

# صَحِيحُ مُسْلِمَ

للالمام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن مرزوق كوشات  
النيسابوري التوفي سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهري نيسابور

مع شرحه المسمى

## كَيْسَالُ الْمُعَلِّمِ

لالمام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشناقي الأبي المالك التوفي سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرحه المسمى

## مَكِّيُّ كَيْسَالِ الْأَكْبَالِ

لالمام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني التوفي سنة ٨٩٥ هـ  
رحم الله الجميع وأسكنهم في جنات المحل الرفيع

تنبيه : جعلنا متن صحيح الامام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجدول الى كتاب الايمان  
ومن جعلنا متن الصحيح بالامام شرح الأديب بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو جرد نسخة من شرح الامام الأديب في المكتبة الخديوية المصرية التزمنا مقابلة النسخة الواردة من المغرب  
على تلك النسخة وان كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطراً نينة للبال .

### الجزء الخامس

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

### ﴿ كتاب الاقضية ﴾

(د) قال الأزهرى القضاء احكام الشئ والفراغ منه ويكون القضاء أيضا إمضاء الحكم ومنه قوله تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب وسمى الحاكم قاضيا لانه يمضى الاحكام ويحكمها ويكون قضى بمعنى أوجب فيكون سمي قاضيا لايحياه الحكم على من يوجهه عليه وسمى حاكما لمنعه الظالم من الظلم يقال حكمت الرجل وأحكمته اذا منعتة ومنه سمي حكمة الدابة حكمة لمنعهما الدابة من ركوبها وأرأسها وسميت المحكمة حكمة لمنعهما النفس عن هواها ﴿ قلت ﴾ وأما القضاء عرفا فعرفه الشيخ بأنه صفة حكمية توجب لموصوفها نفوذ حكمه الشرعى ولو فى تعديل أو تخرج لاقى عموم مصالح المسلمين ويخرج التحكيم والشرطة وأخوانها الآتى ذكرها والامامة الكبرى \* ابن سهل

### ﴿ باب الاقضية ﴾

﴿ ش ﴾ عرفه الشيخ بأنه صفة حكمية توجب لموصوفها نفوذ حكمه الشرعى ولو فى تعديل أو تخرج لاقى عموم مصالح المسلمين فيخرج التحكيم والشرطة وأخوانها الآتى ذكرها والامامة \* ابن سهل \* والولايات ستة القضاء والشرطة والمظالم والرد والمدينة والسوق ومتعلق نظر صاحب الرد ما استراب القضاء فيه وردوه عن أنفسهم والسوق الحسبة لأن أكثر نظر المحتسب فيما يجرى فى السوق من غش أو خديعة ونفقة كمال أو ميزان وما أشبه ذلك ولا يحكم فى عيوب الدور ولا يخاطب حكام البلاد الا أن يجعل له ذلك فى غير ذلك فان ارتفع عن الحسبة الى خطة القضاء وقد كان نظر فى قضية أيام حسبه ولم يكملها فأتى ابن عتار بأنه يمضى على ماضى له فيها ولا يستأنف فيها الحكم من أول قال



والولايات سنة القضاء والشرطة والمظالم والرد والمدينة والسوق ومتعلق بنظر صاحب الرد ما استراب  
للقضاة فيه وردوه عن أنفسهم والسوق الحسبة لأن أكثر نظر المحتسب فيما يجري في السوق من غش  
وتفقد مكيال أو ميزان وما أشبه ذلك ولا يحكم في عيوب الدور ولا يخاطب بحكام البلاد إلا أن يجعل  
له ذلك في ولايته فإذا ارتفع عن الحسبة إلى خطة القضاء وقد كان نظري قضية أيام حسبه ولم يكملها  
\* فأفتى ابن عتاب بأنه يمضي على ماضي له فيها ولا يستأنف فيها الحكم من أول قال وبه  
أفتيت ابن ذكوان حين ارتفع من الشرطة والسوق إلى القضاء فقيل له إن غيرك أفتاه بان يستأنف  
قال قال ذلك من لم يحفل بقوله \* ابن سهل وأنفس الخطط وأشرفها القضاء لاسيما إذا انضاف إليه إمامة  
الصلاة وظاهر كلام هذا أن اجتماعهما حسن راجح وذكر الشيخ أن العرف بتونس القديم  
والحديث منع قاضي الجماعة والأنكحة الإمامة بجامعها الأعظم قال وسمعت من يعمله بأنه في مظنة  
أن لا يرضى به الخصوم فيؤدى إلى إمامة الرجل من هوله كاره وفي الترمذي من حديث أبي أمامة  
ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام أم  
قوما وهم له كارهون

﴿فصل﴾ وفرق ما بين علم القضاء وصفة القضاء فرق ما بين الأخص والأعم ففقه القضاء أعم لأنه  
الفقه بالأحكام الكلية وعلم القضاء هو العلم بتلك الأحكام الكلية مع العلم بكيفية تنزيلها على النوازل  
الواقعة ومن هذا المعنى ما ذكره ابن الرفيق أن أميراً فرقيقة استفتى أسد بن الفرات في دخوله الحمام  
مع جواريه دون ساتر له ولهن فافتاه بالجواز لأنهن مملوكه \* وأجاب ابن محرز بمنع ذلك وقال له إن جاز  
لك نظره من كذلك ونظرهن إليك كذلك لم يجز لهن نظرهن بعضهن بعضاً فاغفل أسد رحمه الله أعمال  
النظر في هذه الصورة الجزئية فلم يعتبرها لهن فيما بينهن واعتبرها لابن محرز رحمه الله \* والفرق المذكور  
هو أيضاً الفرق بين علم الفتيا وفقه الفتوى هو العلم بالأحكام الكلية وعلمها هو العلم بتلك  
الأحكام مع ترتبها على النوازل ولما ولي الشيخ العقيقه أبو عبد الله بن شعيب قضاء القيروان  
ومحل تحصيله في الفقه وأصوله شهير فلما جلس للخصوم إليه وفصل بينهم دخل منزله مقبوضاً فقالت  
له زوجته ما شأنك فقال لها عسر على علم القضاء فقالت له رأيت الفتيا عليك سهلة أجعل الخصمين  
كالمتفتين سألاك قال فاعتبرت ذلك فسهل على

﴿فصل﴾ ابن رشد والحكم بين الناس بالعدل من أفضل أعمال البر والجور فيه والهوى من أكبر

وبه أفتيت ابن ذكوان حين ارتفع عن الشرطة والسوق إلى القضاء ابن سهل وأنفس الخطط وأشرفها  
القضاء ولا سيما إذا انضاف إليه إمامة الصلاة وظاهر كلامه هذا أن اجتماعهما حسن راجح وذكر الشيخ أن  
العرف بتونس في القديم والحديث منع قاضي الجماعة والأنكحة الإمامة بجامعها الأعظم قال وسمعت  
من يعمله بأنه في مظنة أن لا يرضى به الخصوم فيؤدى إلى إمامة الرجل من هوله كاره وفي الترمذي من  
حديث أبي أمامة ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها  
ساخط وامام أم قوما وهم له كارهون وفرق بين علم القضاء وفقه القضاء فرق ما بين الأخص والأعم  
فقه القضاء أعم لأنه الفقه بالأحكام الكلية وعلم القضاء هو العلم بتلك الأحكام الكلية مع العلم بكيفية  
تنزيلها على النوازل الواقعة ومن هذا المعنى ما ذكره ابن الرفيق أن أميراً فرقيقة استفتى أسد بن  
الفرات في دخوله الحمام مع جواريه دون ساتر له ولهن فافتاه بالجواز لأنهن مملوكه \* وأجاب ابن محرز  
بمنع ذلك وقال له إن جاز لك نظره من كذلك ونظرهن إليك كذلك لم يجز لهن نظرهن بعضهن بعضاً فاغفل

الكباثر وهو محنة لمن دخل فيه وابتلى بعظيم لانه عرض نفسه للهلاك اذا التخص منه عسبر قال عمر  
رضي الله عنه ووددت اني أنجو من هذا الأمر كفافا لا على ولاي فاهرب منه واجب لاسيا في هذا  
الزمان قال مالك قال لي عمر بن حسين ما أدركت قاضيا استقضى بالمدينة الا عرفت كآبة القضاء  
عليه الارجلين ساهما بن عبد السلام وهذا حين كان القاضي يعان على ما ولي وربما كان بعضهم  
يحكم على من ولاه ولا يقبله ان شهد عنده وأما حين صار القاضي لا يعان وربما أعان عليه من ولاه  
فينقلب ذلك الواجب حراما نسأل الله السلامة قال وأكثر الخطط الشرعية في زماننا أسماء شريفة  
على مسميات خسيصة

﴿فصل﴾ وقبول ولاية القضاء ان تعدد بالبلد من يصلح له فرض كفاية وان افر د بذلك واحد تعين  
قبوله وجبر عليه قال أبو عمر بالضرب والمجن

﴿فصل﴾ وأما طلب القضاء فقال ابن الحاج طلبه جرحه قال ابن رشد طلبه حسرة وندامة يوم القيامة  
ومن طلبه وكل اليه وخيف عليه هلاكه ومن امتنع به وهوله كاره أعين عليه ويجب أن لا يولي من  
طلبه وان اجتمعت فيه شروطه فظاهره مطلقا وقال المازري ان علم من فيه أهلية أنه ان لم يقبله  
ضاعت الحقوق أو يلية من لا تحل توليته وجب عليه طلبه \* قال ويعمر طلبه على فاقد أهليته وقد قال  
بعض العلماء يستحب طلبه لمجتهد خفي علمه وأراد اظهار علمه بولاية قال ولذلك يستحب طلبه لمن يرى  
أنه أولى من غيره \* ولما تشوور فيمن يلي قضاء الانكحة بتونس تسبب الفقيه أبو محمد الآجي  
وكان يشار اليه بالصلاح تسببا ظاهرا حتى وليه وتوول عنه انه مثل ما ذكر المازري (قوله عن ابن  
أبي مليكة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم) (م) كذا هو في الصحيحين مرفوعا قال  
الأصلي لا يعرف رفعه وانما هو من قول ابن عباس وكذا رواه أيوب ونافع الجعفي عن ابن عباس  
وخرجه في الصحيحين مرفوعا واذا صرح رفعه فلا يضر وقفه (ط) لان الراوي قد يعرض له  
ما يوجب سكوته عن الرفع من اكتفائه بعلم السامع أو غير ذلك (قوله لو يعطى الناس بدعواهم)  
﴿قلت﴾ الدعوى قول لو سلم أو لم أو لم لأوجب لقائله حقا (ع) والحديث أصل من أصول الاحكام  
عند التنازع أن لا يحكم لاحد بدعواه في أي شيء كانت الدعوى قليل أو كثير أي رجل كان المدعي  
شريفا أو وضعيا حتى يستند الى ما يقوى دعواه لان الدعوى متكافئة والاصل براءة الذم  
(قوله لادعي ناس دماء رجال وأموالهم) (م) لاشك في هذا اذ لو كان القول قول المدعي استباحت  
الاموال والدماء ولم يقدر أحد على صون ماله ودمه وأما المدعون فيمكن صون أموالهم  
بالبيئات وقد يتعلق بالحديث من لا يرى أن يقسم مع قول الميت دمي عند فلان لانه سوى بين الاموال

\* وحدني أبو الطاهر  
أحمد بن عمرو بن سرح  
ثنا ابن وهب عن ابن  
جريح عن ابن أبي مليكة  
عن ابن عباس أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لو  
يعطى الناس بدعواهم  
لادعى ناس دماء رجال  
وأموالهم

اسد اعمال النظر في هذه الصورة الجزئية فلم يعتبر حالهم فيما بينهم واعتبره ابن محرز والفرق المذكور هو  
أيضا الفرق بين علم الفتيا وفقه الفتيا وما ولي الشيخ الفقيه الصالح المحصل أبو عبد الله بن شبيب قضاء  
القيروان ومحل تحصيله في الفقه وأصوله شهير فلما جلس للخصوم وفصل بينهم دخل منزله مقبوضا  
فقال له زوجته ما شأنك فقال لها عسر على حكم القضاء فقالت له رأيت الفتيا عليك سهلة فاجعل  
الخصمين كسفتين سألناك قال فاعتبرت ذلك فسهل على (قوله لو يعطى الناس بدعواهم) (ب)  
الدعوى قول لو سلم أو لم لأوجب لقائله حقا (ع) وقد يتعلق بالحديث من لا يرى أن يقسم مع قول الميت دمي  
عند فلان (ط) لانه سوى بين الاموال والدماء واذا لم يقبل قول المريض لى عند فلان كذا فأحرى  
قوله دمي عند فلان حرمة الدماء والجواب ان لم نقله بقوله دمي عند فلان بل بالقسامة وقول المدعي

والدماء واذا لم يقبل قول المريض لى عند فلان كذا فاحرى قوله دعى عند فلان لحرمه الدماء والجواب  
انا لم نقتله بقوله دعى عند فلان بل بالقسامة وقول المدعى لوث كغيره من وجوه اللوث وقد تقدم  
في كتاب القسامة (قوله) ولكن اليمين على المدعى عليه (م) المدعى عليه من طابقت دعواه  
الاصل الذي هو عدم الفعل والمعاملة وكان القياس قبول دعواه دون يمين لتمسكه بهذا الاصل لكن  
لم يقتصر الشرع على الفقه بهذا الاصل في كثير من الدعاوى حتى أضاف اليه يمين المدعى عليه ليقوى  
الظن في صدقه (ط) المدعى الطالب والمدعى عليه المطلوب \* قلت \* علم القضاء يدور على علم  
تمييز المدعى من المدعى عليه ولم يختلف العلماء في حكم كل منهما فحكم المدعى المطالبة بالبينة وحكم  
المدعى عليه البراءة باليمين عند عدم البينة وانما اختلفوا في تفسير كل منهما ولهم في ذلك عبارات  
فقال الامام هنا المدعى عليه من طابقت دعواه الاصل وذ كر أن الاصل عدم الفعل وعدم المعاملة  
فيكون المدعى من أراد النقلة عن هذا الاصل ومن هذا المعنى أن يدعى انسان صغير أو كبير  
حرية الأصل ويدعى انسان آخر أنه ملك له فالقول قول مدعى حرية الأصل لان الأصل في الناس  
الحرية والملك طار عليها بسبب السبي \* وقولنا حرية الأصل احتراز من دعوى العتق فإنه اذا ثبت الملك  
بموافقة أو بيينة فإنه يصير الملك هو الأصل ودعوى الحرية ناقل وانما تكون دعوى حرية الأصل هي  
الأصل اذا لم يحز بملك فان علم أنه حيز بملك فان القول قول حائزه بالملك لانه من باب تعارض الأصل  
والغالب فيقدم الغالب ثم ان كان المدعى عليه من طابقت دعواه الاصل فيعارض النظر في كثير  
من المسائل من هو متمسك بالأصل من الخصمين وأيضا فهناك أمور اختلف العلماء في ترجيح قول  
أحد الخصمين بسببها وأمور اتفقوا على الترجيح بها ويختلف النظر في تحقيق حصول ذلك المرجح  
في صورة النزاع فهذه الاحوال وشبهها صعب علم القضاء ووق \* وقال ابن المسيب في كتاب الرواحل  
من المدونة المدعى من قال كان والمدعى عليه من قال لم يكن وتعمقه ابن رشد بان ذلك ليس على عمومته  
في كل موضع وانما ذلك اذا تجردت دعوى المدعى القائل قد كان عن سبب يدل على صدقه فان صحبها  
سبب يدل على صدقه أقوى من سبب المدعى عليه القائل لم يكن بدئ المدعى عليه باليمين قال وهذا كمن  
حاز شيئا مدة الحياة وادعاه آخر أنه اشتراه فالقول قول الحائز مع أنه يقول كان قال وكذلك المودع  
يدعى رد الوديعة فان القول قوله مع يمينه مع أنه يقول كان ور بها يقول لم يكن \* قلت \* والسبب في  
الاول الحوز في المدة والسبب في الثانية كون ربهائته وشهادة العرف له بان ربه لم يقصد التوفيق منه  
ولذلك لو كان ربهادفعها اليه بيينة لم يقبل قوله في الرد الابينة \* وقال ابن الحاجب المدعى من تجردت  
دعواه عن مصدق والمدعى عليه من ترجح قوله بمعهود أو أصل \* وتعقب حده المدعى بأنه غير جامع  
لانه يخرج عنه المدعى بيمينته ويعني بمعهود العرف ويعني بالأصل كما تقول الاصل استصحاب  
الحال والاصل الحرية وغير ذلك وهذه التفاسير كلها ترجع الى معنى واحد وهو أن المدعى عليه من  
ادعى الاصل والمدعى من ادعى النقل عن ذلك الاصل

فصل ولا بد في سماع الدعوى من ذكر السبب بأن يقول لى عليه مائة من سلف أو ثمن سلعة قال  
أشهب وللطالب ان يسأل عن السبب بان يقول بين لى من أى شئ ألف هل هي من سلف أو ثمن فان  
بين طلب الآخر بالجواب فان أبى وقال لا أعلم السبب ولا بين لم يطالب خصمه بالجواب لاحتمال انه لو  
بين أمكن أن يكون فاسدا لا يترتب عليه الغرم ألبتة أو غرم دون ما يدعى المدعى فان قال نسيت  
لوث كغيره من وجوه اللوث (قوله) ولكن اليمين على المدعى عليه (م) المدعى عليه من طابقت دعواه  
الأصل أو العرف والمدعى خلافه

ولكن اليمين على المدعى  
عليه

السبب قبل قوله بغير يمين وقال الباجي القياس بيمين قال بعضهم ولو قيل انه لا يعذر بالنسيان لسكان وجها

﴿فصل﴾ وشرط المدعى فيه أن يكون معلوماً متى صور اليتم قيام الحجة فيه نفياً أو اثباتاً فلا تقبل دعوى لي عليه شيء وأن يكون محتملاً أي مجزوماً بشبوته في ذمة المطلوب فلا تسمع دعوى أشك أو أظن أن لي عليه كذا ويكفي المدعى أن يقول اشتريت أو بعث أو تزوجت ابنتك ولا يلزم أن يقول شراءً محضاً ولا بيعاً محضاً ولا نكاحاً محضاً ويحمل على الصحيح في الجميع (م) ويخرج بالحديث من لم يراع الحاطة في توجه اليمين على المطلوب لعدم ذكرها ومذهب مالك اعتبارها المصلحة صون الفضلاء عن أن يسفه عليهم السفهاء بتخليفهم إياهم في كل وقت أرادوه (ع) وباعتبارها قال الفقهاء السبعة لما ذكر من المعنى مع زيادة وردت في بعض طرق هذا الحديث قال فيه إذا كانت يدهن ما خلطة وأسقط اعتبارها سائر الفقهاء وأئمة الامصار وابن كنانة وابن لبابة وغيرهم من أصحابنا وأما الحديث على ظاهره وعلى اعتبارها فاختلاف مشايخنا في تفسيرها فبعضهم هو معرفة المعاملة بينهم ما شاهد أو بشاهد من وقيل يكفي في ذلك الشبه وقيل هي أن تكون الدعوى تشبه أن يدعى بها على المطلوب وقيل هي أن يكون المطلوب يشبه أن يعامل الطالب

﴿فصل﴾ وأجمعوا على استخلاف المدعى عليه في الاموال اماماً مطلقاً أو بعد الخلطة على ما تقدم واختلفوا في غير ذلك فقال الشافعي وأحمد يجب على كل مدعى عليه في حد أو طلاق أو نكاح أو عتق الظاهر الحديث فان نكل حلف المدعى وثبت دعواه \* وقال أبو حنيفة يحلف على الطلاق والنكاح والعتق فان نكل لزم النكاح والطلاق والعتق \* وقال الشافعي أيضاً وأبو حنيفة لا يستخلف في الحدود والاعلى السرقة \* وقال نحوه مالك وقال لا يستخلف في السرقة الا اذا كان منهما والا أن يقوم المدعى الحدود والنكاح والطلاق والعتق شاهد فيستخلف حينئذ عند مالك المدعى عليه لقوة شبهة الدعوى واختلف قوله اذا نكل هل يحكم عليه بما ادعى عليه أو يسجن حتى يحلف أو حتى يطول سجنه

### ﴿أحاديث القضاء بيمين﴾

معناه حكم للمدعى بان يحلف مع شاهد يمينه ويستحق \* قلت \* قضى بذلك الخلفاء الاربعة ومالك والشافعي وأحمد وخلق من السلف وأنكر القضاء بذلك الحنفية واحتجوا برواية من روى الحديث قضى باليمين مع الشاهد اذ معناه عندهم قضى بيمين المطلوب مع وجود شهادة واحد وان شهادة واحد لا تؤثر \* واحتجوا أيضاً بقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ورأوا أن الآية توجب الاقتصار على المذكور قالوا وحديثهم هذا وان سلم من القدر فيه باحتمال لفظه وان القضية لم تنقل بلفظها فهو زيادة على النص والزيادة على النص نسخ والنسخ لا يكون باخبار الآحاد \* وجوابنا \* عن حديثهم أنه تعسف من التأويل تردده رواية حديثه نافي بشاهد ويمين وعن الأئمة بأنه ليس كل

### ﴿باب القضاء بشاهد ويمين﴾

﴿ش﴾ (قوله بيمين وشاهد) معناه حكم للمدعى بان يحلف مع شاهد يمينه ويستحق (ب) قضى بذلك الخلفاء الاربعة ومالك والشافعي وأحمد وخلق من السلف وأنكر القضاء بذلك الحنفية وبين الفريقين كلام انظره في المطولات

\* وحدنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا محمد بن بشر عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين على المدعى عليه \* وحدنا أبو بكر بن أبي شبة ومحمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا زيد وهو ابن حباب بن سيف ابن سليمان أخبرني قيس ابن سعد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيمينه شاهد \* وحدنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب ابنة أبي سلامة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه

زيادة على النص بنسخ وهذا من المواضع التي ليس فيها نسخ (ع) جاءت أحاديث كثيرة بالقضاء بذلك وأصحها حديث ابن عباس هذا قال أبو عمر لا مطعن فيه لاحد \* و بعدم القضاء بذلك قال الحنفية ويحيى ابن يحيى الأندلسي \* المازري اذا ثبت القضاء بذلك فيقضى به في المال المحض ولا يقضى به في النكاح والطلاق من غير خلاف واختلف في القضاء بذلك في غير المال مما يؤول الى المال كالوصية والنكاح بعد الموت فانه لا يطلب بشبوهه الا المال الى غير ذلك مما في معناه فمن راعى الحال منع ومن راعى المال أجاز \* قلت \* قال ابن المناصف وأما الشهادة بالمال تؤل الى غير المال كالشهادة بان المكتتب دفع نجومه فيعتق وكالشهادة بانه باع العبد من يعتق عليه وكالشهادة بانه باع الامه من زوجها فيفسخ النكاح فيقبل فيها الشاهد واليمين فهي كالأموال ولم يذكر في ذلك خلافا قال لان غير المال فيها تابع لتمام الشهادة بالمال قال وليس كذلك السرقة تستحق بالشاهد واليمين ولا يقطع فيها السارق والفرق هو أن دفع النجوم يستلزم العتق ولا يتصور دونه والضمان في السرقة لا يستلزم القطع لانه يتصور دونه \* و روى مطرف يقضى بالشاهد واليمين في الشتم ولا يقضى بذلك في الحدود ولأشهب في العتية لا أرى أن يحلف مع الشاهد في الشتم \* ابن رشد واية مطرف يقضى بالشاهد واليمين في القرية شذوذ وقال ويتخرج قول انه يقضى بذلك في الشتم الذي عقوبته الادب بخلاف القرية أي القذف الذي عقوبته الحد \* واختلف في القضاء بالشاهد واليمين في جراح العمد فقال مالك في كتاب الاقضية يقضى بذلك فيها ولابن القاسم في كتاب الشهادات لا يقضى بها \* وقال ابن الماجشون ومهناون وروى عن مالك أيضا يقضى بذلك فيما صغر من الجراح لا فيما عظم كقطع اليد

﴿ أحاديث حكمه صلى الله عليه وسلم بالظاهر وأن ﴾

حكم الحاكم لا يحلل حراما \*

وسلم انكم تختصمون الى  
ولعل بعضكم ان يكون  
الحن بجحته من بعض  
فأقضى له على نحو مما أسمع  
منه فن قطعت له من حق

(قول) ولعل بعضكم أن يكون الحن بجحته من بعض (د) معنى أعلم وأبلغ في الحجة كما قال في الآخر لعل بعضكم أن يكون أبلغ فأحسب انه صادق (ع) معنى الحن أفطن بجحته ومنه قول عمر بن عبد العزيز عجبت لمن لاحن الناس كيف لا يعرف جوامع الكلام أي فاطنهم \* وقال أبو الهيثم اللحن والعنوان بمعنى وهما العلامة بشير بهما الانسان لما يريد فيفطن له يقال لحن لى فلان ففطنت ويقال للذى يعرض ولا يصرح قد جعل كذا الحاجة لحنا وعنوانا (قول) فأقضى له على نحو مما أسمع (ع) فيه أن حكمه صلى الله عليه وسلم انما كان بحسب الظاهر وان كان الباطن بخلافه ففقطى بالشاهد واليمين وبمعرفة العفاص والوكاء ولو شاء الله تعالى لاطلعه على ضمير الخصمين وحقيقة الامر فيحكم بالقطع وحكمة الله سبحانه في العدول عن ذلك الى الحكم بالظاهر انه تعالى كاف الامه الاقتداء برسول الله صلى

﴿ باب بيان أن حكم الحاكم لا يغير الباطن ﴾

﴿ ش ﴾ (قول) ولعل بعضكم أن يكون الحن بجحته من بعض (ح) معنى الحن أعلم وأبلغ في الحجة (ع) معنى الحن أفطن لجحته (قول) فأقضى له على نحو مما أسمع (ع) يحتاج به من لا يميز حكم الحاكم بعلمه لقوله على نحو مما أسمع ولم يقل ما أعلم ولأن من يميز ذلك يقول لا يلتفت الحاكم الى ما سمع من حجة الخصم ولا يديناته ويحتاج به أيضا من يميز الحاكم أن يحكم بما سمع في مجلسه من قوله على نحو ما أسمع ولم يقل على نحو ما ثبت بيينة ويتأول أقضى له بمعنى أقضى عليه وهذا الاحتجاج ليس



الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ولو حكم مستندا إلى القطع لم يمكن الاقتداء به لأن الاطلاع على ضمير  
 الخصمين وحقيقة الامر يكون من خصائصه صلى الله عليه وسلم (د) فان قيل هذا نص في أن حكمه  
 صلى الله عليه وسلم في الظاهر يكون الباطن بخلافه فيعارض ما أجمع عليه الأصوليون من أنه لا يقر  
 على خطأ \* أجيب بأن ما أجمعوا عليه أنه هو فيما حكم باجتهاده على القول بجواز ذلك وعلى القول بأنه  
 يجوز عليه فيه الخطأ مع الاجماع بأنه لا يقر عليه بل بعلمه الله بذلك ويتداركه والذي في الحديث إنما  
 هو في حكمه بغير الاجتهاد كالشاهد واليمين فهذا ان حكم وكان الظاهر بخلاف الباطن فإنه لا يسمى  
 خطأ بل حكم صحيح (ع) ويحتج به أيضا من لا يجيز حكم الحاكم بعلمه لقوله صلى الله عليه وسلم على نحو  
 ما أسمع ولم يقل أعلم ولأن من يجيز ذلك يقول لا يلتفت الحاكم إلى ما سمع من حجة الخصم ولا يثبت  
 ويحتج به أيضا من يجيز للحاكم أن يحكم بما سمع في مجلسه من قوله على نحو ما أسمع ولم يقل على نحو  
 ما ثبت بيئته ويتأول أقصى له يعني أقصى عليه وهذا الاحتجاج ليس بين اذ قد يكون المعنى على نحو  
 ما أسمع من حجة وأثبت بيئته ألا تراها إنما جعل السماع للمقضى له لا للمقضى عليه ولو كان المعنى على نحو  
 ما أسمع من اقرار لكان الحكم للمقضى عليه ويحتمل الكلام \* وقد اختلف في المسئلتين فقال مالك  
 وأكثر أصحابه وأحمد لا يقضى بعلمه ولا بما سمع في مجلس قضائه ولا في غيره وهو قول أحمد واسحق  
 وغيرهم وذو جاعة من علماء المدينة إلى أن القاضي يقضى بما سمع في مجلس قضائه خاصة لا قبله ولا  
 في غيره وفي الاموال لا في الحدود \* وقال أبو حنيفة يقضى بما سمع في مجلس قضائه في مصر لا قبله ولا  
 في غيره وفي مصر في الاموال لا في الحدود \* واستثنى بعض أصحابه القذف فلم يشترط مجلس القضاء \* وقال  
 أبو يوسف ومحمد بن الحسن يقضى في الاموال بعلمه في مجلس القضاء وقبله وما سمع بمصر وغيره  
 وهذا أحد قولين الشافعي والمشهور عنهما أنه يقضى بعلمه في كل شيء من الاموال والحدود وغير ذلك مما  
 سمعه وراه وعلمه قبل قضائه وبعده في مصر وغيره (قوله شيء) (ع) ترجم عليه البخاري القضاء  
 في القليل والكثير سواء (قوله قطعة من النار) (ع) أي من العذاب بالنار يسمى العذاب بها باسمها  
 وقد يكون على طريق التمثيل بما يضر من ذلك في آخره كما تضره النار بدليل قوله في الآخر فليعلمها  
 أو يذرها وفيه وعظ الخصمين وبه ترجم البخاري (م) ومذهبنا أن حكم الحاكم لا يعمل حراما من دم  
 أو مال أو فرج \* وقال أبو حنيفة يعمل الفرج فإنه لو شهد اثنان بالزور على رجل أنه طلق زوجته  
 حل لمن علم زورها أن يتزوجها وشنع عليه أنه صان الاموال ولم يمن الفروج وصونها آكد وأخف  
 عليه أصحابنا بعموم هذا الحديث (قوله في الآخر جلبة خصم) (ع) الجلبة الأصوات المختلطة ومثله  
 في الأخرى اللجة وكلاهما بفتح وسطه والخصم يطلق على الواحد والجمع (قوله إنما أنا بشر) (ع)  
 تنبيه على حال البشرية وانهم لا يعلمون من الخفيات إلا ما أعلمهم الله به وأنه واحد منهم يجوز عليه في  
 الظاهر ما يجوز عليهم (قوله فليعلمها أو يذرها) \* (قلت) \* تقدم أنه يدل على أن قوله قطعة من  
 بين اذ قد يكون المعنى على نحو ما أسمع من حجة وأثبت بيئته ألا تراها إنما جعل السماع للمقضى له  
 لا للمقضى عليه ولو كان المعنى على نحو ما أسمع من اقرار لكان الحكم للمقضى عليه (قوله قطعة من  
 النار) مجاز من باب تسمية السبب باسم السبب (قوله سمع جلبة خصم) بفتح اللام والجيم وبالباء  
 الموحدة وفي الرواية التي قبلها جلبة بتقديم الجيم والجلبة واللجة اختلاط الأصوات والخصم هنا  
 الجماعة وهو من اللفاظ التي تقع على الواحد والجمع (قوله فن قضيت له بحق مسلم) التقييد بالمسلم  
 خرج مخرج الغالب والافالذمي والمعاهد في هذا كالمسلم (قوله فليعلمها أو يذرها) أمر تهديد

أخيه شيئا فلا يأخذه فأنما  
 أقطع له به قطعة من النار  
 \* وحدثننا أبو بكر بن أبي  
 شيبة ثنا وكيع ح وثنا  
 أبو كريب ثنا ابن نمير  
 كلاهما عن هشام بهذا  
 الاسناد مثله \* وحدثننا  
 حرمله بن يحيى أخبرنا عبد  
 الله بن وهب أخبرني يونس  
 عن ابن شهاب أخبرني  
 عروة بن الزبير عن زينب  
 بنت أبي سلمة عن أم سلمة  
 زوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سمع  
 جلبة خصم يباب حجرته  
 فخرج إليهم فقال إنما أنا  
 بشر وأنه يأتيني الخصم  
 فلفل بعضهم أن يكون أبلغ  
 من بعض فأحسب أنه  
 صادق فأقضى له فن قضيت  
 له بحق مسلم فأنما هي قطعة  
 من النار فليعلمها أو يذرها  
 \* وحدثننا عمر والنقاد  
 ثنا يعقوب بن ابراهيم بن  
 سعد ثنا أبي عن صالح ح  
 وثنا عبد بن حميد أخبرنا



النار تمثيل (ع) ولفظه لفظ الأمر ومنه التهديد والوعيد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وقوله تعالى  
 فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

### حديث هند في النفقة وما فيه من الفوائد

(قوله) دخلت هند على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) فيه خروج المرأة في حوائجها وان لها أن  
 تستفتي العلماء وان كلامها في ذلك ليس بعورة (قوله رجل شعج) فيه أن ذكر الرجل بما فيه عند الحاكم  
 والمفتي ليس بغيبة (قوله لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني) (ع) فيه صحة تكلم الحاضر  
 في حق محضونه (قوله خذي من ماله) (ع) اختلف فيمن منع رجلا حقه فقدر الممنوع أن  
 يأخذه من مال المانع بغير رضاه أو خفية \* وحكى الداودي عن مالك في ذلك قولين وبالجواز قال  
 الشافعي وجماة وبالمنع قال أبو حنيفة لحديث أمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك \* (قلت) \*  
 الخلاف إنما هو إذا قدر أن يأخذ من مال المانع قدر حقه لا عين حقه كالمال كان الحق عروضا وقد  
 أن يأخذ عيناً أو عروضا غيرها ليستوفي من ثمنها حقه \* وحصل ابن رشد في ذلك أربعة أقوال الجواز  
 والمنع والكراهة والاستحباب قال وسواء كان على المانع دين أم لا قال وقيل إن كان عليه دين  
 فأنما يأخذ قدر ما يصير له في الخاصة وهذا قول حسن في المسئلة \* اللخمي واختلف إذا خاف أن  
 يحلفه فقال مالك أنما يجوز له الأخذ إذا أمن أن يحلفه كاذبا واختلف في صفة يمينه فقيل يحلف في  
 حجه الوديعه ما أودعني شيئا وينوي يلزمني رده وقيل ينوي الأولى عليه مثله ويجوز بذلك  
 لسانه وكل واسع وأما من قدر على استرجاع عين حقه كن غصب منه شيء أو أودعه إنسانا فجده وقد  
 على استرجاع ذلك الشيء بعينه دون أثاره فتنه أو نسبة إلى رديلة بسرقة أو غصب أو غيرها فان ذلك  
 جائز ولم يذكر وافي خلافاً ويتخرج فيها القول بالاستحباب المذكور بطريق أخرى لان القصد  
 من الرفع إلى الحاكم الوصول إلى الحق \* ابن عبد السلام ولعل التقييد بالسلامة من أثاره الفتنة في  
 موضع فيه الأحكام والافتقار ما لم يجرى في الاستحباب المذكور بطريق أخرى لان القصد  
 وأما العقوبات البدنية فلا بد فيها من الرفع إلى الحاكم لان إقامة غير الحاكم لهما أثار فتنة أشد  
 وهذا كالغصب فانه يتعلق بالغاصب فيه حقان حق مالي وهو رد الشيء المغصوب والثاني عقوبته على  
 الغصب فالعقوبة لا يقيمها إلا الحاكم وقد علمت أن الخلاف إنما هو إذا قدر أن يأخذ قدر حقه لان نفس  
 شئته \* وكان الشيخ يقول في هند إنما أخذت عين حقه لان الحاكم عين لها قدر حقه وكانها استحقته  
 وعلى هذا فلا يكون للشافعي حجة في الحديث والنسبة إلى الرديلة بسرقة كالموتحيل في دخول الدار

كقوله تعالى اعملوا ما شئتم ومنه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

### باب حديث هند في النفقة

(قوله خذي من ماله) (ع) اختلف فيمن منع رجلا حقه فقدر الممنوع أن يأخذ من مال  
 المانع قدر حقه لا عين حقه كالمال كان الحق عروضا وقد أن يأخذ عيناً أو العكس وجعل ابن رشد  
 في ذلك أربعة أقوال الجواز والمنع والكراهة والاستحباب قالوا وسواء كان على المانع دين أم لا  
 وقيل إن كان عليه دين فأنما يأخذ قدر ما يطير له في الخاصة قال وهذا قول حسن في المسئلة \* اللخمي  
 واختلف إذا خاف أن يحلفه فقال مالك أنما يجوز له الأخذ إذا أمن أن يحلفه كاذبا قال واختلف في  
 صفة يمينه فقيل يحلف في جوده الوديعه ما أودعني شيئا وينوي يلزمني رده وقيل ينوي الأولى عليه

عبد الرزاق أخبرنا معمر  
 كلاهما عن الزهري بهذا  
 الاسناد نحو حديث يونس  
 وفي حديث معمر قالت  
 سمع النبي صلى الله عليه  
 وسلم لجبة خصم بباب أم  
 سلمة \* حدثني علي بن  
 حجر السعدي ثنا علي  
 ابن مسهر عن هشام بن  
 عروة عن أبيه عن عائشة  
 قالت دخلت هند بنت  
 عتبة امرأة أبي سفيان  
 على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالت يا رسول  
 الله إن أبا سفيان رجل  
 شعج لا يعطيني من النفقة  
 ما يكفيني ويكفي بني إلا  
 ما أخذت من ماله بغير علمه  
 فهل علي في ذلك من جناح  
 فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خذي من ماله

ليأخذ نفس متاعه فلا يجوز ويقطع ان ثبت ذلك الا ان ثبت انه انما أخذ نفس متاعه (د) قال أصحابنا  
 اذا امتنع الاب من الاتفاق على أولاده الصغار أو كان غائبا أذن القاضي للأب في الأخذ من ماله  
 والاستقرار عليه بشرط أهليته لذلك \* واختلف أصحابنا هل يقتصر في الأخذ الى اذن القاضي ولهم  
 في ذلك قولان مبنيان على اذنه صلى الله عليه وسلم لهند هل هو اقضاء فيكون ذلك لكل امرأه أشبهت  
 هنداً أو قضاء فيقتصر في ذلك الى اذن القاضي (م) وفي الحديث أيضاً من الفوائد اطلاق المفتي القوي  
 والمراد بتقييدها بثبوت ما يقول الخصم لانه أباح لها الأخذ ولم يقل اذا ثبت ذلك وكذلك يفعل كثير من  
 المفتين ويحذفونه اختصاراً (قول بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك) (ع) فيه تحديد النفقة بالكفاية  
 وهو مذهبنا خلافاً لمن زعم أنها مقدرة والحديث رد عليه وفيه مراعاة العرف وقدر حاجتهم  
 في الاتفاق وقدر المال ونجوى الوسط والقصد دون الاكثار والاقتار (د) مذهب أصحابنا ان نفقة  
 القريب مقدرة بالكفاية ونفقة الزوجة مقدرة بالأمداد على الموسر مدان وعلى المعسر مدو على  
 المتوسط مدو نصف والحديث يرد على أصحابنا والمراد بالمدد النبي صلى الله عليه وسلم \* قلت \*  
 فالمدد عندنا غير ما ذكر وانما هي مقدرة بالكفاية لا بالأمداد وما وقع مالك من انه قدرها بالمدد  
 في اليوم وقدرها ابن القاسم بويبتين في الشهر الى ثلاث وبيات والوبيتان اثنتان وعشرون صاعاً  
 بمدد صلى الله عليه وسلم فليس باختلاف حقيق وانما هو لا اختلاف السعر والمكان لان مالها في  
 المدينة وابن القاسم بمصر ويدل على انه ليس باختلاف قول مالك في كفارة اليمين يخرج بالمدينة  
 مدداً أو ما غيرهما من الأمصار فلم عيش غير عيشنا

فصل \* واذا رعت الكفاية فبراعى في جنس النفقة وقدرها حال الزوج والزوجة وحال البلد  
 والسعر فانه اذا غلا السعر أكل الناس الشعير يفرض لها الشعير وكما براعى في الطعام حال الزوجين  
 وحال البلد والسعر فكذلك براعى في الادام قالوا يفرض الخل والزيت واللحم المسدة والوسط يوم  
 وليلة في الجمعة ويفرض لها الحطب والماء لوضوئها وغسلها وغسل ثيابها وشرابها ومالك في كتاب  
 ابن حبيب ولا يفرض مثل العسل والسمن والحلواء والفاكهة قال بعضهم وهذا يحسن في المتوسط  
 لا في ذي اليسار

فصل \* وكذلك الكسوة براعى في جنسها وقدرها حال الزوجين والزمان والمكان مما يصلح  
 للشتاء والصيف قال مالك ولا يلزمه الحرير فعممه ابن القاسم وتأوله ابن القصار لاهل المدينة لقناعهم  
 وصوبه جماعة من الشيوخ والأصل ان كل ما هو محتاج اليه يفرض وما هو زيادة في معنى  
 السرف لا يفرض وأنت تعرف ان ما هو سرف في امرأة أو في بعض البهائم يكون حاجياً لأخرى  
 وقد أشار أشهب الى هذا بقوله منهن من لو كساها الصوف أنصف والأخرى لو كساها الصوف أدب  
 وليس عليه لها كسوة بجدنان الدخول ويفرض لها الفرش من غطاء ووطاء وسادة وسريران  
 احتاجت اليه لمقارب أو براغيث ولها من الزينة ما يضر تركه من الكحل والحناء والدهن ولا يلزمه  
 الدواء ولا أجرة الحجام ولا يلزمه أجرة القابلة للولد على الأصح

بالمعروف ما يكفيك  
 ويكفي بنيك \* وحدثناه  
 محمد بن عبد الله بن نمير  
 وأبو كريب كلاهما عن  
 عبد الله بن نمير وكيع  
 ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا  
 عبد العزيز بن محمد ح  
 وثنا محمد بن رافع ثنا ابن  
 أبي فديك أخبرنا الضحاك  
 يعني ابن عثمان كلهم عن  
 هشام بهذا الاسناد  
 \* وحدثننا عبد بن حميد  
 أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا  
 معمر عن الزهري عن

مثله ويجزئ بذلك لسانه وكل واسع وأما من قدر على استرجاع عين حقه دون ائارة فتنة أو نسبه الى  
 رذيلة بسرفة أو غصب أو غيرهما فان ذلك جائز له ولم يذكر فيه خلافاً ويتخرج فيها القول بالاستحباب  
 المذكور بطريق أخرى \* ابن عبد السلام ولعل التقييد بالسلامة من ائارة الفتنة في موضع فيه  
 الاحكام والافقد أجاز مالك قتل السالبة وهذا كله انما هو في استخلاص الحقوق المالية وأما العقوبات

﴿فصل﴾ ويلزمه الاسكان ويراعى في ذلك ما تقدم من حال الزوجين والزمان والمكان وقال بعضهم انما يراعى حال الزوجة فقط ويلزمه الاخذام بكراء أو شراء اذا كانت ذات قدر وقيل انما يلزمه الاخذام اذا اتسع حاله وفي الزامه أكثر من خادم ثالثاً ان طالبها بأحوال الملوك وأشباهاها أخذها أكثر والالم يلزمه الا واحدة قال بعضهم وهذا الثالث هو الأقرب (ع) وفي الحديث أيضاً من الغوائد الحكم على الغائب وبذلك ترجه البخاري لان أباسفيان لم يكن حاضراً والحكم على الغائب في كل شيء قال الجمهور والمالك في الحكم عليه باستحقاق الربع قولان ولم يختلف قوله في الحكم عليه في غير الربع وقال السكوفيون لا يحكم على الغائب في شيء ﴿قلت﴾ انما فيه الافتاء على الغائب لا الحكم عليه وعلى تسليم ذلك فقد اختلف العلماء في الحكم عليه فأجازهم مالك والشافعي ومنعه أبو حنيفة المجيز باناً أجمعنا على صحة اقامة البينة على الغائب واذا قامت البينة تعين الحكم ولم يبق الا أن يقال لو كان المطلوب حاضراً قدح في عدلها والجواب عن هذا يأتي بان مالكا يقول يقضى عليه وترجي له الحجة وقال سحنون لا ترجى له وهو عندهم ضعيف حتى قيل انه لم يثبت ذلك عنه \* واختلف هل للقاضي أن يوكل من ينوب عن الغائب بحجته أجازهم أصبغ ومنعه ابن القاسم وغيره \* المتيطى أول ما ينظر في الحكم على الغائب أن يكلف الطالب اثبات حقه واثبات غيبة المطلوب وأين محله في غيبته ليعلم أقرب هو أم بعيد \* ابن رشد فان قربت غيبته كن على ثلاثة أيام أعذر اليه في كل حق وكتب له في أن يقدم أو يوكل فان لم يفعل حكم عليه في كل شيء من دين واستحقاق ربع أو غيره أو طلاق أو غصب ولا ترجى له الحجة في ذلك وان بعدت غيبته جداً كن على عشرة أيام حكم عليه في غير استحقاق الربع ورجئت له الحجة في ذلك وان بعدت غيبته جداً كالاندلس وطنجة من المدينة وانقطع وأقامها الزمان الطويل وهو بحيث لا يوصل اليه حكم عليه في كل شيء واستحقاق الربع وأرجئت له الحجة في ذلك وانقسام الغيبة الى الثلاثة انما هو مع أمن الطريق وكونها مسلوكة وأما ما لا يمكن كذلك فانه يحكم عليه وان قربت غيبته والقولان اللذان حكى القاضي في الحكم عليه باستحقاق الربع انما هما فيمن بعدت غيبته وحكى ابن الحاجب في ذلك ثلاثة أقوال \* ابن عبد السلام أجازهم عبد الملك ومنعه مالك في المدونة وقرر ابن القاسم في المدونة أيضاً بن أن يبعد جداً كالاندلس من المدينة فيحكم عليه وبين أن لا يكون كذلك فلا يحكم عليه \* ابن عبد السلام فالثلاثة الاقوال انما هي في الحكم عليه باستحقاق الربع من يده وأما بيعه عليه في الزمته فلا خلاف في جوازه ومنهم من يحكى عن العتبية قولاً بالمنع \* ابن المناصف واذا أراد القاضي بيعه فلا بد أن يكلف الطالب اثبات ملك الغائب لما يريد بيعه عليه ثم يحلفه انه لم يقبض شيئاً من حقه ولا أسقطه ولا أحيل به وانه لباق عليه الى الآن ويجب على القاضي التأنى والتثبت وترك العجلة ما استطاع حتى لا يبقى اشكال ولا سبب اعتراض وحينئذ يوجه الحكم والغائب على حجة اذا قدم وتقدم قول سحنون في ذلك \* المازري

البدنية فلا بد فيها من الرفع الى الحاكم لان اقامة غير الحاكم لها ر بما أثارت أشد وقد علمت ان الخلاف انما هو اذا قدر أن يأخذ قدر حقه لانفس شيئه وكان الشخ يقول في هذا انما أخذت عين حقه لان الحاكم عين فرضها فكانها استحقته وعلى هذا فلا يكون للشافعي حجة في الحديث (ح) قال أصحابنا اذا امتنع الاب من الانفاق على ولده الصغير أو كان غائباً أذن القاضي للام في الاخذ من ماله والاستعراض عليه بشرط أهلية لذلك واختلف أصحابنا هل يفتقر في الاخذ الى اذن القاضي ولهم في ذلك قولان مبنيان على اذنه صلى الله عليه وسلم لهند هل هو افتاء فيكون ذلك اسكل امرأه أشبهتها

عروة عن عائشة قالت  
جاءت هند الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقالت  
يا رسول الله والله ما كان  
على ظهر الارض أهل خباء  
أحب الى من أن يذلهم الله  
من أهل خبائك وما على  
ظهر الارض أهل خباء  
أحب الى من أن يعزهم  
الله من أهل خبائك فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وأيا والذى نفسى بيده  
ثم قالت يا رسول الله ان أبا  
سفيان رجل ممسك فهل  
على حرج أن أنفق على  
عياله من ماله بغير اذنه فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لا حرج عليك أن تنفق  
عليهم بالمعروف \* حدثنا  
زهرا بن حرب ثنا يعقوب بن  
ابراهيم ثنا ابن أخي الزهري  
عن عمة اخبرني عروة بن  
الزبير أن عائشة قالت  
جاءت هند بنت عتبة بن  
ربيعة فقالت يا رسول الله  
والله ما كان على ظهر  
الارض خباء أحب الى  
من أن يذلوا من أهل  
خبائك وما أصبح اليوم  
على ظهر الارض خباء  
أحب الى من أن يعزوا  
من أهل خبائك فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأيا والذى نفسى  
بيده ثم قالت يا رسول الله  
ان أباسفيان رجل ممسك  
فهل على حرج من أن  
أطعم من الذى له عيالنا  
فقال لها لا الا بالمعروف

في كتابه الكبير واذا أراد القاضى الحكم والزامه القضية فلا بد أن يحلف الطالب كما تقدم \* واختلف  
العلماء في هذه الميمنة هل هي احتياط للغائب أو واجبة لا يصح الحكم الا بها لأن القاضى يبرم القضية  
ويقول في حكمه أو جبت على فلان الغائب هذا الحق وان لم يحلفه وكان الذى وصل الى المطلوب انما  
هو وكيل الطالب فادعى المطلوب أنه أوصل هذا الحق فانها مسئلة وقف فيها حذاق العلماء وعندنا  
فيها قولان فقل لا يلزم المطلوب دفع الحق ورجع الوكيل الى الطالب حتى يتم الحكم بحلفه على  
ابطال ما ذكره المطلوب وقيل يلزمه الدفع للوكيل وينصرف هو لطلب غيره الغائب لأن هذا ان  
لم يفعل وقع الحكم على الغائب ولم يهجز أحد عن وقفه بهذه الدعوى وهذا كله اذا كان الغريم هو  
المطلوب وأما اذا كان المطلوب وكيله والغريم غائب فانه لا يطالب بهذه الميمنة ويرجأ الأمر فيها  
الى أن يدعيها الغائب اذا ورد الحكم عليه وأما الصبي والمجنون والميت فانه لا يقضى على أحدهم بالدين  
الا بعد ميمنة الطالب لأن الميت يستحيل منه أن يدعى قضاء الدين وكذلك الصبي والمجنون مادام في  
حال الطفولية والمجنون

﴿فصل﴾ واذا أرجئت الحجة للغائب خرج من شهادته عليه باسفاؤه وعداؤه ففي سماع أصبغ عن  
ابن القاسم يرجع فيما حكم به من مرض أو جنون وفيما قضى عنه من دين ولا يرد ما بيع عليه فيه  
وقال سحنون وابن الماجشون لا يرجع في شيء مما قضى عليه به ولا يرد ما بيع اذا جرح بتسفيهه أو  
عداؤه الا أن يظهر أن الشهود عبيد أو كفار أو مولى عليهم فيرجع فيما قضى به عليه ولا يرد ما بيع عليه  
في قضاء ذلك الدين لانه يبيع لشبهة وعلى قولهما يوكل القاضى للغائب من يقوم بحجته ولا ترجأ له  
حجة (قول في الآخر ما كان على ظهر الارض اهل خباء) (ع) أرادت به نفسه صلى الله عليه وسلم  
ولكنها كنت بذلك لانها كبرت أن تخاطبه بذلك لما فيه ويحتمل أن يريد أهل بيته والخباء يعبر به  
عن مسكن الرجل وداره (قول وأيا والذى نفسى بيده) (ع) أى وستزيدن في حب الله ورسوله  
ويتسكن الايمان من قلبك ويقوى رجوعك عن بغضه وأصل هذه الكلمة الرجوع يقال أض اذا  
رجع (قول رجل ممسك) (ع) ضبطناه بفتح الميم وتخفيف السين وبكسر هاو بشد السين وكانوا  
يرجعون فتح الميم والوجه الآخر جائز على المبالغة كشرى وسكير والاول أيضا من أبنية المبالغة  
ومعناه شحيح كما صرح بذلك في الاول وهذه اللفظة ترد على ابن قتيبة في قوله لا يقال مسك وانما يقال  
أمسك رباعيا وقد ذكرنا صواب الوجهين في كتاب الحيض ومسك انما يأتي من مسك كقدر من قدر  
ولو كان من أمسك لكان ممسكا (قول الا بالمعروف) كذا روينا أى لا حرج عليك ثم ابتدا  
بقوله الا بالمعروف أى لكن لا تنفق الا بالمعروف وسقطت الامن بعض الروايات وبسقوطها  
بأنى الكلام أيين أى لا حرج ان انفق بالمعروف

أو قضاء فيقتصر في ذلك الى اذن القاضى (قول ما كان على ظهر الارض اهل خباء) (ع) أرادت  
به نفسه صلى الله عليه وسلم ولكن كنت بذلك لانها كبرت أن تخاطبه بذلك لما فيه ويحتمل أن  
تريد أهل بيته والخباء يعبر به عن مسكن الرجل وداره (قول وأيا والذى نفسى بيده) أى وستزيدن  
في حب الله ورسوله ويتسكن الايمان من قلبك ويقوى رجوعك عن بغضه (قول رجل ممسك)  
يروى بفتح الميم وتخفيف السين وبكسر هاو بشد السين وهو الأشهر (قول لا بالمعروف) (ع)  
كذا روينا أى لا حرج عليك ثم ابتدا بقوله الا بالمعروف أى لكن لا تنفق الا بالمعروف وسقطت

﴿أحاديث النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة وعن منع وهات﴾

(قوله ان الله يرضى لكم ثلاثا) (ع) الرضا والكراهة والسخط المنسوبة الى الله تعالى ترجع الى أمره ونهيه وأولى اثابته وعقوبته وأولى ارادته ذينك ﴿قلت﴾ انما اقرر الى ردها لذلك لاستحالة نسبة معانيها حقيقة الى الله لان الغضب حقيقة عبارة عن هيجان الدم وغليانه ثم اختلف الأصوليون فيهم من يردها الى صفة الأفعال فيرد الرضا الى الثواب والغضب الى ايصال العقوبة ومنهم من يردها الى صفات المعاني فيرد الرضا الى ارادة الثواب والغضب الى ارادة العقوبة ووردها القاضي الى الكلام الذي هو من صفات المعاني وتكرر منه ذلك والموجود في كتب المتكلمين انما هو ردها الى الارادة (د) والثلاثة المرضية \* الأولى أن يعبدوه \* والثانية أن لا يشركوا به \* والثالثة أن يعتصموا ولا يتفرقوا (قوله) وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا (ع) الاعتصام بحبل الله هو التمسك بعهدده وهو اتباع كتابه والتزام شريعته والحبل يطلق على العهد وعلى الأمان وعلى الوصلة ولما كانت العرب تستعمل الحبل عند الشدائد وصعاب الأمور فيصالون به المفترق من الأشياء يربطونها به ويقيدون به سادات البلاد فاستعير اسم الحبل لهذه الأمور ولكل ما يشبه ما يستعمل فيه (قوله) ولا تفرقوا (ع) هو أمر بلزوم الجماعة وتألف بعضهم ببعض وهي إحدى قواعد الاسلام نهى عن التفرق والاختلاف وقد يكون قوله ولا تفرقوا راجعا الى الاعتصام بحبل الله ويكون صفة واحدة والثنتان هما العبادة وعدم الاشتراك دليل ان قوله ولا تفرقوا لم يرد في بعض الروايات ﴿قلت﴾ وعلى أنها لا ترجع الى ذلك يكون الأولى أن يعبدوه ولا يشركوا به والثانية الاعتصام والثالثة أن لا يتفرقوا (قوله) ويكره لكم قيل وقال (ع) يعني قبيل وقال الخوض في أخبار الناس وما لا يعني من أخبارهم قيل كذا وقال فلان كذا وهما فعلان ماضيان الأول منهما مبنى للفعول ويصح أن يكونا اسمين مخوضين والقول والقبيل والقالة والقال كلاهما صادر بمعنى واحد (قوله) وكثرة السؤال (ع) قيل يعني بكثرة السؤال التنطع في المسائل وكثرة السؤال عما يقع ولا

الامن بعض الروايات وبسقوطها ياتي الكلام أين أي لارجح ان أنفقت بالمعروف

### ﴿باب النهي عن كثرة المسائل﴾

﴿ش﴾ (قوله ان الله يرضى لكم ثلاثا) (ع) الرضا والكراهة والسخط المنسوبة الى الله سبحانه ترجع الى أمره ونهيه والى اثابته وعقوبته وأولى ارادته ذينك (ب) ردها القاضي الى الكلام الذي هو من صفات المعاني وتكرر منه ذلك والموجود في كتب المتكلمين انما هو ردها الى الارادة (ح) والثلاثة المرضية الأولى أن يعبدوه والثانية أن لا يشركوا به والثالثة أن يعتصموا ولا يتفرقوا (قوله) وان تعتصموا بحبل الله جميعا (ع) الاعتصام بحبل الله هو التمسك بعهدده وهو اتباع كتابه والتزام شريعته والحبل يطلق على العهد وعلى الأمان والوصلة (قوله) ولا تفرقوا هو أمر بلزوم الجماعة وتألف بعضهم ببعض وقد يكون قوله ولا تفرقوا راجعا الى الاعتصام بحبل الله وتكون صفة واحدة واثنان هما العبادة وعدم الاشتراك (ب) وعلى أنها لا ترجع الى ذلك تكون الأولى أن يعبدوه ولا يشركوا والثانية الاعتصام والثالثة أن لا يتفرقوا (قوله) ويكره لكم قيل وقال (ع) يعني الخوض في أخبار الناس وما لا يعني من أخبارهم قيل كذا وقال فلان كذا وهما فعلان ماضيان الأول منهما مبنى للفعول ويصح أن يكونا اسمين مخوضين والقيل والقبيل والقالة والقال كلاهما صادر بمعنى واحد (قوله) وكثرة السؤال

﴿حدثنى زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال﴾

واضاعة المال \* وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن سهيل بهذا الاسناد مثله غير انه قال ويستخطاكم ثلاثا ولم يدكر ولا تغرقوا \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا جرير عن منصور عن الشعبي عن وراد مولى المغيرة بن شعبة عن المغيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عقوق الأمهات ووأد البنات ومنعوا هات

(١٤)

تدعو الحاجة اليه وصحت الأحاديث بالنهي عن ذلك وكان السلف ينهون عنه ويرونه من التكلف المنهي عنه وقال مالك في هذا الحديث لا أدري أهو مانها كم عنه من كثرة المسائل وقد كرهه صلى الله عليه وسلم المسائل وعامها أو سؤال الناس أموالهم وقدير يده سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عالم يأذن في السؤال عنه لقوله تعالى لا تسئلوا عن أشياء الآية وفي الصحيح أعظم الناس جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسئلته وقد يعنى بكثرة السؤال سؤال الرجل عن حاله وعن تفاصيل أمره فيدخل بذلك الحرج عليه اما بكشف ما لا يريد كشفه لضرر رة السؤال أو بالكذب لئلا يستر ذلك عنه اذا كان مما لا يغشى أو بالجفاء وسوء الأدب ان ترك الجواب له عنه ويحتمل أن يريد بكثرة السؤال السؤال عن أخبار الناس واحداث الزمان وما لا يعنى (د) وهذا ضعيف فانه قد عرف ذلك من النهي عن قيل وقال (قوله واضاعة المال) (ع) اضاعته قد تكون بتعطيله وترك القيام عليه وقد تكون بنفقته في غير وجهه وانما نهى عن اضاعته لانه اذا ضاع تعرض لما في أيدي الناس ولان في حفظه مصلحة دنياه ومصلحة دنياه صلاح لدينه لان بذلك يتفرغ له \* قلت \* وليس من اضاعة المال تحسين اللباس ولا تعداده للموسع عليه وأما لغير الموسع عليه فخر جوح وليس من اضاعته أيضا اتساع الثوب لانه من التجميل والله سبحانه يحب الجمال ومن اضاعته اعطاء الدين دون اشهاد لغير الموثوق به

وكره لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال \* وحدثنى القاسم بن زكريا ثنا عبد الله بن موسى عن شيبان عن منصور بهذا الاسناد مثله غير انه قال وحرم عليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل ان الله حرم عليكم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا اسمعيل ابن علي عن خالد الحذاء قال ثنا ابن أشوع عن الشعبي ثنا كاتب المغيرة ابن شعبة قال كتب معاوية الى المغيرة كتب الى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن محمد بن سوقة أخبرنا محمد بن عبيد الله الثقفي عن وراد قال كتب المغيرة الى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

قيل التمتع في المسائل وكثرة السؤال مما لا يقع ولا تدعوا الحاجة اليه وصحت الأحاديث بالنهي عن ذلك وكان السلف ينهون عنه ويرونه من التكلف المنهي عنه وقيل المراد سؤال الناس أموالهم وما في أيديهم وقد تظاهرت الأحاديث بالنهي عن ذلك (ع) وقد يعنى بكثرة سؤال الرجل عن حاله وعن تفاصيل أمره فيدخل بذلك الحرج عليه بكشف ما لا يريد كشفه ان صدقه أو بالكذب لئلا يستر ذلك منه مما لا يغشى أو بالجفاء وسوء الأدب ان ترك الجواب عنه (قوله واضاعة المال) اما لتعطيله وترك القيام عليه واما لنفقته في غير وجهه (ع) وانما نهى عن اضاعته لانه اذا ضاع تعرض لما في أيدي الناس ولان في حفظه مصلحة دنياه وصلاح دينه ولان بذلك يتفرغ له (قوله ان الله حرم عليكم عقوق الأمهات) اقتصر هنا على الأمهات لان حرمتن آكد من حرمة الآباء (قوله ووأد البنات) بالهزيمة الساكنة ووأد البنات دفنهن في حياتهن واقتصر على البنات لانه من فعل الجاهلية (قوله ومنعوا هات) وفي الرواية الأخرى ولا وهات ومعناه أنه نهى أن يمنع الرجل ما توجه عليه من الحقوق أو يطلب ما لا يستحقه (ح) وفي قوله صلى الله عليه وسلم فحرم ثلاثا وكره ثلاثا دليل على أن الكراهة في هذه الثلاثة الأخيرة للتميز بالتحريم (قوله كتب المغيرة الى معاوية سلام عليك الى آخره) فيه استحباب البدء بالسلام في المكاتبة (قوله ان الله حرم ثلاثا ونهى عن ثلاث) فيه حجة لمن يقول ان

ان الله حرم ثلاثا ونهى عن ثلاث حرم عقوق الوالد ووأد البنات ولا وهات ونهى عن ثلاث قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن المهدي عن محمد بن ابراهيم عن بسر ابن سعيد عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال



## ﴿أحاديث أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب﴾

(قوله إذا حكم الحاكم فاجتهد) ﴿قلت﴾ عطفه الاجتهاد ثم يقتضى تأخره عن الحكم وهو فى الأصل سابق عليه فى الكلام حذف تقديره إذا أراد أن يحكم ثم اجتهد كقوله تعالى فى العطف بالفاء وكمن قرية أهلكتها فجاءها التقدير أردنا أهلكتها فجاءها (ع) الاجتهاد بذل الوسع فى طلب الحق والصواب فى النازلة ﴿قلت﴾ الاجتهاد لغة بذل الوسع فى فعل من الأفعال يقال اجتهد فى حل الصخرة ولا يقال اجتهد فى حل نواة وأما فى العرف فعره القاضى بما ترى وتعرف ما فيه بمعرفة ما عرفه غيره قال ابن الحاجب هو استفراغ الفقيه الوسع لتحقيق ظن بحكم شرعى فاستفراغ الفقيه يخرج استفراغ غيره وقد علمت أن الفقه العلم بالأحكام الشرعية العملية والفقيه هو العالم بتلك الأحكام ومعنى استفراغ الوسع ما أشار إليه الشافعى بقوله إذا رفعت الواقعة إلى المجتهد فليعرضها على نص القرآن فان لم يجد عرضها على الأخبار المتواترة فان لم يجد عرضها على أخبار الأحاد فان لم يجد عرضها على ظاهر القرآن فان وجد ظاهر البحث عن المخصص من خبر أو قياس فان لم يجد مخصصا حكم به فان لم يعثر على لفظ من قرآن أو سنة نظر فى المذاهب فان وجد فيها إجماعا اتبعه وان لم يجد إجماعا خاض فى القياس \* ابن التمساني وليس فى كلامه متعقب إلا تأخير الإجماع وهو مقدم فبذل الوسع هو البحث عن هذه الأمور والبحث الذى يحسن معها المجز عن الزيادة \* وبفقيه يخرج استفراغ غير الفقيه وإنما أخرج لان المراد بالاجتهاد انما هو الاجتهاد فى الأحكام الشرعية لا العقلية والحسية هذا هو الاجتهاد وأما المجتهد فهو من أصف بتلك الصفة ويتصف بها من اجتمعت فيه شرائط الاجتهاد الآتى ذكرها (قوله ثم أصاب فله أجران) (ع) أحد الأجرين عن تعبه والآخر فى عثوره على الحق وان أخطأ فله أجر فى تعبه لانه عمل فى طاعة \* ﴿قلت﴾ ونقل ابن الحاجب

الهى لا يقتضى التحريم وقد يجاب بأنه لم يدل هناك دليل منفصل

## ﴿باب أجر الحاكم إذا اجتهد﴾

﴿ش﴾ (قوله إذا حكم الحاكم فاجتهد) فيه حذف تقديره إذا أراد أن يحكم ثم اجتهد كقوله تعالى فى العطف بالفاء وكمن قرية أهلكتها فجاءها (ع) الاجتهاد بذل الوسع فى طلب الحق والصواب فى النازلة (ب) الاجتهاد لغة بذل الوسع فى فعل من الأفعال يقال اجتهد فى حل الصخرة ولا يقال اجتهد فى حل نواة وأما فى العرف فعره القاضى بما ترى وتعرف ما فيه بمعرفة ما عرفه غيره قال ابن الحاجب استفراغ الفقيه الوسع لتحقيق ظن بحكم شرعى فاستفراغ الفقيه يخرج استفراغ غيره وقد علمت أن الفقه العلم بالأحكام الشرعية العملية والفقيه هو العالم بتلك الأحكام ومعنى استفراغ الوسع ما أشار إليه الشافعى بقوله إذا رفعت الواقعة إلى المجتهد فليعرضها على نص القرآن فان لم يجد عرضها على الأخبار المتواترة فان لم يجد عرضها على أخبار الأحاد فان لم يجد عرضها على ظاهر القرآن فان وجد ظاهرا عما يبحث عن المخصص من خبر أو قياس فان لم يجد مخصصا حكم به وان لم يعثر على لفظ من قرآن أو سنة نظر فى المذاهب فان وجد فيها إجماعا اتبعه فان لم يجد إجماعا خاض فى القياس \* ابن التمساني وليس فى كلامه متعقب إلا تأخير الإجماع وهو مقدم فبذل الوسع هو البحث عن هذه الأمور والبحث الذى يحسن معه المجز عن الزيادة \* وبفقيه يخرج استفراغ غير الفقيه (قوله ثم أصاب فله أجران) أى أجر تعبه وأجر عثوره على الحق (قوله ثم أخطأ فله أجر) أى أجر تعبه فقط

إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر \* وحدثنى اسحق بن ابراهيم ومحمد بن أبى عمر كلاهما عن عبد العزيز بن محمد بهذا الإسناد مثله وزاد فى عقب الحديث قال يزيد فحدثت هذا الحديث أبابكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثنى أبو سلمة عن أبى هريرة \* وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى أخبرنا مروان يعنى ابن محمد الدمشقى ثنا الليث بن سعد قال ثنا يزيد بن عبد الله بن أسامة ابن الهاد الليثى بهذا الحديث مثل رواية عبد العزيز بن محمد بالإسنادين جميعا \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبى بكرة قال

عن بشر المريسي والاصم المعتزليين انهما يقولان بتأثير الخطي وهو مردود بالاجماع لانه نوار  
 عن الصحابة الاختلاف في المسائل الاجتهادية ولم يتقبل أن بعضهم أثم بعضا اذ لو وقع لنقل  
 (ع) وهذا التقسيم انما هو في العالم الذي يصح منه الاجتهاد وأما الجاهل فهو أثم في اجتهاده لانه  
 متسور على الشريعة وان صادف الحق لان اصابته الحق ليست صادرة عن أصل شرعي فلا يحل  
 له الحكم ولا يمتضى ان وقع لانه عاص في ذلك وقد جاء في الحديث القضاة ثلاثة قاض في الجنة  
 واثان في النار قاض عرف الحق فقضى به فهو في الجنة وقاض عرف الحق فقضى بخلافه فهو  
 في النار وقاض قضى بجهل فهو في النار \* (قلت) \* يعني بالعالم من فيه أهلية الاجتهاد لا اجتماعه  
 الشرط وشرائطه قال ابن التماسي هو الاسلام والبلوغ والعقل والحريّة ومعرفة اللغة والنحو  
 والتصريف وطرق البلاغة وأن يكون عالما بالكتاب والسنة المتعلقة بالاحكام دون احاديث غير  
 الاحكام بميزابين صحيحها وسقيمها وعالم بالاحوال الرواة في التعديل والتجريح وبسير الصحابة وبمواقع  
 الاجماع وعالم بالمتقدم والمتأخر والناسخ والمنسوخ وباصول الفقه الذي باعتباره يستنبط الاحكام  
 وأن يكون عالما بمراتب الادلة وما يجب تقديمه منها قال ولا بد أن يكون له فقه نفسه أي زيادة فطنة وفقه  
 النفس غريزة لا يتعلق بها كسب فاذا كان بهذه الصفة وجب عليه أن ينظر في النازلة باجتهاده  
 ويعمر عليه تقليد غيره الا أن يكون حكما يجب له أو عليه لغيره فيرجع فيه الى من يحكم بينهما \* وذكر  
 الغزالي انه لا يشترط فيه أن يكون عارفا باصول الدين بل يصح له أن يكون مقلدا فيها ولا أن يكون  
 حافظا لكل القرآن بل لا يأتى الاحكام خاصة وهي نحو الجسامة آية وتعمق وجه اشتراط هذه  
 الشرط للجهل مذكور في محله من أصول الفقه وكان ابن عبد السلام يحكي أن من الشيوخ من  
 كان يصعب الاجتهاد ومنهم من كان يسهل أمره واليسه كان يذهب الشيوخ ويرون انه يكفي في  
 مادته التعوية متن الجزولية ومن مادته الأصولية متن ابن التماسي قالوا وأما الحديث فهو اليوم  
 سهل لانه قد فرغ من تمييز صحيحه من سقيمه فاذا نزلت به مسألة من أم الولد في كفيه أن يجمع المصنفات  
 أو الاحكام الكبرى لعبد الحق وينظر ما ورد فيها ويكتفي فيه بتصحيح مؤلفه ولا يلزمه نظران في  
 سنده ولا يكون مقلدا بذلك قالوا ويكتفي في معرفة الاجماع بالنظر في كتب الاجماع الموضوعة فيه  
 كاجماع ابن القطان \* وكان الشيخ يقول اذا أحضر هذه المصنفات للنظر في النازلة فانه يجمع له من  
 الاحاديث فيها ما لا يكاد يحضر مالكا وأنسب من رأيت على هذه الصفة يعني في المشاركة في هذه  
 المواد ابن عبد السلام وابن هرون ويعني القاضي بالجاهل من لم يبلغ درجة الاجتهاد (ع)  
 وقد اختلف فقيل الحق في طرفين وكل مجتهد مصيب وقيل الحق في طرف والمصيب انما هو واحد  
 \* واحتج كل من الغريقتين بالحديث قال الأول قد جعل للخطي أجرا ولو لا الاصابة لم يكن له ذلك وقال  
 الآخر قد سماه مخطئا فلو كان مصيبا لم يسمه مخطئا \* وأجاب الأول بانه انما سماه مخطئا لانه أخطأ النص

لانه عمل في طاعة ونقل ابن الحاجب عن بشر المريسي والاصم المعتزليين انهما يقولان بتأثير الخطي  
 وهو مردود بالاجماع (ع) وهذا التقسيم انما هو في العالم الذي يصح منه الاجتهاد وأما الجاهل فهو أثم  
 في اجتهاده لانه متغرض على الشريعة وان صادف الحق (ب) يعني بالعالم من فيه أهلية الاجتهاد  
 لا اجتماعه شرائطه وشرائطه قال ابن التماسي هي الاسلام والبلوغ والعقل ومعرفة اللغة والنحو  
 والتصريف وطرق البلاغة وان يكون عالما بالكتاب والسنة المتعلقة بالاحكام بميزابين صحيحها  
 وسقيمها وعالم بالاحوال الرواة في التعديل والتجريح وبسير الصحابة وبمواقع الاجماع وعالم بالمتقدم

وذهل عنه أو مالا يسوغ الاجتهاد فيه من الدلائل القطعية مما خالفه اجماع وما أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على حقيقة الحق فيه ووجه الحكم بهذا متى اتفق لحاكم الخطأ فيه بعد اجتهاده لم يختلف في فسخه وهذا الذي يصح عليه اطلاق الخطأ وأما المجتهد في قضية ليس فيها نص ولا اجماع فنأين يقال انه أخطأ ولا يلتفت الى قول من زعم ان الله في كل نازلة حكما فنأثر عليه فهو المصيب ومن لم يعثر عليه فهو المخطئ فانه قول من لا تحقيق عنده فان النوازل التي لم ينص الله على حكمها ولا يبينه رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يقع فيها اجماع من العلماء ليس في شيء منها حكم معين موجود الآن وانما حكمه فيها ما يعمل به فيها من قول المجتهدين فاذا حكم الشافعي في مسألة بالجواز وحكم مالك في أخرى مثلها في رجل آخر بالمنع أو حكم أبو حنيفة في نازلة بالتعزير وحكم مالك فيها بعينها الآخر بالقتل فان الله تعالى قد علم في الازل اختلافاهما وعلم ما يعمل به في تلك النازلة من قول أحدهما وما حكمه فيها الا ما عمل به فيها من قول أحدهما ولا يقال انه اجتمع الجواز والمنع في شيء ولا القتل والاحياء في رجل وذلك جع بين النقيضين لان المختلفين انما اختلفا في جنس النازلة على الجملة وعلى تقدير ان اختلفا فيها انما هو في نازلة معينة في رجل معين فليس فيها أيضا اجتماع النقيضين لانه انما عمل فيها بقول أحدهما فقط فليس لله حكم فيها الا ذلك فقط **قلت** \* اختلف الأصوليون في المسائل الاجتهادية الظنية هل لله فيها حكم معين كلف المجتهدون بالبحث عنه فنأثر عليه أصاب أو لا حكم فيها وانما الحكم فيها تابع لظن المجتهدين وهذا الثاني هو الذي اختار القاضي ههنا وتعب بعض المتأخرين التعبير عن هذا القول بان حكم الله فيها تابع لظن المجتهد لان حكم الله قديم فكيف يكون تابعا لظن المجتهد الحادث \* والجواب أنهم لا يعنون بكونه تابعا أنه متأخر عنه في الوجود بل زمان حتى يلزم عليه حدوث الحكم وانما يعنون ان حكمه فيها ما يعمل به فيها من قول المجتهد أو يعنون به أنه تابع في الظهور ولحكم المجتهد في حكم المجتهد كاشف ومظهر لحكم الله والله سبحانه وتعالى قد علم في الازل ان قول المجتهد فلان هو الذي يعمل به في تلك النازلة (ع) والخلاف هل كل مجتهد مصيب أو المصيب واحد انما هو في الاحكام الشرعية الظنية \* وأما قواعد

والمناخر والناسخ والمنسوخ وباصول الفقه الذي باعتباره تستنبط الاحكام وان يكون عالما بمراتب الادلة وما يجب تقديره منه قال ولا بد ان يكون له فقه نفسه أي زيادة فطنة وفقه النفس غريزة لا يتعلق بها كسب فان كان بهذه الصفة وجب عليه أن ينظر في النازلة باجتهاده وبحرم عليه تقليد غيره وذكر الغزالي انه لا يشترط أن يكون عارفا باصول الدين بل يصح له أن يكون مقلدا فيها ولا ان يكون حافظا لكل القرآن بل آيات الاحكام خاصة وهي نحو الجسامة آية وتعب وكان ابن عبد السلام يحكي ان من الشيوخ من كان يصعب الاجتهاد ومنهم من كان يسهل في أمره واليه كان يذهب الشيخ ويرون انه يكفي في مادته النحوية متن الجزولية وفي مادته الاصولية متن ابن التماساني قالوا وأما الحديث فهو اليوم سهل لانه قد فرغ من تمييز صحيحه من سقيم فاذ انزلت به مسألة من أم الولد مثلا فيكفيه أن يجمع المصنفات أو الاحكام الكبرى لعبد الحق وينظر ما ورد فيها ويكتفي فيه بتصحيح مؤلفه ولا يلزم نظران في سنده ولا يكون مقلدا في ذلك قالوا ويكتفي في معرفة اجماع النظر في كتب اجماع الموضوعات فيه كاجماع ابن القطان وكان الشيخ يقول اذا أحضر هذه المصنفات للنظر في النازلة فانه يجتمع له من الاحاديث فيها مالا يكاد يحضر ما لك قال وأنسب ما رأيته على هذه الصفة يعني في المشاركة في هذه المواد ابن عبد السلام وابن هارون ويعني القاضي بالجاهل من لم يبلغ درجة الاجتهاد (ع) وقد اختلف فقيل كل مجتهد مصيب وقيل المصيب واحد واحتج كل من الفريقين

التوحيد التي المطلوب فيها القطع وأدلتها قطعية فالخلق فيها في طرف واحد والمصيب فيها واحد والخطأ فيها غير موضوع وقال العنبري كل مجتهد فيها مصيب وذلك عند ربه ولداد الظاهري نحوه وقيل ان مذهب العبدى في ذلك على العموم وعندى ان ذلك انما هو في المسلمين ﴿ قلت ﴾ أجمعوا على ان يخالف ملة الاسلام مخطئ آثم كافر اجتهد في تحصيل الهدى أو لم يجتهد وقال الجاحظ ان اجتهد فلا اثم عليه مع أنه مخطئ وأحكام الكفر جارية عليه في الدنيا بخلاف المعاند زاد العبدى عليه ان كل مجتهد فيها مصيب قال ابن التلمساني وليس مرادهما بأن كل مجتهد مصيب ان الاعتقادين على النقيض حق حتى يلزم أن يكون العالم حادثا قديما فان ذلك خروج عن المعقول وانما يريد أن بذلك سقوط الاثم وسقوطه خلاف اجماع علماء الشريعة قاطبة ثم العلم الضروري حاصل به حيث أمر الكفار بالاسلام وقتلهم عليه وكان يكشف عن مؤثر رهم فيقتل من أثبت بغير تفصيل فلو كان فيهم معذور بحث عنه صيانة لعدم المعصوم وهذا مع كثرة الاحاديث الدالة على وعيد الكفار مطلقا ﴿ قلت ﴾ والى قريب من قول الجاحظ هذا ذهب البيضاوى قال في المطالع ويرجى العفو للكافر المبالغ في الاجتهاد في تحصيل الهدى وذلك الرجاء من فضل الله ولطفه اذ لا تقصير عنده وزعم أن هذا مخصص للعمومات الواردة في الكتاب في الكفار وهؤلاء ان أرادوا بسقوط الاثم أنه جائز عقلا وسمعا فمنوع للاجماع المذكور وان أرادوا أنه جائز عقلا وممتنع سمعا فذلك جائز (ط) وأعظم فوائد هذا الحديث أن الحاكم لا بد أن يكون مجتهدا ثم المجتهد على قسمين مجتهد مطلقا وهو المشتغل باستنباط الاحكام من أدلتها وهذا وجوده معدوم في زمننا هذا فلو لم ينفذ الأحكام من هو كذلك تعطلت الاحكام وضاعت الحقوق ومجتهد في مذهب امامه فقط وهو غالب قضاة العدل اليوم وشرط هذا أن يكون يعرف

بالحديث وهذا الخلاف انما هو في الاحكام الشرعية الظنية وأما قواعد التوحيد التي المطلوب فيها القطع وأدلتها قطعية فالخلق فيها في طرف واحد والمصيب فيها واحد والخطأ فيها غير موضوع وقال العبدى كل مجتهد فيها مصيب وذلك عند ربه ولداد الظاهري نحوه وقيل مذهب العبدى في ذلك على العموم وعندى أن ذلك انما هو في المسلمين (ب) أجمعوا على أن يخالف ملة الاسلام مخطئ آثم كافر اجتهد في تحصيل الهدى أو لم يجتهد وقال الجاحظ ان اجتهد فلا اثم عليه مع أنه مخطئ وأحكام الكفر جارية عليه في الدنيا بخلاف المعاند زاد العبدى عليه ان كل مجتهد فيها مصيب قال ابن التلمساني وليس مرادهما بأن كل مجتهد مصيب ان الاعتقادين على النقيض حق حتى يلزم أن يكون العالم قديما حادثا فان ذلك خروج عن المعقول وانما يريد أن بذلك سقوط الاثم وسقوطه خلاف اجماع علماء الشريعة قاطبة ثم العلم الضروري حاصل به حيث أمر الكفار بالابتنان وقتلهم عليه وكان يكشف عن مؤثر رهم فيقتل من أثبت من غير تفصيل فلو كان فيهم معذور بحث عنه صيانة لعدم المعصوم وهذا مع كثرة الاحاديث الدالة على وعيد الكفار مطلقا (ب) والى قريب من قول الجاحظ هذا ذهب البيضاوى قال في المطالع ويرجى العفو للكافر المبالغ في الاجتهاد في تحصيل الهدى وذلك الرجاء من فضل الله سبحانه ولطفه اذ لا تقصير عنده وزعم أن هذا مخصص للعمومات الواردة في الكتاب وهؤلاء ان أرادوا بسقوط الاثم أنه جائز عقلا وسمعا فمنوع للاجماع المذكور وان أرادوا أنه جائز عقلا وممتنع سمعا فذلك ممكن (ط) وأعظم فوائد هذا الحديث أن الحاكم لا بد وان يكون مجتهدا ثم المجتهد على قسمين مجتهد مطلقا وهو المشتغل باستنباط الاحكام بأدلتها وهذا وجوده معدوم في زمننا هذا فلو اشتهر لتعطلت الاحكام وضاعت الحقوق ومجتهد في مذهب امامه فقط وهو غالب قضاة العدل اليوم وشرط هذا

أصول امامه وأدلتها فأوجده منصوصا امامه فان لم يختلف قول امامه عمل على ذلك النص وكفى مؤنة البحث والاولى له أن يعرف وجه هذا الحكم فان اختلف قول امامه بحث عن الارجح من القولين واختلف أصحابنا فيما يحفظ أقوال امامه فقط هل يصلح الحكم عنده للضرورة أولا على قولين فمن أجاز شرط أن لا يخرج عن نصوص امامه ولا عن نصوص من فهم عن امامه فان تعارضت عنده الأقوال لم يحكم بواحد منها حتى يسأل عن الارجح من له أهلية الترجيح ولا يحكم بنظره اذ لا نظره فان حكم في حكمه منقوض وكان الناس بالاندلس يرجحون القول بقائله والنقل بناقله فيرجحون ونقل ابن القاسم وقوله قالوا الطول اقامته عنده مالك ولأنه لم يتفقه الابن فان لم يوجد لابن القاسم قول كان قول أشهب أولى من قول ابن عبد الحكم لأن ابن عبد الحكم أخذ عن الشافعي فغلط وبلغنى أنهم بالاندلس يشترطون على القاضي في سجله أن لا يخرج عن هذا الترتيب ولا أخس من هذه المرتبة لأن صاحبها خارج عن مرتبة الفقهاء منخرط في زمرة الأغبياء لأنه لا يفهم معنى الأقوال وهو من جملة العوام والمشهور أنه لا يستقصى من عرا عن هذا الاجتهاد الأخير

### ﴿ أحاديث لا يقضي القاضي وهو غضبان ﴾

(قوله لا يحكم بين اثنين) ﴿قلت﴾ خرج مخرج الغالب والافضل لا يكون بين اثنين كالحمدود (قوله وهو غضبان) (م) قال الحذاق من الأصوليين هو من التنبيه بالشئ على ما في معناه لفظ الغضب كناية عن كل ما يقطع الحاكم عن استيفاء الاجتهاد كالشبع المفرط الموقع في القلق وجود الفهم والجوع المفرط المؤدى الى موت النفس وانحلال الذهن وكالخوف والحزن المفرطين الى غير ذلك وانما افراد الغضب بالذكور لانه أكثر ما يعرض للحاكم عند مراجعة الخصوم وما يقع منهم من هفوة ويسمع منهم من جفاء (ط) انما كان الغضب مانعا من الحكم لانه يشوش الذهن ويخل بالفهم فيلحق به ما في معناه كالجوع والألم وغيرهما والالحاق اباطريق الأولى كالخاق الخوف

أن يعرف أصول امامه وأدلتها فأوجده منصوصا امامه فان لم يختلف قول امامه عمل على ذلك النص وكفى مؤنة البحث والاولى أن يعرف وجه هذا الحكم وان اختلف قول امامه بحث عن الارجح من القولين \* واختلف أصحابنا فيمن يحفظ قول امامه فقط هل يصح الحكم عنده للضرورة أولا على القولين فمن أجاز شرط أن لا يخرج عن نصوص من فهم امامه فان تعارضت عنده الأقوال لم يحكم بواحد منها حتى يسأل عن الارجح من له أهلية الترجيح ولا يحكم بنظره اذ لا نظره فان حكم في حكمه منقوض وكان الناس بالاندلس يرجحون القول بقائله والنقل بناقله فيرجحون قول ابن القاسم ونقله قالوا الطول اقامته عنده مالك ولأنه لم يتفقه الابن فان لم يوجد لابن القاسم قول كان قول أشهب أولى من قول ابن عبد الحكم لأن ابن عبد الحكم أخذ عن الشافعي فغلط وبلغنى أنهم في الاندلس يشترطون على القاضي في مجلسه أن لا يخرج عن هذا الترتيب ولا أخس من هذه المرتبة لأن صاحبها خارج عن مرتبة الفقهاء منخرط في زمرة الأغبياء لأنه لا يفهم معنى الأقوال وهو من جملة العوام والمشهور أنه لا يستقصى من عرى من هذا الاجتهاد الأخير

### ﴿ باب لا يقضي القاضي وهو غضبان ﴾

﴿ش﴾ (قوله لا يحكم بين اثنين) (ب) خرج مخرج الغالب والافضل لا يكون بين اثنين كالحمدود (م) قال الحذاق من الأصوليين هو من التنبيه بالشئ على معناه (ب) لا يصلح أن يكون الالحاق

كتب أبي وكنت له الى  
عبيد الله بن أبي بكر وهو  
قاضي سجستان أن لا يحكم  
بين اثنين وأنت غضبان  
فاني سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
لا يحكم أحدين اثنين وهو  
غضبان \* وحدثناه يحيى  
ابن يحيى أخبرنا هشيم ح  
وثنا شيبان بن فروخ  
ثنا جاد بن سلمة ح وثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
وكيع عن سفيان ح وثنا  
محمد بن مثنى ثنا محمد بن  
جعفر ح وثنا عبيد الله  
ابن معاذ ثنا أبي كلاهما  
عن شعبة ح وثنا أبو  
كريب ثنا حسين بن  
علي عن زائدة كل هؤلاء عن  
عبد الملك بن ميمون عن عبد  
الرحمن بن أبي بكر عن أبيه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم بمثل حديث أبي  
عوانة \* وحدثناه أبو  
جعفر محمد بن الصباح وعبد  
الله بن عون الهلالي جميعا  
عن ابراهيم بن سعد قال  
ابن الصباح ثنا ابراهيم بن  
سعد بن ابراهيم بن عبد  
الرحمن بن عوف ثنا أبي

والمرض فانهما أولى بذلك من الغضب واما بطريق توسيع المناط وذلك ان يحذف ذكر الغضب  
ويعدى الحاكم الى ما في معناه وهذا النوع من القياس من أجل أنواعه ولذلك قال به جماعة الفقهاء  
وكثير من نفاة القياس وقد استوفينا عليه الكلام في كتبنا الأصولية **قلت** لا يصح أن يكون  
الالحاق بطريق أولى لأن الأولوية لاتعم جميع صور الالحاق وانما هو من تنقيح المناط وتنقيح المناط  
هو حذف الوصف الصالح للعللة لبطالحكم به صلاحية ظاهرة وابقاء دلالة على التعليل واناطة الحكم  
بما يستلزم من معنى عام والأصوليون يمثلونه بهذا الحديث فان ذكر الغضب مقرون بالحكم يدل بإيمانه  
على التعليل بالغضب دلالة ظاهرة فيحذف خصوصية الغضب بالاجتهاد ويناط الحكم بما تضمن من  
التشويش المانع من استيفاء الفكر كالشبع والجوع المفرطين والخوف ومغالبة الناس وغير ذلك  
وهذا أحد نوعي التنقيح وقد يكون التنقيح يحذف بعض الالفاظ التي لاتصلح للتعليل ويناط الحكم  
بالباقى الصالح للتعليل ومثاله قول الراوى جاء أعرابي يضرب وجهه وينتف شعره ويقول  
هلك وأهلك وأقعت امرأتى في رمضان فقال له صلى الله عليه وسلم أعترق رقبته فان قوله أعرابي  
لا أثر له لأن الناس في الشرع سواء وكذلك قوله يضرب وجهه وينتف شعره أو واقع امرأته دون  
سريته أو كونه زانيا كل ذلك لا أثر له وانما المعتبر كونه مفسد الصوم محرم في رمضان وتنقيح المناط  
بنوعيه مخالف لتخريج المناط فان التخريج معناه الاستنباط والمناط متعلق بالحكم وعلته وصورته أن  
يحكم الشارع في صورة بحكم ولا يتعرض لبيان علته فيستخرج المجتهد ما يصلح للعللة ويحتج على كونه  
للعللة باحد المسالك الموصلة الى ذلك حسبا هو مذكور في محله من كتب الأصول ومثاله  
لو قال الشارع حرمت الخمر ولم يزد فيقع البحث عن تعيين العلة وتنقيح المناط مأخوذ من تنقيح  
الغسل وهو إزالة ما يستغنى عنه وابقاء ما يحتاج اليه وقول القرطبي وهذا النوع من القياس يعنى  
به والله أعلم الالحاق بطريق أولى وهو المسمى بقياس أخرى وليس يعنى تنقيح المناط لان الحكم في  
صورة التنقيح من شبع وجوع وغيرهما انما هو بالنص لا بالقياس (م) فان قيل هذا الحديث  
معارض لحديث شراح الحرمة فانه حكم فيه بعد الغضب **أجيب** بانه صلى الله عليه وسلم معصوم من  
الهموى والباطل حالى الرضا والغضب وحالى المرض والصحة **وأيضاً** فعله علم بالحكم قبل الغضب

بطريق أولى لان الأولوية لاتعم جميع صور الالحاق وانما هو من تنقيح المناط وهو حذف خصوص  
الوصف الصالح للعللة لبطالحكم به صلاحية ظاهرة وابقاء دلالة على التعليل واناطة الحكم بما  
يستلزم من حكم معنى عام والأصوليون يمثلونه بهذا الحديث فان ذكر الغضب مقرون بالحكم يدل  
بإيمانه على التعليل بالغضب دلالة ظاهرة فيحذف خصوص الغضب بالاجتهاد ويناط الحكم بما  
تضمن من التشويش المانع من استيفاء الفكر كالشبع والجوع المفرطين والخوف ومغالبة  
الناس وغير ذلك أحد نوعي التنقيح وقد يكون التنقيح يحذف بعض الالفاظ التي لاتصلح للتعليل  
ومثاله قول الراوى جاء أعرابي يضرب وجهه وينتف شعره ويقول هلك وأهلك وأقعت  
امرأتى في رمضان فيلغى ما عدا كونه أفسد صوم رمضان بمحرم وتنقيح المناط بنوعيه مخالف  
لتخريج المناط فالتخريج معناه الاستنباط والمناط متعلق بالحكم وعلته وصورته أن يحكم الشارع في  
صورة بحكم ولا يتعرض لبيان علته فيستخرج المجتهد ما يصلح للعللة ويحتج على كونه العلة باحد  
المسالك الموصلة الى ذلك حسبا هو مذكور في محله من كتب الأصول انتهى فان قيل هذا الحديث  
معارض لحديث شراح الحرمة فانه حكم فيه بعد الغضب **أجيب** بانه صلى الله عليه وسلم معصوم من



﴿ وأيضاً لم ينته به الغضب الى الحد القاطع عن سلامة الخاطر ﴾ قلت ﴿ فعلى احتمال أنه علم بالحكم قبل الغضب يكون الصادر في حالة الغضب أمّا هو تنفيذ للحكم لانه انشاء حكم فليس من صور محل النزاع ويشكل كونه تنفيذ للحكم لان الذي حكم به ثانياً ليس الذي حكم به أولاً وقد يمكن أن يجاب عن هذا والله أعلم ﴿ ابن زبيرة واختلف اذا حكم القاضي في حال الغضب فقال الجمهور ينقض ولا يتخرج على القول بان النهي يدل على الفساد أن لا ينفذ الحكم ﴾ قلت ﴿ ولا ينجح للتنفيذ بقضية الشراج لما تقدم في الأجوبة

### ﴿ أحاديث رد محدثات الامور ﴾

(قوله من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه) ﴿ قلت ﴾ ما ليس من أمره هو ما لم يسنه ولم يشهد الشرع باعتباره فيتناول المنهيات والبدع التي لم يشهد الشرع باعتبارها وأما التي شهد الشرع باعتبار أصلها فهي جائزة وهي من أمره كالبدع المستحسنة كاجتماع على قيام رمضان وكالتصحيح اليوم وكالتحضير والتأهيب فان الشرع شهد باعتبار جنس مصلحتها فان الأذان شرع لمصلحة الاعلام ندخول الوقت والاقامة شرعت للاعلام بالدخول في الصلاة والتصحيح والتأهيب والتحضير من ذلك النوع لما في الثلاثة من مصاحبة الاعلام بقرب حضور الصلاة ولما في التأهيب من الاعلام بأنه يوم الجمعة لمن لا عنده شعور من ذلك ويشهد لذلك زيادة عثمان أذا نابالز وراء يوم الجمعة على ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفيتين قبله وانما زاد لمصلحة المبالغة في الاعلام حين كثر الناس ويحتاج بالحديث من يقول ان النهي يدل على فساد المنهى عنه فان المنهيات المحرمة ليست من أمره صلى الله عليه وسلم فهي ردأى فاسدة ويوجب الآخر بان الحديث خبر واحد فلا يحتاج به في المسئلة ﴿ قلت ﴾ ينبني ذلك على الخلاف في مسائل أصول الفقه هل يكفي فيها الظن أو لابد من القطع في ذلك قولان والأقرب انما يرجع من مسائلة الى القواعد الكلية ككون الاجماع حجة وغير ذلك من القواعد الكلية فهي قطعية فلا يتسكك فيها بالأحاد وما يرجع منها الى جزئيات القواعد فهي ظنية والأقرب في أن النهي يدل على الفساد أو لا يدل انه من قواعد الكلية (ع) وفائدة الخلاف أن من يراه يدل على الفساد وهو مذهب معظم الفقهاء يقول ان المنهى عنه اذا وقع بنفسه لذات النهي ومن يراه لا يدل وهو مذهب أكثر المتكلمين يقول انه انما يدل على المنع من الفعل وأما الفساد والفسخ الخطأ مطلقاً وأيضاً فله علم الحكم قبل الغضب ويكون الصادر منه في حال الغضب تنفيذاً للحكم لانشاءه أو لعله لم ينته به الغضب الى الحد القاطع عن سلامة الخاطر

### ﴿ باب محدثات الامور ﴾

﴿ قوله من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه ﴾ (ب) ما ليس من أمره هو ما لم يسنه ولم يشهد الشرع باعتباره فيتناول المنهيات والبدع التي لم يشهد الشرع باعتبارها أما التي شهد الشرع باعتبار أصلها فهي جائزة وهي أمره كالبدع المستحسنة كاجتماع على قيام رمضان وكالتصحيح اليوم والتحضير والتأهيب فان الشرع شهد باعتبار جنس مصلحتها فان الأذان شرع لمصلحة الاعلام بدخول الوقت والاقامة شرعت للاعلام بالدخول في الصلاة والتصحيح والتأهيب والتحضير من ذلك النوع لما في الثلاثة من مصاحبة الاعلام بقرب حضور الصلاة ولما في التأهيب من الاعلام بأنه يوم الجمعة لمن ليس عنده شعور بذلك ويشهد لذلك زيادة عثمان رضى الله عنه اذا نابالز وراء يوم الجمعة على ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفيتين

عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ﴿ وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد جميعاً عن أبي عامر قال عبيد ثنا عبد الملك بن عمر وثنا عبد الله بن جعفر

فدلِيل آخر ومعنى فهو رد عندهم غير موافق للسنة وصاحبه غير مأجور (قوله في الآخر سألت القاسم بن محمد الى آخره) (ع) حكم الوصية أن تنفذ على ما وصى به الميت الآن يضر ذلك بيقينة الورثة في ثلثهم وهذه الوصية لم تنفذ على ما وصى به الميت الآن يضر ذلك بل حاله ووجه ذلك أن السنة في قسم الدور المشترك في أحادها أنها ان تباعدت أما كلها من بعضها البعض قسمت كل دار على حدة منها إذا احتلت القسم وان لم تحمله بقيت مشتركة وان تقاربت جمعت في القسم فتعدل بالقمية ويحتمل نصيب كل وارث من تلك الدور في دار ينفرد بسكنائها وصفقتها فتعمل قسما ابن القاسم هذه على أن هذه الدور كانت متقاربة الا ما كن فلذا جمعت الاثلاث في دار واحدة وليست وصية الميت بالثلث من كل دار يمنع من جمعها في القسم لأن وصيته انما هي في المال الذي في ملكه لا في غير سنة القسم حتى لو وصى أن لا يجمع أو لا تنفر لم يلتفت الى قوله ولو كانت هذه الدور متباعدة في المكان لبقى الأمر على ما وصى به الميت كما يبق الورثة على موارثهم إذا كانت لا تنقسم ولو كانت إذا جمعت في القسم لم ينظر لما حب الثلث لأن القسم على أقل جزء ولا لواحد من الورثة دار منفردة الا بشركة مثل أن يكونا اثنين ودارين مستويين ونحن نعلم أن الطائر لسكل واحد من الوارثين والموصى له ثلثا دار فلامعنى لهذه القسمة لانهم انتقلوا من اشتراك الى اشتراك والقسم تميز حق وانفراد بملك **﴿قلت﴾** وفي المدونة ولو وصى بعق ثلث كل عبد عتق ثلث كل عبد فلا يجمع الاثلاث فلا يقال انه مخالف لمسئلة الدور هذه لان مسئلة العتق تعدد الموصى له فيها لان كل عبد وصى له بثلث نفسه كما لو وصى بثلث كل دار لواحد وانما نظير مسئلة العتق لو وصى بثلث كل دار لرجل

### ﴿ أحاديث خير الشهداء ﴾

(قوله ألا أخبركم) **﴿قلت﴾** يؤتى بالامام العظم ما يلقى بعدها أو للاستفهام (قوله الذي يأتي بشهادته قبل أن يسئلها) (ع) فسر مالك بن عنده شهادة لانسان وذلك لانسان لا يعلم انه شاهد فيأتي

بعدد وانما زاده لمصلحة المبالغة في الاعلام حين كثر الناس ويحتاج بالحديث من يقول ان النبي يدل على الفساد لان المنهيات ليست من أمره فهي ردأى فاسدة ويحجب الآخر بان الحديث خبر واحد فلا يحتاج به في المسئلة (ب) ينبني على ذلك الخلاف في مسائل أصول الفقه هل يكفي فيها الظن أو لا بد من القطع في ذلك قولان والأقرب أن ما يرجع من مسائله الى القواعد الكلية ككون الاجماع حجة وغير ذلك من قواعده الكلية فهي قطعية فلا يتسكف فيها بالآحاد وما يرجع منها الى جزئيات القواعد فهي ظنية والأقرب في أن النبي يدل على الفساد أو لا يدل انه من قواعده الكلية

### ﴿ باب خير الشهداء ﴾

**﴿ش﴾** (قوله ألا أخبركم) يؤتى بالامام العظم ما يلقى بعدها كما هنا أو للاستفهام (قوله الذي يأتي بشهادته قبل أن يسئلها) (ع) فسر مالك بن عنده شهادة لانسان لا يعلم به وقيل انه لا يختص بحق الآدمي وانما ذلك في حقوق الله تعالى كالطلاق والعتق والصدقات والوصايا العامة فان كان الشهود جماعة وجب على كل واحد الرفع الآن يرفع بعضهم فيسقط عن الباقيين لانه فرض كفاية (ب) انظر ما المراد ببعض هل الواحد أو النصاب وكان الشيخ يقول ان الواحد يكفي لان الحق يشهد بالشاهد والمبين وفيه نظر والاولى انه النصاب (ع) وقيل انه محمول على المجاز وانه كناية عن سرعة الاداء بعد الطلب لا قبله ولا يعارض هذا الحديث ذم من يأتي بالشهادة قبل أن يسئلها في حديث ثم يأتي من بعد ذلك قوم

الزهري عن سعد بن ابراهيم قال سألت القاسم ابن محمد عن رجل له ثلثا مساكن فأوصى بثلث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال أخبرني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد **﴿حدثننا يحيى بن يعقوب﴾** قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن ابن أبي عمرة عن الانصاري عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل أن يسئلها

فيخبره أنه شاهد ويرفع ذلك إلى السلطان وقيل أنه فيما لا يختص بحق الآدمي وإنما ذلك في حقوق الله كالطلاق والعتق والصدقات والوصايا العامة فمن علم شيئا من هذا النوع رفعه إلى القاضي احتسابا قال تعالى وأقيموا الشهادة لله فإن كان الشهود جماعة وجب على كل واحد منهم الرفع إلى أن يرفع بعضهم فيسقط عن الباقي لأن الأداء فرض كفاية قلت انظر ما المراد بالبعض هل الواحد أو النصاب وكان الشيخ يقول إن الواحد يكفي لأن الحق يثبت بالشاهد واليمين وفي قوله نظر والأولى أنه النصاب (ع) وقيل أنه محمول على المجاز وأنه كناية عن سرعة الأداء بعد الطلب لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل سؤاله أي يعطى عقيب السؤال من غير تأخير ولا يعارض هذا من يأتي بالشهادة قبل أن يسألها المذكور في خبر القرون قرني من قوله في آخر الحديث ثم يأتي من بعد ذلك أقوام يشهدون ولا يستشهدون وقد احتج به قوم وقالوا لا تجوز شهادة من يشهد قبل أن يستشهد لأن معناه عند أهل العلم في شاهد الزور من حيث أنه يشهد بما لا أصل له ولم يستشهد فيه لانه خرج مخرج النظم لما يأتي بعد القرون الفاضلة وقد وصفه بمخالف من فشا الكذب والخيانة وكثرة الخلف وقلة الوفاء بالامانة وهذه الشهادة من ذلك لأنها كذب من حيث أنهم يشهدون على ما لا أصل له ويشهدون على ما لم يشهدوه وقد يكون معناه فيمن تصدى للشهادة وليس من أهلها كما قال يخونون ولا يؤتمنون وقال النخعي معنى الشهادة هنا اليمين ويدل عليه قوله آخر الحديث وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار قيل معناه أن يقول أشهد بالله لكان كذا وقيل معنى يشهدون ولا يستشهدون وفي الذي يقطع على الغيب من غير توقف فيشهد فيقول فلان من أهل الجنة وفلان من أهل النار فمن عنده شهادة لإنسان يجب عليه أن يعلمه بها كما يجب في الطلاق والعتق وما ذكر معهم ما وكذلك يجب الرفع في الحدود إذا كان صاحبها مقبلا عليها كالشرب والخلوقة بامرأة في النجور لأن ذلك من تغيير المنكر وأما أن كان ذلك انتهى ومضى فلا يجب الرفع لما جاء في الستر على المسلم إلا أن يكون ذلك الشخص مجاهرا بالفسوق فقد ذكره مالك الستر على هذا ورأى رفع الشهادة عليه

يشهدون ولا يستشهدون لأن معناه عند أهل العلم في شاهد الزور من حيث أنه يشهد بما لا أصل له ولم يستشهد فيه وقد يكون معناه فيمن تصدى للشهادة وليس من أهلها كما قال يخونون ولا يؤتمنون وقال النخعي معنى الشهادة هنا اليمين ويدل عليه قوله آخر الحديث وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد قيل معناه أن يقول أشهد بالله لكان كذا وقيل معنى يشهدون ولا يستشهدون في الذي يقطع على الغيب من غير توقف فيقول فلان من أهل الجنة وفلان من أهل النار ثم قال القاضي بعد كلام وأما كون ترك الرفع جرحا فإن كانت المعصية غير مستدامة وإنما هو شيء وقع ومضى كالشرب والزنا وكان ترك الرفع سترًا فليس جرحا (ب) كان الشيخ يقول من هذا الباب أن يسمع رجلا يدكر ما يوجب حدا أو عقوبة بسبب التعرض لجناب المعصوم فإنه إذا انقضى ذلك فلا يجب الرفع كما إذا انقضى الشرب وليس السكوت فيه بجرحا لأنه منقضى غير مستدام وكان اتفق لمن ينقضي إلى الصلاح أنه سمع شيئا من ذلك فلم يرفعه إلى قاضي الجماعة وهو عمر بن عبد الرقيق فأدبه القاضي المذكور وأراد صفعه فكان الشيخ يخطئ القاضي في ذلك ولا يخفى عليك ما في تخطئته من النظر قال الشيخ وأما في حين التلبس بشيء من ذلك فيجب الرفع ويحكي عن الشيوخ أنهم قالوا يجب الرفع حتى على الواحد المجهول الحال قال وكذلك يجب الرفع على من سمع التعرض للجناب المعصوم وكان يقوم قل من يتعرض لذلك الامات مقتولا (ب) حصل ابن رشد في بطلان الشهادة بترك الرفع في حق الله تعالى وحقوق الآدميين

بما اقترب ليرتدع عن فسقه وأما كون ترك الرفع جرحة فان كانت المعصية غير مستدامة وانما هي شئ وقع ومضى كالشرب والزنا وكان ترك الرفع سترافليس بجرحة وان كانت المعصية مستدامة كالإقامة مع المطلقة واستخدام المعتق فالسكوت وترك الرفع وعدم التغيير جرحة في شهادته \* واختلف المذهب في جرحة من يرى شيئا يدغير ربه يتصرف فيه ور به حاضر غير عالم فذكر بعضهم أن ابن القاسم يرى ذلك جرحة مطلقة وأي بعضهم أن ذلك جرحة في الشهادة بنفسه لا في الشاهد وقيل انما يكون جرحة اذا رأى صاحب الحق صالح عن حقه واضطر الى الشهادة فلم يعلم به احتى بطل حقه وأما سكوته على غير هذا فلا ذل لصاحب الحق لا يطالب حقه أو وهبه أو باعه لمن هو في يده وأما من يقولون فيرى القيام بالشهادة وان طال حوزها على الشاهد الا فيما كان من حقوق الله (ط) قوله جرحة في الشهادة لا في الشاهد ليس بشئ لان موجب جرحة فسقه لعدم رفعه والفسق مانع بالاطلاق \* قلت \* ما ذكر من أن السكوت وعدم الرفع طلبا للستر في المعصية غير المستدامة ليس بجرحة كان الشيخ يقول ومن هذا الباب أن يمنع رجلا يذكر ما يوجب حدا أو عقوبة بسبب التعرض لجنب المعصوم فانه اذا انقضى فلا يجب الرفع كما اذا انقضى الشرب وليس السكوت فيه بجرحة لانه تنقيص غير مستدام وكان اتفق لمن ينتهي الى الصلاح انه سمع شيئا من ذلك فلم يرفعه الى قاضي الجماعة وهو عمر بن عبد الرقيق فأدبه القاضي المنذ كور بالسجن وأراد صفعه فكان الشيخ يخطي القاضي في ذلك لانه من المعاصي غير المستدامة فلا يجب الرفع ولا يؤدب الساكت فيه ولا يخفى عليك ما في تخطئة القاضي من النظر قال الشيخ وأما حين التلبس بشئ من ذلك فيجب الرفع ويحكي عن الشيوخ أنهم قالوا يجب الرفع حتى على الواحد المجهول الحال قال وكذلك يجب الرفع على من سمع التعرض للجنب العالي المعصوم وكان يقول قل من تعرض لذلك الامات مقمولا قال ولا يكون الرفع بان فلانا خلا بامرأة معرضا ويحد للتعريض كما يحد المصرح بالقذف وفي العتية من سماع عيسى عن ابن القاسم من ترك القيام بشهادته وقد رأى ما لا يدغير ربه يتصرف فيه ببيع أو هبة أو غير ذلك ثم يقوم بهالم تقبل شهادته \* وقال مطرف وابن الماجشون انما تسقط شهادته اذا لم يكن عند ربه بذلك علم ولوعلم بعلمهم فلم يقيم بضرهم \* ابن رشد وهذا تفسير للسمع ثم حصل في بطلان الشهادة بترك الرفع في حقوق الله وحقوق الآدميين ثلاثة أقوال ثالثها تبطل فيما يستدام تحريمه من حقوق الله كالطلاق والعق وعرزا عدم التجريح لأشهب \* ثم قال ابن رشد والشهادة في هذا المعنى خمسة أقسام \* الاول شهادة

ثلاثة أقوال ثالثها تبطل فيما يستدام تحريمه من حقوق الله تعالى كالطلاق والعق وكذا عدم الترجيح لأشهب ثم قال ابن رشد والشهادات في هذا المعنى خمسة أقسام القسم الاول شهادة بالخاص تبطل بترك اعلامه لا بترك الرفع الى السلطان والثاني ما يستدام تحريمه يبطل بترك الرفع الى السلطان الاعلى ظاهر قول أشهب الثالث مال الغائب في بطلان الشهادة بعدم الرفع الى السلطان اختلاف بناء على القول بان للقاضي أن يוכל من يقوم بحتمه وهو قول أصبغ خلاف قول مطرف \* الرابع ما لا يلزم القيام به اذا لم يدع اليه وهي الشهادة على ما مضى من الحدود التي لا يتعلق بها حق لمخلوق كالزنا وشرب الخمر لا يلزم القيام به ويستحب الستر فيه الا في المشتهر به والابطال بترك القيام به وان كان مشتهر به اتفاقا الخامس ما لا يجوز القيام بالشهادة فيه ولو ادعى اليها وهي التي يعلم من باطنها خلاف ما يوجبها ظاهرها كالرجل ياتي للعالم فيقول حلفت بالطلاق اني لا أكلم فلانا فكملمته بعد شهر لاني نويت لا أكلمه شهر ا فان دعت امرأته يشهد لها بما أقر به عنده انه حلف بالطلاق وأن لا يكلمه وانه كلمه

بمال الحاضر تبطل بترك اعلامه لا بترك الرفع الى السلطان \* الثاني ما يستدام تحريمه يبطل بترك الرفع الى السلطان الاعلى ظاهر قول أشهب \* الثالث مال الغائب في بطلان الشهادة بعدم الرفع الى السلطان اختلاف بناء على القول بان للقاضي أن يوكل من يقوم بحقه وهو قول أصبغ خلاف قول مطرف \* الرابع ما لا يلزمه القيام به اذا لم يدع اليه وهي الشهادة على ماضى من الحدود التي لا تتعلق بها حق لمخلوق كالزنا وشرب الخمر لا يلزم القيام به ويستحب الستر فيه الا في المشهر بذلك ولا تبطل بترك القيام به وان كان مشتهرا به اتفاقا الخامس ما لا يجوز القيام بالشهادة فيه ولو دعى اليه وهي التي يعلم من باطنها خلاف ما يوجب ظاهرها كالرجل يأتي للعالم فيقول حلفت بالطلاق أن لا أكرم فلانا فكلمته بعد شهر لاني نويت أن لا أكلمه شهر اذ كان دعته امرأته ليشهد لها بما أقر به عنده أنه حلف بالطلاق أن لا يكلمه وأنه كلمه بعد شهر لم يجز له أن يشهد عليه بذلك \* قلت \* ولو تحمل انسان شهادة ثم طلب لادائها فقال لا أعرض بنفسى اذ لعل الراضى لا يقبلنى أو لعلنى أرك فكان الشخ يقول ان تحملها اختيارا فلا حجة له بذلك فان لم تحملها اختيارا فهو في سعة

### حديث المرأتين مع داود وسليمان عليهما السلام

(قوله بينا امرأتان) \* قلت \* الاظهر أن فائدة ذكر هذا الحديث افادة ان للحاكم التلطف في استخراج الحق لأنه مجرد تاريخ (قوله فقضى به للكبرى) (ع) قضى به لها على مقتضى شرعنا ان كان لا يجتالعه مال كونه في يدها أو يشبهها ان كان شرعه للحاق بالشبه \* قلت \* أما الترجيح بكونه في يدها فهو المذهب لان كونه في يدها حوز والحوز مرجح عند عدم البينتين أو تكافؤهما وأما الترجيح بالشبه فهو في موضعين في الحاق الولد باحد الابوين في الأمة يطؤها الشرى كان في طهر واحد فيدعى له القافة فتلحقه بمن هو أشبه به منهما \* والمشهور اختصاص القافة بولد الأمة وقيل وبولد الحر والموضع الثانى اختلاط ولدبآخر فهل يعتمد في تمييزهما على القافة \* قال ابن القاسم في امرأه وجدت مع ابنتها أخرى أن لا تلحق بواحدة منهما واحدة منهما \* وقال سحنون القافة والشبه ههنا انما هو بالأمهات لان من صور الاختلاط في ذلك اختلاط ولد زوجة الرجل بولد أمته منه وقد أريناك مذهب ابن القاسم في الاختلاط فكيف يقول عياض قضى به للكبرى على شرعنا في الحاق

بعد شهر لم يجز له أن يشهد عليه بذلك (ب) ولو تحمل انسان شهادة ثم طلب لادائها فقال لا أعرض بنفسى اذ لعل القاضي لا يقبلنى أو لعلنى لأزكى فكان الشخ يقول ان تحملها اختيارا فلا حجة له بذلك وان لم تحملها اختيارا فهو في سعة

### باب حديث المرأتين مع داود وسليمان عليهما السلام

(قوله بينا امرأتان) (ب) الاظهر أن فائدة ذكر هذا الحديث افادة ان للحاكم أن يتلطف في استخراج الحق لأنه مجرد تاريخ (قوله فقضى به للكبرى) (ع) قضى به لها على مقتضى شرعنا ان كان لا يجتالعه مال كونه في يدها أو يشبهها ان كان شرعه للحاق بالشبه (ب) أما الترجيح بكونه في يدها فهو المذهب لان الحوز مرجح عند عدم البينتين أو عند تكافؤهما وأما الترجيح بالشبه فهو في موضعين في الحاق الولد باحد الابوين في الأمة يطؤها الشرى كان في طهر واحد فدعى له القافة فتلحقه بمن هو أشبه به منهما والمشهور اختصاص القافة بولد الأمة وقيل وبولد الحر والموضع الثانى اختلاط ولدبآخر فهل يعتمد في تمييزهما على القافة فقال ابن القاسم في امرأه وجدت مع ابنتها أخرى لا تلحق

\* حدثني زهير بن حرب ثنا شبابة بنى ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا امرأتان معهما بناتهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت هذه لصاحبتها انما ذهب بابنك أنت وقالت الأخرى انما ذهب بابنك فتعاضدا الى داود عليه الصلاة والسلام فقضى به للكبرى فخرجنا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فأخبرناه

بالشبه والقافة انما قال بها سخنون ويأتى لعياض بعدهما ما تنبهك عليه ان شاء الله تعالى (قوله أشقه بينكما) (د) لم يرد شقه حقيقة وانما فعل ذلك ملاطفة وتحيل ليلصل الى معرفة باطن القضية ومعرفة من يشق عليها شقه فتكون هي أمه فلما أرادت الكبرى شقه عرف أنها ليست أمه ولما قالت الصغرى لا تفعل علم أنها أمه (قوله فقالت الصغرى لا يرحمك الله) (ع) أى لا تفعل يرحمك الله وقد كره السلف مثل هذا اللفظ لا احتمال ظاهره الدعاء عليه \* وقال أبو بكر لرجل سمعه يقول مثل ذلك لا تفعل هكذا وقل يرحمك الله لا (ط) ويزول الإيهام بأن يقف القارئ على لاوقفة خفيفة حتى يتبين أن ما بعدها استئناف أو بان يزبدوا واقع قول لا يرحمك الله \* قلت \* ذكر الفخر في مقدمة شرح المفصل هذه الواو التي قيل فيها أحسن من واوات الصدغ وما ذكر أبو بكر رضى الله عنه لا يخلو أيضا من إيهام لاحتمال عود النفي لما قبله لكن الإيهام في قول المرأة أشد (قوله) فقضى به للصغرى) (ع) لم يرض به للصغرى لما ظهر من شقته باطل لاعتراف الكبرى لان ما فعل من التلطف والتحيل فضح الكبرى اذ لو كان ولدها لأشقت وما وقعت فيه من الفضيحة والحجبل أوجب الاعتراف والتسليم ومثل هذا يفعله نبهاء الحكام من الاستدلال بأشياء لتجردت لم يقض بها في شيء وكذلك ما يفعلونه من الارهاب على المدعى عليه حتى يتبين منه الاضطراب ويضطر الى الاعتراف ورب قوى الشكيمة في الباطل لا تنفع فيه حيلة (د) ما ظهر من شقة الصغرى دل على أنها أمه وأما الكبرى فلم تذكره ذلك بل أرادته لتشاركها الأخرى في مصيبة فقدان الولد \* قلت \* أما التلطف الذى يستخرج به الاعتراف فواضح وأما الارهاب ففي جوازه نظر خوف أن يكونا كراها ولذا لم يضر الصغرى اعترافها أولا بأنه ابن الكبرى لانها في اعترافها كالمكرهة واتفق في أيام ابن عبد السلام لقاضى توزر أن رفع اليه رجل وامرأة منكشفة غائبة عن حسنها وقيل ان الرجل سحرها فسأل القاضى الرجل هل يعرف أن يكتب فانكر فاعرض عنه القاضى ساعة واستغفله ثم عرض له بالكتابة فظهر منه ما يدل أنه يكتب فخوفه القاضى ان لم يقر بالحق فاعترف انه سحرها فبعث معه العاضى الاعوان لازالة السحر وافساد آله والمرأة جالسة منكشفة في سقيفة القاضى فلما أفسدت آلة السحر رجعت المرأة الى حالها فقامت وانزوت الى ركن السقيفة وجعلت تضم عليها

فقال اتوني بالسكين أشقه  
بينكما فقالت الصغرى  
لا يرحمك الله هو ابنها فقضى  
به للصغرى قال قال أبو

بواحدة منهما واحدة منهما وقال سخنون والقافة والشبه هنا التماهو بالامهات لان من صور الاختلاط اختلاط ولد وزوجة الرجل بولد أمته منه وقد أريناك مذهب ابن القاسم في الاختلاط فكيف يقول القاضى قضى به للكبرى على شرعنا في الخلق بالشبه والقافة انما قال بها سخنون (قوله أشقه بينكما) لم يقصد الحقيقة وانما قصد التلطف ليحصل الى معرفة باطن القضية فقالت الصغرى لا يرحمك الله أى لا تفعل يرحمك الله وقد كره السلف مثل هذا اللفظ لا احتمال ظاهره الدعاء عليه لانه قال أبو بكر رضى الله عنه لرجل سمعه يقول مثل ذلك لا تفعل هكذا وقل يرحمك الله لا (ط) ويزول الإيهام بان يقف القارئ على لاوقفة يتبين أن ما بعدها استئناف أو بان يزبدوا واقع قول لا يرحمك الله (قوله) فقضى به للصغرى) ليس لما ظهر من شقته باطل لاعتراف الكبرى (ع) ومثل هذا يفعله فقهاء الحكام من الاستدلال بأشياء لتجردت لم يقض بها في شيء وكذا ما يفعلونه من الارهاب على المدعى عليه حتى يتبين منه الاضطراب ويضطر الى الاعتراف ورب قوى الشكيمة في الباطل لا تنفع فيه حيلة (ح) ما ظهر من شقة الصغرى دل على أنها أمه وأما الكبرى فلم تذكره ذلك بل أرادته لتشاركها الأخرى في مصيبة فقدان الولد (ب) أما التلطف الذى يستخرج به الاعتراف فواضح وأما الارهاب ففي جوازه



ثيابها وتستر وكانها لم تعرف أنها منكشفة إلا الآن وبعث القاضي لابن عبد السلام يستفتيه في حكم الرجل الساحر \* وهذا من التحيل في استخراج ما يستند إليه القاضي من الاعتراف وغيره وأما ان القاضي يستند في الحكم الى التحيل فلا يجوز وان ظهر الحق وكذا ذكر أبو العباس الغبريني في كتابه المسمى بعنوان الدراية في التعريف بمن حل من العلماء بجاية أن بعض قضاة بجاية استخلف رجلا على الاحكام فأخبره الرجل يوما أنه تحيل في استخراج حق فعزله \* وعكس عدم تثبت هذا الرجل الساحر وانه استغفل فغفل ما اتفق للقاضي أبي البركات البلقيني أحد قضاة الاندلس وكان صاحب نوادر ودعابات أن الامير أبا عنان ملك المغرب سأله عن عمره فقال ليس فخبّر بعمرى أحدا فاستغله الامير ساعة ثم قال له وقصة كذا ابن كم كنت فيها فتعطين له القاضي فقال له تستغفني أم أقل اني لا أخبر بعمرى أحدا (ع) وهذا ما حكم به في تلك النازلة في تلك الشريعة وأما عندنا فلا يكون الولد لاحداهما الابينة \* والمشهور عندنا أن الام لا تستحق ولو انفردت فكيف بهذه التي نوزعت \* قالت \* فهم انها من مسائل الاستلحاق وليس كذلك وانما هي من مسائل الاختلاط وقد أوقفناك على مسائل الاختلاط وما فيها ومذهب ابن القاسم فيها وهذا خلاف ما تقدم له أن حكم داود به للكبرى على مقتضى شرعنا في اللاحق باحد الوجهين اللذين هما الحوز والشبه (د) \* فان قيل كيف حكم سليمان في القضية بعد حكم أبيه ونقضه حكمه والمجتهد لا ينقض حكم مجتهد فالجواب من أوجه (ع) فقيل ان داود لم يكن نفذا الحكم وظاهر الحديث خلافة لقوله فيه فقضى به للكبرى \* ويحتمل أنه من داود قتيلا حكم ويحتمل أنه كان من شرعهم نسخ الحكم اذ ارفعه الخصم الى حاكم آخر فرى خلافة ويحتمل أنهم ارضوا بالترافع والتحاكم عند سليمان ويحتمل ان سليمان فعل ذلك تلطفا وتحيملا في اظهار الحق فلما اعترفت به الكبرى عمل باقرارها وان كان قد نفذ

نظرا خوفاً أن يكون اكرامها ولذلك لم يضر الصغرى اعترافها وألا أنه ابن الكبرى لانها في اعترافها كالسكره واتفق في أيام ابن عبد السلام لقاضي توزان رفع اليه رجل وامرأة منكشفة غائبة عن حسها وقيل ان الرجل سحرها فسأل القاضي الرجل هل يعرف أن يكتب فانكر فاعرض عنه القاضي ساعة واستغفله ثم عرض له بالكتابة فظهر منه ما يدل انه يكتب فخوفه القاضي ان لم يقر بالحق فاعترف انه سحرها فبعث معه القاضي الاعوان لازالة السكر وافساد آله والمرأة جالسة منكشفة في سقيفة القاضي فلما أفسدت آلة السكر رجعت المرأة الى حالها فقامت وازوت الى ركن السقيفة وجعلت تضم عليها ثيابها وتستر وكانها لم تعرف انها منكشفة إلا الآن وبعث القاضي لابن عبد السلام يستفتيه في حكم الرجل الساحر (ع) وهذا ما حكم به في تلك النازلة في تلك الشريعة وأما عندنا فلا يكون الولد لاحداهما الابينة والمشهور عندنا أن الام لا تستحق ولو انفردت فكيف بهذه التي نوزعت (ب) فهم انها من مسائل الاستلحاق وليس كذلك وانما هي من مسائل الاختلاط وقد أوقفناك على مسائل الاختلاط وما فيها من الخلاف ومذهب ابن القاسم فيها وهذا خلاف ما تقدم له ان حكم داود عليه السلام للكبرى وعلى مقتضى شرعنا في اللاحق باحد الوجهين اللذين هما الحوز والشبه (ع) فان قيل كيف حكم سليمان عليه السلام في القضية بعد حكم أبيه ونقضه حكمه والمجتهد لا ينقض حكم مجتهد فالجواب من أوجه فقيل ان داود عليه السلام لم يكن نفذا الحكم وظاهر الحديث خلافة لقوله فقضى به للكبرى ويحتمل أنه من داود عليه السلام قتيلا حكم ويحتمل أنه كان في شرعهم فسخ الحكم اذ ارفعه الخصم الى حاكم آخر فرى خلافة ويحتمل أنهم ارضوا بالترافع والتحاكم

الحكم كما اذا اعترف الخصم بعد الحكم عليه باليمين فان الحق يؤخذ منه (د) واعترف المحكوم له بعد الحكم أن الحق لخصمه ﴿ قلت ﴾ وهذه الاعتبارات انما يحتاج اليها اذا كان الذي اتفق من سليمان بعد النبوة وثبوت العصمة (قوله) ان سمعت بالسكين قط الا يومئذ ﴿ قلت ﴾ انظر كيف قال ذلك وقد قال الله تعالى وآتت كل واحدة منهن سكيना وسورة يوسف مكينة واسلام أبي هريرة متأخر كان بالمدينة عام خير الا أن يقال انه لم يسمع بالآية وحدها

﴿ حديث الرجل الذي ابتاع عقارا فوجد فيها ذهابا ﴾

(قوله عقارا) (ع) العقار الأصول من الأموال من الأراضي وما اتصل بها من العقر بضم العين وفتحها وهو الأصل ومنه عقر الدار بضم العين وفتحها (قوله) فقال الذي شري الأرض انما بعثتك الأرض وما فيها) (ع) كذا للسمرقندي شري بغير ألف ولغيره اشترى بالألف والأول أصح لان شري بمعنى باع قال الله تعالى وشروه بثمن بخس وان كان اشترى بالألف قد جاءت بمعنى باع لكنها لا تصح هنا لان ذلك كرقيل هذا قول الذي اشترى انما اشتريت الأرض الا بالاضمار أى وقال البائع الذي اشترى (قوله) فتعا كما الى رجل (ط) الظاهر انها محكاه ولم يكن حاكما فيه حجة لما لك في صحة التحكيم ولزوم قول المحكم اذا كان أهلا لان يحكم فلم يكن ما حكم به جورا سواء وافق رأى قاضى البلد أو خالفه وقال أبو حنيفة ان وافق رأى قاضى البلد نفذ والى لم ينفذ وللشافعي قول كالك وله قول آخر انه لا يلزم قوله ويكون كالفتوى (قوله) ألكا ولد فقال (ط) لم يحكم على أحدهما وانما أصلح بينهما على الصفة المذكورة وذلك لان هذا المال ضائع فلم يدعه أحد لنفسه ولعله لم يكن لهم بيت مال فرأى الرجل أنهما أحق به من غيرهما لهدما ورعهما ولما يرتجى من صلاح ذريتهما ﴿ قلت ﴾ واذا كان الرجل محكما لا حاكما فليس الصادر منه من الاصلاح حكما لان المحكم كالحاكم وانما يرشد اليه وكذلك المحكم واذا كان محكما فخالصه انه حكم بقسمه بينهما لان قوله أنفق على أنفسكما يتنزل

الى سليمان عليه السلام ويحتمل أن سليمان عليه السلام فعل ذلك تلطفا في اظهار الحق فلما اعترفت به الكبرى عمل باقرارها وان كان قد نبذ الحكم كما اذا أقر الخصم بعد الحكم عليه باليمين فان الحكم يؤخذ منه (قوله) ان سمعت بالسكين قط الا يومئذ (ب) انظر كيف قال ذلك وقد قال تعالى وآتت كل واحدة منهن سكيना وسورة يوسف مكينة واسلام أبي هريرة متأخر كان بالمدينة عام خير الا أن يقال انه لم يسمع بالآية وحدها

﴿ باب حديث الرجل الذي ابتاع عقارا فوجد بها ذهابا ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) فقال الذي شري الأرض أى باعها ومنه قوله تعالى وشروه بثمن بخس وروى اشترى والأول أصح (قوله) فتعا كما الى رجل (ط) الظاهر أنها محكاه ولم يكن حاكما فيه حجة لما لك في صحة التحكيم ولزوم قول المحكم اذا كان أهلا وافق رأى قاضى البلد أو خالفه وقال أبو حنيفة ان وافق رأى قاضى البلد نفذ والا فلا وللشافعي قول كالك وله قول آخر انه لا يلزم قوله ويكون كالفتوى (قوله) ألكا ولد فقال (ط) لم يحكم على أحدهما وانما أصلح بينهما على الصفة المذكورة لان هذا المال ضائع فلم يدعه أحد لنفسه ولعله لم يكن له بيت مال فرأى الرجل أنهما أحق به من غيرهما لهدما ورعهما ولما يرتجى من صلاح ذريتهما (ب) واذا كان الرجل حاكما لا محكما فليس الصادر منه من الاصلاح حكما لان المحكم كالحاكم وانما يرشد اليه وكذلك المحكم

هريرة والله ان سمعت بالسكين قط الا يومئذ ما كنا نقول الا المدينة ﴿ وحدثنا سويد بن سعيد ثنى حفص يعني ابن ميسرة الصنعاني عن موسى بن عقبة ح وثنا أمية بن بسطام ثنا يزيد بن زريع ثنا روح وهو ابن القاسم عن محمد بن عجلان جميعا عن أبي الزناد بهذا الاسناد مثل معنى حديث ورقاء ﴿ حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقار له فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك منى انما اشتريت منك الارض ولم أبتع منك الذهب فقال الذي شري الارض انما بعثتك الارض وما فيها قال فتعا كما الى رجل فقال الذي تعا كما اليه ألكا ولد فقال أحدهما

منزلة القسم حتى كان الشيخ يقول ان وجه ذكره صلى الله عليه وسلم لهذه النازلة الارشاد الى أنه هو الحكم فيها وذكره لذلك كالأقرار لهذا الحكم قال وله عندنا وجه وهو القياس على مال نداعاه اثنان فانه يقسم بينهما فكذلك يقسم اذا نداعاه وأنكر أن يكون مسألة التدافع منصوصة وغالب ظني انها منصوصة ( م ) اختلف عندنا فيمن باع أرضاً فوجد فيها شيئاً مدفوناً هل يكون ذلك للبائع أو للمشترى في ذلك قولان ( ط ) يعني بالشيء المدفون ما كان من أنواع الأرض كالخجارة والعمد والرخام ولم يكن خلقة فيها وأما ما ليس من أنواع الأرض كالذهب والفضة فان كان من دفن الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفن المسلمين فهو لقطه وان جهل ذلك فهو مال ضائع يحفظ في بيت المال وان لم يكن ثم بيت مال صرف في الفقراء وفيما أمكن من مصالح المسلمين ﴿ قلت ﴾ وعلى أنه ركاز فقال ابن القاسم هو للمشترى وقال مالك هو للبائع وصوبه اللخمي وما ذكر من أنه لقطه كان الشيخ يقول انما هو للبائع والخلاف فيما يكون للمشترى أو للبائع انما هو فيما يوجد من الركاز وكانت نزلة في دار رجل يقال له القباطي توفي فبيعت الدار فوجد المشتري فيها بوقالاموا ذهباً فحكم القاضي عمر بن عبد الرقيق به لورثة البائع وأشهد على حكمه بذلك الشيخ وغيره من كبار العدول وكان الشيخ يصوب حكمه بذلك والأقرب والله أعلم ان ما كان من دفن الاسلام في القديم فهو لقطه وان كان دفنه فيما قرب من الزمان فهو للبائع أو للورثة وللقرائن في ذلك مدخل وكان هذا القباطي مات فجأة فتبلا لم يوص وجعل ذلك من القرائن الدالة على أن المال له

### ﴿ كتاب اللقطة ﴾

واذا كان حكماً فحاصله انه حكم قسمه بينهما لان قوله اقسم على أنفسكما يتنزل منزلة القسم فكان الشيخ يقول ان وجه ذكره صلى الله عليه وسلم لهذه النازلة الارشاد الى انه هو الحكم فيها وذكره لذلك كالأقرار لهذا الحكم قال وله عندنا وجه وهو القياس على مال نداعاه اثنان فكذلك يقسم اذا نداعاه وأنكر ان تكون مسألة التدافع منصوصة وغالب ظني أنها منصوصة ( ح ) اختلف عندنا فيمن باع أرضاً فوجد فيها شيئاً مدفوناً هل يكون ذلك للبائع أو للمشترى في ذلك قولان ( ط ) يعني بالشيء المدفون ما كان من أنواع الأرض كالخجارة والعمد والرخام ولم يكن خلقة فيها وأما ما ليس من أنواع الأرض كالذهب والفضة فان كان من دفن الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفن الاسلام فهو لقطه وان جهل ذلك فهو مال ضائع يحفظ في بيت المال وان لم يكن ثم بيت المال صرف في الفقراء وفيما أمكن من مصالح المسلمين ( ب ) وعلى أنه ركاز فقال ابن القاسم هو للمشترى وقال مالك هو للبائع وصوبه اللخمي وما ذكر من أنه لقطه كان الشيخ يقول انما هو للبائع والخلاف فيما يكون للبائع أو للمشترى انما هو فيما يوجد من الركاز وكانت في دار رجل يقال له القباطي توفي فبيعت الدار فوجد المشتري فيها بوقالاموا ذهباً فحكم القاضي عمر بن عبد الرقيق به لورثة البائع وأشهد على حكمه بذلك الشيخ وغيره من كبار العدول وكان الشيخ يصوب حكمه بذلك والأقرب والله أعلم ان ما كان من دفن الاسلام في القديم فهو لقطه وان كان دفنه فيما قرب من الزمان فهو للبائع أو للورثة وللقرائن في ذلك مدخل وكان هذا القباطي مات فجأة فتبلا لم يوص وجعلوا ذلك من القرائن الدالة على أن المال له

### ﴿ كتاب اللقطة ﴾

﴿ ش ﴾ ( ح ) هي بضم اللام مع فتح القاف وسكونها وبفتح اللام مع سكون القاف وفتحها قال الجمهور

(د) اللقطة هي بضم اللام مع فتح القاف وسكونها وبفتح اللام مع سكون القاف وفتحها قال الجمهور  
والأولى من الأربعة هي المشهورة (قلت) ومع أنها مشهورة فهي غير جارية على القياس لأن فعلة بضم  
الفاء وفتح العين اسم لمن كثر منه ذلك كضحكة وهزاة لكثير الضحك والهزوح حتى أن منهم من أنكر  
الفتح وزعم أنها بالسكون على القياس لأن فعلة بضم الفاء وسكون العين اسم للفعول فضحكة اسم للذي  
يضحك منه وأما اللقطة في عرف الفقهاء فقال ابن الحاجب تابعا لابن شاس هي كل مال معصوم  
معرض للضياع في عامر أو غامر \* فبمعصوم خرج الركاظ وما وجد بارض الحرب \* ومعرض للضياع  
خرج ما يئد حافظ ومراده بالغامر ما يقابل العامر ويدخل في هذا التعريف ضالة الغنم والآبق  
وظاهر المدونة وظاهر أحاديث الباب أن النعم إنما تسمى ضالة والعبد الهارب إنما يسمى آبقا \* وكذا  
عرفها الشيخ بأنها مال وجد بغير حرز مختوم ليس حيوانا ناطقا ولا نعما فبقوله حرز مختوم خرج  
الركاظ وما وجد بارض \* وبقوله ليس حيوانا ناطقا خرج الآبق ودخلت الدجاجة وحمامة الدور  
ولا تدخل السمكة تقع في سفينة فأنها لمن وقعت إليه ذكرك ذلك \* ابن عات في الطرر عن ابن  
شعبان \* وكان الشيخ يقول في السمكة لا يظهر أنها إن كانت بحيث لو لم يأخذها من سقطت إليه لنجت  
بنفسها لقوة حركتها وقرها من البحر فهو كما قال ابن شعبان والآبق لب السفينة واستدل على أنها  
لب السفينة بقول مالك في المدونة فيمن طرد صيدا حتى دخل دار قوم اضطره إليها فهو له وإن لم  
يضطره وبعده عنه فهو لب الدار وكان الشيخ يحكي عن بعض الفضلاء وهو طاهر المروزي قال قدمت  
في قارب من دارس في دفينه كتابها ومعنا في القارب الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر فوقع في نفسي  
فقلت اللهم إن كان هذا الشيخ وليا لك حقا فاجعل سمكة تنخرج من البعيرة تسقط عندنا في القارب  
فخرجت السمكة فابتدرها غيري فقلت أنا أحق بها وذكركت لهم السبب وما وقع في نفسي فأخذتها

والأولى من الأربعة هي المشهورة (ب) ومع أنها مشهورة فهي غير جارية على القياس لأن فعلة بضم  
الفاء وفتح العين اسم لمن كثر ذلك منه كضحكة وهزاة لكثير الضحك والهزوح حتى أن منهم من أنكر  
الفتح وزعم أنها بالسكون على القياس لأن فعلة بضم الفاء وسكون العين اسم للفعول فضحكة اسم  
للذي يضحك منه وأما اللقطة في عرف الفقهاء فقال ابن الحاجب تابعا لابن شاس هي كل معصوم  
معرض للضياع في عامر أو غامر \* فبمعصوم خرج الركاظ وما وجد بارض الحرب \* ومعرض للضياع  
خرج ما يئد حافظ ومراده بالغامر ما يقابل العامر ويدخل في هذا التعريف ضالة الغنم والآبق  
وظاهر المدونة وظاهر أحاديث الباب أن النعم إنما تسمى ضالة والعبد الهارب إنما يسمى آبقا ولهذا  
عرفها الشيخ بأنها مال وجد بغير حرز مختوم ليس حيوانا ناطقا ولا نعما فبقوله حرز مختوم خرج  
الركاظ وما وجد بارض \* وبقوله ليس حيوانا ناطقا خرج الآبق ودخلت الدجاجة وحمامة الدور  
ولا تدخل السمكة تقع في سفينة فأنها لمن وقعت إليه ذكركه ابن عات في الطرر عن ابن شعبان وكان  
الشيخ يقول لا يظهر أنها إن كانت بحيث لو لم يأخذها من سقطت إليه لنجت بنفسها لقوة حركتها وقرها  
من البحر فهو كما قال ابن شعبان والآبق لب السفينة واستدل على أنها لب السفينة بقول مالك في  
المدونة فيمن طرد صيدا حتى دخل دار قوم اضطره إليه فهو له وإن لم يضطره وبعده عنه فهو لب  
الدار وكان الشيخ يحكي عن بعض الفضلاء وهو طاهر المروزي قال قدمت في قارب من دارس في  
دفينه كتابها ومعنا في القارب الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر فوقع في نفسي أن قالت اللهم إن كان  
هذا الشيخ وليا لك حقا فاجعل سمكة تنخرج من البعيرة تسقط عندنا في القارب فخرجت السمكة  
وسقطت إلينا فابتدرها غيري فقلت أنا أحق بها وذكركت لهم السبب وما وقع في نفسي فأخذتها

(قوله) اعرف عفاصها ووكاءها (ع) العفاص الوعاء الذي تكون فيه النفقة جلدا كان أو غيره ويطلق على الجلد يلبس رأس القار ورة لانه كالوعاء لها وأما الذي يدخل في فم القار ورة فهو صمام ويقال عفت ثلاثيا إذا شد العفاص وأعفت رباعيا إذا جعلت العفاص والوكاء الخيط الذي يشده الوعاء ووقع لبعض أصحابنا في تفسير العفاص والوكاء ضد ما تقدم والاول الصواب وأمره يعرفان ذلك تنبيه على حفظ ذلك وكتمه لانه لو أفسده لادعاءه من لا يملكه ولذلك قال أهل العلم ينبغي له أن لا يسهلها للناس ولا يظهرها ولا يسميها بعينها وقد قال صلى الله عليه وسلم عرفها ولم يقل أظهرها (قلت) قال الباجي روى ابن نافع لا يقل من يعرف دينارا أو دراهم أو عرضا \* للخمى اختلاف قول مالك في تسمية جنس اللقطة وتركه أحسن (م) واختلف في حكم الالتقاط هل يجوز أو يكره (د) فيه لأصحابنا ثلاثة مذاهب أحكمها أنه يستحب وقيل يجب وقيل ان كانت اللقطة بموضع يؤمن عليها من الاخذ استحب الرفع والاوجب \* (قلت) اضطرب المذهب في حكم الالتقاط وللتأخيرين في ضبطه طرق فقال ابن زرقون في أفضلية ترك اللقطة أو أخذها \* ثالثان كان لها بالافضل الاخذ والاول لابن شعبان وظاهر المدونة في مسألة الشاة والثاني والثالث للمالك والطريق الثاني لابن الحاجب قال ان علم الملتقط من نفسه الخيانة حرم الالتقاط لان الالتقاط يستلزم اتلاف المال المعصوم وان خافها على نفسه كرهه ووجهه ظاهر وان علم من نفسه الامانة وهي بموضع يخاف عليها من الخونة وجب الالتقاط لان سبب الحفاظ حاصل مع توفر أسباب العطب ان لم تحفظ وان لم تكن بحيث يخاف عليها الخونة ففيه ثلاثة أقوال استحب الالتقاط وذكر اهته والفرق بين الكثير فيستحب والليل لا يستحب والثلاثة للمالك \* وللخمى وابن رشد وغيرهما طرق غير هذه ولم يزل الشيوخ يحكون عن كثرة ما كان بتونس من الخبراته بقي دينار ملقى باحد حوالى الجامع الاعظم وغالب ظنى انه بطريق العطارين مدة لا يرفع أحد ثم بعد ذلك لم يوجد فقال الناس اليوم دخل بلدنا غريب وحين كانت قاعدة مملكة الموحد بن براكش وكان القضاء انما يؤتون لتونس منها فانفق ان قدم الينا قاض من مرا كش فجلس للحكم فيق أيا ما لا يأتيه أحد من الخصوم فنظن أن الناس لم يرضوا به ثم قدم اليه يوما خصمان من أهل سوق الجبة فقال أحدهما للآخر أصلحك الله ان هذا شريبي وقد باع جبة من العرب وأنا لا أستحل دراهم العرب فيثبذ علم القاضي أن عدم اتيان الخصوم اليه انما هو لتناصفهم واتباعهم الحق وظاهر أقوالهم عدم أمر الملتقط بالشهادة باللقطة قبل التعريف \* ابن العربي ولا يلزم الاشهاد وألزمه الشافعي في أحد قوليه وفي المقدمات لابن رشد هو مستحب غير واجب وظاهر أقوال الموثقين أمره بذلك بعد السنة ان لم يعرفها أحد (قوله ثم عرفها) أى فان أخذتها فعرفها \* (قلت) قال اللخمى الملتقط مخير في أن يعرفها بنفسه أو يدفعها الى الامام لاجازة ذلك في المدونة أو يدفعها للمأمون يعرف بها قاله ابن القاسم في المدونة أو يستأجر عليها من يعرف بها قاله ابن شعبان يريد ان لم يلتزم تعريفها أو كان مثله لا يعرف فان التزم لزمه لان من التزم شيئا لزمه مطلقا وأما محل التعريف فقال في المدونة يعرفها حيث وجدها وعلى أبواب المساجد وحيث يظن وجود ربها وأخبره ولا يتوقف على وجوده ان الامام \* اللخمى

(قوله) اعرف عفاصها بكسر العين وبالفاء والصاد المهملة وهو الوعاء الذي تكون فيه النفقة جلدا كان أو غيره ويطلق أيضا على الجلد الذي يكون على رأس القار ورة لانه كالوعاء له وأما الذي يدخل في فم القار ورة من خشب ونحوه فهو الصمام بكسر الصاد يقال عفتها عفا إذا شدت العفاص عليها وأعفتها عفا إذا جعلت لها عفاصا (قوله) ووكاءها هو الخيط الذي يشده الوعاء يقال أو كتمته

لى غلام وقال الآخر لى جارية قال أنكحو الغلام الجارية وأنفقوا على أنفسكم منه وأصدقا \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعت عن زيد ابن خالد الجهني أنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها

ان وجدها بين مدينتين عرف بها فيها ويجب التعريف بها عقب الالتقاط لان التأخير داعية الى  
 ايسر ربهامها فلا يطلبها \* ابن الحاجب وتعرف في كل يومين أو ثلاثة \* ابن عبيد السلام وينبغي  
 أكثر من ذلك في الابتداء ( قول سنة ) ( ع ) فقهاء الامصار متفقون على أن التعريف باللقطة  
 سنة ولم يقل أحد أنها ثلاثة أعوام كما في حديث أبي الآتي ذكره ويأتي الكلام على احتجاجه على  
 أن التعريف في الكثير والقليل سواء وإنما اقتصر في التعريف على سنة لأنها ان كانت لحاضر  
 فالسنة هي الغاية في ضرب الاجل للاختبار في غير شيء كالعين والمعانة من علة تضر بالزوجة  
 ليم بها فصول العام كلها وسجن من أتى بعض المعاصي ليختبر بها قيمته ولان السنة هي جلة الزمان وان  
 كانت اللقطة لغائب فاطول السفر عام لا يعدوه ثم يرجع ولهذا فرق بينها وبين لقطة مكة لأنها تشدد  
 ابد التردد للناس الى مكة ومن لم يأت بنفسه أتى جاره أو قريبه فيخبره ( قول فان جاء صاحبها والا  
 فشاؤك بها ) جاء صاحبها فادفعها اليه وان لم يجئ جاز لك أن تملكها \* المازري اختلف ان  
 عرفها سنة ففندناه أكلها على كراهة \* وقال أبو حنيفة إنما يجوز بشرط اذا كان فقيرا والحديث  
 برده عليه اذ لم يشترط فيه ذلك \* قلت \* قال ابن الجلاب ان مضت السنة ولم يأت ربهما خيرا الملتقط في  
 أن يستفقه أو يتصدق بها ويضعها أو يحبسها حتى يأتي ربهما وذكر اللخمي في ذلك أربعة أقوال  
 قال ابن القاسم يستمتع بها مطلقا قال مالك وابن القصار يكره أن يأكلها ويخبر في أن يحبسها ربهما  
 أو يتصدق بها فاذا جاء ربهما خير في امضاء الصدقة أو يغرمها \* والثالث قال أشهب ان كان غنيا فله أن  
 يستمتع بها \* والرابع قال ابن وهب ان قلت فله أن يستفقه ( د ) اذ لم يأت صاحبها في السنة خير  
 الملتقط بين أن يحفظها له أو يملكها غنيا كان أو فقيرا فان أراد تملكها فالأصح عندنا أنه لا يملكها  
 حتى يلزم بالتملك بان يقول تملكها أو اخترت تملكها وقيل لا يملكها الا في التصرف فيها بالبيع  
 ونحوه وقيل يكفيه نية التملك وقيل يملكها بمجرد مضي العام فاذا تملكها ولم يأت ربهما فهي من جلة  
 مكسوبانه ولا تباع عليه في الآخرة وان جاء صاحبها بعد تملكها أخذها بزيادتها المتصلة كالسمن

سنة فان جاء صاحبها  
والافشاؤك بها

ا يكافه وهو موكى بلا همز ( قول فشاؤك بها ) بنصب النون ( ب ) اضطرب المذهب في حكم الالتقاط  
 وللتأخيرين في ضبطه طرق فقال ابن زرقون في أفضلية ترك الالتقاط أو أخذها ثالثا ان كان لها مال  
 فالاولى الاخذ والاول لابن شعبان وظاهر المدونة في مسألة الكساء والثاني والثالث للمالك والطريق  
 الثاني لابن الحاجب قال ان علم الملتقط من نفسه الحيانة حرم الالتقاط وان خاف على نفسه كره وان  
 علم من نفسه الامانة وهي في موضع يخاف عليها الخونة وجب الالتقاط لان سبب الحفظ حاصل مع  
 توفرا سباب العطب ان لم يحفظ وان لم تكن بحيث يخاف عليها الخونة ثلاثة أقوال استحباب الالتقاط  
 وكراهته والفرق بين الكثير فيستحب والقليل لا يستحب والثلاثة للمالك \* وللخمي وابن رشد وغيرهما  
 طرق غير هذه ولم يزل الشيوخ يحكون عن كثرة ما كان يتونس من الخير انه بقي دينار لم يبق باحد حوالى  
 الجامع الاعظم وغالب ظنى انه بطريق العطارين مدة لم يرفعه أحد ثم بعد ذلك لم يوجد فقال الناس اليوم  
 دخل بلدنا غريب وحين كانت قاعدة مملكة الموحد بن عمرا كش وكان القضاة انما يأتون لتونس  
 منها فاتفق أن قدم لها قاض من مرا كش فجلس للحكم فبقى أياما لا يأتيه أحد من الخصوم فظن أن  
 الناس لم يرضوا به ثم تقدم اليه يوما خصمان من أهل سوق الجبة فقال أحدهما أصلحك الله ان هذا  
 شريكي وقد باع جبة من العرب وأنا لا استعمل دراهم العرب فلم القاضي حينئذ ان عدم اتيان الخصوم  
 اليه انما هو لتناصفهم واتباعهم الحق وظاهر أقوالهم عدم أمر الملتقط بالشهادة باللقطة قبل التعريف

دون المنفصلة كالولد وان تلفت بعد التملك فعليه بدلها عندنا وعند الجمهور \* وقال داود لا يلزمه (ع) اختلاف اذا أكلها بعد الحول ثم جاء صاحبها فعندنا يغرمها له وقال داود لا غرامة عليه \* (قلت) \* قال ابن العربي لم أجدل أحدا من المسلمين خلافاً من مستنفقها يغرمها لربها اذا قدم (قوله فضالة الغنم) \* (قلت) \* الفضالة هي النعم المحترمة الموجودة في غير حرز (قوله قال لك أو لأخيك أو للذئب) (ع) الشاة ان وجدها في الحاضرة وحيث يمكن حفظها عرفها كاللقطة وان وجدت في الفيافي أكلت دون تعريض ولا يغرمها لربها اذا جاء ودليل هذه التفرقة الحديث لان الذئب انما يكون في الفيافي فدل انها في الحضر بخلاف ذلك ومعنى هي لك أو لأخيك أو للذئب انه تنبيه على انها تلقى على كل حال لا ينفع صاحبها بقاءها أي ان لم تأخذها أنت يأخذها غيرك أو يأكلها الذئب وقيل المراد بأخيك صاحبها \* (قلت) \* ماذا كرم من التفرقة هو المذهب قال في المدونة ان وجدها قرب العمران عرفها في أقرب القرى اليها وان وجدت في الفلاة أكلها ولم يعرف ولا يغرمها لقوله صلى الله عليه وسلم هي لك أو لأخيك أو للذئب (م) واختلف اذا وجدها في الفلاة فأكلها ثم جاء صاحبها فعندنا لا يغرم وغرمه الشافعي وأبو حنيفة والحديث يرد عليهما لان اللام من قوله صلى الله عليه وسلم هي لك للتبليك والمالك لا يغرم \* (قلت) \* قال أبو عمر قال الطحاوي لم يوافق ما لكأ أحد على عدم الضمان واحتجاجة بالحديث لا معنى له واللام ليست للتبليك وهي كالتى في الذئب والذئب لا يملك وانما يأكلها وهي على ملك ربها فكذلك الملتقط انما يأكلها وهي على ملك ربها فيضمنها له ان جاء ولا فرق بين قوله هي لك وبين قوله في اللقطة فشأنك بها بل هذا في التبليك أبين وقد قال مالك فيمن اضطر الى طعام الغير يضمنه فالشاة الملتقطة أولى وقال سحنون في العتية يضمنها أن أكلها \* (قلت) \* وهذا من أبي عمر ميل الى الغرم وما ذكره عن سحنون في العتية قال الشيخ لم أجده فيها \* واختلف اذا وجدها في الفلاة وآتى بها العمران حية أو مذبوحة وآتى ربها فقال للخمى قد ملكها فهي له \* وقال التونسي هي باقية على ملك ربها \* وقال أصبغ ان آتى بها مذبوحة فهي له والا فهي لربها (ع) واستدل أصحابنا بقوله في الشاة هي لك وانها باحة لان حكم ما لا يبقى من الطعام كذلك ان وجدته في الفيافي أكله ولا يغرمه ان وجدته في الحضر فقيل يبيعه ويدفع ثمنه لمستحقه وقيل يتصدق به ولا يضمنه واختلف اذا أكله هل يضمنه أو لا وضمنه الشافعي وأبو حنيفة في جميع ذلك \* وقال الشافعي مرة يأكله ولا يغرمه

قال فضالة الغنم قال لك أو لأخيك أو للذئب قال فضالة

ابن العربي لا يلزم الاشهاد وألزمه الشافعي في أحد قولي وفي المقدمات لابن رشد هو مستحب غير واجب وظاهر أقوال الموثقين أمره بذلك بعد السنة ان لم يعرفها أحد (قوله ثم عرفها) أي فان أخذتها فعرفها (قوله فان جاء صاحبها) أي فادفعها اليه وان لم يجبىء جاز لك أن تتملكها (ب) قال ابن الجلاب ان مضت السنة ولم يأت ربها خير الملتقط في أن يستنفقها أو يتصدق بها ويضمنها ويحبسها حتى يأتى ربها وذكر اللخمى في ذلك أربعة أقوال قال ابن القاسم يستمتع بها مطلقا وقال مالك وابن القصار بكرة أن يأكلها ويخبر في أن يحبسها لربها أو يتصدق بها فاذا جاء ربها خير في امضاء الصدقة أو يغرمها له والثالث قال أشهب ان كان غنيا فله أن يستمتع بها والرابع قال ابن وهب ان قلت فله أن يستنفقها (قوله فضالة الغنم) الفضالة هي النعم المحترمة الموجودة في غير حرز (قوله قال لك أو لأخيك أو للذئب) الشاة اذا وجدها في الحواضر وحيث يمكن حفظها عرفها كاللقطة وان وجدت في الفيافي أكلت دون تعريض ولا يغرمها لربها ان جاء ودليل هذه التفرقة الحديث لان الذئب انما



لربه وقال مرة يعرفه حولاً ثم يأكله **(قولم مالك ولها)** (ع) قيل هونى عن التقاطها جلة لان بقاءها بموضعها أقرب لوجود ربه اللهم من طلبها في الايدي وقيل هونى عن التصرف فيها بعد التعريف وفارقت في هذا غير هامن اللقط لانها اذا أخذت أكلت وقيل هونى عن ركوها وتصرينها لانه في غير رواية مسلم جاء جوابا عن ذلك بقوله ضالة المؤمن حرق النار وقالوا والنهى عن التقاطها لما كان في صدر الاسلام واستمر في زمن أبي بكر وعمر فلما كان زمن عثمان وعلي وكثر فساد الناس واستحل لهم رأوا التقاطها والتعريف بها وان لم يأت لها طالب بيعت ووقف ثمنها الى أن يأتى طالبها وهذا يقول مالك في رواية عنه انه لا يأخذها ولا يعرفها وذلك لما رأى من عدم عدل الأئمة في أخذهم لها وأخذ ثمنها ان بيعت فبقاؤها في موضعها أقرب لوجود صاحبها يومئذ وهو قول الشافعي \* وقال الليث ان وجدها في القرى عرفها ولا يعرفها في الصحراء ولمالك نحوه أيضا \* وقال الكوفيون أخذها وتعريفها أفضل **(قلت)** فيخرج من كلامه في كون الأولى التقاطها ثالثا الفرق بين القرى والصحراء والترك مذهب المدونة \* ابن رشد وعلى مذهبه ان أخذها عرفها فان لم تعرف ردت الى محلها قال وعلى الثاني ان لم تعرف بيعت ووقف ثمنها ان أمن عليه قال وأمان كانت بحيث يحشى عليها من السباع فقيل انها كالشاة تؤكل ولا تضمن وقيل يأخذها ويعرف \* اللخمي تؤخذ لتعرف اذا مشقة في بلوغها الآن يخاف عليها السلطان فتترك واذا لزم ردها الى محليها في العتية لا يلزمه الاشارة على ذلك \* ابن رشد ومعنى ذلك في غير المتهم وقيل يستحب أن يشهد (ع) واختلف في الخيل والبغال والحمير فقيل هي كالابل وقيل كسائر اللقطات **(قلت)** \* القول بأنها كالابل لالتقاط لاشبه وابن كنانة قال أشبه فان أخذها عرف بها والقول بأنها تلتقط كسائر اللقط لان الفاسم فان جاورها والاتصدق بها (ع) واختلف في البقر فقال بعض أصحابنا هي كالابل وقيل ان كانت بحيث لا يخاف عليها من السباع فهي كالابل وهو قول مالك والشافعي \* **(قلت)** \* القول بأنها كالابل لمالك في المدونة ومعناه اذا أمن عليها من السباع والقول بأنها كالغنم تؤكل ولا تضمن لمالك في كتاب ابن حبيب **(قولم)** معها سقاؤها وحذاؤها ترأى كل الشجر (ع) الحذاء النعل والسقاء ما يحمل فيه المسافر الماء وأصل استعمالهما للمسافر يتخذهما ليقوى بذلك على قطع المغاورة فاستعارهما صلى الله عليه وسلم للابل فجعل استغناءها عن الماء بما حلت قبل في كرشها كمن أعد ماءه في سقائه لسفره **(قولم)** فان جاورها فادها اليه (ع) فيه الرد على داود في قوله لا يعرفها بعد الحول وكذلك

الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترأى كل الشجر حتى يلقاها ربه قال يحيى أحسب قرأت عفاصها \* وحدثننا يحيى بن أيوب وقيتية وابن حجر قال ابن حجر أخبرنا وقال الاخران ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن عن يزيد بن مسعود المنبعت عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم أعرف وكاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاورها فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم قال خذها فانما هي

يكون في الغياي فدل انها في الحضر بخلاف ذلك ومعنى هي لك أو لأخيك أو للذئب تنبيهه على أنها تالفة على كل حال لا ينفع صاحبها بقاءها أي ان لم تأخذها أنت ياخذها غيرك أو ياكلها الذئب **(قولم مالك ولها)** قيل هونى عن التقاطها جلة لان بقاءها في موضعها أقرب لوجود ربه وان لم يعرفها بعد الحول واستمر في زمن أبي بكر وعمر فلما كان زمن عثمان وعلي وكثر فساد الناس واستحل لهم رأوا التقاطها والتعريف بها فان لم يأت لها طالب بيعت ووقف ثمنها الى أن يأتى طالبها وهذا يقول مالك في رواية عنه وعنه أنه لا يأخذها ولا يعرفها لما رأى من عدم عدل الأئمة في أخذهم لها وأخذ ثمنها ان بيعت وعنه أيضا ان وجدها في القرى عرفها ولا يعرفها في الصحراء **(قولم)** معها سقاؤها وحذاؤها الحذاء النعل والسقاء ما يحمل فيه المسافر الماء وأصل استعمالهما للمسافر يتفوى بهما على قطع المغاورة



فأخبرته بشأن السوط وبقولهما فقال اني وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتيت بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حول لا قال فعرفها فلم أجدها من يعرفها ثم أنتيت فقال عرفها حول لا قال فعرفها فلم أجدها من يعرفها فقال احفظ عددها ووعاءها وكاءها فان جاء صاحبها والافاستمتع بها فاستمتعت بها فانيته بعد ذلك بمكة فقال لا أدري بثلاثة أحوال ( ٣٦ ) أو حول واحد وحدثني عبد الرحمن بن بشر العبدي

ثنا بهز ثنا شعبة أخبرني سلمة بن كهيل أو أخبر القوم وأنا فيهم قال سمعت سويد بن غفلة قال خرجت مع زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فوجدت سوطا واقص الحديث بمثله الى قوله فاستمتعت بها قال شعبة فسمعت بعد عشر سنين يقول عرفها عاما واحدا وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن الاعمش ح وثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا وكيع ح وثنا ابن غيرثي أبي جميعا عن سفيان ح وثني محمد بن حاتم ثنا عبد الله بن جعفر الرقي ثنا عبيد الله يعني ابن عمرو بن زيد بن أبي أنيسة ح وثني عبد الرحمن ابن بشر ثنا بهز ثنا حاد ابن سلمة كل هؤلاء عن سلمة بن كهيل بهذا الاسناد نحو حديث شعبة وفي حديثهم جميعا ثلاثة أحوال الاحاد بن سلمة فان في حديثه عامين أو ثلاثة وفي حديث سفيان وزيد بن

الصفة بين وحديث اللقطة في الحكم بمعرفة المغاص والوكاء أصل في الحكم بالعرف والعادة عند التنازع وليس عند أهل التحقيق دليل أظهر منه لان الغالب والعرف أن مالك الشيء يعرف من نعوته مالا يعرفه غيره وان جاز أن يعرف الغير ذلك منه امالانه رآه عنده أو استعاره أو أجره لكن الغالب الاول \* فان قيل \* استحقاق اللقطة بالصفة لان الصفة تدل على صدقه في غالب الظن وان جاز أن يكون سمع تلك الصفة من غيره كما يقضي بالينة لصدقه في غالب الظن أيضا وان جاز أن تكون كاذبة فهل لا تعممون دلالة الصفة على الصدق وتحكمون بذلك في كل مال \* قلنا أما المال الذي في يد من يديه لنفسه فلا يخرج من يده بالصفة لان دلالة اليد أقوى من دلالة الصفة \* وأما ان كان لا يجوز من نفسه كن سرق مالا لا يدري ممن سرقة أو أودع مالا ولا يدري من أودعه ثم أي من وصفه فاما السرقة فقد التزم ذلك أصحابنا فيها وأجرها مجرى اللقطة ورأوا أن يقضي لوصفها إذ ليس هناك ما يعارض الصفة \* واختلفوا في الوديعة فمنهم من أجزاها مجرى اللقطة ومنهم من أبي ذلك وفرق بان السرقة انما أجريت مجرى اللقطة لتعذر إقامة البينة فيها كما يتعذر في اللقطة فاكتفي فيها بالصفة \* وأما الوديعة اذا جهل المالك فيمكن المودع أن يتعزز بالشهاد ففارق اللقطة والسرقة وصارت اللقطة أصلا في الرد بالصفة فن رأى أن العلة كون المال لا يذم حائزه أجرى الثلاث مسائل مجرى واحدا ومن أضاف الى ذلك تعذر الاشهاد فارقهما الوديعة \* واختلف علماءنا في قيل لا بد من معرفة الثلاثة الآن يكون الخطأ في العدد اذا قد يؤخذ منه ولا يدري وقيل لا بد من وصفين ويعذر في الباقي وقيل لا بد من معرفة المغاص والوكاء من جملة الأوصاف \* قلت \* ذكر في هذه الطريق معرفة العدد وأسقطه في الطريق السابقة فترد تلك الطريق الى هذه كما رد المطلق الى المقيد

\* حديث أبي رضي الله تعالى عنه \*

( قوله ) فأخبرته بشأن السوط وبقولهما فقال اني وجدت صرة فيها مائة دينار \* قلت \* تضمن حديث أبي الكلام في ثلاثة أطراف \* الاول مساواة القليل والكثير في قدر التعريف \* الثاني ما هو

لا يمين على الوصف ( قوله ) فأخبرته بشأن السوط ) تضمن حديث أبي الكلام في ثلاثة أطراف الاول مساواة القليل والكثير في قدر التعريف الثاني ما هو اليسير الثالث قدر التعريف أما الاول فذهب أبي استواءهما وعلى ذلك احتج بالحديث في نازلة السوط وهو مذهب الشافعي وأما مالك فلم يسو بينهما واستخف التعريف في اليسير ولم يبلغ به السنة وفي أبي داود عن جابر قال رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والسوط والحبل وشبه ذلك يسقط للرجل فينتفع به وأما الثاني وهو القدر اليسير فحده بعض الناس بدينار تعلقا بما في أبي داود وهو ان عليا دخل على فاطمة رضي الله عنها

أبي أنيسة وحاد بن سلمة قال فان جاء أحد يخبرك بعددها ووعائها وكائها فأعطها اياه وزاد سفيان في رواية وكيع والافسي كسبيل مالك وفي رواية ابن نمير والا فاستمتع بها \* حدثني أبو الطاهر رويونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم



والعصا يدل عليه حديث جابر قال ويستمتع به يوم وجوده فان جاء صاحبه أخذه وان لم يرض بذلك لم يكن له غير قيمته على حاله وما تقدم من حديث سويد بن غفلة يدل على تعريف السوط وأنه لا يستمتع به قبل التعريف ﴿ قلت ﴾ قال ابن الحاجب التافه لا يعرف به وما فوقه نحو الخلاة والدلو يعرف به أياما مظنة طلبه وقيل يعرف به كالكثير والأصل في عدم التعريف بالتافه حديث التمرة والقول بان ما فوقه كالكثير هو مذهب المدونة وتأوله بعضهم وردته إلى الأول وأما الثالث وهو قدر التعريف فاما اليسير فتقدم ما فيه وأما الكثير فتقدم أن فقهاء الأمصار على أن التعريف به سنة على ما في حديث زيد بن خالد وأنه لم يأخذ أحد بالثلاثة الأعوام التي في حديث أبي هذا على أنه شك في الطريق الآخر في سنة أو ثلاث وفي الطريق الأخيرة عرفها عاما واحدا فيمكن أن يجمع بين الطريق بطرح الشك والزيادة على ما رجح إليه في الأخيرة وأنه عام واحد وقيل هما قضيتان الأولى لأعرابي أفتاه بما يجوز له بعد عام والثانية لأبي أفتاه بالكف عنها بحكم الورع ثلاثة أعوام اذ هو من فتماء الصحابة وأفاضلهم وقد يكون أيضا الحاجة الأولى إليها وضروته واستغنائه أبي ورجوع أبي إلى العام بعد شكه ليخبره لتحريه بما يتيقن من الحديث وترك ما شك فيه منه

### ﴿ أحاديث النهي عن الالتقاط بمكة ﴾

(قوله نهى عن لقطه الحاج) (ع) تقدم في الحج الكلام على قوله لا تحل لقطتها إلا لمشدوم معروف قول مالك أن لقطتها كغيرها ووفق الشافعي بينهما وتعلق بهذا الحديث وتأوله بعض أصحابنا عن مالك (د) النهي إنما هو عن التقاطها بالليل وأما الحفاظ فلا يمنع وقد فسر ذلك قوله في آخر الحج لا تحل لقطتها إلا لمشدوم (قوله من آوى ضالة فهو ضال) (ع) قال الأكرضالة خاصة بالحيوان واللقطة في غيره وقال الطحاوي هما بمعنى واحد ﴿ قلت ﴾ حديث الحكمة ضالة المؤمن بين أن الضالة ليست خاصة بالحيوان ﴿ فان قيل ﴾ لعلة مجاز قيل الأصل الحقيقة وعلى تسليم اختصاصها بالحيوان فيخرج منه الآبق فإنه لا يسمى ضالة وإنما يقال فيه آبق (قوله فهو ضال ما لم يعرفها) أن أخذها لم يعرفها لم يعرفها فهو ضال عن الصواب لأنه أضر بصاحبها وصار سببا في تضليله عنها فان عرفها أمّن من ذلك وإذا

اليسير فحده بعض أصحابنا بالدرهم ونحوه وقال أبو حنيفة ما دون العشرة يسير يعرفه بقدر ما يرى والعشرة فما فوقها كثير يعرفه سنة وقال الثوري في الدرهم يعرفه أربعة أيام وقال الحسن بن جنى يعرفه ثلاثة أيام وقال بعض العلماء السوط والسقاء والنعل والحبل ليس فيه تعريف لأن ذلك مما لا يطلب ونظيف النفوس بتركه كالتمر والعصا يدل عليه حديث جابر قال ويستمتع به يوم وجوده وقال ابن الحاجب التافه لا يعرف به وما فوقه نحو الخلاة والدلو يعرف به أياما مظنة طلبه وقيل يعرف به كالكثير والقول بان ما فوقه كالكثير مذهب المدونة وأما الثالث وهو قدر التعريف فاما اليسير فتقدم ما فيه وأما الكثير فتقدم أن فقهاء الأمصار على أن التعريف به سنة على ما في حديث زيد بن خالد وأنه لم يأخذ أحد بالثلاثة الأعوام في حديث أبي هذا على أنه شك في الطريق الآخر في سنة أو ثلاث وفي الطريق الأخيرة قال عرفها عاما واحدا فيمكن أن يجمع بين الطريق بطرح الشك والزيادة على ما رجح إليه في الأخيرة أنه عام واحد وقيل هما قضيتان الأولى لأعرابي أفتاه بما يجوز له بعد عام والثانية لأبي أفتاه بما ينبغى له على طريق الورع والاحتياط وقد يكون أيضا الحاجة الأولى إليها وضروته واستغنائه أبي (قوله نهى عن لقطه الحاج) تقدم في الحج الكلام على قوله لا تحل لقطتها إلا لمشدوم

نهى عن لقطه الحاج  
\* وحدثنى أبو الطاهر  
ويونس بن عبد الأعلى  
قالا أخبرنا عبد الله بن وهب  
قال أخبرني عمرو بن  
الحريث عن بكر بن سواد  
عن أبي سالم الجهمي عن  
زيد بن خالد الجهمي عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال من آوى ضالة  
فهو ضال ما لم يعرفها

لم يعرف فهو مخطئ ولم يضمها ان هلكت لانه انما اخطأ في أخذها وان كان انما أخذها ليقسكها فهو ضال بين الضلال وان هلكت بأى نوع من الهلاك ضمنها لانه متعدد وهذا الحكم عام في الضالة واللقطة والله أعلم

### ﴿ أحاديث النهى عن احتلاب ماشية الغير ﴾

(قوله لا يجلبن أحد ماشية أحد الا باذنه) ﴿قلت﴾ لا يقال هذا النهى مخصوص باباحة ضالة الغنم لان التخصيص اخراج أفراد بعض العام والضالة لا يتناولها هذا النهى لانه صلى الله عليه وسلم أسقط ملك صاحبها عنها فهو مال غير محترم كعدم حرمة مال المستغرق الذمة (ع) فيه حرمة كل مال من يعلم انه لا تطيب نفسه وأما من يعلم أن نفسه تطيب (د) أو يظن ذلك فلا بأس (ع) فيه حرمة كل مال الغير حتى على المضطر الا أن لا يجد المضطر مئمة واختلاف اذا وجدها مع مال الغير أيهاياً كل (د) والاصح عندنا أن كل المئمة (ط) وعند مالك انه ان أمن على نفسه من القطع والضرر رأ كل مال الغير (ع) واختلاف اذا أكل المضطر مال الغير فقال الجمهور يغرم قيمة ما أكل \* وقال بعض المحدثين لا غرم عليه لانه حق جعله الشرع له فلا شيء عليه وتمسك بحديث ذكره أبو داود وفيه من مرمش ماشية وحمله العلماء على المضطر ﴿قلت﴾ يدخل في لفظ الجمهور ومالك والجارى على مذهبه عدم الغرم قال في كتاب حريم البئر وان حرت جارك على بئر فاهارت وخاف على زرعه العطش قضى له عليك بفضل مائتك وان لم يكن لمائتك فضل فلا شيء له وأى فرق بين الاضطرار بين بل احياء النفس أكد وقال فيه أيضاً ومن حفر بئراً في أرضه فله منعها من المارة الا بئناً الامن قوم لا تمن معهم وان تركوا ماتوا ولهم قتال من منعهم (ط) تناول مال الغير حرام ولا فرق عند الجمهور بين اللبن والتمر وغيرهما وانما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس فيه وأجاز بعض المحدثين شرب اللبن وأكل التمرة وان لم تعلم حال صاحبها قال لان ذلك حق جعله الشارع له وتمسك في اللبن بحديث ذكره أبو داود وقال اذا أتى أحدكم على ماشية فليستأذن صاحبها فان أذن له فليحتلب وليشرب وان لم يكن معها صاحبها فليشرب ولا يحمل وتمسك في التمرة بحديث رواه الترمذى قال فيه من دخل حائطاً فليأكل كل ولا يتخذ خبيثة قال وهذا حديث غريب وذكر أيضاً الحديث الآخر قال وسئل عن التمر المعلق قال من أصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خبيثة فلا شيء عليه قال وهذا حديث حسن ولا حاجة في شيء من ذلك لان أحاديث النهى أصح

### ﴿ باب النهى عن احتلاب ماشية الغير ﴾

﴿ش﴾ (قوله لا يجلبن أحد ماشية أحد الا باذنه) (ب) لا يقال هذا النهى مخصوص باباحة ضالة الغنم لان لفظ هذا العام لا يتناولها لانه صلى الله عليه وسلم أسقط ملك صاحبها عنها فهو مال غير محترم كعدم حرمة مال المستغرق الذمة (ط) تناول مال الغير حرام ولا فرق عند الجمهور بين اللبن والتمر وغيرهما وانما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس فيه وأجاز بعض المحدثين شرب اللبن وأكل التمرة وان لم تعلم حال صاحبها قال لان ذلك حق جعله الشارع له وتمسك في اللبن بحديث أبي داود قال اذا أتى أحدكم على ماشية فليستأذن صاحبها فان أذن له فليحتلب وليشرب وان لم يكن فيها صاحبها فليشرب ولا يحمل وتمسك في التمرة بحديث ذكره الترمذى قال فيه من دخل حائطاً فليأكل كل ولا يتخذ خبيثة قال وهذا أيضاً حديث غريب وذكر أيضاً الحديث الآخر قال وسئل عن التمر المعلق قال من أصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خبيثة فلا شيء عليه قال وهذا حديث حسن ولا حاجة في شيء من ذلك لان

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجلبن أحد ماشية أحد الا باذنه أحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزانته فينتقل طعامه انما تحزن لهم ضرر وع مواشيهم أطعمتهم فلا يجلبن أحد ماشية أحد الا باذنه \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربيع جميعاً عن الليث بن سعد وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي ابن مسهرح وثنا ابن نمير ثنا أبي كلاهما عن عبيد الله ح وثني أبو الربيع وأبو كامل قالانما ح وأبو كامل قالانما ح وثنا زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعني ابن علي جميعاً عن أبي ح

ولان ذلك محمول على أوقات المجاعة (ع) فن حلب ماشية خفية والماشية في حوز أو مع راع قطع الا أن تكون عادة أربابها الاذن في ذلك كما كانت عادة العرب وهو وجه نمر به صلى الله عليه وسلم وشرب أبي بكر لبننا من غنم الراعى في طريق الهجرة وكانت عادة العرب اباحه ذلك وذم مانعه ﴿قلت﴾ ظاهر قوله أو مع راع ان المرعى حوز وهو خلاف المدونة قال فيها وليس المرعى يحوز بخلاف المراح الا أن يريد أن الضرع حوز وقيل في تعليل شربه صلى الله عليه وسلم انه مال حربى غير محترم وفيه من النظر ما لا يخفى عليك لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض

### ﴿أحاديث الضيافة﴾

(قوله فليكرم ضيفه) (ع) أجمعوا على أنها من مكارم الاخلاق وسنن الشريعة والامر بها ندى وأوجبها الليث على البوادي وأهل القرى وما وليلة وعنه أيضا ليلته فقط وقال الشافعى وابن عبد الحكم هو على البادية والحاضرة وقال مالك ليس على أهل الحضر ضيافة لوجود الاسواق بها والمساكن ﴿قلت﴾ قد بسطنا الكلام على هذا الحديث وأشبعنا البحث فيه في كتاب الايمان (قوله جائزته) (ط) الجائزة العطية يقال أجزته كما يقال أعطيته وهى منصوبة على اسقاط حرف الجراى فليكرم ضيفه بجائزته وأما أن ينصب على التضمين فيضمن معنى يعطى فيكون مفعولا ثانيا ﴿قلت﴾ الأظهر أنه بدل اشتال من ضيفه نحو أعجبنى عبد الله علمه أى أعجبنى علم عبد الله (قوله قالوا ما جائزته) (ط) هو سؤال عن قدرها لاعتن حقيقتها بدليل جوابه بيوم وليلة أى فليكرم باكرامه في يوم وليلة وهو أقل ما يكون وقوله بعد ذلك والضيافة ثلاثة أيام يعنى به الضيافة الكاملة التى اذا فعلها المضيف فقد أتى الغاية واذا أقامها المضيف لم يلحقه ذم ﴿قلت﴾ قد فسر الجائزة بيوم وليلة فالיום والثلاثة أيام (ع) قيل المعنى أنه يخصه في اليوم والليلته بمزيدا كرام دون تكلف وقيل اليوم والليلته لليجواز في الضيافة والثلاثة الايام لمن أراد الإقامة وقيل الجائزة غير الضيافة بضيفه ثلاثة أيام ثم يعطيه ما يميزه مسافة يوم وليلة قال الهروى والجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل ﴿قلت﴾ تقدم البحث في ذلك وأكل طعام التكلف مكره حتى في غير الضيافة وتقدم أيضا الكلام على ذلك في كتاب الايمان (قوله فما كان وراء ذلك) (ع) أى ما وراء الثلاثة الايام فهو صدقة لانها خرجت عن حد الضيافة والمكارمة المستحبة الى حد التعرض للعتاء والسؤال

أحاديث النهى أصح ولان ذلك محمول على أوقات المجاعة

### ﴿باب الضيافة ونحوها﴾

﴿ش﴾ (قوله فليكرم ضيفه) أمر ندى وأوجبها الليث على البوادي وأهل القرى وما وليلة وعنه أيضا ليلته فقط وقال الشافعى وابن عبد الحكم هى البادية والحاضرة وقال مالك ليس على أهل الحضر ضيافة لوجود الاسواق بها والمساكن (قوله جائزته) (ب) الجائزة العطية يقال أجزته كما يقال أعطيته وهى منصوبة على اسقاط الجراى فليكرم ضيفه بجائزته وانما أن ينصب على التضمين فيضمن معنى يعطى فيكون مفعولا ثانيا (ب) الاظهر انه بدل اشتال من ضيفه (قوله قالوا ما جائزته) هو سؤال عن قدرها لاعتن حقيقتها (قوله فما كان وراء ذلك) أى ما وراء الثلاثة أيام فهو صدقة لانها خرجت عن حد الضيافة والمكارمة المستحبة الى حد التعرض للعتاء والسؤال والصدقة المكروهة

ابن أبي عمر ثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية ح وثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق عن معمر عن أبوب وابن جريح عن موسى كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث مالك غير ان في حديثهم جميعا فينتقل الا الليث بن سعد فان في حديثه فينتقل طعامه كرواية مالك حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي شريح العدوى انه قال سمعت أذناى وأبصرث عيناى حين تكلم رسول الله صلى الله عليه فقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قالوا وما جائزته يا رسول الله قال يومه وليلته والضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك فهو



والصدقة المكر وهه الا للحتاج المحرم أخذها للفقير عن غير طيب نفس صاحبها (قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أولي صمت) (ع) أي ليصمت عن الشر وما لا يعني من الكلام واو للتوزيع أي فليقل الخير فان لم يفعل فليصمت عن الشر وقد تكون بمعنى الواو أي يقول الخير ويصمت عن الشر وتقدم الكلام على هذا باوسع في كتاب الايمان \* قات \* وتقدم أي ضامافي ذلك من البحث (قوله ولا يجعل لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه) (ع) قد فسر به بأن يقيم عنده ولا شيء عنده يضيفه به أي ولا يجعل له أن يقيم عنده فوق الثلاث حتى يوقعه في الاثم أي بان يغتابه بطول اقامته أو يجعله على اطعمته من الاطعمة المحرمة أو يكون كالسكره له على اطعمته (قوله نخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم) (م) فسر الشيخ أبو الحسن حق الضيف بدمهم ولومهم عند الناس ويحتمل عندي أن يعني الضيافة فانهم اذا أبوها أخذت منهم اذا قدر على ذلك ولعله أراد حله على ما يعم لان ما قلناه يخص وهو مخرج خصوصيته أرجح لان الذم واللوم عند الناس نذب الشرع الى تركه لا الى فعله واذا تعين على قوم مواساة آخرين فلم يفعلوا لم يكن للآخرين اذا خافوا على أنفسهم الأخذ من طعامهم (ع) قال الداودي بدل قوله فخذوا منهم على جواز الأخذ كيف أمكن سرا أو جهرا بالمعروف وذكر غيره في تأويل الحديث ما هو أبين وهو انه كان هذا في أول الاسلام حين كانت المواساة واجبة فاما جاء الله سبحانه بالسعة صارت مستحبة فيكون على قول هؤلاء منسوخا كما قال بعضهم ويحتمل انه فيمن يجتاز غازيا بأهل الذمة ممن لا يقدر على استعمال الزاد الى رأس سفره وانه شرط ذلك عليهم حين أقر وافيا فتح من أرضهم عنوة كما كان عمر يشترطه على مافتح من البلاد

الالاحتاج (قوله فليقل خيرا أولي صمت) تقدم في كتاب الايمان قلت ومعناه على ما ذكر وأنه اذا أراد أن يتكلم فان كان ما يتكلم به خيرا محققا يثاب عليه واجبا كان أو مندوبا فليتكلم وان لم يظهر له خيره فليصمت عنه سواء ظهر له انه حرام أو مكروه أو مباح فعلى هذا يكون المباح مأمورا بتركه مندوبا الى الامساك عنه ولا ينافي ذلك اباحتها اذ ليس الامر بتركه من حيث ذاته بل مخافة من انجراره الى المحرم وقال الشافعي في معنى الحديث من أراد أن يتكلم فليتكلم فان ظهر له أنه لا ضرر عليه تكلم وان ظهر له فيه ضرر أو شك فيه أمسك (قوله الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة) \* قلت \* قيل معناه أن يضاف ثلاثة أيام فتكاف له في اليوم الأول ما انتفع من بر والطاف ويقدم له في اليوم الثاني والثالث ما حضر ولا يز يد على عادته ثم يعطيه ما يجوز به مسافة يوم وليلة ويسمى الحيزة ويسمى قدر ما يجوز به المسافر من منزل الى منزل فما كان بعد ذلك فهو صدقة ومعروف ان شاء فعل وان شاء ترك فعلى هذا تكون الحائزة بعد الثلاثة الايام وقيل هي داخلية في الثلاثة الايام وقد سئل عن ذلك مالك بن أنس رضي الله عنه فقال يتخفه ويكرمه يوما وليلة والحائزة من أجازته بكذا اذا تخفنه والطفه كالفاصلة واحدة الفواضل من أفضل عليه وقد يحتج على أن يقال الثلاثة أيام بالنسبة لمن أراد الإقامة واليوم والليلة للاجتماع من غير إقامة ولا بد من تقدير مضاف قبل جائزته أي زمن جائزته أي بره والطافة أو عطية وعانته على السير يوم وليلة (قوله حتى يؤثمه) أي يوقعه في الاثم اما بان يغتابه لطول اقامته أو يجعله على أن يطعمه من الاطعمة المحرمة أو يكون كالسكره له على اطعمته (قوله ولا شيء له يقر به) بفتح الياء وكذا قوله في الرواية الأخرى فلا يقر ونابته أوله (قوله عن أبي شريح العدوي) وفي الأخرى الخزاعي هو واحد يقال له العدوي والخزاعي والسكبي (قوله فخذوا منهم حق الضيف) (م) فسر الشيخ أبو الحسن حق الضيف بدمهم ولومهم عند

العلاء ثنا وكيع ثنا عبد الحميد بن جعفر عن سعيد ابن أبي سعيد المقبري عن أبي شريح الخزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة ولا يجعل لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه قالوا يا رسول الله وكيف يؤثمه قال يقيم عنده ولا شيء له يقر به به \* وحدثننا محمد ابن المني ثنا أبو بكر يعني الحنفى ثنا عبد الحميد بن جعفر ثنا سعيد المقبري أنه سمع أبا شريح الخزاعي يقول سمعت أذناى وبصر عيني ووعاء قلبي حين تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بمثل حديث الليث وذكر فيه ولا يجعل لاحدكم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه بمثل ما في حديث وكيع \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد بن محمد بن رباح أخبرنا الليث عن ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر انه قال قلنا يا رسول الله انك تبغتنا فنزل بقوم فلا يقر وننا فأتى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فأمر والسكبي ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم \* حدثنا

وبروى حتى يؤلمه وهو نصيف وبرى حتى يخرج أى حتى يضيق عليه ويدخله في الحرج

### ﴿ أحاديث المواساة ﴾

(قوله جاء رجل على راحلة له فجعل يصرف بصره يمينا وشمالا) (ع) كذا السمرقندى بالصاد المهملة والفاء أخت العاف وذكر البصر وكذا اللعذرى إلا أنه دون ذكر البصر وهو لابن ماهان يضرب بالصاد المججمة والباء الموحدة دون ذكر المضرب من الضرب في الأرض أى يحرك راحلته فعل المجهود الطالب وكذا هو في أبى داود إلا أنه ذكر المضرب فقال يضرب راحلته ومعانى هذه الروايات متقاربة والحاصل أنه كان يحرك راحلته يمينا وشمالا إن كانت من الضرب في الأرض أو يقاب بصره يمينا وشمالا إن كانت من الصرف بالفاء أخت العاف وكل ذلك في طلب من يعطيه ما يدفع به ضرورته فلما رآه صلى الله عليه وسلم على ذلك الحال أمر من عنده زائد على قدر كفايته أن يبذله وهو أمر وجوب إلى يوم القيامة (ط) تجب المواساة عند الحاجة في كل شيء من مال أو أمانة في عمل أو غير ذلك وكان هذا الرجل يعرض للسؤال وصرفه الناس حين رأوه على راحلته إن همت الرواية بذكر الراحلة والصدقة على ابن السبيل وإن كانت له راحلة وليس معه مال واجبة وإن كان غنيا ببلده

### ﴿ أحاديث جمع الأزواد ﴾

(قوله جهد) أى شدة (قوله مزادنا) (ع) كذا ابن ماهان ولغيره تزادنا بالناء المثناة من فوق مقتوحة كالتي سار وبكسرهما كالتثال وهو اسم من الزاد وبعضهم مزادنا (قوله فخرته) أى قدرته (قوله كربة العز) (ط) أى كالجنة وأذكر من حفظ من أثق به أنه يضم الراء كظلمة وغرفة وعرفه وروى بكسرهما ذهب فيه مذهب الهيات بكسرة وروى بفتحها (ع) كربة العز مبركها وفي حديث أنه أرسل الضحالك إلى قومه وقال إذا أتيتهم فاربض في دارهم طيبا \* ابن الأعرابي معناه

الناس ويحتفل عنده أى معنى أوضيافة (ح) تأوله الجمهور على أوجه أحدها أنه محمول على المضطرين فإن ضيافتهم واجبة الثاني عليهم وذمهم على ما تقدم المثلث أن هذا كان في أول الإسلام وكانت المواساة واجبة فلما اتسع الإسلام نسخ ذلك وهو تأويل ضعيف أو باطل الرابع أنه محمول على أهل الذمة الذين شرط عليهم ضيافة من يربهم من المسلمين

### ﴿ باب استحباب المواساة بفضول الأموال ﴾

(ش) (قوله فجعل يصرف بصره) أى معترضا لشيء يدفع به حاجته وفيه مواساة ابن السبيل والصدقة عليه إذا كان محتاجا وإن كان له راحلة وعليه ثياب أو كان موسرا في وطنه وكذا يعطى من الزكاة في هذا الحال والله أعلم

### ﴿ باب جمع الأزواد إذا قلت ﴾

(ش) (قوله جهد) بفتح الجيم هو المشقة (قوله مزادنا) (ع) كذا ابن ماهان ولغيره تزادنا بالناء المثناة من فوق كالتي سار وبكسرهما كالتثال وهو اسم من الزاد وبعضهم مزادنا (قوله فخرته) أى قدرته (قوله كربة العز) أى كبركها وأقربها وهي رابضة (ح) قال القاضى الرواية فيه بفتح الراء وحكاها ابن دريد بكسرهما (ط) وأذكر من حفظ من أثق به أنه يضم الراء كظلمة وغرفة وروى بكسرهما

شيبان بن فروخ ثنا الأشهب عن أبى نصره عن أبى سعيد الخدرى قال بينا نحن في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاء رجل على راحلة له قال فجعل يصرف بصره يمينا وشمالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ومن كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زاد له قال فذكر من أصناف المال ما ذكر حتى رأينا أنه لاحق لآدمنا في فضل \* حدثني أحمد بن يوسف الأزدي ثنا النضر يعنى ابن محمد اليماني ثنا عكرمة وهو ابن عمار ثنا إياس بن سالم عن أبيه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فأصابنا جهد حتى هممنا أن نخرج بعض ظهرنا فأمر نبي الله صلى الله عليه وسلم فجعلنا مزادنا فبسطنا له نطعا فاجتمع زاد القوم على النطع قال فتطاولت لأحرره كم هو فخرته كربة العز

أقم في دارهم آمنًا كأنك نطي في كناسه قد آمن حين لم ير أنيسا و قيل المعنى أنه أمره أن يأتيهم  
 كالنوحش لانه بين قوم كفار أي رابه شيء فرق في حديث آخر أنه دعا بانه بر بض الرهط أي بر وهم  
 حتى يناموا ويمتدوا على الأرض وأر بضي الشمس أي اشتد حرها حتى تر بض الوحش في كناسها  
 وفي حديث فيه مثل المناق كالشاة بين الربيضين والرييض الغنم نفسها أي من بوضا كالشاة بين  
 الغنمين ويروي الربيضين أي بين من بضي غنمين وفي حديث آخر أنه لما ذكر اشراط الساعة وان  
 تنطق الروبيضة في أمر العامة قيل وما للروبيضة يا رسول الله قال الرجل ينطق في أمر العامة للمتأخر  
 قال الأزهرى تصغير الرابضة كأنه جعل الرابضة رعيًا للرييض والماء فيه للبلابة وقيل أنه إنما قيل  
 للمتأخر عن الناس رابضة وروبيضة لروضة في بيته وقلة انبعاثه في معالي الأمور كأنه روض عن  
 الحاجات والاسفار لا ينض فيها (قوله جربنا) (ع) الرواية فيه بالراء جمع جراب وهو ما يجعل فيه الزاد  
 (قوله ونحن أربع عشرة مائة) (م) الوجه في تكثير القليل هو أنه مهمما كل جزء خلق الله  
 مثله ثم مجزأته صلى الله عليه وسلم منها ما تواتر كالقرآن وأما تكثير القليل وشبهه فلا صحابنا فيه  
 طريقان الأولى أمانه تواتر على المعنى بحدوث حاتم وحلم أحنف فانه لم ينقل في ذلك قضية واحدة  
 متواترة لكن كثرت القصص من جهة الأحاد حتى صار محصور لها تواتر الكرم والحلم وكذلك  
 تواترت مجزأته صلى الله عليه وسلم سوى القرآن ﴿ قلت ﴾ التواتر على قسمين تواتر لفظي  
 وهو خبر جماعة يستحيل تواترهم على الكذب عن محسوس معين يفيد العلم بصدقه بنفسه كتواتر  
 القرآن ووجود مكة وتواتر معنوي وهو خبر جماعة يستحيل تواترهم على الكذب عن وقائع مختلفة  
 لم يجتمعوا على أحادها تشغل على قدر مشترك بينهما كالوقائع التي علم بها كرم حاتم وشجاعة على اذلم  
 يتفق الرواية على واقعة منها فتواتر تكثير القليل من هذا المعنى (م) والطريق الثاني هو ان الصحابي  
 اذا أخبر عن مثل هذا الأمر العجيب وأحال على حضوره فيه مع سائر الصحابة وهم يسمعون روايته  
 ودعواه حضورهم معه ولا ينكر ون ذلك عليه فان ذلك تصديق له بوجوب العلم بما قال ﴿ قلت ﴾  
 الفرق بين هذه الطريقة والتي قبلها من التواتر ان التواتر يفيد العلم بصدقه بنفسه وهذه تفيد العلم  
 بصدقه عادة (قوله باداؤه فيها نطفة ماء) الاداؤه الوعاء الذي يكون فيه الماء (ع) والنطفة بضم النون  
 تطلق على القليل والكثير من الماء ومنه الحديث حتى يسير الراكب بين النطفتين لا يخشى جورا  
 أراد بالنطفتين بحر المشرق وبحر المغرب والنطف القطر يقال نطف بالفتح في الماضي فقط وبالفتح  
 والكسر في المستقبل ومنه الحديث جاء رجل فقال يا رسول الله اني رأيت ظلة تنطف سمناء وعسلا  
 أي تقطر (قوله ندغقه) (ع) الدغقة الصب الكثير يقال فلان في رزق دغفق أي واسع

### ﴿ كتاب الجهاد ﴾

﴿ قلت ﴾ رسم الشيخ الجهاد بانه قتال مسلم كافرا غير ذي عهد لاعلاء كلمة الله وأحضوره أو دخوله

دخبه في مذهب الهنات بكلمة وروى بفتحها (قوله جربنا) القرطبي الرواية فيه بضم الراء جمع  
 جراب وهو ما يجعل فيه الزاد (قوله هل من وضوء) بفتح الواو أي من ماء يتوضأ به (قوله فيها نطفة) بضم  
 النون أي قليل من الماء (قوله ندغقه) أي نصبه صبا شديدا يقال فلان في رزق دغفق أي واسع

### ﴿ كتاب الجهاد ﴾

﴿ ش ﴾ (ب) رسم الشيخ الجهاد بانه قتال مسلم كافرا غير ذي عهد لاعلاء كلمة الله وأحضوره أو

ونحن أربع عشرة مائة  
 قال فأكلنا حتى شبعبنا  
 جميعا ثم حبسونا جربنا  
 فقال نبي الله صلى الله  
 عليه وسلم هل من وضوء  
 قال فجاء رجل باداؤه فيها  
 نطفة فأفرغها في قدح  
 فتوضأنا كلنا ندغقه  
 دغقة أربع عشرة مائة  
 قال ثم جاء بعد ذلك ثمانية  
 فقالوا هل من طهور فقال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فرغ الوضوء حدثنا  
 يحيى بن يحيى التميمي ثنا  
 سليم بن أخضر عن ابن  
 عون قال كتبت الى نافع  
 أسأله عن الدعاء قبل القتال

أرضه له فيخرج قتال من حارب من أهل الذمة على المشهور أن حرايتهم ليست نقضا للعهد ويأتي ما تعلم به أن من حضر القتال وإن لم يقاتل أو دخل أرض الحرب للقتال حكمه حكم المجاهد وأما حكم الجهاد فنقل ابن القطان وغيره أنه فرض كفاية على القادر عليه ونقل المازري في كتابه الكبير عن ابن المسيب أنه فرض عين وعلى أنه فرض كفاية فأما هو كذلك على من يلي العدو ودون من بعد عنهم فإن عصى من يليه فتركه تعلق الفرض بمن يليه وعلى أنه فرض كفاية فأما هو كذلك إذا لم ينزل العدو بقوم وأما أن نزل فإنه يتعين حينئذ وكذلك إذا نزل بقوم وهم عاجزون عن دفعه فإنه يتعين دفعه لما ذكره سحنون من قوله لا ينبغي للإمام أن يعطل الجهاد لا يقال أنه يدل على أنه عنده فرض عين لأنه إنما قال ذلك لأن فرض الكفاية حرام عموم تركه وكذلك ما نقل عن الداودي أنه قال بقي فرضه بعد الفتح على من يلي العدو وسقط عمن بعده عنه لأنه إنما قال ذلك بيانا لمعلق فرض الكفاية لأنه إنما هو فرض كفاية على من يلي العدو وكما تقدم ﴿ فرع ﴾ رأى ابن وهب تطوع الجهاد أفضل من تطوع الحج وقال ابن القاسم في العتبية الحج أحب إلى الأبي الحرف ومن الصدقة الأبي الجماعة ﴿ قوله ﴾ إنما كان ذلك في أول الإسلام قد أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون ﴿ ع ﴾ اختلف الناس في وجوب الدعوة قبل القتال فقبل نجب وقيل تسقط وقيل تجب في قتال من لا يعلم وتسقط في قتال من علم وبني بعضهم هذا الخلاف على اختلاف الأصوليين هل خلا عقل وزمن من سمع أم لا وحسب القائل بعدم خلوه بقوله تعالى كلما ألقى فيها فوج الآية وبقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والأول لا يسلم هذا الاستدلال وهذا الذي بناه بعضهم فيه نظر لأن غاية أنه ليس في الأرض أمة إلا وقد بلغتها دعوة نبي ماصلى الله وسلم عليهم أجمعين وأنه قد يكون عند هؤلاء قوم لم يعلموا ظهور النبي صلى الله عليه وسلم ويظنون أن القتال إنما هو لأطاب الملك والرياسة فيؤمنون بالدعوة ﴿ قلت ﴾ الأقوال الثلاثة ذكرها ابن بشير روايات عن مالك وقرق في الثالثة بين من بعدت داره ووطن جهله بما يطلب منه فروعى وبين من لا فلا يدعى وذكر قولاً رابعاً أنها تجب في الجيش الكبير الآمن والفقهاء يجرون الخلاف في ذلك على ما ذكر من اختلاف الأصوليين هل خلا زمن من سمع وتعقب الشخ هذا الإجراء بأنه لا يلزم من عدم الخلو سقوط الدعوة لأن المسموع ينسخ بعضه بعضاً فتجب الدعوة للإعلام بالنسخ وبيان النسخ \* المازري في كتابه الكبير قيل والجاري على مذهب المعتزلة في تحسين العقل وتبجيحه سقوط الدعوة لأن الكافر يخاطب من ناحية عقله ولنا فيه تعقب يطول ذكره ﴿ قلت ﴾ ولعله يقول لا يلزم من إدراك العقل وجوب التكليف بالتوحيد وجوب الإرسال إدراك متعلق الدعوة من دعائم الإسلام المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم فإن هم أجابوا ذلك فأخبرهم أن الله افترض عليهم صلاة الحديث (م) وعلى وجوب الدعوة \* اختلف لو قتل من وجبت دعوته فقتل قبل أن يدعى فقال مالك وأبو حنيفة لا دية فيه وأوجبها الشافعي \* وحجتنا أن النبي عن قتالهم لا يوجب مخالفتهم الدية كالنبي عن قتال النساء والصبيان \* قال ابن القصار وإذا أقام المسلم يدار الحسب فقتل خطأ لا دية فيه ﴿ قلت ﴾ حكايته عن مالك أنه لا دية فيه وكأنه المذهب خلاف قول البايعي لانص في المسئلة لمالك قال ولا يظهر عندي قول أبي حنيفة لا دية فيه \* ابن بشير الجاري على مذهب

قال فيكتب إلى أنما كان ذلك في أول الإسلام قد أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون وأنما هم نسق على الماء فقتل

المعتزلة سقوط الدية وعلى القول بخلاف الزمان من سماع تلزم الدية \* ابن رشد ان قتل أوسى من لم يبلغه أمر الاسلام ففيه الدية وعلى قول جل أهل العلم أن دعوة الاسلام عمت العالم فلا دية فيه وأما من بلغته وجهل ما يدعى اليه ففيه الدية \* قلت \* فرق في المدونة بين الرومي والقبطي فقال في القبطي لا يقتلون حتى يدعوا \* عبد الحق في النكت فانهم لا يفهمون ما يدعون اليه زاد في تهذيبه وأنكر بعضهم هذا وقال بل هم من أحق الناس في الحساب والاعمال وغير ذلك قال وانما علتهم انهم ركبو ابطال من عهد كان لهم \* القرافي وقيل لشرفهم بسبب مارية وهاجر ولقوله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالقبط خيرا لان لهم نسبا وصهرا ( قوله وسي سيهم ) ( ع ) حجة لملك وعامة أصحابه أن العرب تسترق وتؤخذ منهم الجزية لان بنى المصطلق من خراصة وكانوا يجوار المدينة و باقتهم الدعوة دون شسك والا حاديت كلها في بنى المصطلق وهوازن و بنى العنبر وفزارة وغيرهم يدل على استرقاقهم \* وقال ابن وهب وعبد الملك تؤخذ من الجهم ولا تؤخذ من العرب مشركين كانوا أو مجوسا وهو قول أبي حنيفة وتأول على ابن وهب لانهم لا يسترقون وحكا بعض شيوخنا عن الشافعي وأبي حنيفة والمعروف عن الشافعي انها تؤخذ منهم ومنعها أبو يوسف \* وقال أبو حنيفة تنعوه في أهل الاوثان منهم قالوا اما أن يسلموا أو يقتلوا \* وقال اسمعيل القاضي أمر الله بقتال العرب أهل الاوثان على الاسلام خاصة وسائر الكفرة على الاسلام أو الجزية واختلاف في نصارى العرب هل حكمهم حكم المشركين أو أهل الكتاب وكتاب الله يشهد انهم منهم قال تعالى ومن يتوهم منكم فانه منهم \* قلت \* الجزية تنقسم الى صلحية وعنوية ويأتى ببيانها ان شاء الله تعالى \* وحكى القاضي بعده هذا عن أبي حنيفة انها تقبل الا من مشركى العرب ومجوسهم قال وهو قول ابن وهب وعبد الملك \* وحكى عن الشافعي أنها لا تقبل الا من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجماء ولا تقبل من غيرهم والمجوس عنده أهل كتاب وهو خلاف ما ذكر عنه ههنا وأما باعتبار المذهب فللشيوخ في حكايتهم عن المذهب طرق يتحصل من مجموعها أن في ذلك خمسة أقوال الاول لملك وابن القاسم انها تضرب على كل من دان بغير الاسلام \* واستثنى ابن الماجشون العرب \* وقال ابن وهب تضرب الاعلى مجوس العرب وهذه الثلاثة ذكرها اللخمي والرابع ذكره الباجي عن ابن وهب قال تقبل الا من العرب الا الكتابي منهم والخامس تقبل الا من قریش وحكى ابن الجهم الاتفاق انها لا تؤخذ من قریش واختلف في علة ذلك فقيل ترفيعا لهم عن الذلة والصغار لكانهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان جميعهم أسلم يوم الفتح فان وجد منهم كافر فهو مرتد ( ع ) وأما استرقاق العرب فقال الامام بعده هذا بقريب مذهب مالك والجمهور انهم كغيرهم يسترقون كيف كانوا وعند أبي حنيفة والشافعي لا يسترقون اما أن يسلموا أو يقتلوا وهو قول بعض أصحابنا الا أن أبا حنيفة قال لا يسترقون الرجال الكبار ويسترقون النساء والصبيان \* قلت \* استرقاقهم هو المشهور قال في المدونة ويسترق العرب ان سبوا كالجهم وهو الجاري على قول مالك وابن القاسم في أخذ الجزية منهم لانه اذا جاز أن يبقى على الكفر مع الجزية جاز أن يسترق والقول بعدم استرقاقهم أخذ من المدونة من كتاب الرد بالعيب وهو الجاري على قول ابن وهب في منع أخذ الجزية منهم كانه لا ينقل عنه فيما تقدم ( قوله وأصاب يومئذ ) قال يحيى

مقاتلتهم وسي سيهم وأصاب يومئذ قال يحيى أحسبه قال جويرية أو البتة ابنة الحرث وحدثني هذا الحديث عبدالله بن عمر وكان في ذلك الجيش \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون بهذا الاسناد مثله وقال جويرية بنت الحرث ولم يشك \* حدثنا أبو بكر بن أبي

يعنى ان قوله أو حضوره أود خوله مر فوع عطف على قوله قتال واول للتنويع ( قوله وسي سيهم ) حجة للمشهور من المذهب ان العرب تسترق ان سبوا كالجهم ( قوله قال يحيى ) وأحسبه قال جويرية أو البتة ابنة الحرث ( ح ) المعنى أن يحيى قال أظن شيخى سليمان سعى جويرية بنت الحرث دون

وأحسبه قال جويرة أو البتة ابنة الحارث (د) المعنى ان يحيى قال أظن شيخي سليمان سمي جويرة في روايته أو أعلم البتة انه سماها لي \* والحاصل انها جويرة ما ظنا أو علمنا \* وفي الرواية الثانية قال جويرة ابنة الحارث بلا شك (ع) كان يحيى لكثرة تعجبه كثيرا ما يعرض له الشك في بعض ألفاظ الحديث حتى كانوا يلقبونه بالشكك \* ورأيت بعض علماء الحديث من المصنفين سقط في هذا الحديث سقوطا عجيبا فجعل البتة اسما لجويرة و ضبط اللفظ على ذلك وهو وهم وتصحيف لاشك فيه

### ﴿ أحاديث تأمير الامراء على البعث ووصيته اياهم ﴾

(قوله أوسرية) (ع) السرية دون الجيش وهي القطعة تخرج من الجيش تغير وترجع وسميت سرية لانها تسرى بالليل وقال الحربى السرية الخيل تبلغ الاربع مائة ونحوها (قوله أوصاه) (ع) فيه وصية الامام امرأه وتعريفه اياهم بما يجب عليهم في مغازيهم ومما يجوز لهم وما يحرم عليهم ولا خلاف في حرمة الغلول والغدر وكراهة المثلة في الحرب (قوله ولا تقتلوا وليدا) أى صغيرا (م) انما نهى عن قتال الاطفال لانه لا نكابة فيهم ولا ضرر يلحق منهم بل هم من جملة الاوال ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (قوله واذا قيمت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خلال وذكر الجزية) (ع) فهو حجة لما لك في أخذ الجزية من غير أهل الكتاب وتقدم ما في ذلك (قوله فآتين ما أجابوك فاقبل منهم) ﴿ قلت ﴾ آتين مبتدأ وما زائدة والعائد محذوف تقديره اليها و جاز حذفه كقوله السمن منوان بدرهم ﴿ فان قلت ﴾ انما جاز حذفه في قضية السمن لان حذفه لا يؤدي الى تهيشه العامل للعمل وقطعه عنه وأجاب منها متعدي ﴿ قلت ﴾ وان كان متعديا فقد أخذ مفعوله وهو الكاف الا أن يقال انه متعدي الى اثنين وانما أخذ أحد هما فالزال طال بالثاني ففيه التهيش والقطع فيرجع النظر في أجاب هل تتعدي الى واحد أو اثنين (قوله ثم ادعهم) (ع) كذا هو ثم في جميع النسخ والصواب اسقاطها لانه تفسير للثلاث وليست غيرها بعد ها حتى تعطف ثم وكذا هي ساقطة في أبي داود وغيره (م) ليست ثم ههنا للعطف وانما دخلت لاستفتاح الكلام والاخذ في تفسير الخصال (قوله الى الاسلام) ﴿ قلت ﴾ هو أحد خلال الثلاث \* وفي كيفية الدعوة اليه طرق \* ابن حبيب يدعى الى الاسلام جملة ولان ذكره الشرائع الا أن يسلم فتيين له وقاله مطرف وابن الماجشون \* وفي النوادر عن شك (ع) كان يحيى لكثرة تعجبه كثيرا ما يعرض له الشك في بعض ألفاظ الحديث حتى كانوا يلقبونه بالشكك

### ﴿ باب تأمير الامراء على البعث ووصيته اياهم ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله أوسرية) هي القطعة تخرج من الجيش تغير وترجع وسميت سرية لانها تسرى بالليل وقال الحربى السرية الخيل الاربع مائة ونحوها (قوله ولا تقتلوا وليدا) أى صغيرا (قوله فآتين ما أجابوك فاقبل منهم) آتين مبتدأ وما زائدة والعائد محذوف تقديره اليها و جاز حذفه كقوله السمن منوان بدرهم (قوله ثم ادعهم) (ع) كذا هو ثم في جميع النسخ والصواب اسقاطها لانه تفسير للثلاث وكذا هي ساقطة في أبي داود وغيره (م) ليست ثم ههنا للعطف وانما دخلت لاستفتاح الكلام والاخذ في تفسير الخصال (قوله الى الاسلام) (ب) هو أحد خلال الثلاث وفي كيفية الدعوة اليه طرق \* ابن حبيب يدعى الى الاسلام جملة ولان ذكره الشرائع الا أن يسلم فتيين له وقاله مطرف وابن

شبة ثنا وكيع بن الجراح عن سفيان ح وثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا يحيى بن آدم ثنا سفيان قال أملاه علينا أملاء وثني عبد الله ابن هاشم واللفظ له ثني عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر أميرا على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بقوى الله عز وجل ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تقاتلوا ولا تقدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال أو خلال فآتين ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم

ابن حبيب أمر الله أن يدعوا الى الاسلام والصلوات الخمس والزكاة والحج والصوم \* اللخمى  
الدعوة أقسام من جمعها أن يدعى الى الرجوع عن الوجه الذى كفر به ثم بعد ذلك الى الصلاة والزكاة  
والصوم والحج فان أقر بالشهادة وأنكر أحد الخمسة فهو مرتد فان رجع الى الاقرار بذلك والقتل  
ولم تقبل منه الجزية وهذا كقول أصبغ في الواضحة اذا أقر بالشهادتين ثم رجع ولوعن قرب  
فهو مرتد وان لم يصل وخلاف ما تقدم لابن حبيب من قوله أمر الله أن يدعوا الى الاسلام والصلوات  
الخمس وخلاف أيضا قول الموثقين قال ابن العطار وابن الهندي وغيرهما أن أجاب الى الاسلام مجحلا  
ولم يقم بالصلاة ثم ارتد لم يقتل الا أن يثبت أنه صلى صلاة واحدة \* وقال الميضى ان لم يوقف  
الاسلامى على الشرائع ثم أباهما فالمشهور انه يؤدب ويشدد عليه فان أبى ترك في لعنة الله فظاهر  
كلامهم أن الاسلام لا يتم بالشهادتين وحدهما خلاف مقتضى قول اللخمى (قوله) ثم ادعهم الى  
التحول من دارهم الى دار المهاجرين (م) هذا إشارة الى تمييز المهاجرين ولولم يكن الاغتر بهم  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجهم معه كلما خرج فيستحقون الغنائم ولعله على هذا انه بقره  
ويكونون كاعراب المسلمين لاشئ لهم في الغنيمة والفيء (ع) ويحتمل انه على ظاهره في انه لاحق  
لهم في الفيء اذا لم يجاهدوا لأن الفيء يدفعه الامام بالاجتهاد ولا شك أن من خرج من بلده أولى  
بالارفاق وكذلك كان صلى الله عليه وسلم يفعل فيؤثر المهاجرين على الانصار غالبا الامن احتاج من  
الانصار لاستغناء الانصار وحاجة المهاجرين وأيضا فانه كان يريد غناء المهاجرين حتى لا يحتاجوا  
الى مواساة الانصار لهم ولهذا لما فتحت عليهم الفتوح وجاءهم الله بالخير أمرهم أن يردوا الى الانصار  
ما كانوا منحورهم (د) يعنى انهم اذا أسلموا استحب لهم أن يهاجروا الى المدينة فان فعلوا كانوا  
كالمهاجرين لاستحقاقهم الغنيمة والفيء وان لم يفعلوا فهم كسائر الاعراب المسلمين ببلادهم ولم  
يهاجروا وتجري عليهم أحكام المسلمين ولا حق لهم في الغنيمة \* (قلت) \* والأمر بالتحول كان  
في صدر الاسلام وعلته ما ذكر \* وما بعد ذلك فقال سكنون من أجاب الى الاسلام أو الجزية  
لم يؤمر بالتحول من محله ان كان تحت حكم الاسلام (ع) وأخذ الشافعى بالحديث في أنه لاحق  
للاعراب في الفيء وانما لهم الصدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد الى فقرائهم كما أنه لاحق للمهاجرين

الماجشون وفي النوادر عن ابن حبيب أمر الله أن يدعوا الى الاسلام والصلوات الخمس والزكاة  
والحج والصوم \* اللخمى والدعوة أقسام من جمعها الى الرجوع عن الوجه الذى كفر به ثم بعد ذلك  
الى الصلاة والصيام والزكاة والحج فان أقر بالشهادتين وأنكر أحد الخمسة فهو مرتد فان رجع الى  
الاقرار بذلك والقتل ولم تقبل منه الجزية \* وكذا قول أصبغ في الواضحة اذا أقر بالشهادتين ثم  
رجع ولوعن قرب فهو مرتد وان لم يصل وخلاف ما تقدم لابن حبيب وخالف أيضا قول الموثقين  
\* قال ابن العطار وابن الهندي وغيرهما أن أجاب الى الاسلام مجحلا ولم يقم بالصلاة ثم ارتد لم يقتل الا أن  
يثبت أنه صلى صلاة واحدة \* وقال الميضى ان لم يوقف الاسلامى على الشرائع ثم أباهما فالمشهور انه  
يؤدب ويشدد عليه فان أبى ترك في لعنة الله فظاهر كلامهم أن الاسلام لا يتم الا بالشهادتين وحدهما  
خلاف مقتضى قول اللخمى (قوله) فاخبرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين (ح) يعنى انهم اذا  
أسلموا استحب لهم أن يهاجروا الى المدينة فان فعلوا كانوا كالمهاجرين لاستحقاقهم الغنيمة والفيء  
فان لم يفعلوا فهم كسائر الاعراب المسلمين الساكنين ببلادهم ولم يهاجروا وتجري عليهم أحكام  
المسلمين ولا حق لهم في الغنيمة والفيء (ع) وأخذ الشافعى بالحديث في أنه لاحق للعرب في الفيء

ثم ادعهم الى التحول من  
دارهم الى دار المهاجرين  
وأخبرهم انهم ان فعلوا ذلك  
فلهم ما للمهاجرين وعليهم  
ما على المهاجرين فان أبوا  
أن يتحولوا منها فاخبرهم  
أنهم يكونون كاعراب  
المسلمين تجرى عليهم حكم  
الله الذى يجرى على  
المؤمنين ولا يكون لهم في



والاجناد في الصدقة فهم مالان يصرف كل منهما في أهله قال ولم يختلف أحد من لقيت في أنه ليس للأعراب حق في النفي وسوى مالك وأبو حنيفة بين المالين فجوزا صرفهما للصنفين وقال أبو عبيد الحديث منسوخ وان هذا كان حكم كل من لم يهاجر في أنه لا حق له في النفي ولا في مولات المهاجرين ولا موارثته لقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء ثم نسخ ذلك بقوله وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض وبقوله صلى الله عليه وسلم انقطعت الهجرة ولكن جهاد ونية وبقوله المؤمنون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ولهذا قال عمر لأحد الأول في هذا المال حق كائنا من كان وتأول قوله تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الآية ثم قال للفقراء المهاجرين والآية التي بعدها والذين تبوءوا الدار والايمان فرأى الآيتين معطوفين على التي قبلهما وان معنى الفقراء أي وان النفي لجميع هؤلاء فيه حق وهذا مذهب مالك في النفي والخمس وأنه صلى الله عليه وسلم لم يملك جميعه ولا اختص بخمس الخمس كما قال الشافعي وإنما كان يصرفه فيما يحتاج هو اليه وأهل بيته وفي مصالح المسلمين من جهاد وغيره وقائل يقول إنما يكون لمن فيه غناء أو يكون من أهل الفاقة والمسكنة من المسلمين في جهاد أو قيام بامر وبأبي الكلام على هذا ﴿قلت﴾ ما يؤخذ من مال الكافر ينقسم الى غنمية وفيه فالتدبير يختص به أخذه من مال حربي غير مؤمن أخذه دون علم الحربي أو كرهادون صلح ولا قتال كالأسير يهرب بمال أو التاجر وكمن أسلم بدار الحرب وخرج بمال وما غنمه الذميون واختلف فيما غنمه العبيد والنساء والصبيان والغنمية ما قوتلوا عليه أو كان بحيث يقاتلون عليه كالمأخوذ من قرية من قراهم فانه كالقاتل عليه أهله \* اللخمى وما انجلي عنه أهله بعد نزول الجيش في كونه غنمية أو فيثا فولان بناء على سببية نزول الجيش فيكون غنمية أو عدم مما نعمة أهله فيكون فيثا فالوأما ما انجلا وعنه قبل نزول الجيش فهو في \* ولازم الغنمية التخميس فاربعة أخماس للغانمين وخمسها في والنفي ما لم يقاتلوا عليه وأهل العنوة والصلح يأتي بيانها ان شاء الله تعالى وخارج أرضهم وما صالحوا عليه وما يؤخذ من تجار الحريين وتجار أهل الذمة وخمس الركاك وخمس الغنمية وحكم النفي انه حلال للغنى والفقير ويأتي كيفية صرفه حيث تعرض له وهل يعطى منه ما لم يجاهد أو يقاتل فيه ما تقدم لمالك وأبي حنيفة والشافعي (قولهم) فانهم أبو افسلهم الجزية ﴿قلت﴾ الجزية تنقسم الى صلحية وعنوية فالصلحية ما التزم الكافر أداءه لمنع نفسه وبقائه ببلده تحت حكم الاسلام حيث يجرى عليه (قولهم) فانهم أجابوك فاقبل منهم ﴿قلت﴾ ظاهره لزوم القبول قال ابن وهب ويجب الكف عن قتال من أجاب اليها ابن حبيب وغيره

الغنمية والنفي شيء الا أن يجاهدوا مع المسلمين فانهم أبو افسلهم الجزية فانهم أجابوك فاقبل منهم وكف

وانما لهم الصدقة تؤخذ من أغنيائهم فتدفع في فقرائهم كما أنه للجاهدين والاجناد في الصدقة فهم مالان يصرف كل منهما في أهله قال ولم يختلف أحد من لقيت في أنه ليس للأعراب حق في النفي وسوى مالك وأبو حنيفة بين المالين فجوزا صرفهما للصنفين وقال أبو عبيد الحديث منسوخ وان هذا كان حكم من لم يهاجر في أنه لا حق له في النفي ولا في مولات المهاجرين ولا موارثته لقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء ثم نسخ بقوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض وبقوله صلى الله عليه وسلم انقطعت الهجرة ولكن جهاد ونية (قولهم) فانهم أبو افسلهم الجزية (ب) الجزية تنقسم الى صلحية وعنوية فالصلحية ما التزم الكافر أداءه لمنع نفسه وبقائه ببلده تحت حكم الاسلام حيث يجرى عليه (قولهم) فانهم أجابوك فاقبل منهم (ب) ظاهره لزوم القبول قال ابن وهب ويجب الكف عن قتال من أجاب اليها ابن حبيب وغيره لاحدله ابن رشد في قولهما نظر

لا حذرها \* ابن رشد في قوله ما نظر بل حذرها حد العنوية فاذا بذلوه لزم الامام قبوله وله أن يقبل الأقل وان صولحوا على جزية مبهمة القدر لزمته الذمة وكانت بقدر العنوية ثم ان وقعت جملة عليهم قال كل منهم لورثته وفي كون أرضه كذلك أو توقف للانتفاع بخراجها لا تباع ولا تورث قولان لابن القاسم وابن حبيب وان كانت مفرقة على رقابهم فتوقف اتفاقا أو أما زمن وجوبها ان وقعت مبهمة فهو كالعنوية وقال بعض أصحابنا الصحيح أخذها لأول الحول لانها عوض عن تأمينهم وقد حصل فوجب أخذ عوضه كسائر المعاملات ولظاهر قوله تعالى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وأما العنوية فهي ما وقع على المغلوب على بلده ليقر بها لعمارتها على حكمها الجواز المعروض للترجيح بحسب المصلحة وهل تضرب على غير أهل الكتاب فيها ما تقدم وشرط ضربها أن يكون على من يحمل مقدور عليه (ع) تحت قهر المسلمين لا على من نأى بداره ويجب تحويلهم الى بلاد المسلمين أو قهرها ان خيف منهم ولم يؤمنوا وانما تضرب عند مالك وكافة العلماء على الذكر الحر البالغ العاقل (قلت) المخالط لهم فلا تضرب على راهب منقطع وفي سقوطها عن ترهب بعد ضربها قولان (ع) وقد رها عند مالك على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق أربعون درهما \* واختلف عندنا هل تخفف على الضعيف وقال الشافعي قدرها دينار على الغني والفقر وقال أبو حنيفة والكوفيون على الغني ثمانية وأربعون درهما والوسط أربعة وعشرون والفقر اثنا عشر درهما وهو قول أحمد ويزاد وينقص على قدر طاقتهم \* قلت قال الباجي قال مالك أرى اسقاط ما فرضه عمر مع ذلك من أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام لانه لم يوف لهم بذمتهم وهذا يدل انها لازمة مع الوفاء وفي النوادر عن سعدون لا يؤخذ من أهل الذمة شيء الا عن طيب أنفسهم الا الضيافة التي وضعها عمر فظاهرها الزامهم الضيافة \* فرع \* ولا يلزم الجزية لمدعيها الا بيئته لقول ابن القاسم ان أخذيه يهودي يقر مقبلين من أرض الشرك فقالوا نحن من جزية ملك الاندلس ان ثبت قولهم تركوا والا فهم في \* فان ثبت ما ادعوا على أخذهم أخذنا لم يحلفوا ان كانوا مؤمنين صالحين \* ابن رشد انما كانوا في شأن عجز واعن البيئته لدعواهم ما لا يشبهه كقبائلهم من أرض الشرك وان ادعوا ما يشبه لم يستباحوا وانما سقطت اليقين عن المؤمنين لانها دعوى عدا \* واختلف في أهل العنوة المقرين في بلدهم هل هم أحرار أو عبيد مأذون لهم في التجارة قولان لابن القاسم \* ابن رشد ولا نص للمالك وأصحابه في زمن وجوبها وظاهر المذهب والمدونة أنها آخر العمام وهو القياس كالزكاة ( قوله فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تحفروا واذممكم واذمم أصحابكم أهون من أن تحفروا ذمة الله وذمة رسوله ( م ) المراد بالذمة هنا العهد والخفر النقض يقال أخفرت الرجل ربا عيا نقضت عهده وأخفرت وأخفرت اذا أبحرته وحيته وأمنته وهذا على وجه

بل حذرها حد العنوة فاذا بذلوه لزم الامام قبوله وله ان يقبل الأقل وان صالحو على جزية مبهمة لزمته الذمة وكانت بقدر العنوية ثم ان وقعت جملة عليهم قال كل واحد منهم لورثته وفي كون أرضه كذلك أو توقف للانتفاع بخراجها لا تورث ولا تباع قولان لابن القاسم وابن حبيب فان كانت مفرقة على رقابهم فتوقف اتفاقا أو أما زمن وجوبها ان وقعت مبهمة فهي كالعنوية وقال بعض أصحابنا الصحيح أخذها لأول الحول لانها عوض عن تأمينهم وقد حصل فوجب أخذ عوضه كسائر المعاملات ولظاهر قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وأما العنوية فهي ما وقع على المغلوب على بلده ليقر بها لعمارتها على حكمنا أو اتى ليقر بها على حكمنا ( قوله فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه فانكم ان تحفروا الى آخره ) الذمة هنا العهد والخفر النقض ( م ) هذا على وجه الاحتياط والاعظام لعهد الله

عنهم فان هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تحفروا واذممكم واذمم أصحابكم أهون من أن تحفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على

حكمت فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا قال عبد الرحمن هذا ونحوه وزاد اسحق في آخر حديثه عن يحيى بن آدم قال  
قد كرت هذا الحديث لمقاتل بن حيان قال يحيى يعني ان علقمة يقول لابي حيان فقال حدثني مسلم بن هيصم عن النعمان بن مقرن  
عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه\* وحدثني حجاج بن الشاعر ثني عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبة ثني علقمة بن مرثد ان سليمان  
ابن بريدة حدثه عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث أميراً أو سرية دعاه فأوصاه وساق الحديث بمعنى حديث صفيان  
\* حدثنا ابراهيم ثنا محمد بن عبد الوهاب الفراء عن الحسين (٥٠) بن الوليد عن شعبة بهذا\* حدثنا أبو بكر بن أبي

شعبة وأبو كريب واللفظ  
لأبي بكر قال ثنا أبو أسامة  
عن يزيد بن عبد الله عن أبي  
بردة عن أبي موسى قال كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا بعث أحدا من  
أصحابه في بعض أمره قال  
بشر واولاتنفر واوليسروا  
ولا تعسروا\* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع  
عن شعبة عن سعيد بن أبي  
بردة عن أبيه عن جده ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بعثه ومعاذ الى اليمن فقال  
يسرا ولا تعسروا وبشرا  
ولا تنفروا وطوعا ولا تخطفا  
\* وحدثنا محمد بن عباد ثنا  
صفيان عن عمر ورح وثنا  
اسحق بن ابراهيم وابن أبي  
خلف عن زكريا بن عدي  
أخبرنا عبيد الله عن زيد  
ابن أبي أنيسة كلاهما عن  
سعيد بن أبي بردة عن أبيه  
عن جده عن النبي صلى الله  
عليه وسلم نحوه حديث  
شعبة وليس في حديث  
زيد بن أبي أنيسة وطوعا

الاحتياط والاعظام لعهد الله خوفاً أن يتعرض لنقضه من لا يعرف حقه من جهلة الاعراب وسواد  
الجليش (د) فالنهي نهى تنبيهه (قوله) فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا (م) يخرج به من يقول الحق  
في طرف والمصيب واحد ويجيب من يقول ليس لله في النازلة حكم معين حتى يصاب مرة ويخطأ أخرى  
وانما حكمه فيها ما يبرزه ظن المجتهد على ما تقدم نغز به فالحكم في زمنه صلى الله عليه وسلم معروف  
للسنخ فالمعنى انك اذا حكمت وانت غائب عني فانك لا تأمن أن يكون ذلك الحكم نسخ (د) وبهذا  
أيضا يجيب من يقول كل مجتهد مصيب (قوله) في السند الآخر من الباب عن حسين بن الوليد (ع)  
كذا ثبت هذا السند للعذري وابن ماهان حسين بالتصغير وكان في كتاب شيخنا القاضي الشهيد  
حسن مكبرا مكان حسين مصغرا قال والصواب التصغير وذكر البخاري في التاريخ في باب الحسين  
مصغرا قال الحسين بن الوليد النيسابوري القرشي توفي سنة ثلاث ومائتين ولم يذكر في باب الحسن  
مكبر امن اسمه الحسن بن الوليد ولكن ذكر في صحيحه في باب الطلاق الحسن بن الوليد النيسابوري  
مكبرا ولم يذكر الحاكم هذا الاسم لا مكبرا ولا مصغرا لافيا اتفاقا عليه ولا فبا اختلافا (قوله) في الآخر  
ويسروا ولا تعسروا (م) فيه ما يجب من التيسر في الأمور والرفق بالناس وتجب اليمان الى  
القلوب وترك التشديد خوفاً من أن تنفر القلوب لاسيافيمن كان قريب العهد من اليمان وكذلك  
يجب فيمن قارب من التكليف من الأطفال ولم يتمكن رسوخ العمل في قلوبهم فلا يشدد عليهم  
خوف أن ينفر وامن عمل الطاعات وكذلك يجب على الانسان في نفسه أن لا يشق عليه ما في العمل  
في بدء الأمر خوف الترك وعدم الدوام على العمل بل يدبر بهافيه فانه صلى الله عليه وسلم ذم عدم  
الدوام وحض على الأحسن بقوله أكلفوا من العمل ما يطيقون فان الله لا يمل حتى تقوموا فان أخذها  
بالرفق والتدرج في العمل حتى تأنس دامت على العمل (قوله) في حديث معاذ واطوعا ولا تخطفا  
(ع) فيه الامر بالاتفاق وهو في أولى الأمور أشد وفيمن أسند اليه أمر من الأمور فانه مع الاختلاف

تعالى خوف أن يتعرض لنقضه من لا يعرف حقه من جهلة الاعراب وسواد الجليش (ح) فالنهي نهى  
تنزيهه (قوله) ثنا مسلم بن هيصم (بفتح الهاء والصاد المهملة) (قوله) بشر واولاتنفر واوليسروا (ح) انما  
جمع في هذه الأحاديث بين الشيء وضده ليبقى النهي عنه جملة لانه لو قال يسروا ولم يزد ولا تعسروا  
لصدق فيمن يسر مرة أو مرات ثم عسر بعد ذلك اما اذا قال ولا تعسروا فهو نهى عن التيسير في جميع  
الاحوال وهو المطلوب وكذا في قوله بشر واولاتنفر واوليسروا صلى الله عليه وسلم وطوعا ولا تخطفا

ولا تخطفا\* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي التياح عن أنس ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبيد الله  
ابن سعيد ح وثنا محمد بن الوليد ثنا محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنس بن مالك يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وسكنروا ولا تنفروا\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر وأبو أسامة ح وثني  
زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد يعني أبادة السرخسي قالنا ثنا يحيى وهو القطان كلهم عن عبيد الله ح وثنا محمد بن عبيد  
الله بن غير واللفظ لثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم

القيامة يرفع لكل غادر لواء فصيل هذه غدره فلان بن فلان \* حدثنا أبو الربيع العتكي ثنا حماد ثنا أيوب ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا عفان ثنا صخر بن جويرية كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث \* وحدثنا يحيى بن أيوب وقيمية وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الغادر ينصب الله له لواء يوم القيامة فيقال ألا هذه غدره فلان \* حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى

(٥١)

الله عليه وسلم يقول لكل غادر لواء يوم القيامة \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا ثنا ابن أبي عدي ح وثني بشر بن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر كلاهما عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيامة يقال هذه غدره فلان \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا النضر بن شميل ح وثني عبيد الله ابن سعيد ثنا عبد الرحمن جميعا عن شعبة في هذا الاسناد وليس في حديث عبد الرحمن يقال هذه غدره فلان \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى ابن آدم عن يزيد بن عبد العزيز عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به يقال هذه غدره فلان \* وحدثنا محمد بن

لايتم \* (قلت) \* وليس من التعسير ما يذكر الفقهاء من الصور غير الواقعة كبعض صور الترتيب في المنسيات وكمسئلة الستة الجلاء وغير ذلك (د) وانما جع في هذه الأحاديث بين الشيء وضده ليعتق المنهى عنه جلة لانه لو قال يسر واولم يزد ولا تعسر والصدق فيمن يسر مرة أو مرات ثم عسر بعد ذلك أما إذا قال ولا تعسر وافهونهي عن التعسير في جميع الاحوال وهو المطلوب وكذلك في قوله بشر اولا تنفروا وفي قوله تطاوعا ولا تختلفا وفيه النهي عن التنفير بذكر التخويف بأنواع الوعيد دون التبشير

### ﴿ أحاديث ذم الغدر ﴾

(قوله يرفع لكل غادر لواء فصيل هذه غدره فلان) (د) اللواء الراية العظمى يسكبها صاحب جيش الحرب أو صاحب دعوة الجيش (ع) ولما كان الغدر انما يقع مكتوما مستترا به أشهر صاحبه بكشف ستره لتم فضيحه وتشنع عقوبته وأصل حمل اللواء الشهرة كما شهر امرؤ القيس في الآخرة بلواء الشعراء \* (قلت) \* روى أنه صلى الله عليه وسلم قال في امرئ القيس أنه أشهر الشعراء وقائدهم إلى النار فصيل يعني شعراء الجاهلية والمشركين قال دعبل \* ولا يقود القوم إلا بهم \* ولما كان الغدر انما يقع غالبا بسبب خفي فيخفي الغادر غدره ومكره عوقب بضد ما فعل وهو شهرته هذه الشهرة التي تتضمن خزيه على رؤس الاشهاد ولا سيما مع قوله نصب لكل غادر لواء عند أسمة والمراد بأسته وراعه فانه خلاف المعتاد في صب الألوية كل ذلك مبالغة في الشهرة وتقييد للغدر \* وقال تقي الدين والمشهور بين المصنفين ان هذا الغدر انما هو في الحروب من نقض عهد وأمان وغير ذلك وقد يكون المراد ما هو أعم من أمر الحروب وهو ظاهر اللفظ (ع) وضد رفع اللواء للشهرة في الذم رفعه للشهرة في المجد كما يرفع له صلى الله عليه وسلم لواء الحمد في الآخرة وسمى محمدا وأحمد لما اشتمل عليه من هموم الحمد والمحامد فيكون من المبالغة في حمد خصاله وأفعاله ومن المبالغة

وفيه النهي عن التنفير بذكر التخويف بأنواع الوعيد دون التبشير

### ﴿ باب ذم الغدر ﴾

﴿ش﴾ (قوله يرفع لكل غادر لواء) (ب) لما كان الغدر غالبا انما يقع بسبب خفي فيخفي الغادر غدره ومكره عوقب بضد ما فعل وهي شهرته هذه الشهرة التي تتضمن خزيه على رؤس الاشهاد ولا سيما مع قوله نصب له لواء عند أسمة والمراد بأسته وراعه فانه خلاف المعتاد في نصب الألوية كل ذلك مبالغة في الشهرة وتقييد للغدر قال تقي الدين والمشهور بين المصنفين ان هذا الغدر انما هو

مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن شعبة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به \* وحدثنا محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا عبد الرحمن ثنا شعبة عن خليل عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء عند أسمة يوم القيامة \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا المسقر بن الريان ثنا أبو نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدره

حمده صلى الله عليه وسلم نعم به وثناؤه عليه كما قال فأحده بمحامد لم يعطها غيره ويبعثه به المقام  
المجود الذي وعده به بحمده فيه الاولون والآخرين وسمى أمته الحامدين وفي هذا كله قبح الغدر  
وشدة الوعيد عليه لاسيما في معاهدة العدو وقد جاء في الاثر ما خفر قوم العهد الاسط الله عليهم عدوهم  
ورأى بعض العلماء الجهاد مع ولاية الجور لانه لو ترك الجهاد معهم خيف تغلب العدو \* وقال الا اذا  
كانوا يغدرون فلم ير الجهاد معهم لهذا الذي قلنا ورأى بعضهم الجهاد معهم مطلقا وأباه بعضهم مطلقا  
\* واختلف قول مالك بهذين القولين وفي المذهب في المسئلة الثلاثة الاقوال (قوله) ولا غدارا أعظم غدرا  
من أمير عامة (أى من غدر أمير عامة) (ع) ثم الاضافة يحتمل انها من اضافة المصدر الى الفاعل أى ولا  
أعظم غدر من الغدر الواقع من الامير اما للعدو في عهده أو للرعية لانه قلدا القيام بامورهم والنظر  
في مصالحهم والحوطة عليهم فاذا ترك الشفقة عليهم والرفق بهم فقد خانهم وغدرهم وعظم غدر الامير لان  
ضرره يتعدى الى خلق كثير بخلاف غدر الرجل الواحد واما لانه غنى عن الغدر لقدرته على الوصول  
مع الوفاء كما عظم الكذب منه في حديث وملك كذاب ويحتمل الاضافة انها للمفعول والمعنى ولا  
أعظم غدر من أن يغدر بالأمير والامير هو المغدور ويكون من معنى حديث ثلاثة لا يكلمهم الله  
ورجل بايع اماما لا يبايعه الا لدينافان أعطاه وفي الالم بوف وعظم هذا لاختفاء به لانه من الخروج  
عن الائمة وشق العصا واثارة الفتنة \* (قلت) \* لما قدم الأمير أبو الحسن ملك المغرب الى افريقية  
وانتزعها من أيدي الموحدين وكان من جملة الجيش الذي قدم به بنو عبد الوادى واجتمعت بعد ذلك  
أعراب افريقية على حربه وقتاله فلما اصطف الجمعان غدرت بنو عبد الوادى الامير أبو الحسن فتركوه  
وخرجوا من صفه وخطوا على اعراب افريقية فكان سبب انهزام الامير أبي الحسن وأخذ جميع  
مخلائهم حتى لم ينج الا الأمير المذكور بنفسه ودخل بلد القبروان ونشأ بسبب ذلك من قتل النفوس  
في الحروب من نقض عهد وأمان وغير ذلك وقد يكون المراد ما هو أعم من أمر الحروب وهو ظاهر  
اللفظ (قوله) ولا غدارا أعظم غدر من أمير عامة (أى من غدر أمير عامة) يحتمل أن يكون من اضافة المصدر  
الى الفاعل فيكون الأمير هو الغادر ولا يخفى عظمه من أوجه أو من اضافة المصدر الى المفعول وعظم  
هذا لاختفاء به أيضا لانه من الخروج على الائمة وشق العصا واثارة الفتنة (ب) لما قدم الامير أبو الحسن  
ملك المغرب الى افريقية وانتزعها من أيدي الموحدين وكان من جملة الجيش الذي قدم بنو عبد  
الوادى واجتمعت بعد ذلك أعراب افريقية على حربه وقتاله فلما اصطف الجمعان غدرت بنو عبد الواد  
الأمير أبو الحسن فتركوه وخرجوا من صفه وخطوا على أعراب افريقية فكان سبب انهزام الأمير  
أبي الحسن وأخذ جميع مخلائهم حتى لم ينج الا الأمير المذكور بنفسه ودخل بلد القبروان ونشأ بسبب  
ذلك من قتل النفوس واتهاب الأموال وأخذ البلاد وغلظة الاعراب لتقوهم بما أخذوا من مخلائه  
ما تضيق بطان الكتب عن كتبه (ح) قال أهل اللغة اللواء الراية العظيمة فعنى لكل غادر لواء  
أى علامة يشهر بها في الناس وكانت العرب تنصب الألوية في الأسواق الحفلة للعدرة الغادر لتشهده  
بذلك وأما الغادر فهو الذي يواعد على الأمر ولا يفي به يقال غدر يغدر بكسر الدال في المضارع

### باب جواز الخداع في الحرب \*

\*(ش) (قوله الحرب خدعة) يقال بفتح الخاء وسكون الدال مصدر محدود بالثناء يفيد المرة الواحدة  
كضربه وبضم الخاء وسكون الدال على انها اسم مصدر وبضم الخاء وفتح الدال على أنها صفة للحرب

أولا غادرا أعظم غدر  
من أمير عامة \* وحدثنا  
على بن حجر السعدى  
وهو الناقد وزهير بن  
حرب واللفظ لعلى وزهير  
قال على أخبرنا وقال  
الأنوار ثنا سفيان قال  
سمع عمر وجابر يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الحرب خدعة  
\* وحدثنا محمد بن عبد  
الرحمن بن سهم أخبرنا عبد  
الله بن المبارك أخبرنا معمر

وانتهاب الاموال واخذ الأموال وغلظة الاعراب لتقويهم بما أخذوا من محلاته ما نصيب بطون  
الكتب عن كتبه

### ﴿ حديث قوله الحرب خدعة ﴾

(م) الخدعة تقال بفتح الخاء وسكون الدال مصدر محدود بالتاء يفيد المرة الواحدة كضربة وبضم  
الخاء وسكون الدال على انها اسم لامصدر وبضم الخاء وفتح الدال على انها صفة للحرب لانها تخدع الرجال  
كما يقال ضحكة للذي يضحك بالناس أو يضحك الناس (ع) الأولى أفصحها وهي لغته صلى الله عليه  
وسلم وهو من وصف الفاعل بالمصدر لانها تخدع أهلها \* قيل ويحتمل أن يكون وصفا للفعول كما يقال  
هذا الدرهم ضرب الأمير أي مضر وبه وعلى انها من الوصف بالمصدر فانه يفيد المرة الواحدة أي لا  
تقيل العثرة اذا اتفقت فيها الخدعة ومن قال خدعة بضم الخاء وسكون الدال أي لانها تخدع لان أحد  
القرنين اذا خدع صاحبه فيها فكانها هي خدعت به ومن قالها بالضم وفتح الدال فهي تخدع أهلها  
وتنهم الظفر أبدا وقد تنقلب الحال بهم الى غير هذا \* (قلت) \* الخدع فعل ما ظاهره خلاف باطنه  
كانظهار المشي الى جهة والقصد غيرها (ع) واتفق على جواز خدع الكفار في الحرب الا أن يتضمن  
نقض عهد أو أمان \* (قلت) \* ولا يبعد أن يدل الحديث على راحة الخدع ويكون كقوله الحج  
عرفة (د) وقد صرح الحديث بجواز الكذب في ثلاثة أركان أحدها الحرب (ع) وقال الطبري لا يجوز  
فيه الكذب حقيقة وانما يجوز فيه المعارض بما يحتمل الالغاز والاخبار عن الشيء بخلاف ما هو  
عليه في الباطن (ع) والظاهر جواز الكذب فيه حقيقة ولكن المعارض أولى والله أعلم

### ﴿ أحاديث قوله لا تتموا لقاء العدو ﴾

(م) ان قيل تمى لقاء العدو جهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة \* أجيب بأن تمى لقائه  
يتضمن مفسدة وضررا لأن في تمنيه استخفاف أمره ومن استخف أمر عدوه أضاع الحزم فالمعنى فلا

لأنها تخدع الرجال كما يقال ضحكة للذي يضحك بالناس أو يضحك الناس والأولى أفصحها وهي لغته  
صلى الله عليه وسلم وهو من وصف الفاعل بالمصدر لانها تخدع أهلها ويحتمل أن يكون وصفا للفعول  
كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير أي مضر وبه (ب) الخدع فعل ما ظاهره خلاف باطنه كانظهار  
المشي الى جهة والقصد غيرها (ع) واتفقوا على جواز خدع الكفار الا أن يتضمن نقض عهد  
أو أمان (ح) وقد صرح الحديث بجواز الكذب في ثلاثة أركان أحدها الحرب (ع) وقال الطبري  
لا يجوز فيها الكذب حقيقة وانما يجوز فيها المعارض (ح) والظاهر جواز الكذب فيه حقيقة  
ولكن المعارض أولى

### ﴿ باب كراهة لقاء العدو والامر بالصبر عند اللقاء ﴾

﴿ش﴾ (م) ان قيل تمى لقاء العدو جهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة \* أجيب بأن تمى  
لقائه يتضمن مفسدة وضررا لأن في تمنيه استخفاف أمره ومن استخف أمر عدوه أضاع الحزم  
فالمعنى لا تستخفوا أمر العدو فتركوا الحزم والحذر على أنفسكم وفي الحديث النبي عن تمى المكارة  
والمضار ولذا كان السلف يستلون الله سبحانه العافية ولذا قال متصلا بهذا الحديث واسألوا الله العافية  
(ب) جعل تمى لقاء العدو جهادا أو مستلزما له وانظر العكس وهو تمى الجهاد هل تمى لقاء العدو أو  
مستلزم له والا قرب أنه يستلزمه وأما تمى الشهادة فليست ملزمة لتمى لقاء العدو فتجوز (ع)



تستغفروا أمر العدو وقتروا الحزم والحذر على أنفسكم أو يكون النبي عن تمني لفائه في وقت الخوف منه وعدم غلبة الظن لغلبتكم آياه وفي الحديث النبي عن تمني المسكاره والمضار ولذلك كان السلف يسألون الله العافية ولذلك قال صلى الله عليه وسلم متصلاً بهذا الحديث وسلوا الله العافية \* (قلت) \* جعل تمني لقاء العدو جهاداً أو مستلزماً للجهاد وانظروا لعكس وهو تمني الجهاد هل هو تمني لقاء العدو أو مستلزم له والأقرب أنه يستلزمه وأما تمني الشهادة فليست ملزمة لتمني لقاء العدو فقبوز (ع) واختلف في جواز المبارزة والدعاء اليها فذكره ذلك على والحسن وروى عن علي أنه قال يابني لا تدع أحداً إلى المبارزة فمن دعاك إليها فخرج إليه فإنه باغ وقد ضمن الله نصر من بغى عليه وأجازة إلا كثر حتى قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه العلم على جوازها والدعاء إليها \* (قلت) \* قال مالك لا بأس به الممن صحت نيته وقال سحنون لا ينبغي إلا لمن وثق بنفسه خوف ادخال الوهن على الناس (ع) وشتر طبعهم اذن الامام في ذلك ومالك والشافعي لا يشترطانه \* (قلت) \* روى عن مالك أكرهها إلا باذن الامام واجتهاده \* ابن حبيب قال أهل العلم لا بأس به باذن الامام رب رجل ضعيف يقتل فيهن الناس (ع) واختلف هل يجوز أن يعين بعض أهل العسكر من خرج منه للمبارزة \* (قلت) \* اختلف في ذلك قول سحنون وقيد سحنون قوله بالجواز بعدم قتل الكافر قال لان مبارزته كعبدان لا يقتله الا واحد وقاله أشهب وقيد ابن حبيب صورة الخلاف بما اذا خيف قتل المسلم قال ولا بأس أن يعضد اذا خيف أن يقتل وقيل لا يعضد لاجل الشر طقال ولا يجب بالان العليج ان أسره وجب علينا أن نستنقذه ولو بارز ثلاثة ثلاثة جاز أن يعضد من فرغ من مبارزة أصحابه كما فعل علي وحزرة يوم بدر في السير تقدم عتبة بن ربيعة وابنه الوليد وأخوه شيبه بن ربيعة فنادى عتبة من يبارز فابتدر اليه شباب من الانصار فقال عتبة من أنتم فأخبروه فقال أكره كرام لكن لا حاجة لنا بكم انما أردنا بني عمناف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا حزة قم يا علي قم يا عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب فاقبل حزة الى عتبة فقال علي وأقبلت الى شيبه وأقبل عبيدة الى الوليد بن عتبة فلم يلبث حزة صاحبه الى أن فرغ منه ولم ألبث صاحبي واختلفت بين عتبة والوليد ضربتان وانتحر كل منهما صاحبه وأقبلت أنا وحزرة اليهما ففرغنا من الوليد واحقت عبيدة ومعنى انتحر كل منهما صاحبه قال الجوهري انتحر القوم على الشيء اذا تشابروا عليه وتناجزوا في القتال (قوله) فاذا لقيتموهم فاصبروا (ع) حض على الصبر لان معيه يبقى الثبات ويرجى النصر به ومع الهلع تخذل اليد والرجل ويستولى العدو (قوله) في الآخر عن كتاب رجل من أسلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (م) قال الدارقطني والحديث صحيح واتفاق الصحيحين على اخراجه دليل على جواز الاجازة والكتابة (ع) والى العمل بذلك مال كافة المحدثين والفتهاء والاصوليين وقالت طائفة لا تجوز الرواية بالكتابة وهو خطأ وقد كتب صلى الله عليه وسلم الى ملوك الامم فانه حجة عليهم وكتب لأمرائه فلزمهم العمل به ولان الثقة بالكتابة كالثقة بالكلام (قوله) ينتظر حتى اذا مالت الشمس (م) قيل لان ذلك الوقت أنشط للقتال والتمكن منه لانه وقت الاراد بهبوب الريح فتشغل لها النفوس وتضعف

عن عمام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة \* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قالوا أنا أبو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا \* وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح أخبرني موسى بن عتبة عن أبي النضر عن كتاب رجل من أسلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عبد الله بن أبي أوفى فكتب الى عمر بن عبيد الله حين سار الى الحرورية يخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض آياته التي لقي فيها العدو ينتظر حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال يا أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا

واختلف في جواز المبارزة والدعاء اليها أجازها الاكثر وكرهها على والحسن (ب) روى معن عن مالك أكرهها إلا باذن الامام واجتهاده (قوله) فاذا لقيتموهم فاصبروا (ع) حض على الصبر لان معيه يبقى الثبات ويرجى النصر ومع الهلع تخذل اليد والرجل ويستولى العدو (قوله) ينتظر حتى اذا مالت الشمس (م) قيل لأن ذلك الوقت أنشط للقتال والتمكن منه لأنه وقت الاراد بهبوب الرياح

الاجسام بخلافها في وقت الهجرة قيل مع ما فيه من حضور أوقات الصلوات واجابة الدعاء فيها وقيل انما فعل ذلك انتظارا لريح الصبا التي قال فيها نصرت بالصبا وهبوا بعد الزوال وجاء حديث آخر أنه كان ينتظر حتى تزول الشمس وتهب رياح النصر (د) وجاء حديث آخر أنه كان اذا لم يقاتل أول النهار انتظر حتى تزول الشمس \* (قلت) \* ان لم يدعهم العدو وكان الاختيار للامام فالاولى انتظار الوقت الذي هو مظنة النشاط كما فعل صلى الله عليه وسلم وأمان دهم العدو فانه لا ينتظر لانه قد تمين حينئذ **(قوله)** واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف (ع) السيوف ترفع الأيدي بها للضرب فلها ظلال \* ثم اختلف فقال الخطابي المراد بها سيوف الاقرا ن فهي كناية عن القرب منهم والدنو وعدم الفرار وقيل المراد سيوف المجاهدين فهو كناية عن حصول ثواب الجهاد بالمشي والحركة فيه \* (قلت) \* وهذا أولى لانه أعم لما تقدم في حقيقة الجهاد من أنه قتال العدو وأحضره أو دخول أرض الحرب له أي للقتال فالجهاد يتقرر دون قتال العدو بل بحضوره أو دخوله أرض الحرب له وان لم يرفع العدو يده بالسيف **(قوله)** اللهم منزل الكتاب الى آخره (ع) الكتاب القرآن وسرعة الحساب اشارة لشدة الأخذ ومعنى زلزلهم أرلهم وحركهم بشدة كرك والزلزال والزلزلة الشدائد التي تحرك الانسان ففيه الدعاء على الكفار والانتصار به **(قوله)** في الآخر اللهم انك ان تشأ لاتعبد في الارض (ع) هو تسليم لقدرته ورد على القدرة الزاعمين أن الشر غير مراد ولا مقدور وذكر هنا أنه قاله يوم أحد والذي بعد هذا وفي السير أنه قاله يوم بدر ولا تعارض لاحتمال أنه قاله في اليومين \* (قلت) \* فيه جواز رده كل الأمة الآن يقال ان ذلك يكون قبل الأمة وفيه نظر

### أحاديث النهى عن قتل النساء والصبيان \*

(ع) أجمعوا على عدم قتالهم ان لم يقاتلوا واختلف ان قاتلوا فقال الجمهور وكل من يحفظ عنه العلم يقتل في حال القتال لان الذي يقتل بسببه الرجل وجد منهم \* (قلت) \* حصل الشج في قتلهم ثلاثة أقوال ثالثها ان قتلوا أحدا قتلوا والام يقتلوا والمراد بالصبي المراهق المطبق للقتال وأما غير المطبق فقال سحنون قتله لغو وانما هو واح قال الحسن وكذلك يقتل النساء اذا خرجن معهم لبلاد الاسلام قال الاوزاعي وكذلك يقتل النساء اذا وجدت المرأة حارسه للعدو \* (قلت) \* أنكسر سحنون قول الأوزاعي يقتل في حراستن الحصون (ع) واختلأ أصحابنا اذا قاتلوا ولم ينظر بهم الا بعد أن برد القتال أو أسر واهل يقتلون كما يقتل الأسير اذا رأى الامام قتله وكذلك اختلأوا اذا قاتلوا

فتنشط لها النفوس وتخف لها الاجسام بخلاف وقت الهجرة قيل مع ما فيه من حضور أوقات الصلوات واجابة الدعاء فيه وقيل انما كان يفعل ذلك انتظارا لريح الصبا ومسيرها بعد الزوال **(قوله)** تحت ظلال السيوف (ع) قال الخطابي المراد بها سيوف الاقرا ن عند رفع أيديهم بها للضرب لأن لها ظلالا حينئذ فهو كناية عن القرب منهم وعدم الفرار منهم في هذه الحالة وقيل المراد سيوف المجاهدين فهو كناية عن حصول ثواب الجهاد بالمشي والحركة فيه (ب) وهذا أولى لانه أعم لما تقدم في حقيقة الجهاد من أنه قتال العدو أو حضوره أو دخول أرض الحرب له أي للقتال فالجهاد يتقرر دون قتال العدو بل بحضوره أو دخول أرض الحرب له وان لم يرفع العدو يده بالسيف **(قوله)** اللهم انك ان تشأ لاتعبد في الارض (ع) هو تسليم لقدرة الله سبحانه ورد على القدرة الزاعمين أن الشر غير مراد

الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم \* حدثنا سعيد بن منصور ثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع بن الجراح عن اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت ابن أبي أوفى يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث خالد غير أنه قال هازم الاحزاب ولم يذكر قوله اللهم \* وحدثناه اسحق ابن ابراهيم وابن أبي عمر جميعا عن ابن عيينة عن اسمعيل هذا الاسناد وزاد ابن أبي عمر في روايته مجرى السحاب \* وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عبد الصمد ثنا حماد عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يوم أحد اللهم انك ان تشأ لاتعبد في الارض \* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قالنا الليث

بالحجارة هل ذلك كالقتال بالسيف وأما الشيوخ والرهبان فقال مالك وأبو حنيفة لا يقتلون وقال الشافعي يقتلون \* ولنا قوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وهو لاء ليسوا ممن يقاتلون وقد نبه صلى الله عليه وسلم على علة النهي بقوله في المرأة التي وجدها مقتولة ما كانت هذه لتقاتل \* وأخى الشافعي بقوله تعالى واقتلوهم حيث وجدتموهم وبأن دريد بن الصمة قتل وهو شيخ كبير وبحديث نرجس النسائي وأبو داود قال فيه اقلوا شيوخهم واستحيوا شرخهم وبأن الجزية تؤخذ منهم وهي تحقن الدماء فلو أن دمه غير محترم لم تؤخذ منهم \* وجوابنا إمامنا الآتي بان ما قدمناه من الآية مخصصة لعدمها ودريد بن الصمة كان رأى ونكاه فقتل لذلك والجزية لانسلم انها تحقن الدماء بل هي عوض عن المسكن والقرار تحت يد الاسلام وقد التزم أبو حنيفة أنها لا تؤخذ من الشيخ الفاني والمراد بالشرخ الصبيان وشرح كل شيء أوله فالصبا أول الشباب (قوله في الآخر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدار من المشركين يبيتون) (ع) كذا للشافعي وعند العذري سئل عن الذراري بدل الدار وهو تصحيف وما بعده يبين الغلط فيه (د) ليس يبطل كما زعم بل له وجهه وتقريره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصايب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال لهم من آبائهم أي لأبائهم بذلك لأن حكم آبائهم من النكاح والميراث والقصاص والدية وغير ذلك جار عليهم ولكن المراد إذا لم يتعمدوا قتلهم من غير ضرورة (ع) ومعنى يبيتون يغار عليهم لئلا يبحث لا يعرف الرجل من المرأة والصبي كما جاء في الآخر لو أن خيلا أغارت ليلالوا الذراري نطقها العرب على الاولاد والعيسال من النساء وفي جواز التبيت دليل على سقوط الدعوة على من بلغته وأخذ مالك والشافعي بهذا الحديث في جواز البيات وقتل النساء والصبيان في البيات (م) ليس بمعارض لحديث النهي عن قتل النساء والصبيان لأن النهي إذا تميزوا من الرجال المقاتلة وهذا إذا اختلطوا ولم يميز بعضهم من بعض وقتلوا من غير قصد لهم بالتعين \* قلت \* هذا الجواب جار على ما يقوله الأصوليون أن العام في الأشخاص مطلقا في الأزمنة والأمكنة والأحوال فاذا قلت أكرم النعميين فهو عام في جميع أحوالهم وليس بعام في كل زمان ولا في كل مكان ولا في كل حال وهو هنا مطلق في الأحوال فالنهي عام في كل أحوال النساء والصبيان مطلق باعتبار الأحوال أي في حال مخالطتهم وعدم تمييزهم منهم ويختص النهي عن قتل النساء بصورة أخرى وهي إذا لم يمكن التخلص من المرأة لا يقتلها (ع) ورأى مالك والشافعي ربهما بالمضييق وإن كانت فيهم الذراري إذا اختلطوا \* واختلف في رمي حصونهم ومراكبهم بالنار وتجر يعقهم فأجاز مالك

ولا مقدور وذكر هنا أنه قاله يوم أحد والذي بعده أنه قاله يوم بدر ولا تعارض لاحتمال أنه قاله في اليومين (ب) فيه جواز ردة كل الأمة الآن يقال إن ذلك يكون قبل الأمة وفيه نظر

### باب النهي عن قتال النساء والصبيان \*

ش \* (قوله عن الدار من المشركين يبيتون) وعند العذري عن الذراري بدل الدار (ع) وهو تصحيف وما بعده يبين الغلط فيه (ح) ليس يبطل كما زعم بل له وجهه وتقريره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصايب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال لهم من آبائهم أي لأبائهم بذلك لأن حكم آبائهم من النكاح والميراث والقصاص والدية وغير ذلك جار عليهم ولكن المراد إذا لم يتعمدوا قتلهم من غير ضرورة (ع) ومعنى يبيتون يغار عليهم لئلا يبحث لا يعرف الرجل من المرأة والصبي (ب) النهي يعني عن قتل النساء والصبيان عام في كل أحوال النساء والصبيان مطلق باعتبار الأحوال أي في

ح وثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن نافع عن عبد الله أن امرأة وجدت في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فأناكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر وأبو أسامة قال ثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المغازي فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان \* وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وعمر والنقاد جميعا عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبد الله بن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذراري من المشركين

يبيتون فيصيبون من نسائهم وذراريهم فقال لهم منهم \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن هبة عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال

قلت يا رسول الله أنا نصيب في البيات من درارى المشركين قال هم مهمم \* وحدثنى محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح أخبرنى عمرو بن دينار أن ابن شهاب أخبره ( ٥٧ ) عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس

عن الصعب بن جثامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له لو أن خيلاً أغارت من الليل فأصابت من أبناء المشركين قال هم من آبائهم

\* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح وثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بنى النضير وقطع

وهى البويرة وزاد قتيبة وابن ربح فى حديثهما فأزول الله عز وجل ما قطعتم من لينة أو تركتها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين \* حدثنا سعيد بن منصور وهناد بن السرى

قالا ثنا ابن المبارك عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بنى النضير وحرق

ولها يقول حسان وهان على سراة بنى لؤى حريق بالبويرة مستطير وفى ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو تركتها قائمة على أصولها الآية \* وحدثنا سهل بن عثمان أخبرنا عقبة بن خالد السكونى عن عبيد الله عن نافع عن

والشافعي إلا أنه يستحب أن لا يرموا بها ما طيق قتلهم بغير ذلك للنهي عن التعريق بالنار وأنه لا يعذب بالنار إلا الله تعالى وهو مذهب علماء المدينة إلا أن يكون فيهم مسلمون فضعه مالك حجة \* واختلف أصحابنا هل يرمون بالنار وإن كان فيهم الذرارى على قولين

### \* أحاديث جواز قطع أشجار الكفار \*

(قوله حرق نخل بنى النضير وقطع) (م) مشهور المذهب جواز ذلك إذا لم يرج مصيره للمسلمين وكان يضر بالعدو (ع) أجازته الأئمة الأربعة ومنعه أبو بكر والليث وأبو ثور وتأولوا الحديث بأنها كانت بينه وبين القوم واحتيج إلى ذلك لجولان الخيل وتأول الجمهور النهى بأنه كان بعد وعد النبي صلى الله عليه وسلم بمصير ذلك إلى المسلمين (قوله ولها يقول حسان \* وهان على سراة بنى لؤى \*) (ع) البويرة موضع نخل بنى النضير ومستطير معناه منتشر \* (قلت) \* هذا البيت ذكره سحنون فى جهاد المدونة وله يقول ابن رشيقي

أصبحت فيهم غربا بين أظهرهم \* كبيت حسان فى ديوان سحنون

(قوله فأزل الله ما قطعتم من لينة) الآية \* (قلت) \* يدل أن نزول الآية بعد التعريق فيحتمل أن يكون مستنده فى التعريق الاجتهاد أو الوحي ثم نزلت الآية قرآنية تلي بقیة الدهر والمراد بالاذن المذكور فى الآية الاباحة وختمها بقوله تعالى وليخزي الفاسقين لا يبعد أن يدل على راجحية القطع والتعريق وهذا إنما هو فى أشجار الكفار كما ترى وما يتفق من قطع بعض الملوك أشجار بعض البلاد للتضييق على أهلها فلا يحل ويكفى فى حرمه قطعها الشبه بالاشجار على أن لا يستحق عقوبة ولا يحتج بالآية على ذلك والاحتجاج بها خطأ صراح لانها فى الكفار (ع) واللينه كل النخل وقيل الاالجوة وقيل حال مخالطتهم وعدم تمييزهم ويختص النهى عن قتل النساء بصورة أخرى وهى اذا لم يمكن التخاص من المرأة لابقائها

### \* باب جواز قطع أشجار الكفار وتحريقها \*

\* (قوله حرق نخل بنى النضير) حرق بشديد الرائ ومشهور المذهب جواز ذلك اذا لم يرج مصيره للمسلمين وكان يضر بالعدو (قوله وهى البويرة) بضم الباء الموحدة وهى موضع نخل بنى النضير واللينه كل النخل وقيل الاالجوة وقيل كرائم النخل وقيل هى كل الاشجار (قوله وهان على سراة بنى لؤى \* حريق بالبويرة مستطير)

المستطير المنتشر والسراة بفتح السين المهملة أشرف القوم ورؤساهم (قوله فأزل الله ما قطعتم من لينة) (ب) يدل أن نزول الآية بعد التعريق فيحتمل أن يكون مستنده فى التعريق الاجتهاد أو الوحي ثم نزلت الآية قرآنية تلي بقیة الدهر والمراد بالاذن المذكور فى الآية الاباحة وختمها بقوله تعالى وليخزي الفاسقين لا يبعد أن يدل على راجحية القطع والتعريق وهذا إنما هو فى الاشجار الكبار كما ترى وما يتفق من قطع بعض أشجار بعض البلاد للتضييق على أهلها فلا يحل ويكفى فى

( ٨ - شرح الابي والسنوسى - خامس ) عبيد الله بن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير

\* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا ابن المبارك عن معمر ح وثنا محمد بن رافع واللفظ له ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله

هي كرائم لخل وقيل هي كل الاشجار لئنها والبورية موضع ببلاد بى النضير لعنهم الله

﴿ أحاديث اباحة الغنائم لهذه الأمة وجلس الشمس ليوشع عليه السلام ﴾

(قوله غزاني) ﴿قلت﴾ فيه مشروعية الجهاد في الشرائع السابقة (قوله ملك بضع امرأة) (ع) البضع الفرج ﴿قلت﴾ ويطلق على عقد النكاح وعلى الوطء وفيه أن الأمور المهمة ينبغي أن لا تفوض الا لدوى الحزم وفراغ القلب لها لئلا يغلط قلبه معلى بغيرها فان ذلك يضعف جده ويوهن حزمه ﴿قلت﴾ الاظهر أن الحديث من باب لا يقضى القاضي وهو غضبان فهو من باب تنقيح المناط وقد تقدم تقريره في ذلك الحديث فالمنع لا يتبعنى من قلبه عامر بأى شئ كان (قوله غنا أو خلفات) (ع) الخلفات الحوامل ﴿قلت﴾ من النوق (د) وهو بضم الخاء وكسر اللام ﴿قلت﴾ كذا هو في النوى بضم الخاء فان كان كذلك في كل النسخ فهو سهو وقلم من المؤلف أو من النسخة وانما هو بالفتح جمع خلفه ولانه بفتح الخاء وصى عليه غير واحد (قوله فادنى للقرية) (ع) كذا هو بقطع الهمزة رباعيا في كل النسخ فاما أن يكون تعدية لدنا الثلاثى الذى بمعنى قرب أى أدنى جيوشه اليها أو يكون أدنى بمعنى حان أى حان وقرب فتحها من قولهم أدنت الناقة اذا قرب نتاجها واسكن لم يقولوه في غير الناقة ﴿قلت﴾ هو في البخارى دنا ثلاثيا على الأصل ونقل الأصهباني في شرح المصابيح مانصه قال بعضهم وهو في مسلم ادنى بالف الوصل وشدد الدال قال وهو افتعل من الدنو أصله ادتنا فادغم التاء في الدال وظاهر كلام من تقدم أن الذى في مسلم انما هو أدنى على وزن أعطى فيمنظر ذلك في النسخ العتيقة (قوله فحبست عليه حتى فتح الله عليه) (ع) قيل في هذا الحبس انها رجعت على ادراجها وقيل وقفت ولم تزد وقيل بطء حركتها وهذا كاء من معجزات النبوة وقيل ان هذا الذى حبست له الشمس هو يوشع عليه السلام وروى انها حبست انبيينا محمد صلى الله عليه وسلم مرتين احدهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر ونقل ذلك الطحاوى وقال رواه ثقات والثاني صبيحة الاسراء حين انظر العير التي اخبر بوصولها مع شروق الشمس ذكره يونس بن بكير في زيادته في سير ابن اسحاق ﴿قلت﴾ الشمس أحد الكواكب السبعة السيارة التي ينبنى عليها الأوقات انما هي مرتبة على حركات الفلك بها فحبسها المذكور في التفسير المذكور انما هو بحبس الفلك لا بحبسها في نفسها واذكر في العتيبة وذكره أيضا حازم في مقصورته ان ذلك اتفق له على فان صح فلا يقال كيف يصح ذلك والمتكلمون يقولون ما كان معجزة لنسب لا يصح أن يكون كرامة لولى لأن ذلك انما هو في المعجزة والمعجزة

عليه وسلم غزاني من الانبياء فقال لقومه لا يتبعنى رجل قد ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبنى بها ولما بين ولا آخر قد بنى بيانا ولما يرفع سقفا ولا آخر قد اشترى غنا أو خلفات وهو منتظر ولادها قال فغزا فادنى للقرية حين صلاة العصر أو فريما من ذلك فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمر والله هم احبسها على شئ ما فحبست عليه حتى فتح الله عليه قال

حرمة قطعها اشتغال الاشجار على أشجار من لا يستحق عقوبة ولا يحتاج بالآية على ذلك والاحتجاج بها خطأ صراح لانها في الكفار

﴿باب اباحة الغنائم لهذه الامة وجلس الشمس ليوشع عليه السلام﴾

﴿ش﴾ (قوله غنا أو خلفات) هي الحوامل من النوق بفتح الخاء وكسر اللام جمع خلفه (قوله فادنى للقرية) (ع) كذا هو بقطع الهمزة رباعيا في كل النسخ فاما أن يكون تعدية لدنا الثلاثى التي هي بمعنى قرب أى أدنى جيوشه اليها أو يكون أدنى بمعنى حان أى حان وقرب فتحها من قولهم أدنت الناقة اذا قرب نتاجها واسكن لم يقولوه في غير الناقة (ب) هو في البخارى دنى ثلاثيا على الأصل ونقل الأصهباني في شرح المصابيح مانصه قال بعضهم وهو في مسلم ادنى بالف الوصل وشدد الدال قال وهو





والمراد بها انقال السرايا (قوله في الآخر نزلت في أربع آيات) (ع) لم يذ كر هنا الا واحدة وذ كرها مسلم بعد هذا في كتاب الفضائل وهي بر الوالدين وتحريم الخمر وآية قوله تعالى ولا تطرد الذين وآية الانفال ﴿قلت﴾ وانما كرر السؤال مع منعه له لانه فهم أن المنع ليس على التحريم ولو فهم ذلك لكان الأليق أن لا يكرر السؤال ويبعد أن يكون وجه تكراره انه فهم أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم كونه أغنى لشهرة أمره في الصحابة (قوله كن لا غناء له) أى لا كفاية وهو بفتح الغين والمد (قوله في الآخر بعث سرية) (ع) فيه بعث السرايا وان ما غت يدخل فيه الجيش الذي غت فيه ﴿قلت﴾ هذا اذا كان قد خرج ونجرت هي منه وأمان كان لم يخرج وانما خرجت من المدينة ولم يخرج الجيش فانه لا يدخل معها في الغنمة وظاهر حديث ابن عمر هذا ان هذه السرية انما خرجت من المدينة ولكن ذكر القاضي فيما أتى عن كتاب أبي داود انها خرجت من الجيش وان الجيش دخل معها في القسم فان صح انه خرج قد خوله في القسم معها واضح وان لم يصح فاختصاصها بالغنمة كما يعطى الظاهر لانها انما خرجت من المدينة (قوله فكانت سهمانهم اثني عشر بعيرا) (د) كذا هو اثنا عشر في أكثر النسخ وهي على لغة أن المثني بالالف في الاحوال الثلاثة وهي لغة أربع قبائل من العرب وهو في بعض النسخ اثني بالياء على المشهور (ع) قال بعضهم يحتل اللفظ أن اثني عشر هي جملة أربعة أجناس الغنمة وهو بعيد لانه لو كان كذلك كانت الغنمة خمسة عشر بعيرا ويلزم أن تكون السرية ثلاثة أناس ويبعد أن تكون سرية عليه السلام الى نجد ثلاثة أناس وبيان أنه يلزم ذلك انه قال ونفالوا بعيرا بعيرا فبعد استيفاء الخمس في النفل يلزم أن تكون السرية ثلاثة وأضاف قال في الحديث وأصبنا ابلا كثيرة ولا يقال في خمسة عشر انها ابل كثيرة وأضاف في أبي داود ان هذه السرية خرجت من الجيش وانها كانت اثنا عشر سهما لكل واحد من الجيش ونفل أصحاب السرية ثلاثة أناس بعيرا بعيرا وأضاف قوله في الطريق الآخر فبلغت سهمانهم اثني عشر بعيرا بتكرير اثني عشر بعيرا رفع هذا الاحتمال (قوله ونفالوا بعيرا) (ع) فيه التحريض على الاقدام والضرب بما يفعله الامام من الارضاخ لمن فيه مصلحة ﴿قلت﴾ النفل اسم ما يعطيه الامام من الخمس لبعض الغنائم زيادة على المقدار الذي يستحقه بالقسم ومنه سميت نوافل الصلاة لانها زيادة على الغرض (د) وأجمعوا على جوازه ﴿قلت﴾ قال ابن المواز ولا ينفل الامام الا لوجه كالشجاع أو من اختص بفعل ليزيد اقامه ويفعل غيره مثله ابن القاسم ينفل الامام بعض السرية لما يرى فيه من ذلك فاما وحالهم سواء فلا في اللخمى هو لاجتهاد الامام ان تساووا في ذلك وتعار بواقفه نفل جميعهم وسوى بينهم والا فلا ولا ينفل بعضهم لانه خرج عن العدل وفساد لقاوب الآخرين ومن اختص بشئ من ذلك أو جازا أى كان فيه فتح فعله دون غيره ولا بأس أن يرضخ لغيرهم تطييبا لقاوبهم (ع) واختلفوا هل النفل من جميع الغنائم أو في أولها فقال الشاميون لا تنفل في أول المغنم ولا في ذهب ولا فضة وعامة الفقهاء على جوازه في أول المغنم وفي الذهب والفضة وقال بعضهم انما النفل في

مثل آية واعلموا وقيل هي محكمة ومخصوصة والمراد بها انقال السرايا (قوله نزلت في أربع آيات) لم يذ كر هنا الا واحدة وذ كرها مسلم بعد هذا في كتاب الفضائل وهي بر الوالدين وتحريم الخمر وآية قوله تعالى ولا تطرد الذين وآية الانفال (قوله كن لا غناء له) بفتح الغين والمد أى لا كفاية (قوله فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيرا) (ح) كذا هو اثنا بالالف في أكثر النسخ وهي على لغة من يعرب بالالف في الاحوال كلها وهي في بعض النسخ اثني عشر على المشهور (ع) قال بعضهم يحتل اللفظ أن

قال نزلت في أربع آيات أصبت سيفا فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نفلني فقال ضعه ثم قام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ضعه من حيث أخذته ثم قام فقال نفلني يا رسول الله فقال ضعه فقام فقال يا رسول الله نفلني أهمل كن لا غناء له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ضعه من حيث أخذته قال فنزلت هذه الآية يستألفونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول حدثنا يحيى بن يعقوب قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية وأنا فيهم قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ونفالوا بعيرا بعيرا وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية قبل نجد وفيهم ابن عمر وان سهمانهم بلغت اثني عشر بعيرا

شهاب قال بلغني عن ابن عمر قال نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية بنحو حديث ابن رضاء\* وحدثنا عبد الملك بن شعيب ابن الليث ثني أبي عن جدي قال ثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن سالم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينفل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش والحسن في ذلك واجب كله\* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا

قلت \* ان السرية الخارجة من الجيش انما تختص بالنفل من خمس ما غنمت وأما القسم فهو عليها وعلى الجيش الذي خرجت منه وانما تختص بالغنيمة اذا خرجت من البلد من الجيش (د) والحديث نص في وجوب الخمس في كل الغنائم ورد على من جهل وزعم انه لا يجب فاغتر به بعض الناس وهو خلاف الاجماع وقد اوضحت ذلك في جزء جمعة في قسم الغنائم حين دعت الضرورة الى ذلك في أول سنة أربع وستين وستائة

### \* أحاديث استحقاق القاتل السلب \*

(قوله كانت للمسلمين جولة) (د) الجولة بفتح الجيم الانهزام وهذا انما كان لبض الجيش وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة فلم يتولوا الاحاديث بذلك مشهورة وتأني في محلها وأجمعوا انه لا يحل أن يقال انهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن من المواطن بل صحت الاحاديث باقدامه وثباته صلى الله عليه وسلم \* قلت \* يأتي الكلام على ذلك كما ذكر (قوله علة رجلا من المسلمين) (ع) معنى علا ظهر وأشرف على قتله أو صرعه وجلس ليقته والعائق هو محل الرداء من العنق \* الخطابي هو وأصل ما بين العنق والكاهل وقيل هو حبل الوريد بنفسه والوريد عرق بين الحلقوم والعلباوين قال تعالى ونحن أقرب اليه الآية (د) والعائق ما بين الكتف والعنق ومعنى وجدت منها ربح الموت وجدت مناشدة كبيرة ويحتمل أن يريد قاربت الموت (قوله من قتل قتيلا له عليه بيعة) (ع) حل الشافعي وأحمد والاوزاعي وغيره الحديث على انه خبر عن الحكم فجعلوا السلب للقاتل وان لم يره الامام الا ان الشافعي يشترط أن يقتله وهو مقبل غير مدبر وشروط الاوزاعي أن يقتله قبل التحام القتال وان قتله وقد التحم فلا سلب له ولم يشترط غيرهما شيئا من ذلك بل جعلوا السلب للقاتل تختص بالتنفيل من خمس ما غنمت وأما القسم فردوا عليها وعلى الجيش الذي خرجت منه وانما تختص بالغنيمة اذا خرجت من البلد من الجيش (ح) قوله كاهل مجرور وتوكيد لقوله في ذلك وهذا تصريح بوجوب الخمس في كل الغنائم ورد على من جهل فزعم انه لا يجب فاغتر به بعض الناس وهذا مخالف للاجماع وقد اوضحت هذا في جزء جمعة في قسم الغنائم حين دعت الضرورة اليه في أول سنة أربع وسبعين وستائة والله أعلم

### \* باب استحقاق القاتل سلب القتل \*

\* (ش) \* (قوله واقص وفي الثاني وساق الحديث) (ح) يعني هما الحديث المذكور في الطريق الثالث المذكور بعدهما وهو قوله حدثنا أبو الطاهر وهذا غريب من عادة مسلم فاحفظ ما حقت لك فقد رأيت بعض الكبار غلط فيه وزعم انه متعلق بالحديث السابق قبلهما كما هو الغالب المعروف من عادة مسلم (قوله فكانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وهي الانهزام وهذا انما كان لبض الجيش وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة معه فلم يتولوا الاحاديث بذلك مشهورة وأجمعوا انه لا يحل أن يقال انهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن من المواطن بل صحت الاحاديث باقدامه صلى الله عليه وسلم وثباته (قوله علة رجلا من المسلمين) أي ظهر عليه وأشرف على قتله أو صرعه وجلس عليه ليقته (قوله فصر بته على حبل عاتقه) (ح) العائق ما بين الكتف والعنق ومعنى وجدت منارح الموت وجدت مناشدة كبيرة ويحتمل أن يريد قاربت الموت (قوله من قتل قتيلا له عليه بيعة) (ع) حل الشافعي وأحمد والاوزاعي وغيره الحديث على انه خبر عن الحكم

هشيم عن يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد الانصاري وكان جليسا لابي قتادة قال قال أبو قتادة واقص الحديث \* وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث عن يحيى عن عمر بن كثير عن أبي محمد مولى أبي قتادة ان أبا قتادة قال وساق الحديث \* وحدثنا أبو الطاهر وحرملة واللفظه أخرنا عبد الله بن وهب قال سمعت مالك بن أنس يقول ثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة عن أبي قتادة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدريت اليه حتى أتيت من ورائه فصر بته على حبل عاتقه وأقبل على فضمي ضمة وجدت منها ربح الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فلحقته عمر ابن الخطاب فقال ما للناس فقلت أمر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيعة

وان قتله وهو مدبر أو في حين الالتحام وقال مالك وأبو حنيفة السلب غنمية وإنما يكون للقاتل اذا جعله الامام له **﴿ قات ﴾** النفل جزئى وكلئى فالجزئى ما يعطيه الامام من الخس لمن رأى في اعطائه مصلحة من نجدة أو غيرها وقد تقدم والكلئى ما ثبت بقول الامام بعد الغنمية من قتل قتيلا فله سلبه لان المذهب ما ذكر من أن القاتل لا يستحق السلب بالقتل بل بقول الامام ذلك بعد الغنمية وكره مالك والعملاء أن يقول قبل القتال أو يقول من جاء برأس فله كذا لانه يفسد النيات ويجعل على الهالك وفي المدونة وإنما قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعد أن برد القتال وقال عمر رضى الله عنه لا تقدموا بجاهم المسلمين للحصون بقاء مسلم أحب الى من فتح حصن \* ابن حبيب واستحب بعضهم أن يقول الامام قبل القتال ان احتاج اليه لكثرة عدو غشيه وقد فعله أبو عبيدة يوم اليرموك لما رأى فيه من كثرة العدو حتى قاتل نساء من قريش **(قوله له عليه بيته) (ع)** اخج به المخالف على ان السلب لا يستحق الابينة أو شاهدو يمين وهو قول الشافعى والليث وبعض أصحاب الحديث وقال الاوزاعى يصدق انه قتله ولا يحتاج الى بيعة وهو قول المالكية وحجتهم من الحديث انه اعطاه بشاهد واحد ولم يحلفه معه ولم يرد صلى الله عليه وسلم البيعة وإنما أراد أن يعلم ذلك وهو عندهم من باب خبر الواحد لانه من باب الشهادة \* وأجاب المخالف بانه صلى الله عليه وسلم اعطاه بأقتادة باقرار الذى حازه لنفسه ويقول أبى بكر ما قال فحصل شاهدان واعتراف الذى الشئ في يده يكفي وهذا لا حجة فيه لان أبى بكر لم يشهد وإنما رد قوله بما قال **﴿ قات ﴾** تأمل قوله وهو قول المالكية وقال الباجى ان كان الامام قال من قتل قتيلا له عليه بيته لم يثبت بدونها ولا بشاهدو يمين لان الميثب القتل لا المال ولا يثبت قتل يمين وان لم يقل الامام له عليه بيته فقال سحنون لا يأخذنه الابينة لوجاه بساب وقال قتلت صاحبه لم يأخذنه واختلف قوله لوجاه برأس وقال قتلت صاحبه \* الباجى والفرق بين الرأس والسلب أن الرأس فى الغالب لا يأتى به الا قتله \* قال الباجى واستدل أصحابنا بحديث أبى قتادة يدل على ثبوته بخبر الواحد فان قلت ترى لم يحكمه الباجى الا عن مقتضى استدلالهم لا أنه قول المالكية

فجاء السلب للقاتل وان لم يقله الامام الا أن الشافعى شرط أن يقتله وهو مقبل غير مدبر وشرط الاوزاعى أن يقتله قبل التحام القتال فان قتله وقد التحم فلا سلب له ولم يشترط غيرهما شيئا من ذلك وقال مالك وأبو حنيفة السلب غنمية وإنما يكون للقاتل اذا جعله الامام (ب) وكره مالك والعملاء أن يقول قبل القتال أو يقول من جاء برأس فله كذا لانه يفسد النيات ويجعل على الهالك وفي المدونة وإنما قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعد أن برد القتال وقال عمر لا تقدموا بجاهم المسلمين للحصون بقاء مسلم أحب الى من فتح حصن \* ابن حبيب واستحب بعضهم ان يقول الامام قبل القتال ان احتاج اليه لكثرة عدو غشيه وقد فعله أبو عبيدة يوم اليرموك لما رأى فيه من كثرة العدو حتى قاتل نساء من قريش **(قوله له عليه بيته) (ع)** اخج به المخالف على أن السلب لا يستحق الابينة أو بشاهد ويمين وهو قول الشافعى والليث وبعض أصحاب الحديث وقال الاوزاعى يصدق انه قتله ولا يحتاج الى بيعة وهو قول المالكية \* وحجتهم من الحديث انه اعطاه بشاهد واحد ولم يحلفه معه ولم يرد صلى الله عليه وسلم البيعة وإنما أراد أن يعلم ذلك وهو عندهم من باب خبر الواحد \* وأجاب المخالف بانه صلى الله عليه وسلم اعطاه بأقتادة باقرار الذى حازه لنفسه ويقول أبى بكر رضى الله عنه ما قال يحصل شاهدان واعتراف الذى الشئ في يده وهذا لا حجة فيه لان أبى بكر لم يشهد وإنما رد قوله بما قال (ب) تأمل قوله وهو قول المالكية وقال الباجى ان كان الامام قال من قتل قتيلا له عليه بيته لم يثبت بدونها ولا بشاهد

(ع) وحمل بعضهم الحديث على العموم فقال يثبت السلب للقاتل حتى لو كان عبداً أو امرأة وعندنا لا يستحقه الا من يقاتل واختلف في ذلك قول الشافعي \* قلت \* اذا حمل على العموم دخل فيه الامام قال سحنون اذا قال الامام من قتل قتيلا فله سلبه اذا قتل الامام قتيلا فله سلبه ولو في مبارزة ولو قال منكم لم يندرج ولو خص نفسه لم يثبت له ولو قال معه بعد ذلك منكم ولو عم بعد ذلك اندرج \* فصل \* السلب انما يستحقه اذا قتله قبل كمال الاستيلاء عليه ولذا قال سحنون من أتى بأسير الى الامام فقتله لم يكن له سلبه لانه لم يقتله (ع) والسلب انما هو في الخمس واختلف هل يخمس السلب فقال مالك يخمس وأباه الشافعي وأحمد وقال عمر واستحق ان كثر خمس وروى ابن خويرمندان عن مالك ان الامام مخيران شاء خمس وان شاء لم يخمس واختاره اسماعيل القاضي

\* فصل \* واختلف ما هو السلب فجعل الاوزاعي وابن حبيب الفرس وسرجه وان كان فيه الذهب والفضة والجوهر وما على القليل من لباس وسلاح وحليته وحلية فرسه والمنطقة والسوار والخاتم والطوق والتاج ونحوه للشافعي لانه ترد في السوارين وما في معناهما من حلية غير الحرب وقال ابن عباس الفرس والسلاح وهو معنى مذهب مالك وذهب سحنون الى نحو ما ذهب اليه الشافعي من الفرس والسلاح وحلية السلاح دون حلية الحرب ولم ير أحمد الفرس من النفل وتوقف في السيوف وشذ في هذا وقال ابن حبيب وما في منطقته من ذهب أو فضة داخل في السلب وللشافعي قولان فيما وجد في عسكر العدو من أموال المقتول هل هو من سلبه أم لا (قولهم لاها الله اذا) (م) كذا الرواية وصححه عند أهل اللغة بأن يكون ذا بغير ألف قبل الذال وهما معنى واو القسم وفي الكلام حذف والتقدير لا والله لا يكون ذا (ع) وقدره المازني هذا يعني وقسمي وقال أبو زيد ذا صلة في الكلام (د) الرواية كما ذكر وأنكرها الخطابي وأهل اللغة وقالوا هو تغيير من الرواية وتصحيحه بما ذكر من الوجوه الثلاثة ومعنى صلة زائدة وفيها المد والقصر وهو بدل من واو القسم ولذا لا يجوز الجمع بينهما لا يقال لاها والله ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو والحديث يدل على أن هذه اللفظة عين وقال أصحابنا ان نوى بها اللين فهي عين والافلا لانها غير متعارفة في الايمان ويعمد ضبط الباء

فله سلبه قال فتمت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال مثل ذلك قال فتمت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال ذلك الثالثة فتمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فقضت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله سلب ذلك القليل عندي فأرضه من حقه فقال أبو بكر الصديق لاها الله اذا لا يعمد الى أسد من أسد

وعين لان الميثب القتل لا المال ولا يثبت قتل بعين وان لم يقل الامام له عليه بيعة فقال سحنون لا يأخذه الابينة ولو جاء بسلب وقال قتلت صاحبه لم يأخذه واختلف قوله لو جاء برأس وقال قتلت صاحبه \* الباجي والفرق بين الرأس والسلب ان الرأس في الغالب لا يأتي به الا قتله قال الباجي واستدلال أصحابنا بحديث أبي قتادة يدل على ثبوته بخبر الواو اختلفت ترى لم يحكمه الباجي الا عن مقتضى استدلالهم لانه قول المالكية كما ذكر (ع) وحمل بعضهم الحديث على العموم فقال يثبت السلب للقاتل حتى لو كان عبداً أو امرأة وعندنا لا يستحقه الا من يقاتل \* واختلف في ذلك قول الشافعي (ب) اذا حمل على العموم دخل فيه الامام قال سحنون اذا قال الامام من قتل قتيلا فله سلبه فاذا قتل الامام قتيلا فله سلبه ولو في مبارزة ولو قال منكم لم يندرج ولو خص نفسه لم يثبت له ولو قال معه بعد ذلك منكم ولو عم بعد ذلك اندرج (ع) والسلب انما هو من الخمس \* واختلف هل يخمس السلب فقال مالك يخمس وأباه الشافعي وأحمد وقال عمر واستحق ان كثر خمس وروى ابن خويرمندان عن مالك ان الامام مخيران شاء خمس وان شاء لم يخمس واختاره اسماعيل القاضي (قولهم لاها الله اذا) (م) كذا الرواية وصححه أهل اللغة بأن تكون ذا بغير ألف قبل الذال وهما معنى واو القسم وفي الكلام حذف والتقدير لا والله لا يكون ذا (ع) وقدره المازني هذا يعني وقسمي وقال أبو زيد ذا صلة في الكلام (ح) معنى صلة

وبالنون وكذا نعطيك التي بعدها **(قول)** يقاتل عن الله وعن رسوله (ع) أي لتكون كلمة الله وكلمة رسوله العليا (د) وفي الحديث فضيلة لأبي بكر لا فتاة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه له وفضيلة ظاهرة لأبي قتادة لتسميته أسداً من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله وصدقه النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وفيه أن السلب للقاتل لانه أضافه له بقوله فيعطيك سلبه **(قول)** فابتعت بها مخرفاً (م) المخرف هو بفتح الميم والراء وروينا بكسر الراء أيضاً نحو مسجد ومسكن وهو على كل الروايات البستان وقيل القطعة الصغيرة من النخل تكون صفين تحتزف أي تجني من أيها ما شاء وقال ابن وهب هو الجنية الصغيرة وقيل الخلات اليسيرة وقال أبو عبيدة هو النمر الذي يجني وأنكره ابن قتيبة قال أنما هو النخل وأما النمر نفسه فأنما هو المخروف وأما المخرف بكسر الميم وفتح الراء فهو الوعاء الذي يجعل فيه ما يجني من النخل ومعنى تأثنته تأصلته وأثنت الشيء أصلته (م) وفيه أن النمر من الفاكهة لأن المخرفة الفاكهة كمن حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل ثمرا حنث إلا أن تكون له نية أو عرف استعمال عندهم **(قول)** كلا لا يعطيه أصيبغ من قریش و يترك أسداً من أسد الله (ع) أصيبغ رواه الممرقندي بالصاد المهملة والعين المهملة بينهما الباء الموحدة من تحت ورواه الأكثر بالصاد المهملة والعين المهملة فعلى الأول وصفه به لتغير لونه وقيل حقره وذمه لسواد لونه وقيل معناه صاحب لون غير محمود وقيل وصفه بالمهانة والضعف وقال الخطابي الأصيبغ نوع من الطير قال وقد يجوز أن يشبه نبات ضعيف يقال له الصبغ أول ما تطلع من الأرض فيكون ما يلي الشمس منها أصفر المهرى الطاقة من النبات أول ما ينخرج يكون ما يلي الشمس من أعاليه أخضر وعلى الثاني هو تصغير ضبع على غير قياس كأنه لما وصف بأفتاده بأنه أسد صغر هذا بالاضافة اليه وشبهه بالضبع لضعف افتراسها وما توصف به من الجحر والحق والاشبه عندى الأول سماء بذلك لتغير لونه لالضعفه أولهما

### ❦ أحاديث قتل أبي جهل ❦

زائدة وفيها المد والقصر وهي بدل من واو القسم ولذا لا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاهوا والله ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو والحديث يدل على أن هذه اللفظة يمين وقال أصحابنا إن نوى بها اليمين فهي يمين والأفلا لأنها غير متعارفة في الإيمان ويعمد ضبط بالياء والنون وكذا نعطيك التي بعدها **(قول)** يقاتل عن الله وعن رسوله (ع) أي لتكون كلمة الله وكلمة رسوله هي العليا **(قول)** فابتعت بها مخرفاً (م) وروينا بكسر الراء أيضاً كما سجد وهو على كل الروايات البستان وقيل القطعة الصغيرة من النخل تكون صفين تحتزف أي تجني من أيها ما شاء وقال ابن وهب هو الجنية الصغيرة وقيل هو الخلات اليسيرة وقال أبو عبيدة هو النمر الذي يجني وأنكره ابن قتيبة وقال أنما هو النخل وأما النمر نفسه فأنما هو المخروف وأما المخرف بكسر الميم وفتح الراء فهو الوعاء الذي يجعل فيه ما يجني من النخل **(قول)** تأثنته (ع) أي تأصلته **(قول)** أصيبغ يروى بالصاد المهملة والعين المهملة آخره تصغير ضبع شبهه بالضبع لضعف افتراسها ويروى أصيبغ بالصاد المهملة والعين المهملة والباء الموحدة قبلها وصفه بذلك لتغير لونه وقيل حقره وذمه بسواد لونه وقيل وصفه بالمهانة والضعف قال الخطابي الأصيبغ نوع من الطير قال ويجوز أن يكون شبه نبات ضعيف يقال له الصبغ أول ما يطلع من الأرض يكون ما يلي الشمس منه أصفر

### ❦ باب قتل أبي جهل ❦

الله يقاتل عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم فيعطيك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فأعطه إياه فأعطاني قال فبعت الدرع فابتعت به مخرفاً في بنى سلمة فانه لأول مال تأثنته في الاسلام وفي حديث الليث فقال أبو بكر كلا لا يعطيه أصيبغ من قریش ويدع أسداً من أسد الله وفي حديث الليث لأول مال تأثنته \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف انه قال بينا أنا واقف في الصف يوم بدر نظرت عن يميني وشمالى فإذا أنا بين غلامين من الانصار



(قوله بين أضلع منهما) (ع) لا أعلم وقع في مسلم الا هكذا وفي بعض روايات البخاري أصلح بالصاد المهمة والحاء والاول الصواب ومعناه أقوى من الضلعة وهي القوة يقال هو مضطلع بحمله أى قوى عليه ويقال للرجل الشديد الخلق انه لضليع الخلق (م) والاشبه انه أراد بين رجلين أقوى منهما يتعين بتقدير رجلين لان بين لا تنضاف للمفرد وأضلع هي أفعل وأفعل لا تنفي ولا تجمع (قوله لا يفارق سوادى سواده) (ع) السواد الشخص ومعناه يموت الاعمال منا أى الاقرب أجلا وهو مثل يستعمل في اللسان وفيه الغضب لله ولرسوله (قوله فلم أنشب) (قوله فلم ألث) (قوله يزول) (ع) كذا للكثر وعند ابن مهران يرفل والاول أظهر وأوجه ومعناه يتحرك ولا يستقر في مكان والزويل الزماع والقلق ويعضده انه في غير مسلم يجول بالجيم ومعنى يرفل يسبل ثيابه ودرعه ويجرهما (قوله كذا كما قتله وقضى بسلبه لابن الجوح) (ع) قال الشافعي انما خصه به بعد قوله كذا كما قتله لانه طيب نفس الآخر وهذا الحكم ليس في الحديث ما يدل عليه وقال بعضهم انما خصه به لانه الذي أنشأه وانما قال كذا كما قتله تطيبا للنفس الآخر من حيث ان له في ذلك بعض المشاركة وهذا أيضا لا دليل عليه وعندنا على ما ذكر ابن القصار وغيره انما خصه به لان الامام خير في السلب يفعل به ما يشاء وهذا على أصلنا في أن قوله من قتل قتيلا فله سلبه ليس على وجه الحكم \* وذكر أصحاب السير انه قال ذلك يوم بدر كما قاله يوم حنين فانما أخذه في اليومين من أخذه بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان قوله ذلك في اليومين على سبيل الحكم في الماضي والمستقبل لما اختلف الخلفاء والصحاب بعده في ذلك ولما وقع الفرع فيه الى الاجتهاد ونظره صلى الله عليه وسلم في سيفيهما انما هو ليرجح القاتل بما يراه من أثر الطعان وصبغ الدم ويحتمل تخصيصه به لانه ترجح عنده من نظره الى السيفين انه الذي أنفذ مقاتله أو يكون باجتهاده صلى الله عليه وسلم بحسب ما علم من نجدة معاذ بن عمرو بن الجوح وانما الآخر بمنزلة المعين له (قوله في آخر الحديث والرجلان معاذ بن عمرو بن الجوح والآخر معاذ بن عفراء) (ع) كذا في مسلم وفي بعض روايات البخاري ان الذي ضرب به ابن عفراء وفي غير الصحيحين ان ابن مسعود وجده به رملق فأجهز عليه وأخذ رأسه وله معه خبر معروف \* قلت \* هذا الذي في مسلم من حديث قتله هو خلاف ما لأصحاب السير والمغازي قال صاحب الاكتفاء لما دنا الناس بعضهم من بعض يوم بدر قال أبو جهل اللهم اقطعنا للرحم وآتانا لما لا يعرف فاحنه الغداة فكان هو المستفتح ثم دنا لاقماتل وهو يرتجز فكان أول من لقيه معاذ بن الجوح قال معاذ فسمعت الناس يقولون ابو الحكم لا يخاص اليه فجعلته شاني وصعدت اليه فلما أمكنني جات عليه وضربته ضربة اطنت قدمه بنصف ساقها فضر بني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح بدى فبقيت معلقة بجذاة من جنبي وشغلني القتال عنه فقاتلت عامة يومى رانى لأسحبها فلما آذنتي وضعت عليها قدمي ونمطيت حتى طرحتها وعاش بعدها معاذ الى أيام عثمان ثم مر بأبي جهل وهو عقيم معاذ بن عفراء فضر به حتى أثبتته فتركه و به رملق وقاتل

\* (قوله بين أضلع) بالاضاد المجمة والعين المهمة ومعناه أقوى منهما أى بين رجلين أقوى منهما وأضلع أفعل تفضيل لا ينفي ولا يجمع وفي بعض روايات البخاري أصلح بالصاد والحاء المهمتين (قوله لا يفارق سوادى سواده) أى شخصى شخصه وسمى الشخص سوادا لسواده والله أعلم (قوله حتى يموت الاعمال منا) أى الاقرب أجلا (قوله فلم أنشب) أى لم ألث (قوله يزول) ووقع عند ابن مهران يرفل بالفاء والراء والاول أظهر ومعناه يتحرك وينزعج ولا يستقر على حاله ولا مكان ومعنى يرفل يسبل ثيابه ودرعه ويجرهما (قوله وقضى بسلبه لابن الجوح) (الرجلان معاذ بن

حديثه أسنانها تمنيت لو كنت بين أضلع منهما فغمزنى أحدهما فقال يا عم هل تعرف أبا جهل قال قلت نعم وما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان رأيت به لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الاعمال منا قال فقبحبت لذلك فغمزنى الآخر فقال مثلها قال فلم أنشب أن نظرت الى أبي جهل يزول في الناس فقلت ألا ترى ان هذا صاحبك الذي تسألان عنه قال فابتدره فضر به بسيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال أياكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما قال لا فنظر في السيفين فقال كذا كما قتله وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح والرجلان معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء \* وحدثنى أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن

معاذ حينئذ حتى قتل فرابن مسعود بابي جهل حين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنماسة أبي جهل في القتلى قال ابن مسعود فوجدته وبه رمق فوضعت رجلي على عنقه ثم قلت أخزك الله يا عدو الله فقال وبم أخزاني أعمد رجل قتلتموه أخبرني من الدائرة اليوم ثم احتزرت رأسه فأنتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله أبي جهل قال آتته قلت نعم والله ثم ألقيت الرأس بين يديه فحمد الله وذكر ابن عقبة في سيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على القتلى والنماسة أبا جهل فلم يجدته حتى عرف ذلك في وجهه ثم قال اللهم لا يجوزك فرعون هذه الأمة فسعى له الرجال حتى وجدته ابن مسعود صريعا قريبا من المعركة مقتعا بالحديد واضع سيفه على فخذه ليس به جرح ولا يستطيع أن يحرك من نفسه عضوا وهو مكب ينظر إلى الأرض فلما رآه ابن مسعود جاءه ليقتله وهو خائف أن ينهض إليه فلما دان منه وأبصره لا يتحرك ظن أنه مثبت جراحا فأراد أن يضرب به بسيفه فخاف أن لا يغني شيئا فأتاه من ورائه واستل سيفه وهو مكب لا يتحرك فرفع سابعة البيضة عن فقهه فضر به فوق رأسه بين يديه ثم سلبه وأذاه وليس به جراح وفي عنقه وكفقه وبديه نكت سود مثل أثر السياط فأتى فآخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك ضرب الملائكة وفي سير ابن اسحاق قريب من الذي في الاكتفاء وزاد أنه لما وضع رجله على عنقه قال لقد ارتقيت مرتقى صعبا يارويي الغنم وهذا كله خلاف ما ذكره ابن عقبة أنه وجدته جالسا لا يتحرك وسيفه على فخذه وما في الاكتفاء من أن الذي تولى ذلك هو معاذ بن الجوح ومعوذ بن عفراء لا معاذ أخوه وعفراء أمهم ما عرفاها وأبوها الحارث بن رفاعه قال أبو عمر وأصح من هذا كله حديث أنس حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر أبي جهل وفيه أن ابني عفراء هما اللذان قتلاه وقول أبي جهل أعمد رجل قتلتموه وفي رواية قتله قومه معناه هل فوق رجل قتلتموه وهو في معنى نفسه من فسر به أنه ليس عليه عار (ع) واختلاف فبين قتله اثنا من يكون سلبه فقبل أن كان يقدر على التخلص من ضرب الأول فهو لمن أجهز عليه وإن كان لا يمتنع فلمن انخه كالوقوع الأول بديه ورجليه فالسلب الأول ولو جرحه الأول ولم ينخه بذلك وذبحه الآخر فهو للآخر ولو عانقه الأول وقتله الآخر فالسلب للآخر وقال الأوزاعي للعائق وقال مكحول إذا قتله الأول وأجهز عليه الثاني فالسلب الأول ولم أجدهم يختلفون أنهما إذا اشتركا في قتله على السواء أنه بينهما على سواء **قلت** هكذا وجدت هذا الكلام في الاكمال فنقلته كما وجدته غير ملخص ولا شك أن الشركة في القتل توجب الشركة في السلب قال سحنون من أغد مقاتل عالج وأجهز عليه غيره فالسلب الأول ولو جرحه ولم ينفذ مقاتله فالسلب بينهما **الشيخ** إن أراد سحنون ولم ينفذ الثاني مقاتله فواضح والا فلا يظهر أنه للثاني وهو نص قوله في ترجمة أخرى قال فيها احتز الثاني رأسه وجرحه الأول ولم ينفذ مقاتله فالسلب للثاني ولا يبعد تساوي الرجلين في القتل وعليه تدل مسألة الديات إذا اشترك رجل وصبي في ضرب رجل عمدا يقتل الرجل وعلى عاقلة الصبي نصف الدية **(قول في الآخر ما منعك أن تعطيه سلبه)** **قلت** حجة للخالف في أن السلب حق للقاتل والعذر لخالد في منعه ما ذكر وهو يرجع لما يذكره الأصوليون من أن العام في الأشخاص مطلق في الأحوال **(قول فاستغضب فقال لا تعطه يا خالد)** (ع) حجة لما لا في أن السلب ليس حقا للقاتل إذا لو كان حقا لما رجع عنه فان قيل وأنتم إذا قتلتم أنما تعطيه بالاجتهاد فالتجهد أيضا لا يرجع **قلنا** يرجع لتبديل اجتهاده رأه أولا وعمر بن الجوح ومعاذ بن عفراء وقضى بالسلب لابن الجوح لأن الامام مخير في السلب يفعل فيه

جبر عن أبيه عن عوف  
ابن مالك قال قتل رجل  
من جبر رجلا من العدو  
فأراد سلبه فخنعه خالد بن  
الوليد وكان واليا عليهم  
فأتى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عوف بن مالك  
فأخبره فقال لخالد ما منعك  
أن تعطيه سلبه قال  
استكثرته يا رسول الله  
قال ادفعه إليه فخر خالد  
بعوف فجبر بدائه ثم قال  
هل أنجزت لك ما ذكرت  
لك عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسمعه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاستغضب فقال لا تعطه  
يا خالد

لاتعطه يا خالد هل أتم  
تاركون لي أمراي  
إنما مثلكم ومثلهم كمثل  
رجل استرعى ابلا أو غنا  
فرعاها ثم تخين سقيها  
فأوردناها حوضا فشرعت  
فيه فشربت صفوه  
وتركت كدره فصفوه  
لكم وكدره عليهم \* وحدثنى  
زهير بن حرب ثنا الوليد  
ابن مسلم ثنا صفوان بن  
همرو عن عبد الرحمن بن  
جبير بن نغير عن أبيه عن  
عوف بن مالك الأسدي  
قال خرجت مع من خرج  
مع زيد بن حارثة في غزوة  
مؤتة وراقني مدي من  
البحر وساق الحديث عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بنحوه غير أنه قال في  
الحديث قال عوف فقلت  
يا خالد أما علمت أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قضى بالسلب للقاتل  
قال بلى ولكن استكثرته  
\* حدثنا زهير بن حرب  
ثنا عمر بن يونس الحنفي  
ثنا عكرمة بن عمار ثني  
إياس بن سلمة ثني أبي سلمة  
ابن الأكواع قال غزونا  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هوازن فبينما نحن  
نتضحى مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذ جاء  
رجل على جمل أجم فأناخه  
ثم انتزع طلقا من حقه  
فقيده بالجل ثم تقدم يتغدى

أهلا لان ينفل السلب فلما وقع ما وقع في الاقيبات على الأمراء والتجاسر عليهم رأى أن من المصلحة  
امضاء ما فعلوا فانه أبلغ في نفوذ أمرهم وأمنع من الجرأة عليهم \* فان قيل \* قد صارت هبة والهبة  
لا يرجع فيها \* قلنا \* في الرجوع فيها خلاف مع أن هذه ليست هبة وإنما هو مال الله تعالى يعطيه  
بحسب اجتهاده فاذا ظهر له اجتهاد أرجح من الاول رجع اليه ففيه أن اللامام أن يترك ما أمر به أو  
يأمر بما نهى عنه لمصلحة نهيه عن الاعطاء بعد تسويغه لما رأى في كلام عوف من النفاضة على  
خالد وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير حتى يبلغ الجدر فاستوعب له حقه بعد أن كان  
اقتص به على بعضه حين رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من خصمه عدم الرضا بقوله (قوله هل  
أتم تاركون لي أمراي) (ع) فيه ما يلزم من ترك الطعن على الأمراء وبرهم وتوقيرهم وترك التعرض  
لمساءتهم (د) وفيه أن القضاء في حالة الغضب منهي عنه وإن النهي عن ذلك للتزبه بالحرمة وهو في  
معظم النسخ تاركوا بغير نون وفي بعضها بالنون وهو الاصل والاول صحيح وهي لغة معروفة جاءت بها  
أحاديث (قوله فصفوه لكم وكدره عليهم) (ع) صفوا الشيء خالصه بفتح الصاد لا غير فاذا ألحقوا الماء  
وقالوا صفوه ففي الصاد حينئذ الحركات الثلاث والمعنى أن الرعية تصلهم عطاياهم صافية بغير كدر  
ويقاسى الولاية في جمع المال من البلاد وحفظه وتفرقة في وجوهه وما كان من خطأ في ذلك أو غفلة  
أو عيب أو قول سوء فعلى الأمراء والناس منه أبرياء (د) منعه الاعطاء بعد تسويغه يش كل على مذهبا  
في أن السلب حق للقاتل \* والجواب لعله أعطاه للحميدى بعد ذلك وإنما أخره تميزا له ولعوف  
لاطلاقهما ألسنتهما في خالد أو يقال لعله استطاب نفس الحميدى فتركه وكان المقصود من ذلك تطيب  
قلب خالد (قوله فيينا نحن نتضحى) (م) نتضحى مأخوذ من الضعاء بالمد وأشار إلى أنهم يتغدون  
في ذلك الوقت (ع) قال الخطابي معناه تغدى كما جاء في نفس الحديث ثم قعد يتغدى مع القوم (د)  
والضعاء بالمد وفتح الصاد ما يؤكل بعد امتداد النهار والوقت الضعاء بالمد والقصر (قوله ثم انتزع طلقا  
من حقه) (م) الطلق القيد من جلد وأما الحقب فحبل يشد على حقو البعير (ع) قال بعض شيوخنا  
الصواب في هذا الحرف أن يكون بسكون القاف أي مما احتقب خلفه وجعله في حقيقته وهي الرقادة  
في مؤخر القتب ولم نر ونحن هذا الحرف لا يفتح القاف وكذلك الطلق بالفتح في اللام والطاء  
وروى أبو داود وهذا الحرف حقوه وفسره بمؤخره والأشبه على هذه الرواية أن يكون الحقو  
حجزته وحزامه فان الحقو معقد الازار وبه سمى الازار حقوا وقد يكون ربط بهذا الطاق وشده  
بالحقب صوناله فتستقيم الروايات والمعنى على ما جاء في الكتاب وبه فسر القعبي ووقع في كتاب

ما يشاء وقيل فيه غير ذلك (قوله في غزوة مؤتة) بضم الميم ثم همزة ساكنة ويجوز ترك الهمز (قوله  
ورافقني مدي) أي رجل من المدد الذين جاؤا بمدون جيش مؤتة ويساعدونهم وهو بفتح الميم  
والدالين المهملتين وآخره ياء مشددة (قوله فيينا نحن نتضحى) مأخوذ من الضعاء بالمد وأشار إلى  
أنهم يتغدون في ذلك الوقت (قوله ثم انتزع طلقا من حقه) أما الطلق فبفتح الطاء واللام والقاف وهو  
العقال من جلد (ح) وأما قوله من حقه فهو بفتح الحاء والقاف وهو حبل يشد على حقو البعير قال  
القاضي رحمه الله لم ير وهذا الحرف لا يفتح القاف قال وكان بعض شيوخنا يقول صوابه باسكانها أي  
مما احتقب خلفه وجعله في حقيقته وهي الرقادة في مؤخر القتب وروى أبو داود وهذا الحرف حقوه  
وفسره بمؤخره والأشبه على هذه الرواية أن يكون الحقو حجزته وحزامه فان الحقو معقد الازار وبه

السمرقندي من جعبة فان صح ولم يكن تصحيفاً فله وجه أى علقه بجعبة سهامه فادخله فيها (قوله) وفيها  
ضعفة ورقة (ع) ضبطناه بسكون العين أى فى حالة ضعف وهزال ومن رواه بفتح العين فهو جمع  
ضعيف والاول أوجه (قوله) يشد معناه يجرى والورقاء هى التى فى لونها سواد كالغبرة ومعنى  
اخرطت استملت (قوله) فندر (ع) رويناه فى الام وغيره بالنون ومعناه زال عن مكانه (م)  
يشبه أن يكون معناه سقط (قوله) فاستقبلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه (ع) فيه  
استقبال السر يا والتنويه عن فعل الجبل (قوله) له سلبه أجمع (ع) ذكره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذا هنا وفى غيره من المواضع يدل أن السلب ليس حقاً للقاتل اذ لو كان حقاً له دائماً لا كتمنى  
بذكره مرة واحدة وفيه حجة للمخالف وللشاذ عن مالك أن السلب لا يخمس وفيه حجة لمن رأى أن  
للإمام أن يقتل واحداً من السرية جميع ما غت لأنه جاء أنه كان مع سامة غيره وفيه قتل الجاسوس  
الحربى ولا خلاف فى ذلك وذكر النسائي أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بطلبه وقتله \* واختلف  
فى الجاسوس المعاهد والذى فعندنا أنه نقض للعهد ويقتل وإن رأى الإمام استرقاقه أرقه \* وقال  
الاكثر ليس بنقض ويستحييم الامام \* واختلف فى الجاسوس المسلم فلا كثر على أن الامام يجتهد  
فيه بغير القتل من الضرب والسجن وهو قول أبى حنيفة والشافعى وبعض أصحابنا \* وقال مالك  
يجتهد فيه الامام ولم يفسر وقال كبار أصحابه يقتل واختلف هل يترك اذا تاب \* وقال ابن الماجشون  
ان عرف بذلك قتل والانكل قال القابسي هذا الحديث أصل فى قتل الجاسوس والسارق من  
المشركين وأهل الحرب وكل داخل اليانهم بغير أمان الآن يدعى انه أتى نازعا فإردانى مأمنه  
ويشكل قوله فيقبل قوله \* قلت \* جعله من قتل الجاسوس وهو اذا قتل بعد أن رحل وفارق  
فهو انما هو قتل حربى وهذا الرجل من الغباوة بحيث لا يخفى (قوله) فى الآخر بيننا وبين الماء ساعة  
(ع) كذا للجماعة وعند المهرى بيننا وبين المساء وكلاهما صحيح لان الماء موضع اجتماعهم والمساء  
وقت هدوهم واجتماعهم لمائهم لكن قوله فمر سنائم شن الغارة يرجح الاول لأن التعريس بالليل  
والغارة فى العادة انما هى مع الصباح ومعنى شن الغارة فرقها وقيل صبا عليهم كما يقال شن الماء أى صبه  
(قوله) عنق من الناس أى جماعة والذرارى يطلق على النساء والصبيان (م) والقشع رويناه

سمى الازارحقوا وقد يكون ربط هذا المطلق وشده بالحقب صوناً له فتستقيم الرواية ووقع فى رواية  
السمرقندي رحمه الله فى مسلم من جعبته بالجيم والعين فان صح ولم يكن تصحيفاً فله وجه أى علقه  
بجعبة سهامه وأدخله فيها (قوله) وفيها ضعفة بفتح الضاد ومعناه ضعف وهزال  
وبروى بفتح العين جمع ضعيف وفى بعض النسخ وفيها ضعف بفتح الضاد (قوله) خرج يشد أى  
يعدو (قوله) فائاره أى بعثه قائماً (قوله) ناقة ورقاء أى فيها سواد كالغبرة (قوله) اخرجت  
سبى أى سلته (قوله) فندر هو بالنون أى سقط (قوله) بيننا وبين الماء ساعة كذا للجماعة  
وعند المهرى بيننا وبين المساء وكلاهما صحيح لان الماء موضع اجتماعهم والمساء أيضاً وقت هدوهم  
واجتماعهم لمائهم لان قوله فمر سنائم شن الغارة يرجح الاول لأن التعريس بالليل والغارة فى العادة  
انما هى مع الصباح ومعنى شن الغارة فرقها وقيل صبا عليهم كما يقال شن الماء أى صبه (قوله) عنق من  
الناس أى جماعة والذرارى يطلق على النساء والاطفال (قوله) عليها قشع من آدم (م) رويناه

معها بنسب لها من أحسن العرب فسقطهم حتى أتيت بهم أبابكر فغناني أبو بكر ابنها فقدمنا المدينة وما

رسول الله صلى الله عليه وسلم في السوق فقال يا سلمة هب لي المرأة فقلت يا رسول الله والله لقد أعجبتني وما كشفت لها ثوباً ثم لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد في السوق فقال يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك فقلت هي لك يا رسول الله فوالله ما كشفت لها ثوباً فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل مكة ففدى بها ناساً من المسلمين كانوا أسروا بمكة حدثنا أحمد بن حنبل ومحمد بن رافع قال ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيم فيها ففسهمكم فيها وأياماً فدية عصت الله ورسوله فان خسرها الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم هي لكم \* حدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد وأبو بكر بن أبي شيبة واسحق ابن إبراهيم واللفظ لابن أبي شيبة قال اسحق أخبرنا

بفتح القاف وكسرها وفسره في الحديث بالقطع ويقال قشعت الشيء قشترته (قوله هي لك) \* قلت \* لم يهبها أولاً لأنه رأى الاسعاف غير واجب فهو كحديث بريدة في قولها أنا أمرني أو تشفع يا رسول الله (قوله ففدى بها ناساً من المسلمين) (م) إذا أسر الكافر فالإمام مخير بين أن يقتله أو يبقيه للجزية أو يفادى به أو يمن عليه \* قلت \* هذه أربعة والمذهب أنه مخير في خمسة هذه والخامسة في الاسترقاق وإنما يفعل من أحدها ما يراه يحسب اجتهاده مصلحة للمسلمين فلا يقتل الضعيف ويقتل من لا يؤمن ولم يختلفوا في جواز الفداء بالأسرى غير المقاتلة كالنساء والصبيان وإنما اختلفوا في القادر على القتال من الرجال فأجازوه معنونه ومطرف وابن الماجشون وأصبح قالوا وإن كان المشرك عندهم ذا قدر ونجدة إذا لم يرضوا إلا به قال أصبح الآن يخشى من الفداء به ظهورهم على المسلمين قال وأما خوف وقوع الضرر منهم فغفتر ونقل ابن رشد قولنا يمنع الفداء بهم وهو ظاهر نقل الباجي عن ابن القاسم لا يفدى بما يتقون به (م) وأبو حنيفة يمنع المن والفداء وهذا الحديث في الفداء بالمرأة ورد عليه (ع) ويجوز المن والفداء بالمال والأسرى الشافعي وأجدو والكافة وقال أبو حنيفة مرة لا بأس بفدائهم بالمسلمين وهو قول صاحبه محمد وأبي يوسف \* واحتج بالحديث من يرى التنفيل قبل الجنس ولا حجة فيه لجواز أن يكون علم قيمتها حين يخمس أو كان ذلك بعد الخمس وفيه جواز استيهاب الإمام أهل الجيش بعض ما غنموا أو نفقوا ليفادى به أو يصرفه في مصالح المسلمين وليس من الرجوع في الهبة إذا لم يهبه ماله ولا استرجعه لنفسه (قوله في الأخرى أياماً فدية أتيتموها أقيم فيها ففسهمكم فيها) أياماً فدية عصت الله ورسوله فان خسرها الله ورسوله (ع) يحتمل أن تكون الأولى من التي لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب ففسهمكم فيها في العطاء وتكون الثانية مما أوجف عليها فتكون غنمية ولا خلاف أن الغنمية تخمس وأما التي فعندنا لا تخمس وقال الشافعي يخمس وخالفه في ذلك أصحابه وإذا قيمت الغنمية فاربعة أخماسها للغانمين وخمسها لمن ذكر في قوله تعالى واعلموا أن ما غنمتم من شيء الآية وقد اختلف في كيفية قسم الجنس وفي معنى الآية فقال مالك معنى لله ورسوله أي حكمه لله ورسوله ينظر فيه الإمام بالاجتهاد فيعطى منه لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم ولم يذكر الأربعة الأصناف المذكورين في الآية إلا من حيث أنه يجوز أن يعطوا لبقصر الجنس عليهم وقيل يقصر الجنس على ستة سهم لله يرد على المحتاجين وسهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل من الأربعة الباقية سهم سهم وقيل يقبض من الجنس قبضة لبيت المال ويقسم الباقي على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل من الأربعة الباقية سهم سهم والجنس عندهذا القائل يقسم على ستة وقال الشافعي يقسم الجنس على خمسة أسهم فله ورسوله سهم ولكل من الأربعة الباقية سهم سهم وقيل يقسم الجنس على خمسة سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل من الأربعة الباقية سهم ولا سهم لله وإنما أتى باسمه استغناء على وجه التبرك قال ابن عليه وإنما استفتح الكلام في الجنس والتي عنه ذكر نفسه لأنها من الكسب الطيب ولم ينسب لله تعالى إلا ما عظم وشرف ولم يقل ذلك في الصدقات لأنها أوساخ \* قلت \* قال ابن عطية وذكر

بفتح القاف وكسرها (ح) والشين معجمة ساكنة وفسره في الحديث بالقطع ويقال قشعت الشيء قشترته (قوله أياماً فدية أتيتموها أقيم فيها ففسهمكم فيها) أياماً فدية عصت الله ورسوله فان خسرها الله ورسوله (ع) يحتمل أن تكون الأولى من التي لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب ففسهمكم فيها في العطاء وتكون الثانية مما أوجف عليها فتكون غنمية ولا خلاف أن الغنمية تخمس وأما التي

الفاضي بعده هذا انه قيل انما يقسم الخمس على ثلاثة لكل من اليتامى والمساكين وابن السبيل سهم سهم ولا سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لا يرث ولا لذى القربى لان ابا بكر وعمر وعثمان منعوهم \* ابن عطية ولم يثبت المنع وانما عورض بنوهاشم بان قرشا كلها قرابة \* واختلف في سهمه صلى الله عليه وسلم من الخمس بعدموته وياتى ذكر الخلاف بعده حيث ذكره الفاضل ( قوله في سند الآخر سفيان عن عمرو عن الزهري ) ( م ) كذا للجوادى وسقط ذكر الزهري عند ابن مالهان والحديث محفوظ لسفيان عن عمرو عن الزهري ( قوله كانت أموال بني النضير مما آفأ الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ) ( ع ) الايجاف الاسراع ووجيف الخيل والركاب اسراعها في السير \* قلت \* وبنو النضير فرقة من يهود الحجاز كانت حصونهم ومساكنهم حوالى المدينة وقربا منها \* وكان السبب \* في جلائهم عنها ومصيرها لرسول الله صلى الله عليه وسلم انهم نقضوا العهد الذى كان بينهم وبينه بارادتهم غدرة حين انهم يستعينهم في دية الرجلين الذين قتلها وهما نائمان عمرو بن أمية الضمري وهو يرى انه قد أصاب نارا من بني عامر الذين قتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ومعونة وكان للرجلين عهد وجوار من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلم به عمرو فلما أتى عمرو وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه قتلها ما قال لادينهما نخرج الى بني النضير يستعينهم في دية الرجلين للجوار الذى كان عقد لهما فقالت اليهود نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت فيما استعنت بنا فيه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لم تجدوا الرجل على مثل حالته هذه ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنب جدار من بيوتهم جالس فهل رجل يملو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيريح نائمته فانتدب لذلك منهم عمرو ابن جحاش وقال أنا لذلك وصعد ليلقى الصخرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما أراد القوم فقام وخرج راجعا الى المدينة فلما استلمت النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فاقاموا في طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة فسألوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت داخل المدينة فأتوه فاخبرهم بما أراد اليهود لدنهم الله من غدرةهم ونقضهم العهد الذى عقد لهم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتهيء لحرهم والسير اليهم فصار اليهم بالناس ونزلوا بهم فحاصروا بالحضون فأمر بقطع النخل والتخريق فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعيبه قال السهلي ووقع في نفس بعض المسلمين من هذا الكلام شيء حتى أنزل الله سبحانه ما قطعهم من لينة الآية \* ابن اسحق وكان عبد الله بن أبي ابن سلول في ناس من المنافقين بعثوا الى بني النضير أن ائتمروا وتنعوا فانا لم نساكم ان قوتلتم قاتلنا معكم وان خرجتم خرجنا معكم فانتظر واذا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقذف الله في قلوبهم الرعب فسأوا رسول الله صلى

فمنذ نالا بخمس وقال الشافعي بخمس ( قوله كانت أموال بني النضير ) ( ب ) بنو النضير فرقة من يهود الحجاز كانت حصونهم ومساكنهم حوالى المدينة والقرب منها وكان السبب في اجلائهم عنها ومصيرها لرسول الله صلى الله عليه وسلم انهم نقضوا العهد الذى كان بينهم وبينه بارادتهم غدرة حين انهم يستعينهم في دية الرجلين الذين قتلها وهما نائمان عمرو بن أمية الضمري وهو يرى انه قد أصاب نارا من بني عامر الذين قتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ومعونة وكان للرجلين عهد وجوار من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلم به عمرو فخرج الى بني النضير يستعينهم في دية الرجلين فقالت اليهود نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لم تجدوا الرجل على مثل حالته

وقال الآخرون ثنائيفان  
عن عمرو عن الزهري  
عن مالك بن أوس عن عمرو  
قال كانت أموال بني  
النضير مما آفأ الله على  
رسوله صلى الله عليه وسلم  
مما لم يوجب عليه المسلمون  
بخيل ولا ركاب فكانت  
للنبي صلى الله عليه وسلم



الله عليه وسلم أن يجليهم ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حلت الابل من أموالهم الا الخلعة أى السلاح  
ففعل فحملوا من أموالهم ما استقلت بحمله الابل فكان بعضهم يهدم بيته على نجاف بابه فيضعه على ظهر  
بعيره فخر جوامن غير قتال الى خيبر ومنهم من سار الى الشام فسار من أشرفهم الى خيبر حتى  
ابن أخطب وسلام بن أبي الحقيق وكنانة بن أبي الحقيق وخلقوا الاموال فكانت لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء فقسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المهاجرين الاولين دون  
الانصار يدفع بذلك مؤنتهم عن الانصار اذ كانوا قاسموهم الأموال والديار عدا انه أعطى أباد جانة  
وسهيل بن حنيف الانصار بين شيأ من ذلك لفقرهما فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يوجف  
عليها بخيل ولا ركاب وانما انصرفوا دون قتال ونزل في بني النضير سورة الحشر قد كرم ما أصابهم  
به من النعمة وما سيطر عليهم من رسوله فقال تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل  
الكتاب من ديارهم الآيات ومعنى يخرجون بيوتهم بأيديهم هو هدم بيوتهم عن نجاف أبوابها (قوله  
فكان ينفق على أهله نفقة سنة وما بقى يجعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله) (ع) قال  
الطبري ما أفاء الله على رسوله طعمة منه له على أن يأكل منه هو وأهله ما احتاجوا ويصرف  
ما بقى في تقوية الاسلام وروى أنه كان يعود منها على فقراء بني هاشم وزوج أئمتهم ومعنى  
ما أفاء الله ما رد وصرف اليه من أموال أهل الكفر (م) لا خلاف أن الغنيمة تخمس فاربعة  
أخماسها للقاتلين ويصرف الخمس حيث أمر الله وأما ما تجلي عنه أهله دون قتال فعندنا لا يخمس  
ويصرف في مصالح المسلمين كما كان صلى الله عليه وسلم يفعل فيما يأخذ من بني النضير وقال  
الشافعي يخمس كالغنيمة \* قلت \* تقدم أن ما يؤخذ من مال الكافر الحربى ثلاثة أقسام غنيمة  
وما يختص بأخذه وفي الغنيمة ما قوتوا عليه أو كان بحيث يقتلون عليه كما أخذ من قرب بلدهم  
وحكم الغنيمة ما ذكر من الخمس وما يختص بأخذه هو ما أخذ من مال حربى غير مؤمن عليه  
أو كرها دون صلح ولا قتال كالذى يهرب به الأسير أو من أسلم منهم بدار الحرب وما غنمه  
الذميون وفيما غنمه العبيد والنساء قولان والى ما سواها وضبطوه بأنه ما لم يوجف عليه بخيل ولا  
ركاب تكرار الجازية وما صولحوا على أخذه وما أخذ من تجارهم وتجار أهل الذمة وخمس  
الركاز وخمس الغنيمة لان خمسها عند مالك بحكم النفي ومحل النفي بيت المال وكيفية صرف بيت  
المال قال ابن حبيب ورواه عن مالك وأصحابه مال الله الذى جعله الله رزقا لعباده ما لان زكاة  
الاصناف المعينة وفي سوى فيه بين الغنى والفقر يعنون في مطلق الأخذ لافي قدر المأخوذ ابن  
حبيب وسيرة أئمة العدل في النفي وشبهه أن يبدأ بسد خلل البلد الذى نيل فيه وسد حصونه والزيادة في  
كرامه وسلاحه ويقطع منه رزق عماله وقضائه ومؤذنيه ولمن لى عماله في مصالح المسلمين ثم يخرج  
عطاء المقاتلة ثم العيال والذرية ثم سائر المسلمين يبدأ الفقير على الغنى وما فضل رفعه لبيت المال يقسمه  
يبدأ فيه بمن لا يملك في البلد الذى أخذ منه وان لم يعم الفقراء والاغنياء أنز الفقراء الآن ينزل ببلدة  
وليس عندهم ما يذهبها فليعطهم من غير ما بقدر ما يراه وان اتسع المال أبقي منه في بيت المال لما  
يعرض من نوائبهم وبناء المساجد والقناطر وفك الأسارى والغزو وقضاء دين ومعونة في عقل جرح  
وتزويج عزب وإعانة حاج \* قال عمر رضى الله عنه ما من أحد الا وله في هذا المال حق أعطيه أو منعه  
ولو كان راعيا أو راعية بعدن وأعجب ما لك هذا الحديث (قوله فكان ينفق على عياله) (ع) فيه

خاصة فكان ينفق على  
أهله نفقة سنة وما بقى  
يجعله في الكراع والسلاح  
عدة في سبيل الله \* حدثنا  
يحيى بن يحيى أخبرنا  
سفيان بن عيينة عن  
معمر بن الزهرى بهذا  
الاسناد \* وحدثني عبد  
الله بن محمد بن أسماء الضبى  
ثنا جويرية عن مالك  
عن الزهرى ان مالك بن  
أوس حدثه قال أرسن الى  
عمر بن الخطاب فحتمه

هذه ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنب جدار من بيوتهم فاعد فحل رجل يعلو على هذا البيت

أن للإمام النعقة على نفسه وعياله من الفىء لانه من العاملين أولان له فى الفىء حقا كسائر المسلمين  
 ( قوله سنة ) ( ع ) فيه جواز ادخار قوت سنة ولم يكن صلى الله عليه وسلم يدخر لنفسه شيئا وانما يدخر  
 لغيره وفيه أن الادخار لا يقدر فى التوكل ولا خلاف فى جواز ادخار ما يرفع الانسان من أرضه  
 \* واحتلف فى ادخار ما يشتري من السوق فأجازه قوم واحتجوا بالحديث ولا حجة فيه لانه صلى الله  
 عليه وسلم انما كان يدخر فيما يرفع من مزارعه ومنعه آخر ون الحديث لا يدخر الا خاطئ وقال الأكثر  
 ان كان فى وقت ضيق الطعام لم يجز أن يشتري ما يضيق على الناس وانما يشتري ما لا يضيق كتوت  
 الايام والشهر وان كان فى وقت سعة جاز أن يشتري قوت سنة وأكثر \* قلت \* قد استوفينا الكلام  
 على الحكرة فى محله من كتاب البيوع وذكرنا أن من متأخري الشيوع من يقول ان ادخار قوت  
 سنتين فى تونس لا ينافى التوكل وقد قدمنا وجه ذلك وانه لا يجوز نعى الغلاء وأما الفرح به لبيع  
 الانسان ما عنده فكان الشخ يقول لا يعزم ( ع ) وفيه حجة لمن يقول ان الفىء لا يخمس وفيه أيضا  
 ان خمس الغنمة لا يقصر قسمه على من ذكر فى آية الانفال وانما القصر مصر وف لنظر الامام بحسب  
 المصلحة وانما الخمسة المذكورة فى الآية انما ذكرت لجواز اعطائها للامام بحسب

حدث تحاكم العباس وعلى الى عمر رضي الله عنهم \*

فيلقى عليه صخرة يريد بحماضه فانتدب لذلك منهم عمرو بن جحش وقال أنا لذلك وصعد ليلقى الصخرة  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناس من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى فأتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الخبر من الساء بما أراد القوم فقام وخرج راجعا الى المدينة فلما استلبت النبى صلى الله عليه  
 وسلم أصحابه قاموا فى طلبه فلحقوا رجلا مقبلا من المدينة فسألوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 رأيته داخل المدينة فأثوه فأخبرهم بما أرادت اليهود من غدره ونقضهم العهد الذى عقد لهم فأمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتهويل لهم والمسير اليهم فصار اليهم بالناس ونزل بهم فحصبوا بالحصى  
 فأمر بقطع النخل والحريق فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعيبه قال السهيلي ووقع فى  
 نفس بعض المسلمين شئ حتى أنزل الله تعالى ما قطعتم من لينة الآية \* ابن اسحق وكان عبد الله بن أبى  
 ابن سلول فى ناس من المنافقين بعثوا الى بنى النضير أن اثبتوا وامنعوا فانال نسلهم ان قوتهم قاتلنا معكم  
 وان أخرجتم نخرجنا معكم فانتظروا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقذف الله فى قلوبهم الرعب فسألوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجاههم ويكف عن دماءهم على ان لهم ما حلت الابل من أموالهم الا  
 الحلقة أى السلاح ففعل فحملوا ما استقلت بحمله الابل كان الرجل يهدم بيته على نجاف بابيه فيضعه على  
 ظهر بعيره فخرجوا من غير قتال الى خيبر ومنهم من سار الى الشام فصار من أشرفهم الى خيبر حبي بن  
 أخطب وسلام بن أبى الحقيق وكنانة بن الربيع بن أبى الحقيق وخلوا الاموال فكانت لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المهاجرين الاولين  
 دون الانصار يدفع بذلك مؤنتهم عن الانصار اذ كانوا قاسموهم الاموال والديار عدا انه أعطى  
 أبادجانة وسهيل بن حنيف الانصار بين شيأ من ذلك لفقرهما فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ  
 لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب وانما انصر فوادون قتال ونزل فى بنى النضير سورة الحشر يذكر  
 ما أصابهم به من النعمة وما سيط عليهم من رسوله صلى الله عليه وسلم

باب تحاكم العباس وعلى الى عمر رضي الله عنهم \*

(قوله حتى تعالى النهار) أى ارتفع (قوله فوجدته في بيته) (ع) فيه احتجاب الامراء في بعض الاوقات ليعفروا في النظر فيما يخصهم من أمر المسلمين (قوله مفضيا الى رماله) (ع) الرماله بكسر الراء وضمة ما ينسج من سعف النخل ليجلس عليه ومعنى مفضيا ليس بينه وبينها فراش وانما قال ذلك لان العادة لا بد أن يكون عليها فراش (قوله يامال) (ع) هو منادى مرخم والأصل يامالك فرخم بحذف الكاف ثم في اللام الضم على لغة من لم ينو رد المحذوف والكسر على لغة من نواه والدفع السير بسرعة وكانهم جاؤا كذلك لحاجة وضرر لحقهم والرضخ العطية القليلة (قوله نخذه) ﴿قلت﴾ فيه التامى بعمر في مثل ذلك وفائدته أن من كان كذلك كان أعرف بكيفية القسم لمعرفة بجاهلهم (قوله لو أمرت بهذا غيري) ﴿قلت﴾ ليس فيه رد لقول الامام وانما هو لانه رأى أن عدم الدخول في العهد أولى فلما تبين له راحيته عن غيره لم يسعه التردد وفي الصفة بعث المعتضد الى ابراهيم الحربي بعشرة آلاف درهم ليفرقها فرد الرسول بها ثم عاد الرسول وقال ان أمير المؤمنين يستلثك أن تعرف ما في جبرائك فقال عافاك الله هذا مال لم تشتغل أنفسنا بجمعه فلان شغلها بتفرقة قل لأمر المؤمنين ان تركتمنا والاتحولنا من جوارك (قوله اقض بيني وبين هذا الكاذب الغادر الخائن) ﴿قلت﴾ بدأ بالسباع من العباس اما لانه أكبر أولانه الطالب (ع) هذا الكلام لا يليق أن يقع من مثل العباس وعلى منزله عن بعضه فضلا عن كله والعصمة وان كانت لا تثبت الا لنبى ولمن شهد له بهاني لسكناء مورون بنحسين الظن بالصعابة ونفى كل رذيلة عنهم وقد أسقط بعضهم هذه الالفاظ من نسخته تورعوا لعله وهم الراوى وان صحت هذه الالفاظ فأوجه ما فيها أن يقال انها صدرت من العباس على وجه الدالة على ابن أخيه لانه في الشرع بمنزلة أبيه وقال ما لا يعتقده وما يعلم براءة ابن أخيه من قعمده لانه كان يعتقد ان الصواب وعدل عنه وقصد العباس بقوله ذلك لعل زجره عما هو عنده مخطئ فيه لا أن عليا عرف الصواب وعدل عنه وقصد العباس وهذا كما لو قال مالكي لرجل شرب النبيذ أنت فيه وذلك عند علي لا يوجب شيئا مما ذكر العباس وهذا كما لو قال مالكي لرجل شرب النبيذ أنت عندى ناقص الدين ساقط العدالة فانه كلام صحيح على أصله وان كان الخنفي يعتقد انه انما أتى مباحلا ينقص ديننا ولا عدالة بمقتضى اعتقاده ويدل على هذا التأويل وانه لا بد منه انها قضية جرت في محاسن فيه عمر وهو الخليفة وعلم من شدته في الحدود والاعراض وترك المداينة ما علم وحضره عثمان ومن ذكر رضي الله عنهم ولم ينكر أحد منهم مع شدتهم في انكار المسكر وما ذاك الا لانهم

حين تعالى النهار قال فوجدته في بيته جالساً على سريره مفضيا الى رماله متكئاً على وسادة من آدم فقال لي يامال انه قد دفع أهمل أبيات من قومك وقد أمرت فيهم برضخ نخذه فاقصمه بينهم قال قلت لو أمرت بهذا غيري قال خذه يامال قال فجاء يرفا فقال هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد فقالوا عمر نعم فأذن لهم فدخلوا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلى قال نعم فأذن لهما فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا الكاذب الغادر الخائن

﴿ش﴾ (قوله حتى تعالى النهار) أى ارتفع (قوله مفضيا الى رماله) (ح) الرماله بضم الراء وكسر هاما ينسج من سعف النخل فيجلس عليه ومعنى مفضيا ليس بينه وبينها فراش وانما قال ذلك لان العادة لا بد أن يكون عليها فراش (قوله يامال) منادى مرخم (قوله دف) الدفع المشى بسرعة وكانهم جاؤا كذلك لحاجة وضرر لحقهم (قوله وقد أمرت فيهم برضخ) باسكان الضاد والحاء المجتمعتين وهو العطية القليلة (قوله اقض بيني وبين هذا الكاذب الغادر الخائن) (ب) بدأ بالسباع من العباس اما لانه أكبر أولانه الطالب (ع) هذا الكلام لا يليق أن يقع من مثل العباس وعلى منزله عن بعضه فضلا عن كله وقد أسقط بعضهم هذه الالفاظ من نسخته تورعوا لعله وهم الراوى فان صحت هذه الالفاظ فأوجه ما فيها أن يقال انها صدرت من العباس على وجه الدالة على ابن أخيه لانه في الشرع بمنزلة أبيه وقال ما لا يعتقده وما يعلم براءة ابن أخيه من قعمده وأنه انما خالفه بمقتضى التأويل

فقال القوم أجل يا أمير المؤمنين فاقض بينهم وأرحهم - فقال مالك بن أوس يخيل إلي أنهم قد كانوا قدموهم لذلك فقال عمر راثدا أنشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والأرض

(٧٥)

أعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم ثم أقبل على العباس وعلى فقال أنشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والأرض أعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم فقال عمر إن الله جل وعز كان خص رسوله بخاصة لم يخص بها أحدا غيره قال ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى لله وللرسول ما أدى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النضير فوالله ما استأر عليكم ولا أخذها دونكم حتى بقي هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقي أسوة المال ثم قال أنشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والأرض أعلمون ذلك قالوا نعم ثم أنشد عباسا وعليا بمثل ما شئ به القوم أعلمان ذلك قالوا نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبختنا تطلب ميراثك

فهموا من قرينة الحال أنه تكلم بما لا يعتد ظاهره بمبالغة في الزجر **قلت** ويحتمل أنه إنما قال ذلك على سبيل الغرض أي أقض بيني وبين هذا الذي ان قاله عن تعدد منته فم وكاذب إلى آخره **(قوله)** فقال القوم أجل فاقض بينهم وأرحهم **(ع)** فيه الشفاعة عند الامام وحضه على الحق **قلت** أجل بمعنى نعم ونعم حرف تصديق وليس هنا تصديقا لما وصف به عليا رضي الله عنه ولا تصديقا لقولهم أقض لانه طلب ونعم إنما هو تصديق في الخبر والظاهر أنها هنا للاستفتاح **(قوله)** فقال عمر أنشدكم بالله **(ع)** فيه استشهاده الامام من حضره من العدول على ما يقوله بين الخصمين لتقوى حجة في إقامة العدل وقمع الخصم **(قوله)** ثم أقبل على العباس وعلى **(ع)** فيه تقرير الخصمين على ما يعرفانه من الحق **(قوله)** ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخص بها أحدا غيره **(ع)** قيل هي اباحة الغنائم له ولائته أو كونه له خاصة أو تخصيصه بما أفاء الله عليه ما لم يملكه كله كما قال الاكثر أو بملكه التصرف والحكم فيه كما قال الجمهور أو أي جعل حكم ذلك له يحكم فيه بما يراه وهذا أظهر الوجوه لاستشهاد عمر رحمه الله على ذلك بالآية **قلت** ويشهد بذلك قولهم ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المتروك حقيقة إنما هو في المملوك وهو وجه طلب ورثته ارضهم منه **(قوله)** تطلب ميراثك من ابن أخيك **قلت** ولم يقل من رسول الله صلى الله عليه وسلم لان هذه العبارة أنسب باعتبار الميراث **(قوله)** فقال أبو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث ما تركناه صدقة **(ع)** قال بعضهم فيه حكم الحاكم لنفسه ان كان الحق مشهورا وهذا غير بين لان أبا بكر لم يأخذ لنفسه وإنما أخذ للسامين وتوليتة التصرف فيه إنما هو بحكم الخلافة كغيره من الأمور لا بحكم الملك ويشهد لهذا التأويل قوله في الآخر من رواية أبي الطفيل اذا أطمع الله نبيا طمعه ثم قبضه جعلها للذي يقوم بعده أي النظر فيها وعلى هذا يتأول اقطاع عثمان رضي الله عنه ما أقطع تمسك بظاهر اللفظ في هذا الحديث وهو مذهب الحسن وقتادة ان هذه جعلها للنبية صلى الله عليه وسلم طعمة ثم هي لمن ولي بعده **(قوله)** فرأيته كاذبا إنما غادرا **(م)** ويجب عندي تأويل قول عمر هذا في أبي بكر وقوله على نفسه مثل ذلك ويتأول بما تقدم من تأويل قول العباس ذلك لعلني فاعني أنكما تعتقدان ان الواجب ان نفعل أنا وأبو بكر في هذه القضية خلاف ما فعل أبو بكر فحن على مذهبي كما لو أتينا ونحن معتقدان ما تعتقدانه لكننا به هذه الأوصاف أو يكون معنى قوله ذلك ان الامام ثمانية آلاف اذا كان على هذه الأوصاف ويتم في قنائه فكان مخالفتكم لنا تشعر من رأيها انكما تعتقدان ذلك فينا **قلت** ويحتمل الجواب أنه على معنى

لانه مخلفني عنده فقصد زجره بذلك وهذا كما لو قال مالي الحنفى يشرب النبيذ انه عندى ناقص الدين ساقط العدالة فانه كلام صحيح على أصله لا على أصل الحنفى **(ح)** قال العلماء معناه هذا الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب **(قوله)** ان الله خص رسوله بخاصة قيل هي اباحة الغنائم له ولائته **(قوله)** من ابن أخيك ولم يقل من رسول الله صلى الله عليه وسلم لان هذه العبارة أنسب بالميراث **(قوله)** فرأيته كاذبا إلى آخره يجب تأويله على ما تقدم **(م)** ويحتمل الجواب انه على معنى الاستفهام الذي

من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها فقال أبو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث ما تركناه صدقة فرأيته كاذبا إنما غادرا خائنا والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي أبو بكر وأنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وولي أبي بكر فرأيتني كاذبا إنما غادرا خائنا

اليناقلت ان شئت دفعتها  
اليسكا على أن عليك عهد  
الله أن تعمل فيها بالذي  
كان يعمل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاحذتها  
بذلك قال أ كذلك قال  
نعم قال ثم جئتني لأقضى  
بينكما ولا والله لأقضى  
بينكما بغير ذلك حتى تقوم  
الساعة فان عجزتما عنها  
فرداها الى \* حدثنا  
اسحق ومحمد بن رافع وعبد  
ابن حميد قال ابن رافع  
ثنا وقال الآخرون أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن الزهري عن مالك بن  
أوس بن الهدان قال أرسل  
الى عمر بن الخطاب فقال  
انه قد حضر أهل أبيات  
من قومك بنحو حديث  
مالك غير ان فيه فكان  
ينفق على أهلها منه سنة  
وربما قال معمر يحبس  
قوت أهلها منه سنة ثم يجعل  
ما بقي منه مجعل مال الله  
عز وجل \* حدثنا يحيى  
ابن يحيى قال قرأت على  
مالك عن ابن شهاب عن  
عروة عن عائشة انها قالت  
ان أزواج النبي صلى الله  
عليه وسلم حين توفي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أردن أن يبعن عثمان  
ابن عفان الى أبي بكر  
فيسألنه ميراثهن من النبي  
صلى الله عليه وسلم قالت  
عائشة لهن أليس قد قال

الاستفهام الذي معناه الانكار والتقدير أفرأيتاه كذلك وأظنه في بعض النسخ بالاستفهام (م) وأما  
العد عن تكرر على والعباس الى الخليفتين بعد قوله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة فامثل  
ما فيه ما قاله بعض الائمة انهما طلبا أن يقسم بينهما ما نصين يتفقان بذلك على حسب ما ينفقهما به الامام  
لو ولي قدمه بنفسه فكره عمر أن يوقع عليهما اسم القسم ويطول الزمان فيظن انه قسم ميراثا وانه صلى  
الله عليه وسلم ورث لاسيما والقسم بين العم والابنة نصغين وان كان ذلك منهما ان طلبا القسم على وجه  
التعليك فلعله قبل سماعهما الحديث ويؤيد ذلك أن عليا لما صارت اليه الخلافة لم يغيرها عن كونها صدقة  
وبنحو هذا احتج السفاح قال ابن الاعرابي ان أول خطبة خطبها السفاح قام اليه رجل في عنقه  
المصحف فقال أنشدك بالله الاحكامت بيني وبين خصمي بهذا المصحف فقال من خصمك قال  
أبو بكر في منعه فذلك قال أظلمك قال نعم قال فمن بعده قال عمر قال أظلمك قال نعم وقال في عثمان  
كذلك قال السفاح فعلى ظلمك فسكت فأغلظ له السفاح انتهى (قوله والله يعلم اني لصادق بار)  
(قوله ثم جئتني أنت وهذا) (م) يشكل مجيئهما العمر بعد تعريف أبي بكر لهما بالحديث في منع  
الميراث والجواب انهما انما جايا يطلب كل واحد منهما الانفراد بولاية العمل لانه يطلب قسم التملك  
فالعباس يدلي بالعمومة وعلى بحق زوجته ونصيبها من البنوة لانهما يطلبان ما علمنا منع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منه بقوله لا نورث ما تركناه صدقة ويدل على انهما لم يطلبا الملك بل القيام بالصدقة  
قول عمر ثم جئتني وأمر كما جميع أي غير مختلف وجاء في بعض الاخبار أن عمر قال لهما أول مرة ان  
شئنا وطابت نفس أحدكما للآخر دفعها على أن يعطيني عهدا ليعمل فيها بما عمل أبو بكر وان العباس  
طابت نفسه بدفعها العلي ثم اختلفا بعد حول فرجما الى عمر فهذا أيضا يدل أن تنازعهما أولا وآخر انما  
هو في ولاية العمل لا الملك (قوله فان عجزتما عنها فرداها) (ع) دفعها عمر لهما على نحو ما عمل فيها  
أبو بكر وولاية الاثنين عنده أحوط وأنظر للمال وقطع مسلم هذا الحديث عند قوله فان عجزتما عنها  
فرداها الى زاد البخاري فاننا كما هيكاها وقد ذكر مسلم بعده هذا أيضا زيادة قال فدفعها عمر الى علي  
والعباس فغلبه عليا على أي على القيام بها وقد خرج به بتأمة البرقاني في صحيحه قال فغلبه علي عليها  
فتركها للعباس فكانت بيد علي ثم كانت بيد الحسن بن علي ثم بيد الحسين بن علي ثم بيد علي بن الحسين  
ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد عبد الله بن الحسن ثم نولاها بنو العباس وقد بين مسلم أيضا أن الذي دفع  
لهما عمر انما هي صدقات النبي صلى الله عليه وسلم مما أفاض الله عليه بالمدينة يعني من أموال بني النضير  
وغيره في وغير ذلك مما أمسكه لنوائب المسلمين (قوله في الآخرون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين  
توفي أردن أن يبعن عثمان الى أبي بكر فيسألنه ميراثهن قال لهن عائشة أليس قد قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة) قلت \* هو من عائشة تذكيرا كن نسين لانه استغراب

معناه الانكار والتقدير أفرأيتاه كذلك وأظنه في بعض النسخ بالاستفهام (قوله ثم جئتني أنت  
وهذا) (م) يشكل مجيئهما العمر بعد تعريف أبي بكر لهما بالحديث في منع الميراث والجواب انهما انما  
جايا يطلب كل منهما الانفراد بولاية العمل لانه يطلب قسم التملك فالعباس يطلب بالعمومة وعلى بحق  
زوجه ونصيبها من البنوة لانهما يطلبان ما علمنا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم منه بقوله لا نورث  
ويدل على انهما لم يطلبا الملك بل القيام بالصدقة قول عمر ثم جئتني وأمر كما جميع أي غير مختلف وجاء  
في بعض الاخبار ان عمر قال لهما أول مرة ان شئنا وطابت نفس أحدكما للآخر دفعها على أن يعمل

عائشة لهن أليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة \* حدثني محمد بن رافع أخبرنا يحيى ثنا

ليث عن عقييل عن ابن  
شهاب عن عروة بن الزبير  
عن عائشة أنها أخبرته أن  
فاطمة بنت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أرسلت  
إلى أبي بكر الصديق تسأله  
ميراثها من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مما آفاه الله  
عليه بالمدينة وقدك وما  
بقي من خمس خيبر فقال  
أبو بكر إن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا نورث  
ما تركنا صدقة إنما كل  
آل محمد صلى الله عليه وسلم  
في هذا المال وإنى والله  
لا أغرب شيئا من صدقة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
حاله التي كانت عليها في  
عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا أعلن فيها بما  
عمل به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأبى أبو بكر أن  
يدفع إلى فاطمة شيئا  
فوجدت فاطمة على أبي  
بكر في ذلك قال فهجرت فلم  
تسكمه حتى توفيت  
وعاشت بعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ستة  
أشهر فلما توفيت دفنها  
زوجها علي بن أبي طالب  
ليلا ولم يؤذن بها أبابكر  
وصلى عليها علي وكان لعلي  
من الناس وجهة حياة  
فاطمة فلما توفيت استنكر  
علي وجوه الناس فالتمس  
مصالحة أبي بكر ومبايعته  
ولم يكن بايع تلك الأشهر

في عدم علمهم بذلك لأن الظن بهم علم ذلك ( **قوله** في الآخران فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما آفاه الله عليه بالمدينة وقدك وما بقي من خمس خيبر )  
( **قلت** ) \* ما آفاه الله عليه بالمدينة هي أموال بني النضير المتقدمة الذكر وأما قدك فيأتي أمرها (ع) قال قوم طلبها الميراث أن كان بعد أن بلغها الحديث فيعمل على أنها حملته على ماله بال كالأصول وعقر الأموال هي التي لا تورث عن الأنبياء وأما ما يتركون من أسباب وطعام وسلاح ودابة فإنها تورث \* واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي ولا حجة فيه لأن نفقة نسائه لم يوجبها لهم بسبب الميراث بل لأنهم محبوسات عن الأزواج بسببه أو بما لهم من الحقوق في بيت المال لعدم هجرتهن وفضلهن والاول أظهر لتخصيصه صلى الله عليه وسلم إياهن بالذكر وكذلك اختصاصهن بالمساكن حياتهن بدليل أن المساكن لم تورث عنهن وذكر الماوردي أنه صلى الله عليه وسلم وصى لهم بدورهن ولا امتراء في أن حديث لا نورث كان مشهورا حينئذ وقد ذكرته عائشة لأزواجه صلى الله عليه وسلم ولما سمعته فاطمة من أبي بكر تركت المنازعة فلم يكن لها ولا لأحد من ورثتها طلب الميراث في ذلك وقول على الأمر فلم يغيره عما فعل أبو بكر وعمر ( **قوله** فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك ) ( **قلت** ) كان بعضهم يقول هذا كعالم أفتى بمسئلة وخالفه غيره فيها فانه يجد على من خالفه لأنه كما يتبادر إلى الفهم في العرف ( **قوله** فهجرت فلم تسكمه ) (ع) معنى هجرته انقبضت عن لقائه ومواصلة أي لم تمس اليه وليس هذا من الهجران المحرم كترك السلام والأعراض ومعنى لم تسكمه لم تسأله في حاجة ولم تضطر إلى كلامه ولم يأت في خبر أنها أقيته فلم تسلم عليه ولم تسكمه ( **قوله** ولم يؤذن بها أبابكر ) ينبغي أنه يتأول بما يليق ويعنى وأذن بها غيره ( **قوله** وصلى عليها على ) \* ( **قلت** ) \* معنى لعدم حضور أبي بكر والأخليفة أولى من الزوج وكذلك يتأول بالنسبة إلى الحسن لأن الابن أيضا أولى من الزوج والأظهر في تأويله أنه أصغر سنه ( **قوله** ولم يكن بايع تلك الأشهر ) (ع) تأخر على من البيعة قد ذكر عذره في الأم واعتذر الصديق عنه ويكفي في انعقاد البيعة الإمام بيعة أحاد أهل الحل والعقد ولا يفتقر إلى بيعة كل الأمة ولا يلزم كل الأمة أن يأتوا إليه فيضعوا أيديهم في يده فإذا فيها ما عمل أبو بكر وإن العباس طابت نفسه فدفعها إلى ثم اختلفا بعد حول فرجعا إلى عمر فهذا أيضا يدل أن تنازعهما أولا وأخرا إنما هو في ولاية العمل لا في الملك ( **قوله** مما آفاه الله عليه بالمدينة ) يعنى أموال بني النضير المتقدمة الذكر (ع) قال قوم طلبها الميراث أن كان بعد أن بلغها الحديث فيعمل على أنها حملته على ماله بال كالأصول ونحوها فهي التي لا تورث عن الأنبياء عليهم السلام وأما ما يتركون من طعام وأسباب وسلاح ودابة فإنها تورث واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي ولا حجة فيه لأن نفقة نسائه لم يوجبها لهم الميراث بل لأنهم محبوسات عن الأزواج بسببه أو بما لهم من الحقوق في بيت المال لعدم هجرتهن وفضلهن والاول أظهر لتخصيصه صلى الله عليه وسلم إياهن بالذكر وكذلك اختصاصهن بالمساكن حياتهن بدليل أن المساكن لم تورث عنهن ( **قوله** فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك ) (ب) كان بعضهم يقول هذا كعالم أفتى في مسئلة وخالفه غيره فيها فانه يجد على من خالفه لأنه كما يتبادر إلى الفهم في العرف ( **قوله** فهجرت فلم تسكمه ) (ع) معنى هجرته انقبضت عن لقائه ومواصلة أي لم تمس اليه وليس هذا من الهجران المحرم الذي هو ترك السلام والأعراض عند اللقاء ومعنى لم تسكمه لم تسأله في حاجة ولم تضطر إلى كلامه ولم يأت في خبر أنها



فارس إلى أبي بكر أن لا تأتوا ولا تأتوا أحدكم كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لا يكر والله لا تدخل عليهم وحده فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا والله لا أتيتهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على ابن أبي طالب ثم قال أنا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله إليك ولكم استبدت (٧٨) علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حق القربان من رسول الله

صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناي بكر فلما تكلم أبو بكر قال والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرأتي وأما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فاني لم ألقها عن الحق ولم أترك أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها إلا صنعته فقال على لا يكر موعدا العشي للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وكرشاً عـ وتخلقه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه ثم استغفر وتشهد على ابن أبي طالب فعظم حق أبي بكر وأنه لم يجعله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا انكاراً للذي فضله الله به وإيما كنا نرى لنا في الامر نصيباً فاستبد علينا به فوجدنا في أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكان المسلمون إلى على قريبا حين راجع الامر المعروف \* حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن

انفقدت البيعة بأحد أهل الحل والعقد لزم الباقي الانقياد وحرم الخلاف وشق العصا وتأخر على لم يكن خلافا ولا شق عصا وإنما كان كذلك لما ذكر من أنه استبد بهذا الامر العظيم دونه وحق لمثله أن يحضره ويشاور فيه \* (قلت) \* كان الامير أبو يحيى سلطان أفريقيا في أواسط القرن الثامن كتب العهد لولده أحمد الذي بقفصة (فلما) توفي الامير أبو يحيى وكان حاجبه حينئذ عبد الله بن تافرا حين فاحضر قاضي الجماعة أبا عبد الله بن عبد السلام وقاضي الانكحة أبا محمد الآججي فامرهم أن يبايعا عمر اولد الامير أبي يحيى المذكور فاعتذرا وقالوا كيف نبايعه ونحن قد شهدنا في بيعة أخيه أحمد والتزمناها وكان الحاجب المذكور نبيلاً فعال للقاضين حين رأى امتناعهما أدخل امدار السلطان واشتغلا بفعله وتكفينه فلما دخل موضع غسله أحضر الحاجب المذكور الناس وأهل الحل والعقد وأمرهم أن يبايعوا عمر فبايعوا فلم يخرج القاضيان وجدا البيعة قد حصلت وكان في انتظار أحمد المذكور المكتوب له العهد وهو بقفصة خوف الفتنة فبايع القاضيان حينئذ \* وكان الشيخ يستصوب فطنة الحاجب المذكور في فعله ونبله لانه جار على ما ذكر القاضي ويستصوب أيضا امتناع القاضيين أولا لما ذكرناه ويبيعهما نائبا لان عقاد البيعة بغيرهما \* قال الشيخ وأخبرني بكيفية هذه القصة الحاجب المذكور (قوله فارس إلى أبي بكر) \* (قلت) \* لعله لما استنكر وجوه الناس علم أن الامر على خلاف ما أدى اليه اجتهاده وصار عنده كانه اجماع منهم على خلاف ما ظهر له فرجع إلى أهل الاجماع (قوله كراهية محضر عمر) (ع) انما كره ذلك لما علم من غلظة عمر وشدة في الحق فخاف أن ينتصر لأبي بكر فيغلظ عليهم فتمتغير نفوسهم عليه \* (قلت) \* ما ذكر الراوى من أنه كراهية هو من فهم الراوى ولعل له وجهاً يليق غير الكراهية (قوله والله لا تدخل عليهم وحده) (ع) لا يربد بذلك انه خاف عليه أن يغدروا ومعاذ الله أن يظن بهم ذلك ولعله خاف أن يغلظوا له في العتاب ويكون عند أبي بكر جفاء فتغير لذلك نفسه (قوله ولم تنفس عليك) معناه لم تحسدك يقال نفس بكسر الفاء نفاسة (قوله فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر) (ع) فيه لقيته فلم تسلم عليه ولم تكلمه (قوله فأرسل إلى أبي بكر) (ب) لعله لما استنكر وجود الناس علم أن الامر على خلاف ما أداه اليه اجتهاده وصار عنده كانه اجماع منهم على خلاف ما ظهر له فرجع إلى أهل الاجماع (قوله كراهية محضر عمر) (ع) انما كره ذلك لما علم من غلظة عمر وشدة في الحق فخاف أن ينتصر لأبي بكر فيغلظ عليهم فتمتغير نفوسهم عليه بعد ان انشرح له (قوله والله لا تدخل عليهم وحده) (ع) لا يربد بذلك انه خاف عليه أن يغدروا ومعاذ الله أن يظن بهم ذلك ولعله خاف أن يغلظوا عليه في العتاب (ح) ويحملهم على الاكثار من ذلك لين أبي بكر فتغير لذلك نفسه (قوله ولم تنفس عليك) هو بفتح الفاء نفست بكسر الفاء أنفس بفتحها نفاسة معناه لم تحسدك (قوله فقال لها أبو

رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع ثنا وقال الآخران أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس أتيا أبا بكر ياتمان ميرانهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان أرضه من فدك وسهمه من خيبر فقال لهما أبو بكر اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمثل معنى حديث عقيل عن الزهري غير انه قال ثم قام على فخطبهم من حق أبي بكر وذو كرفضيلته وسابقتها ثم مضى إلى أبي بكر فبايعه فأقبل الناس إلى على فقالوا أصبت

أن العشي مابعد الزوال ومعنى شجر بيننا اختلفنا فيه (قوله) فقال لها أبو بكر إن رسول الله قال  
لأنورث ما تركنا صدقة وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر (ع) فيه حذف  
ونقص ونماه في الحديث الذي قبله فوجدت فاطمة على أبي بكر ولم تكلمه حتى توفيت وعاشت  
بعده عليه السلام ستة أشهر (قوله) فأما صدقته بالمدينة فقد دفعها عمر إلى علي وعباس فغلبه عليها علي  
وأما خير وفدك فأمسكها عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقة التي تعرفه  
ونوائبه وأمرها إلى من ولي الأمر قال فهم على ذلك إلى اليوم (قلت) \* قد تقدم أنها بقيت بيد بني  
علي حتى صارت لبني العباس (د) يعني بحقوقه التي تعرفه ونوائبه ما يطرأ عليه ويغشاه يقال عروته  
وأعريته وعورته وأعورته إذا أثبتته تطلب منه حاجة

﴿فصل﴾ وتفسير صدقات النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في هذه الأحاديث وموجب ملكه لها  
ثلاثة أوجه \* الأول الهبة كالسبع الخواطر من أرض بني النضير التي أوصى له بها خير بنى اليهودي  
حين أسلم يوم أحد وكالذي أعطاه الأنصار من أرضهم وذلك ما يبلغ الماء وكان منه موضع سوق  
المدينة \* الثاني ما كان ملكه بالنبي كارض بنى النضير حين أجلاهم عنها وجلاهم أموالهم ما حلت  
الابل إلا السلاح تركوها مع الأرض فكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا  
ركاب وكصف أرض فدك الذي صالح عليه أهلها من يهود وكنث وادى القرى الذي صالح أهلها عليه  
فكان له ثلثه ولهم ثلثاه وكحصن الوطيج وحصن السلام من حصون خير أخذها صلحا على أن أجلى  
من فيهما عنهما \* الثالث سهمه من خمس خير حين اقتحمها عنوة وصار في ذلك الخمس حصن الكتبية  
كما فهذه الأشياء كانت له خاصة ومع ذلك لم يستأثر بشئ منها بل كان يصرفها في مصالح المسلمين  
بعد إخراج ما يحتاج عياله وآله ويبدل أنها كانت ملكه إقطاعه الزبير منها لا يقطع ملك غيره وأجمع  
العلماء على أنها صدقات محرمة المالك ثم ما كان منها بالمدينة من أموال بني النضير داخل في ذلك  
ما أوصى له بخير بنى قريظة الذي دفعه عمر للعباس وعلي أن يعمل فيه ويصرفه في مصالح بني هاشم  
وما عد ذلك فأمسكه عمر لنوائب المسلمين التي كانت يصرفها فيها النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك  
كان أبو بكر قبله لأنه كان يرى أنه الخليفة وأنه القائم مقام النبي صلى الله عليه وسلم فلم ير إخراج ذلك  
عن نظره فكان يصرفه في مصالح قريشته وغيرهم

﴿فصل﴾ (ع) ومذهب الشافعي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له خمس في ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم خمس الخمس وأربعة أخماسه حق للاربعة أصناف المذكورة في قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم  
من شئ الآخرة لكل صنف وهو قول جماعة وأما ملك الخمس الغنime عنده فيء والفيء عنده  
لايخمس والنظر فيه للإمام يصرفه في مصالح المسلمين باجتهاده كما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم  
ليس لاحد فيه حق معين ولا نصيب مقدر وانما ذكر الله الاربعة أصناف لجواز الصرف فيها لا لقص  
القسم عليها فيعطى منه هؤلاء وغيرهم أو بحسبه لنوائب المسلمين فأرأى من ذلك باجتهاده فعلمه كما  
كان صلى الله عليه وسلم يفعل وكما قال صلى الله عليه وسلم انما يأكل أهل محمد من هذا المال كفا فاهو  
قول جماعة \* واختلف القائلون بأن الخمس يقسم على خمسة في خمسة صلى الله عليه وسلم بعد موته  
فقال الشافعي مرة يرجع لمصالح المسلمين يصرفه الإمام في الأهم فالأهم وقال مرة يرجع إلى الاربعة

بكران رسول الله قال لأنورث ما تركنا صدقة وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر (ع)  
فيه حذف ونقص ونماه في الحديث قبله فوجدت فاطمة على أبي بكر ولم تكلمه حتى توفيت

وأحسن فت كان الناس  
قريباً إلى علي حين قارب  
الأمر المعروف \* وحدنا  
ابن نمير ثنا يعقوب بن  
ابراهيم ثنا أبي ح وحدنا  
زهير بن حرب والحسن بن  
علي الحلواني قال ثنا  
يعقوب بن ابراهيم ثنا أبي  
عن صالح عن ابن شهاب  
أخبرني عمرو بن الزبير أن  
عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم أخبرته أن فاطمة  
بنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سألت أبا بكر بعد  
وفاة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يقسم لها  
ميراثها مما ترك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مما أفاء  
الله عليه فقال لها أبو بكر  
إن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لأنورث  
ما تركنا صدقة وعاشت بعد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ستة أشهر وكانت  
فاطمة تسأل أبا بكر نصيبها  
مما ترك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من خير وفدك  
وصدقته بالمدينة فأبى أبو  
بكر عليها ذلك وقال لست  
نار كشيأ كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يعمل به  
الاعمال به أني أخشى أن  
تركت شيئاً من أمره أن  
أزيغ فأما صدقته بالمدينة  
فدفعها عمر إلى علي وعباس  
فغلبه عليها علي وأما خير

الأصناف الباقية فيسقط ذكره ويرجع إلى أربعة وقال مرة هو للقاتلة خاصة لأنه صلى الله عليه وسلم إنما كان يأخذ من كان هيبته من قلوب العدو والمقاتلة تقوم مقامه في ذلك وعذره في ذلك كله بقاء سهم ذوى القربى على ما كان وقال أبو حنيفة يسقط بعدموته سهمه وسهم ذوى القربى ويقسم على الثلاثة الأصناف الباقية وعنده أيضا يصرف سهمه وسهم ذوى القربى في السلاح والسكران وقال بعض العلماء نصيب النبي صلى الله عليه وسلم للامنة بعده ملك ونصيب قرابته لقرابتهم وهو قول أبي ثور في سهمه صلى الله عليه وسلم \* واختلف في ذوى القربى من هم فقال الجمهور هم بنوهاشم وبنو المطلب وقال بعض السلف هم قريش كلهم \* واختلف هل يستحقها الفقراء منهم دون الأغنياء أو هو لجميعهم \* ثم اختلف في القسم عليهم هل هو على السواء أو على قسم الميراث لرغوعه اليهم واستحقاقهم إياه بالقرابة فذهب الشافعي أنه حق لجميعهم فسوى فيه بين الغنى والفقر والصغير والكبير والذكر والأنثى

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتسم ورثتي ديناراً ولا درهماً \*

(ع) هو من التنبيه بالادنى على الأعلى كقوله تعالى ومنهم من إن تأمنه الآية وقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره قال الطبري وليس بنهى حقيقة لأن النهى إنما يكون عما يمكن وارثه صلى الله عليه وسلم غير ممكن وإنما هو نهى في معنى الخبر ومعنى لا يقدّمونه أى لا يتخلفها وقال ابن عليه وبعض أهل البصرة إنهم يورث صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى خصه بأن جعل ماله كله صدقة والاول قول الجمهور وهو الأصح والاولى بمعنى الحديث لأن قوله بعد ماتر كناية بفسير له ولذا جاء بغير واو لا للعطف ولا للاستئناف ولو كان كما قال كانت الجنتين منقطعتين وتحتاج الثانية إلى واو \* قلت \* وتفسير قول القاضي كونه في معنى الخبر بقوله أى لا يتخلفها يردّه قوله بعد ماتر كناية صدقة لا قضاء أنه يتخلف \* وأيضاً فإنه لا يلزم من أنه لا يتخلفها حرمة الارث وما ذكر من أنه لا بد في الثانية من الواو لا يتعين ذكرها لأن الواو قد تترك بين الجلتين إمال كمال الفصل بينهما أول كمال الوصل كما نص عليه أهل البيان وهناتر كمال الوصل (قوله ماتر كت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملى فهو صدقة) (ع) هذا يرفع الإبهام الداخلة من قبل الاعراب في الحديث الذى بعده واختلف في العامل فقيل هو الهائم على الصدقات والناظر فيها وقيل هو المسلمون على حق من خليفة وغيره لأنه عامل النبي صلى الله عليه وسلم في أمته وقيل هو حافر القبر وروبايتهم لم يكونوا يحفرون باجر فكيف صلى الله عليه وسلم ومعنى الصدقة هنا الوقف لصالح المسلمين لأنه يفرق أصله أو يملكه المتصدق عليه واستدل بعضهم بهذا الحديث على أن الحبس لا يكون بمعنى الوقف حتى يضيف إليه لفظ الصدقة فيقال حبس صدقة

فصل \* (ع) والالفاظ في هذا الباب ثلاثة الوقف والحبس والصدقة إذا أريد بها معنى الوقف قال بعض أصحابنا ولفظ الوقف يقتضى التأييد بخلاف الآخرين \* (قلت) \* وقال غير واحد لفظ الوقف والحبس مترادفان وكذاهما في اللغة وعلى أن الوقف يختص بالتأييد فجعل ابن الحاجب لفظ الحبس والصدقة مترادفين فقال على ذلك إن اقترن بهما ما يقتضى التأييد تأيدوا والا فربان والحبس

وعاشت بعده ستمة أشهر (قوله لا يقتسم ورثتي ديناراً) هو من التنبيه بالادنى على الأعلى (قوله ومؤنة عاملى) قيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لأنه عامل للنبي صلى الله عليه وسلم ونائب عنه في أمته (ح) قال العلماء الحكمة في أن الأنبياء عليهم السلام

وفدك فأمسكهم. اعمر وقال  
هم صدقة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كانتا لحقوقة  
التي تمر وه ونوابته وأمرهم  
إلى من ولى الأمر قال فهما  
على ذلك إلى يوم \* حدثنا  
يحيى بن يحيى قال قرأت على  
مالك عن أبي الزناد عن  
الأعرج عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا يقتسم  
ورثتي ديناراً ماتر كت  
بعد نفقة نسائي ومؤنة  
عاملى فهو صدقة \* حدثنا  
محمد بن يحيى بن أبي عمر  
المكي ثنا سفيان عن أبي  
الزناد بهذا الإسناد نحوه

في الحقيقة أعم من الصدقة لأن المذهب أنه لا يشترط في الحبس ظهور القربة (ع) واختلاف المذهب إذا وقف بأحد هذه الالفاظ الثلاثة على معينين قبل يتأبد وقيل هو بمعنى العمري ترجع بعد انقراض الموقوف عليه ملكا للواقف حتى يؤكد اللفظ بأن يقول حبس صدقة أو يقول حبس لا يوجب ولا يباع ولا يورث أو أن يذكر لفظ التأبد أو ما يرفع الاشكال ﴿قلت﴾ وتقدمت طريقة ابن الحاجب في ضبط المذهب في أن وقف يقتضي التأبد وإن الحبس والصدقة ان اقترن بهما ما يدل على التأبد تأبدا ولا فر وابتان والقرائن التي تدل على أنه لا ينقطع ماذ كرك القاضى والخلاف انما هو فيما وقف على معين كذا ذكر واماعلى غير معين كقول الحبس هو حبس على المساكين والمجاهدين أو طلبة العلم فالمذهب أنه يتأبد وعلى القول بأن الحبس على معين لا يتأبد فاذا انقضى الحبس عليهم يرجع ملكا للحبس ان كان حيا والى ورثته أو ورثته ورثته وعلى أنه يتأبد فانه اذا انقضى الحبس عليهم لا يرجع الى الحبس لانه من العود في الصدقة ثم اختلف فروى أشهب أحب الى أن يرجع صدقة على المساكين وأهل الحاجة ولا يرجع ميراثا والمشهور انه يرجع الى عصبة الحبس الفقراء فان لم يكونوا فقراء أعطيه الأغنياء منهم وقيل تدخل الاغنياء في السكنى لافى الغلة (قول) في الآخر من حديث أبى هريرة لانورث ماتر كنا صدقة (ع) بجمع على صحته وقبوله من أهل السنة وانه اشتمل على جلتين والثانية هي قوله ماتر كناه صدقة فافى موضع رفع بالابتداء وصدقة الخبر وحرف الامامية وقالوا انما هو لا يورث بالياء وما مفعوله وصدقة منصوبة على الحال وقالوا ان المعنى ان الشيء الذي تركناه صدقة لا يورث ويورث غيره وهذا خلاف ما فهمه أهل السنة وحمله عليه أئمة الصحابة ولما نص عليه الصديق بما يرفع الابهام كقوله كل مال النبي صلى الله عليه وسلم صدقة وقوله في الحديث انما لانورث ماتر كنا فهو صدقة وكقوله في الحديث قبله لا تقسم ورثتي دينار اولادهم ماتر كناه صدقة وقد اعترض بهذا الهوس أبو عبد الله بن المعلم من الأئمة الامامية على القاضي على بن شاذان صاحب القاضي أبى بكر الباقلاني لعلمه بضعفه في العربية فقال له ابن شاذان لا أعلم ما صدقة من صدقة ولا احتاج الى ذلك في هذه المسئلة هذه فاطمة وعلى والعباس لاشك عندي وعندك في انهم من أفصح العرب وأعلمهم بالفرق بين اللفظين وهذا أبو بكر من أفصح العالمين بذلك كالثلاثة وقد جاء الثلاثة يطلبون الميراث فأجابهم أبو بكر بالحديث فسلموا ولم يباذوا فلو كان اللفظ لا يقتضى المنع لم يورده أبو بكر ولم يسأله الآخرون وأيضا فالرفع هو المروي ومدعى النصب مبطل قال المهلب قوله صلى الله عليه وسلم هذا هو بمعنى قوله انا آل محمد لا تجعل لنا الصدقة وذلك أن الله قد بعثه وبعث رسله يبلغون عنه دون أجر يأخذونه كما نص عليه القرآن فخرمت عليهم وعلى آلهم الصدقة وأن يورث عنهم شيء من أمور الدنيا شيئا لاكتساب المال وجمع الدنيا عن الانبياء ترفيعا لهم وتنزيها عن هذا معنى ما أشار اليه (د) قال العلماء الحكمة في أن الانبياء لا يورث خوف أن يكون في الورثة من يتقوى موتهم فيلك ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لورثتهم فيهلك الظان وتنفر الناس عنهم (ع) ومذهب الجمهور كما يقتضيه ظاهر الحديث ان الحكم فيه عام وفي غيره من الانبياء صلى الله عليه وسلم وقد روى أنه قال انما معاشر الانبياء لا يورث وفي أبى داود مال النبي صلى الله عليه وسلم كله صدقة الا ما أطعم أهله أو كساهم انما لانورث وذهب الحسن الى أن قوله لا يورث خاص به قال غيره الآن يكون منهم من لم يعرف حكمه \* واحتج الحسن بقول زكرياء برثني ويرث من آل يعقوب والمراد ث المال بدليل قوله خفت الموالى ولو كان المراد لانورث هو خوف أن يكون في الورثة من يتقوى موتهم فيلك ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لورثتهم

\* وحدثنى ابن أبي خلف  
ثنا زكرياء بن عدى أخبرنا  
ابن المبارك عن يونس  
عن الزهري عن الاعرج  
عن أبى هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لانورث ماتر كنا صدقة  
\* حدثنا يحيى بن يحيى  
وأبو كامل فضيل بن حبان  
كلاهما عن سليم قال يحيى  
أخبرنا سليم بن أخضر عن

ارث النبوة لم يحف عليها من الموالى

### ﴿ حديث قسم الغنيمة ﴾

( قوله قسم في النفل ) فيفتح به من فسر الانفال في قوله تعالى يستلونك عن الانفال باسمها الغنائم ( قوله ) للعرس سهمين وللرجل سهما ( ع ) كذا اللعذري ولغيره وللرجل بغير الف بعد الراء ( م ) مذهب مالك ان للفرس سهمين وسهما لراكبه \* وقال أبو حنيفة انما للفرس سهم ولا يكون أعظم حرمته من راكمه وحمل قوله للفرس سهما المراد بالفرس الفارس وهذا عدول عن الظاهر لان السهمين في الحديث انما أضافهما الى الفرس أما على رواية غير اللعذري فين أنه ليس كما ذكر وأما على رواية اللعذري فيحتمل وقد ورد في حديث ابن عمر ما رفع الاحتمال وهو قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للرجل وللفرس ثلاثة أسهم سهم للرجل وسهما للفرس \* وقال بقول مالك أحد الشافعي وصاحب أبي حنيفة ولم يتابع أباه حنيفة على قوله أحد الاثنى روى عن علي وأبي موسى \* قلت \* الرجل مقابل المرأه والراجل مقابل الفارس فاذا كان على رواية اللعذري يحتمل أن الفرس حينئذ كناية عن الفارس لانه قابله بالراجل ( م ) ومن له ثلاثة أفراس لم يسهم للثالث واختاف في الثاني فقيم لا يسهم له وقيل يسهم ( ع ) الأول للمالك والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم والثاني لابن وهب وابن الجهم وجاعة من السلف ولم يقل أحد انه يسهم لأكثر من فرسين الاثنى روى عن سليمان بن موسى قال يسهم لمن غزا بأفراس لكل فرس سهما

### ﴿ أحاديث المدد بالملائكة يوم بدر ﴾

( قوله بدر ) ( د ) قرية عامرة وهي على أربعة مراحل من مكة \* وقال ابن قتيبة بدر بئر كانت لرجل من غفار وهو احتقرها فسميت باسمه وكانت وقعت بدر يوم الجمعة تاسع عشر رمضان سنة اثنين من الهجرة وقيل يوم الاثنين والاول الصحيح \* قلت \* وكان سببها انه صلى الله عليه وسلم سمع أن بأسفيا ن أقبل من الشام ومعه غير كثير عليها أموال لقريش فندب المسلمين اليها وقال هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا اليها ففعل الله أن ينفلكموه هاخف البعض ونقل البعض لظنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلقى حربا وكان أبو سفيان حين دنأ من الحجاز تنسم الأخبار فأخبره بعض الركبان أن محمدا استغفر أصحابه فحذر عند ذلك واستأجر ضمضهما الغفاري فبعثه الى مكة يستغفر

عبيد الله بن عمر ثنا نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفرس سهمين وللرجل سهما \* حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله بهذا الاسناد مثله ولم يذكر في النفل \* حدثنا هناد بن السري ثنا ابن المبارك عن عكرمة ابن عمار ثنا سفيان الحنفي قال سمعت ابن عباس يقول ثنا عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر ح

فيهم لان الظان وتنفر الناس عنهم ( قوله قسم في النفل ) يفتح به من فسر الانفال في قوله تعالى يستلونك عن الانفال بأنها الغنائم

### ﴿ باب المدد بالملائكة يوم بدر ﴾

﴿ ش ﴾ ( ح ) بدر ماء معروف قرية عامرة وهي على أربعة مراحل من مكة وقال ابن قتيبة بدر بئر كانت لرجل من غفار وهو احتقرها فسميت باسمه وكانت وقعت بدر يوم الجمعة في التاسع عشر لشهر رمضان سنة اثنين من الهجرة وقيل يوم الاثنين والاول الصحيح ( ب ) وكان سببها أنه صلى الله عليه وسلم سمع أن بأسفيا ن أقبل من الشام ومعه غير كثيرة عليها أموال لقريش فندب المسلمين اليها وقال هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا اليها ففعل الله أن ينفلكموه هاخف البعض ونقل البعض لظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلقى حربا وكان أبو سفيان حين دنأ من الحجاز يتنسم الاخبار فأخبره بعض الركبان أن محمدا استغفر أصحابه فحذر عند ذلك واستأجر ضمضهما الغفاري فبعث

قريش إلى أموالهم ويخبرهم أن محمد قد عرض لها في أصحابه فأتى ضمضم مكة سرّاً يصارع صخر بن بطن  
الوادي يقول يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه لا أرى أن  
تدركوها الغوث الغوث فتجهز الناس سرا عا وقالوا ينظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي  
كلّا والله ليعلمن غير ذلك وكانوا بين رجلين أما خارج وأما باعث مكانه رجلاً وأرعبت قريش فلم  
يتخلف من كفارها أحد إلا أبو لهب فإنه تخلف وبعث مكانه وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في ست ليال خلت من رمضان وخرجت قريش ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز عيره أرسل إلى  
قريش انكم إنما أخرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم وقد نجاها الله فارجعوا فقال أبو جهل  
والله لا ترجع حتى نرد بدرًا وكان بدر موسماً به سوق يجتمع فيه العرب كل عام فنقيم به ثلاثاً ونعرب به  
الجزر ونطعم به الطعام ونسقي الخمر ونعزق عليها القينات ونسمع بنا العرب وبجمعة فلا تزال تنابنا أبداً  
فخضوا لما أراد الله وسبق به قضاؤه وكان من أمره في القتل والاسر ما هو مذكور في السير (قوله وهم  
ألف) ﴿قلت﴾ وفي السير أنه صلى الله عليه وسلم سأل الغلامين اللذين أسرا وأتوا بهما إليه من واردة  
قريش فقال أخبراني عن القوم قالوا أنهم وراء هذا الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى قال كم  
القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا ندرى قال كم نعرون كل يوم قالوا يومئذ تسعاً ويوماً عشرة فقال  
صلى الله عليه وسلم ما بين التسعمائة إلى الألف ثم قال لهما من فيهم من أشرف قريش قالوا فيهم عتبة  
ابن ربيعة وأخوه شيبه وأبو البختری بن هشام وحكيم بن خزام وأبو جهل وأمية بن خلف وعدد كثير  
غير هؤلاء فأقبل صلى الله عليه وسلم على الناس وقال هذه مكة ألقت أفلاذ كبدها وفي السير أيضاً أن  
قريشاً لما مرت بأبواء ابن رخصة الغفاري أرسل إليهم يحجز ورمع ابن له ﴿وقال ان أحببتكم أن أمدكم  
رجالاً وبأناس فعلنا فارساً إلى أن قد وصلت رحلك قد قضيت الذي عليك فلعمري ان كنا إنما نقاتل

إلى مكة يستغفر قريشاً أموالهم ويخبرهم أن محمد قد عرض لها في أصحابه فأتى ضمضم مكة سرّاً يصارع  
صخر بن بطن الوادي يقول يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه لا أرى أن  
تدركوها الغوث الغوث فتجهز الناس سرا عا وقالوا ينظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي  
كلّا والله ليعلمن غير ذلك وكانوا بين رجلين أما خارج وأما باعث مكانه رجلاً وأرعبت قريش فلم  
يتخلف من كفارها أحد إلا أبو لهب فإنه تخلف وبعث مكانه وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في ست ليال خلت من شهر رمضان وخرجت قريش ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز عيره أرسل إلى  
قريش انكم إنما أخرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم وقد نجاها الله فارجعوا فقال أبو جهل  
والله لا ترجع حتى نرد بدرًا وكان بدر موسماً به سوق يجتمع فيه العرب كل عام فنقيم به ثلاثاً  
ونعرب به الجزر ونطعم الطعام ونسقي الخمر ونعزق عليها القينات ونسمع بنا العرب وبجمعة فلا  
تزال تنابنا أبداً وهم ألف (ب) وفي السير أنه صلى الله عليه وسلم سأل الغلامين اللذين أسرا وأتى بهما  
إليه من واردة قريش فقال أخبراني عن القوم قالوا هم وراء هذا الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى  
قال كم القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا ندرى قال كم نعرون كل يوم قالوا يومئذ تسعاً ويوماً عشرة  
فقال صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة إلى الألف ثم قال لهما من فيهم من أشرف قريش قالوا  
فيهم عتبة بن ربيعة وأخوه شيبه وأبو البختری بن هشام وحكيم بن خزام وأبو جهل وأمية بن خلف وعدد  
كثير غير هؤلاء فأقبل صلى الله عليه وسلم على الناس وقال هذه مكة ألقت أفلاذ كبدها وفي السير أيضاً  
أن قريشاً لما أمرت بأبواء ابن رخصة الغفاري أرسل إليهم يحجز ورمع ابن له وقال ان أحببتكم أن أمدكم

وثني زهير بن حرب واللفظ  
له زهير بن يونس الحنفي  
ثنا عكرمة بن عمار ثني  
أبو زميل هو سمالك الحنفي  
ثني عبد الله بن عباس قال  
ثني عمر بن الخطاب قال  
لما كان يوم بدر نظر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلى المشركين وهم  
ألف



الناس فابنا عنهم ضعف وان كنا نقاتل الله كما يزعم محمد فلا أحد بالله من طاقة ( قوله وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر ) ﴿ قلت ﴾ وفي السير أن قريش ابعت عمرو بن وهب الجحى وقالوا له احذر لربنا أصحاب محمد فاستجبال بفرسه حول العسكر ثم رجع اليهم فقال لهم ثلاثمائة يزيدون قليلا أو ينقصون قليلا ولكن أمهلوني حتى أنظر للقوم كمين أو عدد فضرب في الوادي وأبعد فلم ير شيئا فرجع ﴿ وقال لم أر شيئا ولكن رأيت البلاء يتحمل المنايا تواضع يثرب تحمل الموت الناقع قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ الا سيوفهم والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجل منكم فاذا أصابوا منكم اعدادهم فاخير العيش بعد ذلك فروا رأيكم يا معشر قريش فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس حتى أتى عتبة بن ربيعة فقال يا أبا الوليد أنت كبير قريش وسيدها والمطاع فيها هل لك أن لاتزال تذكر فيها بخير آخر الدهر فقال وما ذاك قال أن ترجع بالناس وتحمل عقل حليفك عمرو ابن الحضرمي فقال اجعلوا على عقله وما أصيب من ماله ولكن اثنتان ابن الحنظلية يعني أبا جهل فاني لا أخشى أن يشجر أمر الناس غيره ثم قام عتبة خطيبا وذكر من الكلام ما هو مذكور في السير وحاصله الدعاء الى الرجوع قال حكيم فأتيت أبا جهل فقلت يا أبا الحكم أرسلني اليك عتبة بن ربيعة بكذا وكذا وذكر الكلام الذي قاله عتبة فقال انتفخ والله سحره حين رأى محمد وأصحابه كلا والله لانرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد وما بعته ما قال ولكنه رأى محمد وأصحابه أكلة جزور وفيهم ابنه فتخوفكم عليه ثم أرسل الى عمرو بن الحضرمي فقال هذا حليفك عتبة بن ربيعة أراد أن يرجع بالناس وقد رأيت نار أخيك بعينك فقم فأنشد في الناس خفرتك واذكر مقتل أخيك فقام عمرو ابن الحضرمي واكتشف ثم صرخ واعمره فخميت الحرب وأفسد على الناس الذي رأى عتبة ودعا اليه من الرجوع ولما بلغ عتبة قول أبي جهل انتفخ سحره فقال سيعلم مصفر استه من انتفخ سحره

وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر

رجال أو بأناس فملنا فأرسلوا اليه ان وقد وصلتكم رحلت فنبئت الذي عليك فلعمري ان كنا نقاتل الناس فابنا عنهم ضعف وان كنا نقاتل الله كما يزعم محمد فلا أحد بالله من طاقة ( قوله وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر ) (ب) وفي السير ان قريش ابعت عمير بن وهب الجحى وقالوا اخرز لنا أصحاب محمد فاستجبال بفرسه حول العسكر ثم رجع اليهم فقال لهم ثلاثمائة يزيدون قليلا أو ينقصون قليلا ولكن أمهلوني حتى أنظر هل للقوم كمين أو عدد فضرب في الوادي وأبعد فلم ير شيئا فرجع فقال لم أر شيئا ولكن رأيت البلاء يتحمل المنايا تواضع يثرب تحمل الموت الناقع قوم ما لهم منعة ولا ملجأ الا سيوفهم والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم فاذا أصابوا منكم اعدادهم فاخير العيش بعد ذلك فروا رأيكم يا معشر قريش فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس حتى انتهى الى عتبة بن ربيعة فقال يا أبا الوليد أنت كبير قريش وسيدها والمطاع فيها هل لك أن لاتزال تذكر فيها بخير آخر الدهر فقال وما ذاك قال أن ترجع بالناس وتحمل عقل حليفك عمرو بن الحضرمي فقال اجعلوا على عقله وما أصيب من ماله ولكن رأيت ابن الحنظلية يعني أبا جهل فاني لا أخشى أن يشجر أمر الناس غيره ثم قام عتبة خطيبا وذكر من الكلام ما هو مذكور في السير وحاصله الدعاء الى الرجوع قال حكيم فأتيت أبا جهل فقلت يا أبا الحكم أرسلني اليك عتبة بن ربيعة بكذا وكذا وذكر الكلام الذي قاله عتبة فقال انتفخ والله سحره حين رأى محمد وأصحابه أكلة جزور وفيهم ابنه فتخوفكم عليهم ثم أرسل الى عمرو ابن الحضرمي فقال هذا حليفك عتبة بن ربيعة أراد أن يرجع بالناس وقد رأيت نار أخيك بعينك فقم فأنشد في الناس خفرتك واذكر مقتل أخيك فقام عمرو بن الحضرمي واكتشف ثم صرخ واعمره فخميت الحرب وأفسد

والسحر الرثة فكان من أمر الله ما كان **(قوله)** فاستقبل القبلة ثم مديده فيه من أدب الدعاء استقبال القبلة ورفع اليدين **(قوله)** فجعل يهتف بربه (ع) معنى يهتف يصيح بالدعاء والاستغاثة كما قال تعالى اذ تستغيثون ربكم **(قوله)** ان نهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبد في الارض **(قوله)** قد علم ان الله تعالى غنى عن عبادة العابدين فلا يتوهم من هذا الكلام غير ذلك ولكن الانسان قد يتألم ويتأسف من خلو الارض من عبادة الله فهذا وجه قوله هذا والله تعالى أعلم **(قوله)** حتى سقط رداؤه **(قوله)** فقلت سقط الرداء هو السكال استغراقه في المشاهدة **(قوله)** كذاك (ع) كذا هو المكافاة وللغزى كفاك بالفاء وهما بمعنى ويلحق بهما حسبك ورواه البخارى حسبك قال القتيبي ومعنى كذاك حسبك وهو مثل اليك عنى أى تتع وأنشد

فقلن وقد تلاحت المطايا \* كذاك القول ان عليك عينا

أى كف القول **(قوله)** فقلت يعنى بقوله انها مثل اليك انها معام من كلمات الاغراء والاغراء هو وضع الظروف والمجرورات موضع افعال الأمر وهذا مجروران وضع اليك عنى موضع تتع ووضع كذاك موضع كف **(قوله)** مناشدتك ربك (ع) المناشدة السؤال ويصح فى مناشدتك الرفع على الفاعلية أى يكفئك مناشدتك ومن نصب كما ضبطناه عن أبى جحر فعلى المفعولية بما فى كذاك من معنى الفعل **(قوله)** قلت قال السهيلي المناشدة مفاعلة من اثنين والله تعالى لا ينشد عبده وماذا الا لانها مناجاة فى أمر يريد فلذلك جاءت بصيغة المفاعلة وظن أ كثر اللغو بين انها تكون من واحد كما قبت العبد وطارت النعل وسافرت وعافاك الله وأخذ السهيلي يحاول رد هذه الأربعة الى ان فيها مفاعلة حقيقة فانظرها فى كتابه المسمى بالروض الأنف (ع) فان قيل ان الله وعده احدى الطائفتين وقد نجت الأولى فبقيت هذه معلومة الحصول ويقينه بصدق وعده به فوق كل يقين فواجه دعائه والمبالغة فيه قيل فعل ذلك ليراه أصحابه من هذه الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعوا ولذلك لما قاله

على الناس الذى رآه عتبة ودعا اليه من الرجوع ولما بلغ عتبة قول أبى جهل انتفخ والله سحره فقال سيعلم مصفر اسمة من انتفخ سحره والسحر الرثة فكان من أمر الله سبحانه ما كان **(قوله)** فجعل يهتف بربه أى يصيح ويستغيث وهو بفتح الياء أوله وكسر التاء المثناة فوق بعد الهاء **(قوله)** اللهم ان نهلك هذه العصابة ضبطوا نهلك بفتح التاء وضما فعلى الاول ترفع العصابة على انه فاعل وعلى الثانى تنصب مفعولا والعصابة الجماعة (ب) قد علم ان الله سبحانه غنى عن عبادة العابدين فلا يتوهم من هذا الكلام غير ذلك ولكن الانسان قد يتألم ويتأسف من خلو الارض من عبادة الله تعالى فهذا وجه قوله هذا والله تعالى أعلم **(قوله)** حتى سقط رداؤه سقط لاستغراقه فى كمال المشاهدة **(قوله)** كذاك مناشدتك ربك كذا هو المكافاة وللغزى كفاك بالفاء وهما بمعنى ويلحق بهما حسبك ورواه البخارى حسبك قال القتيبي ومعنى كذاك حسبك وهو مثل اليك عنى أى تتع (ب) يعنى بقوله انها مثل اليك عنى أنها معام من كلمات الاغراء والاغراء هو وضع الظروف والمجرورات موضع افعال الأمر وهذا مجروران وضع اليك عنى موضع تتع ووضع كذاك موضع كف **(قوله)** مناشدتك (ح) المناشدة السؤال مأخوذة من التشديد وهو رفع الصوت (ع) ويصح فى مناشدتك الرفع على الفاعلية بتكفيك ومن نصب كما ضبطناه عن أبى جحر فعلى المفعولية بما فى كذاك أو كفاك من معنى الفعل فان قيل ان الله سبحانه وعده احدى الطائفتين وقد نجت الأولى فبقيت هذه معلومة الحصول ويقينه صلى

رجلا فاستقبل نبي  
الله صلى الله عليه وسلم  
القبلة ثم مديده فجعل  
يهتف بربه اللهم أنجزلى  
ما وعدتني اللهم آت  
ما وعدتني اللهم ان نهلك  
هذه العصابة من أهل  
الاسلام لا تعبد في الارض  
فازال يهتف بربه ما دابده  
مستقبل القبلة حتى سقط  
رداؤه عن منكبیه فأناه  
أبو بكر فاخذ رداءه فالتقا  
على منكبیه ثم التزمه من  
ورائه وقال يا نبي الله كفاك  
مناشدتك ربك فانه  
سينجز لك ما وعدك فانزل  
الله تعالى اذ تستغيثون  
ربكم فاستجاب لكم أنى  
معدكم بألف من الملائكة  
مردفين فامده الله  
بالملائكة قال أبو زميل  
لحدثني ابن عباس قال بينما  
رجل من المسلمين يومئذ  
يشتد فى أثر رجل من  
المشركين أمامه اذ سمع

أبو بكر ما قال أمسك لعلمه أنه قد قويت قلوبهم وأيضاً فليرى أمته اللجأ إلى الله عز وجل عند الشدائد ﴿قلت﴾ وأجاب السهيلي بأن دعاءه وجدته فيه إنما كان لانه رأى الملائكة تنصب في القتال وجبريل عليه السلام قد علاناًياه الغبار وأنصار الله يخوضون غمار الموت والجهاد على ضربين جهاد بالسيف وجهاد بالدعاء وسنة الامام أن لا يقاتل وأن يكون من وراء الجيش ولم يكن صلى الله عليه وسلم ليغلى نفسه من أحد الجهادين فكان الكل في جهاد ﴿ثم قال السهيلي﴾ إذا كان يقينه بصدق وعد ربه فوق كل يقين فكيف جعل أبو بكر يقوى رجاءه ويثبتته قال فكان شيخنا الحافظ أبو بكر يقول الخوف والرجاء عبادتان فكان صلى الله عليه وسلم منها في مقام الخوف فان الله تعالى يفعل ما يشاء يخاف أن لا يعبد في الأرض بعدها خوفاً ذلك عبادة وكان أبو بكر في مقام الرجاء وكلا المقامين في الفضل سواء ولا أقول ان النبي صلى الله عليه وسلم والصديق سواء قال وأجاب ثابت في الدلائل بان ذلك لم يكن من أبي بكر تثبيتها وإنما كان رقة وشفقة لما رأى من تعبته وتضرعه في الدعاء فالمعنى لم أتعبت نفسك هذا التعب والله قد وعدك بالنصر وكان أبو بكر رقيق القلب ﴿قوله﴾ أقدم حيزوم (ع) قال ابن دريد هو كلام يزجر به الفرس معلوم عندهم وقيل حيزوم اسم فرس والمعروف أنه بالميم وهو عند العذري بالنون وأما أقدم فضبطناه عن أبي بحر بضم الدال من التقدم وضبطه ابن دريد بقطع الهمزة وكسر الدال من الاقدام ﴿قلت﴾ وفي السير عن رجل من غفار قال أقيمت أنا وابن عمي يوم بدر حتى أصعدنا في جبل مشرف على بدر وهما مشران ننظر على من تكون الدائرة فنذهب مع من انتهب فإذا سحابة قد أظلمت فيها حجمة الخيل فسمعنا قائلاً يقول أقدم حيزوم فأما ابن عمي فإنه كشف قناع قلبه فأتى وأما أنا فكدت أن أهلك ثم تماسكت وفيها أيضاً عن أسيد وكان قد شهد بدر أنه قال بعد ان ذهب بصره لو كنت اليوم ببدر ومجى بصرى أرى يتكلم الشعب الذى

ضربة بالسوط فوقه  
وصوت الفارس يقول  
أقدم حيزوم فنظر الى

الله عليه وسلم بصدق وعد ربه فوق كل يقين فواجه دعائه صلى الله عليه وسلم والمبالغة فيه قيل فعل ذلك لبراه أصحابه بهذه الحال فتقوى قلوبهم بدعائه صلى الله عليه وسلم وتضرعه ولذلك لما قال له أبو بكر رضى الله عنه ما قال أمسك لعلمه انه قد قويت قلوبهم وأيضاً فليرى أمته اللجأ إلى الله سبحانه عند الشدائد (ب) وأجاب السهيلي بأن دعاءه وجدته فيه إنما كان لانه رأى الملائكة عليهم السلام تنصب في القتال وجبريل عليه السلام قد علاناًياه الغبار وأنصار الله يخوضون غمار الموت والجهاد على ضربين جهاد بالسيف وجهاد بالدعاء وسنة الامام أن لا يقاتل وأن يكون من وراء الجيش ولم يكن صلى الله عليه وسلم ليغلى نفسه من أحد الجهادين فكان الكل في جهاد ﴿ثم قال السهيلي﴾ عن شيخه الحافظ أبي بكر الخوف والرجاء عبادتان فكان صلى الله عليه وسلم منهما في مقام الخوف فان الله سبحانه يفعل ما يشاء يخاف أن لا يعبد في الارض بعدها خوفاً في ذلك عبادة وكان أبو بكر رضى الله عنه في باب الرجاء ﴿قال﴾ وأجاب ثابت في الدلائل بان ذلك لم يكن من أبي بكر تثبيتها وإنما كان رقة وشفقة لما رأى من تضرعه وتعبه في الدعاء فالمعنى لم أتعبت نفسك هذا التعب والله قد وعدك بالنصر وكان أبو بكر رضى الله عنه رقيق القلب ﴿قوله﴾ أقدم حيزوم هو بجاء مهملة ثم مشناة تحت ساكنة ثم زاي مضمومة ثم واو ثم ميم (ع) ووقع في رواية العذري حيزون بالنون والصواب الاول وهو اسم فرس الملك منادى بخندق حرف النداء وأما أقدم فضبطوه بوجهين أحدهما وأشهرهما انه همزة قطع مفتوحة وبكسر الدال من الاقدام وعن أبي بحر بضم الدال من التقدم وقال ابن دريد هو كلام يزجر به الفرس معلوم عندهم (ب) وفي السير عن رجل من غفار قال أقيمت أنا وابن عمي في يوم بدر حتى

المشرك أماته محرمة مسلما فنظر إليه فاداهو فدخل خطم أنفه وسق وجهه كضربة السوط فأنخض ذلك أجمع فجاءه الأنصارى فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ( ٨٧ ) ذلك من مدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين

وأسر وأسبعين قال أبو زميل قال ابن عباس فلما أسروا الأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر مازون في هؤلاء الأسارى فقال أبو بكر يابني الله هم بنو العم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فمضى الله أن يهديهم للإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قلت لا والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولكي أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم ففكنا عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكني من فلان نسيبا لعمرو فاضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وصاديها فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهوما قلت فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدين يكيان قلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبسكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت لبكائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبسكي للذي

خرجت منه الملائكة ولا أشك ولا أتمارى (قوله) فاداهو قد خطم أنفه (م) الخطم الأثر على الأنف كما يخطم البعير بالسكى يقال خطمت البعير إذا وسخته بالسكى بخط من الأنف إلى أحد خديه وقد يكون المعنى أنه أبقت الضربة به أثر الخطام وهو الزمام الآن الزمام أرق ويبين هذا قوله كضربة السوط وأنه أراد الأثر (قوله) وفي السير عن أبي داود المازني وقد كان شهيد بدر قال إني لاتبع رجلا من المشركين يوم بدر لاضر به بالسيف إذ وقع رأسه قبل أن أصل إليه بسيفي فعرفت أنه قد قتلته غيري وفيها أيضا عن ابن عباس أن الملائكة لم تقا تل في يوم من الأيام سوى يوم بدر وفيها سواء من الأيام أنما تكون عدد ما مدد الأضر بون وفيها أيضا عن علي قال كانت سببا للملائكة يوم بدر عمامهم بيض قد أرخواها على ظهورهم الأجيريل عليه السلام فانه كانت عمامته صفراء ابن عباس وكانت عمامهم يوم أحد حراء السهيلي وفي خبر آخر قال رأيت جبريل على فرس له صفراء وعليه عمامة حراء وقديس النقع على ثناياه والنقع الغبار (قوله) ثم قال لا يكر وعمر مازون في هؤلاء الأسارى فقال أبو بكر هم بنو العم والعشيرة (قوله) قلت كل واحد منهم راعى المصلحة الدينية مع مراعاة السبب فرأى أبو بكر أن السبب فداهم لما عسى أن يسلموا ورأى عمر أن قتلهم وهم صناديد الكفر وأئمة سبب في ظهور الإسلام والسبب الذي راعى كل منهما مناسب لحاله من الرقة والرحمة ومن الشدة والغلظة في الله (قوله) لا والله لا أرى الذي رأى أبو بكر (قوله) افتقر إلى القسم لما رأى من الميل إلى الفداء (قوله) أبسكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء إلى آخره (ع) هذا الفصل من مشكل القرآن والأحاديث

صدقت في جبل مشرف على بدر ونحن مشركان ننظر على من تكون الدائرة فنهب مع من اتهم فاداسحابة قد أظلتنا فيها حجة الخليل فسمعت قائلا يقول أقدم حيزوم فاما ابن عمي فأنكشف قناع قلبه فبات رأيا ما فأكدت أهلك ثم تماسكت وفيها أيضا عن أسيد وكان قد شهد بدر أنه قال بعد أن ذهب بصره لو كنت اليوم ببدر ومعى بصرى لأريتكم الشعب الذي خرجت منه الملائكة ولا أشك ولا أتمارى (قوله) قد خطم أنفه الخطم الأثر على الأنف كما يخطم البعير بالسكى (ب) وفي السير عن أبي داود المازني وكان قد شهد بدر قال إني لاتبع رجلا من المشركين يوم بدر لاضر به بالسيف إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه بسيفي فعرفت أنه قد قتلته غيري وفيها أيضا عن ابن عباس أن الملائكة لم تقا تل في يوم من الأيام سوى يوم بدر وفيها سواء من الأيام أنما تكون عدد ما مدد الأضر بون وفيها أيضا عن علي قال كانت سببا للملائكة يوم بدر عمامهم بيض قد أرخواها على ظهورهم الأجيريل عليه السلام فانه كانت عمامته صفراء ابن عباس وكانت عمامهم يوم أحد حراء السهيلي وفي خبر آخر قال رأيت جبريل على فرس له صفراء وعليه عمامة حراء وقديس النقع على ثناياه والنقع الغبار (قوله) ثم قال لا يكر وعمر مازون (ب) كل منهم راعى المصلحة الدينية مع مراعاة السبب فرأى أبو بكر أن السبب فداهم لما عسى أن يسلموا ورأى عمر أن قتلهم وهم صناديد الكفر وأئمة سبب في ظهور الإسلام والسبب الذي راعى كل منهما مناسب لحاله من الرقة والرحمة ومن الشدة والغلظة في الله تعالى (قوله) أبسكي للذي عرض على من عذاب أصحابك من أخذهم الفداء إلى آخره (ع) هذا الفصل

عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة شجرة فريسة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يتبع في الأرض إلى قوله فكلوا مما غنمتم حلالات طيبات أحل الله الفدية لهم

أما الحديث فلان العذاب إنما يكون لارتكاب محرم ولم يتقدم نهى عن الفداء بل تقدمت  
إباحته في سرية عبد الله بن جحش الكائنة قبل بدر بازيد من عام وقتل فيها ابن الحضرمي  
كافرا وفودي فيها ابن كيسان وصاحبه فاعاتبهم الله ولا ذمهم وأما القرآن فكذلك فلان العتب  
والتوبيخ إنما يكونان على فعل مالا يحل والجواب هو أنك لا تعتقدان النبي صلى الله عليه وسلم ومن  
معه عصوا فيما فعلوا من النداء حتى استحقوا العذاب ولكن لما كان أمر بدر عظيم الموقع عاتبهم  
الله ووبخهم على نزولهم إلى أهون الخطتين وأراهم ضعف اختيار ذلك منهم وتصويب رأى من رأى  
القتل وقيل إن الآية كلها على معنى المن بتقرر نعمة حلية الغنائم وهو معنى قوله لولا كتاب من الله  
سبق أى بحلية الغنائم لكم أو بانه لا يعذبكم بما فعلتم وهذا كما يدل أنهم فعلوا ما أبيع لهم وقيل المراد  
غيره صلى الله عليه وسلم وغير عليه أصحابه وإنما المراد من ركن إلى عرض الدنيا وهم الذين اشتغلوا  
بالنهب عن القتال حتى خشى عمر رضى الله عنه من كره العدو عليهم وأنهم المراد بقوله تعالى تريدون  
عرض الدنيا وقيل في بكائه أنه لما أعلم به من أنه يقتل منهم عام قابل مثل العدد الذى فدى وإن هذا  
هو العذاب والعقوبة على فعلهم وورد في بعض الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم أمر بتخييرهم بين أن  
يقتلوا الأسرى أو يهدوهم على أن يقتل منهم عام قابل مثل عددهم **قلت** تأمل هذه الأجوبة  
أما الأولى فهو غير تام أما عن الحديث فلان الاشكال فيه إنما هو من استحقاقهم العذاب دون موجب  
وليس في كلامه ما يتخلص جوابا عنه وكذا عن القرآن لان الاشكال أيضا إنما هو من عتبهم  
وتوبيخهم وأنهم إنما فعلوا مباحا والأظهر في الجواب عن اشكال الحديث ما قيل ان المراد بالعذاب  
ما يقتل منهم عام قابل ويتم جوابه عن القرآن بان العتب قد يكون على ترك الأولى الآن تغييره بلفظ  
التوبيخ فيه غضاضة **وكان الشيخ** يذكر ان الذى كان يعضى لهم من الجواب في درس شيخهم ابن  
عبد السلام انه فرق بين الحكم بحصول العذاب وحصول العذاب والأول أشد لان الحكم بحصول  
العذاب إنما يكون لارتكاب محرم والثاني أخف لانه قد يكون بترك مندوب كما يقال ويتفق لبعض

من مشكل القرآن والحديث أما الحديث فلان العذاب إنما يكون لارتكاب محرم ولم يتقدم النهى  
عن الفداء بل تقدمت إباحته في سرية عبد الله بن جحش الكائنة قبل بدر بازيد من عام وقتل  
فيها ابن الحضرمي كافرا وفودي فيها ابن كيسان وصاحبه فاعاتبهم الله سبحانه ولا ذمهم وأما القرآن  
فكذلك فلان العتب والتوبيخ إنما يكون على فعل مالا يحل والجواب هو أنك لا تعتقدان النبي  
صلى الله عليه وسلم ومن معه عصوا فيما فعلوا من الفداء حتى استحقوا العذاب ولكن لما كان أمر بدر  
عظيم الموقع عتبهم الله سبحانه ووبخهم على نزولهم إلى أهون الخطتين وأراهم ضعف اختيار من اختار  
ذلك منهم وتصويب رأى من رأى القتل وقيل إن الآية كلها على معنى المن بتقرر نعمة حلية الغنائم  
وقيل المراد غيره صلى الله عليه وسلم وغير عليه أصحابه وإنما المراد من ركن إلى عرض الدنيا وهم  
الذين اشتغلوا بالنهب عن القتال حتى خشى عمر رضى الله عنه من كره العدو عليهم وقيل في بكائه  
أنه لما أعلم به من أنه يقتل منهم عام قابل مثل العدد الذى فدى وإن هذا هو العذاب والعقوبة على  
فعلهم وورد في بعض الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم أمر بتخييرهم بين أن يقتلوا الأسرى أو يهدوهم  
على أن يقتل منهم عام قابل مثل عددهم **(ب)** تأمل هذه الأجوبة أما الأولى فهو غير تام أما عن  
الحديث فلان الاشكال فيه إنما هو من استحقاقهم العذاب دون موجب وليس في كلامهم ما يتخلص  
جواب عنه وكذا عن القرآن لان الاشكال أيضا إنما هو عن عتبهم وتوبيخهم وهم إنما فعلوا مباحا

الصالحين انه اذا نام عن حربه من الليل أو ترك مندوباً عنه تعقبه والذي وقع في الحديث من الإشارة بالعداب هو من الثاني أى من حصول العذاب لامن الحكم بحصوله قيل ما يتفق لبعض الصالحين انما يكون عقوبة ذنوبية وأما العقوبة في الآخرة فانما تكون على فعل محرم قال وكذلك العذاب الذي عرض عليه انما المراد به ما تقدم من قتل مثل عدوهم الا أن المراد بالعقوبة فيه عقوبة الآخرة (قوله) فربطوه بسارية من سواري المسجد (ع) أجاز الشافعي دخول الكافر المسجد ومنع من دخوله الحرم \* واحتج بالحديث وبأن المشركين كانوا كثيراً ما يدخلون عليه المسجد ومنع مالك من دخولهما \* وأجاب عن الحديث بأنه لم يلقه قبل نزول انما المشركون نجس الآية وقيل في حديث ثمامة هذا العله كان علم بالسلامه والاول أظهر وقرئ أبو حنيفة فاجاز دخولهما للكتابي دون غيره وفيه جواز ربط الاسير وتقييده وكذلك من عليه حق ولده (قوله) ما عندك يا ثمامة (ع) وتقريره ذلك في ثلاثة أيام انما هو طمع في اسلامه واستئلاف لئله من رؤساء الناس ليسلم فيسلم من وراءه وتركه الاجابة حتى من عليه دليل صحة نيته وعلو همته ليعلم انه أسلم اختيار الاقهر (قوله) ان تقتل تقتل ذام (ع) أى تقتل من يستشفى بقتله ويدرك به النار (د) وقيل المعنى من عليه دم يقاد منه ويروى ذام بالذال المجعلة وتشديد الميم أى صاحب ذمام (قوله) اطلقوا عمامة (ع) فيه المن على الأسير (قوله) الى نخل) ضبطناه في الصحيحين بالخاء والواو بالجيم والنخل القليل من الماء المنبعث \* ابن دريد أول ما ينبعث من البئر اذا حفرت واستنجل الوادي اذا ظهر ماؤه (قوله) فاغتسل (م) الكافر عند مالك جنب فاذا أسلم اغتسل وقال بعض أصحابنا لا يغتسل لان اسلامه جب جنباً بقتله وألزم أن لا يتوضأ لانه أيضاً جب حديثه الاصغر (ع) بوجوب اغتساله قال أحمد وأسقط وجوبه الشافعي وقال أحب الى أن يغتسل ونحوه لابن القاسم \* وروى ابن وهب وابن أبي أويس عن مالك لا يغتسل \* قلت \* بعض الاصحاب القائل لا يجب أن يغتسل بل يستحب هو ابن شعبان واسماعيل

والاظهر في الجواب عن اشكال الحديث ما قيل من أن المراد بالعذاب هو ما يقتل منهم عام قابض ويقوم  
جوابه عن القرآن بان العتب قد يكون على ترك الاولى الا ان تعبيره بلفظ التوبيخ فيه غشاعة وكان  
الشيخ يذكرن الذي كان يعضي لهم من الجواب في درس شيخهم ابن عبد السلام انه فرق بين الحكم  
بمحصول العذاب وحصول العذاب والاول أشد لانه لا يكون الا بارتكاب محرم والثاني أخف  
لانه قد يكون بترك مندوب كما يفال ويتفق لبعض الصالحين انه اذا نام عن حزمه من الليل أو ترك  
مندوباً نه تنفع به عقوبة والذي وقع في الحديث من الإشارة بالعذاب هو من الثاني أو حصول العذاب  
لامن الحكم بمحصوله قيل ما يتفق لبعض الصالحين انما يكون بعقوبة دنيوية وأما العقوبة في الآخرة  
فانما تكون على فعل محرم قال وكذا العذاب الذي عرض عليه انما المراد به ماتقدم من قتل مثل  
عددهم لأن المراد بالعقوبة فيه عذاب الآخرة (قوله) فربطوه بسارية) أجاز الشافعي دخول الكافر  
المسجد ومنع من دخوله الحرم ومنعه مالك من دخولهما \* وأجاب عن الحديث بأنه لم يله قبل نزول  
انما المشركون نجس وقيل في حديث ثمانية لعله علم باسلامه والاول أظهر وفرق أبو حنيفة  
فأجاز دخولهما للسكتاني دون غيره (قوله) ما عندك يا ثمامة) تركه الاجابة حتى من عليه دليل صحة نيته  
وعلمه انه يعلم أنه أسلم اختياراً لا قهراً (قوله) ان تقتل تقتل ذامم) أي تقتل من يستثنى بقتله  
وبدرك به النار وقبل المعنى تقتل من عليه دم بقاء منه به (قوله) الى نخل) (ع) ضربناه في الصعيحين



وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يا محمد والله ما كان على الأرض أبغض إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها إلى والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها إلى وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل أصبوت فقال لا ولكني (٩٠) أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله

لا يأتبكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن مني ثنا أبو بكر الحنفي نني عبد الحميد بن جعفر أخبرني سعيد بن أبي سعيد المقبري أنه سمع أبا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خياله نحو أرض نجد فجاءت برجل يقال له ثمامة بن أثال الحنفي سعيد أهل اليمامة وساق الحديث بمثل حديث الليث إلا أنه قال إن تعنتني تقتل ذادم \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أنه قال بينما نحن في المسجد إذ خرج النابغة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا إلى يهود فخرجنا معه حتى جئناهم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال يا معشر يهود أسلموا تساموا فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أريد أسلموا تساموا فقال

العامي وقد اختلف في علة وجوب الغسل فقال ابن القاسم لأنه جنب وقال ابن شعبان هو تعبد وقيل لأنه نجس لغوه تعالى إنما المشركون نجس فعلى التعليل بأنه جنب يتضح الزام إسقاط الوضوء وأما على التعليلين الأخيرين فلا يلزم إسقاط الوضوء وعلى التعليل بأنه جنب يسقط عمن لم يقدم له جنابة ويتم لعدم الماء وكذلك يتم على أن الغسل تعبد وعلى أنه نجس لا يتم وقال اللخمي لا يغسل إن كان قريب عهد بالماء (قوله أحب الأديان) \* قلت ليس أحب علي بابا بل هي من باب قولهم الغسل أحلى من الحل ويحفل أنها على بابا ويريد بالاديان حقيقة في أصل مشر وعيتها اليهودية والنصرانية اليوم في العرف (قوله فأمره أن يعتمر) (ع) لا يلزم أن يتم ما عقد في الكفر لكن يستحب لمثله من صناديد العرب أن يتم لله ما عقده بمكة لأنهم بقدر ون على أدائه ولما فيه من اغاظة الكفار

### \* حديث اجلاء اليهود من المدينة وجزيرة العرب \*

(قوله أسلموا تساموا) (ع) فيه الجنس وهو من القاب البديع وخصائص البلاغة (قوله) إنما الأرض لله ورسوله أي ملكها والتصرف فيها \* قلت كانت أرض يثرب والمدينة قبل نزول الأنصار بها لليهود فلما أرسل الله سبل العرم على أهل سبا وافتقرت قبائل سبا في البلاد فامرت طريفة السكاهنة وأشارت على بني الحارث بن ثعلبة وهم الأوس والخزرج أن ينزلوا يثرب أرض النخل وسجعت لهم في ذلك فنزلوها على اليهود وحالفوهم وأقاموا معهم وكانت الدار واحدة \* واختلف في سبب نزول اليهود المدينة وهي وسط أرض العرب والأفرض اليهود أنما هي الشام فقال الأصماني في كتابه المسمى بالأغاني إن العمالة كانت مساكنهم يثرب والحقبة إلى مكة وكانوا يغيرون على بني إسرائيل بالشام فشكوا ذلك إلى موسى عليه السلام فوجه إليهم جيشا وأمرهم أن يقتلواهم ولا يبقوا منهم أحدا ففعلوا وتركوا منهم غلاما حسنا وكان من أبناء ملوكهم فرقوا عليه ولم يقتلوه فلما رجعوا إلى الشام وقدمات موسى عليه السلام فقال بنو إسرائيل قد عصيتهم وخالفتم فلاناو وكفتموا نرجع للبلاد الذي غلبنا عليها فتكون فيها فرجعوا إلى يثرب فاستوطنوها وتناسلوا بها إلى أن نزلت عليهم الأوس والخزرج بعد سبل العرم والأوس والخزرج أخوان أبوها الحارث بن ثعلبة المتقدم

بالخاء وصوابه بالجيم والتجمل القليل من الماء المنبعث (قوله أحب الأديان) من باب قولهم الغسل أحلى من الحل ويحفل أنها على بابا ويريد بالاديان حقيقة في أصل مشر وعيتها اليهودية والنصرانية اليوم في العرف (قوله فأمره أن يعتمر) أي على طريق الاستحباب (قوله) قال له قائل أصبوت هولعة والمشهور أصبأت بالهمز

قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أريد فقال لهم الثالثة فقال اعلموا أنما الأرض لله ورسوله وإني أريد أن أجليكم من هذه الأرض فن وجد منكم بما له شيئا فليبعه والافاعلموا أن الأرض لله ورسوله \* وحدثني محمد بن رافع واسحق بن منصور قال ابن رافع ثنا وقال اسحق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن يهود بني النضير وقرينة حاربو رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني النضير وأفرقرينة ومن

الله كره وقال الطبري سبب نزولهم أنهم لما دواخ بخت نصر بلاد بني إسرائيل وجاس خلال ديارهم  
 فحينئذ كن بالحجاز قبائل كقرية طة والنضير سكنوا خيبر والمدينة واستبعد السهيلي ما ذكر الأصماني من  
 السبب قال لبعدهم موسى عليه السلام (قوله حتى حاربته قرية بعد ذلك) ﴿قلت﴾ لما استقر  
 الاسلام بالمدينة وظهر كتابه صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين اليهود وشرط لهم فيه وشرط عليهم وأمنهم فيه  
 على أنفسهم وأموالهم حتى نقضوا العهد فكانوا بعد النقض في حكم المحاربين وأول من نقض منهم بنو  
 قينقاع نقضوه بعد أحد أيام ﴿وكان﴾ من أمره أن امرأة من العرب قدمت بجلب فباعته بسوق  
 قينقاع وجلست إلى صائغهم - ودى فجعلوا يراودونها على كشف وجهها فأبى فعمد الصائغ فربط  
 طرف ثوبها بظهرها فلما قامت انكشفت فضحكوا فصاحت فوثب مسلم على الصائغ فقتله فشدت  
 اليهود على المسلم فقتلوه فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود فغضب المسلمون وحاصروهم صلى  
 الله عليه وسلم حتى نزلوا على حكمه وكانت قينقاع حلفاء الخزرج فقام عبد الله بن أبي فقال يا محمد  
 أحسن في موالى فأدخل يده في جيب درع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أرسلني وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأى الغضب في وجهه عليه الصلاة والسلام  
 فقال ويحك أرسلني فقال والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى أر بعائة حاسر وثلاثمائة ذراع تحمدهم  
 في غداة واحدة وإنى امرؤ أخشى الدوائر وقد منعوني من الأحمر والأسود فقال لهم لك وأمان نقض  
 بنى النضير فهو ما تقدم من أراذلتهم غدر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتاهم يستعينهم في دية  
 الرجلين وقد قدمناه وأمان نقض قرية فيأني (قوله فقتل رجالهم) (ع) فيه أن المعاهد والذمي إذا  
 نقضوا العهد صار حكمهم حكم المحارب فللإمام أن يسدأهم بالحرب إذا تحقق بنقضهم العهد ونقضهم  
 العهد يكون بان يحاربوا أو يعينوا أهل الحرب أو يدلوا على عورة المسلمين أو يكونوا عيوناً عليهم  
 وليس هذا بنقض عند الشافعي وقوله تعالى وأما تخافن من قوم خيانة قال أبو عبيد عنه أن نوقن منهم  
 بخيانة أو غدر أو غش والله أعلم

### ﴿باب اجلاء اليهود من المدينة وجزيرة العرب﴾

﴿ش﴾ (قوله حتى حاربته قرية بعد ذلك) (ب) لما استقر الاسلام بالمدينة وظهر كتابه صلى الله عليه  
 وسلم فيما بينه وبين اليهود وشرط لهم فيه وشرط عليهم وأمنهم فيه على أنفسهم وأموالهم حتى نقضوا العهد  
 فكانوا بعد النقض في حكم المحاربين وأول من نقض منهم بنو قينقاع نقضوه بعد أحد أيام ﴿وكان﴾  
 من أمرهم أن امرأة من العرب قدمت بجلب فباعته بسوق قينقاع وجلست إلى صائغ  
 يهودي فجعلوا يراودونها على كشف وجهها فأبى فعمد الصائغ فربط طرف ثوبها بظهرها فلما قامت  
 انكشفت فضحكوا فصاحت فوثب مسلم على الصائغ فقتله وشدت اليهود على المسلم فقتلوه فاستصرخ  
 أهل المسلم المسلمين على اليهود فغضب المسلمون وحاصروهم صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على حكمه  
 وكانت قينقاع حلفاء الخزرج فقام عبد الله بن أبي فقال يا محمد أحسن في موالى وأدخل يده في جيب  
 درع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني وغضب حتى رأى  
 الغضب في وجهه فقال ويحك أرسلني فقال لا والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى أر بعائة حاسر  
 وثلاثمائة ذراع تحمدهم في غداة واحدة وإنى امرؤ أخشى الدوائر وقد منعوني من الأحمر والأسود  
 فقال لهم لك وأمان نقض بنى النضير فقد تقدم (قوله يهود بنى قينقاع) هو بفتح القاف ويقال

عليهم حتى حاربته قرية  
 بعد ذلك فقتل رجالهم وقسم  
 نساءهم وأولادهم وأموالهم  
 بين المسلمين إلا أن بعضهم  
 لحقوا برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فأمّنهم وأسلموا  
 وأجلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يهود المدينة  
 كلهم بنى قينقاع وهم قوم  
 عبد الله بن سلام ويهود  
 بنى حارثة وكلهم يهودي  
 كان بالمدينة \* وحدثنى

أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني حنف بن عيسى بهذا الاسناد هذا الحديث وحديث ابن جريج أكثر وأتم \* وحدثنى زهير بن حرب أخبرنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج ح وثني محمد بن رافع واللفظ له أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله ( ٩٢ ) يقول أخبرني عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله

### ✽ أحاديث نزول قريظة على حكم سعد رضي الله عنه ✽

( قوله نزل أهل قريظة على حكم سعد ) ( ع ) فيه جواز التعكيم في أمور المسلمين العظام ولم يخالف في ذلك الا الخوارج والنزول على حكم الامام وغيره جائز وللحكم بكسر الكاف أن يرجع أو ينتقل الى حكم آخر ما لم يحكم الاول فان حكم لم يكن له رجوع ولا انتقال وليس للمسلمين ولا للامام المجيب للتعكيم نقض ما حكم به مما هو نظر للمسلمين من قتل أو سبي أو اقرار على الجزية أو اجلاء فان حكم بغير هذه الوجوه التي لم يصبها الشرع لم ينفذ حكمه لا على المسلمين ولا على العدو وهذا كله اذا كان المحكم بقبح الكاف ممن يجوز تحكيمه من أهل العلم والديانة ( قوله فلما دنا قريبا من المسجد ) ( ع ) قيل ان أريدمسجد النبي صلى الله عليه وسلم فهو وهم لانه منه جاء وفيه كان والنبي صلى الله عليه وسلم إنما بعث له وهو في قريظة الا أن يريد بالمسجد مسجدا بناه هناك ليصلي فيه مدة اقامته والصحيح ما في أبي داود وابن أبي شيبة من قوله فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم فلفظ المسجد تصحيف وبدل من لفظ النبي ( قوله قوموا الى سيدكم ) ( ع ) فيه ما يلزم من اكبار عظيم القوم وأهل الخير من القيام لهم وحسن اللقاء وقد قام صلى الله عليه وسلم لغير واحد وليس من القيام المنهى عنه عند المحققين وإنما ابي عنه أن يقام على رأس الجالس كما تفعله الجمع للوكها وقدين ذلك عمر بن عبد العزيز حين قام لباس على رأسه إن تقوموا نتم وأن تقعدوا نقعد ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم جالسا وصلى الناس قياما بهم وقال إنما تفعله فارس والروم يملوكهم ومن منع القيام للرجل مطلقا قال إنما أمرهم بالقيام لينزلوه من فوق الحار \* واختلف تأويل الصحابة في قوله قوموا السيدكم هل هو أمر للانصار فقط أو لمن حضرهم من المهاجرين ( قوله حكمت فيهم بحكم الله ورجما قال بحكم الملك ) ( ع ) الملك ضبطناه

بقبح السون وضمها وكسرها

### ✽ باب نزول قريظة على حكم سعد ✽

( قوله نزل أهل قريظة على حكم سعد ) ( ع ) فيه جواز التعكيم في أمور المسلمين العظام ولم يخالف في ذلك الا الخوارج ( قوله فلما دنا قريبا من المسجد ) قيل ان أراد مسجدا النبي صلى الله عليه وسلم فهو وهم لأن منه جاء وفيه كان والنبي صلى الله عليه وسلم إنما بعث له وهو في قريظة الا أن يريد بالمسجد مسجدا بناه هناك ليصلي فيه مدة اقامته والصحيح ما في أبي داود وابن أبي شيبة فلما دنا من النبي بدل من المسجد ( قوله قوموا الى سيدكم ) فيه ما يلزم من اكبار عظيم القوم وليس من القيام المنهى عنه عند المحققين وإنما المنهى عنه أن يقام على رأس الجالس كما تفعله الجمع يملوكها ومن منع القيام للرجل مطلقا قال إنما أمرهم بالقيام لينزلوه من فوق الحار \* واختلف هل الامر بالقيام للانصار فقط أو لهم ولمن حضرهم من المهاجرين ( قوله ورجما قال قضيت بحكم الملك ) بكسر اللام وهو الله جل وعلا وضبطه بعضهم

صلى الله عليه وسلم يقول لا تخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع الامساك \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا روح ابن عبادة أخبرنا سفيان الثوري ح وثني سلمة ابن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله كلاهما عن أبي الزبير بهذا الاسناد مثله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار وألعاظهم متقاربة قال أبو بكر ثنا غندر عن شعبة وقال الآخران ثنا محمد ابن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم قال سمعت أبا أمامة بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا سعيد الخدري قال نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد فأثاه على حمار فلما دنا قريبا من المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصار قوموا الى سيدكم أو خيركم ثم قال ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال تقتل مقاتلتهم وتسي ذر ينهم قال فقال

النبي صلى الله عليه وسلم قضيت بحكم الله ورجما قال قضيت بحكم الملك ولم يذكر ابن مثنى ورجما قال قضيت بحكم الملك \* وحدثننا زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن شعبة بهذا الاسناد وقال في حديثه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله وقال مرة لقد حكمت بحكم الملك \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء الهمداني كلاهما عن ابن غير قال ابن العلاء ثنا ابن غير ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت أصيب سعد يوم الخندق

هنا بكسر اللام وهو الله سبحانه وضبطه بعضهم في البخاري بفتحها فان صحت الرواية فالمراد جبريل عليه السلام (قوله في الآخر رما رجل من قریش يقال له ابن العرقه) (ع) هي بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف وقال أبو عبيدوهي أمه واسمها قلابه بكسر القاف وبالباء الموحدة من تحت وسميت عرقه لطيب رائحتها والعرقه تكنى أم فاطمة الكلبيّة واسم هذا الرجل حبان بكسر الحاء المهملة ابن قيس من بني عامر بن لؤي كذا ضبطه الدارقطني وغيره من أهل الضبط والاتقان وقال ابن عتبة اسمه جبار بالجيم المفتوحة وبالباء الموحدة والراء وقال الواقدي في العرقه أعماهي بفتح الراء وأهل مكة يقولون ذلك والاكثر على الاول (قوله في الاكل) (ع) هو عرق معروف قال الخليل اذا انقطع في اليد لم يرقأ الدم وهو عرق الحياة في كل عضو منه شعبة لها اسم وقد فسر في كتب الطب بأوسع من هذا (قوله فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح فاغتسل فأتاه جبريل الى آخره) ﴿قلت﴾ كان من أمر قرينة ونقضهم العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما أجلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المضير كما تقدم خرج منهم حي ابن أخطب وابن أبي الحقيق وكنانة بن الربيع في ناس منهم وهؤلاء هم الذين خربوا الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتوا قریشا بمكة فاستعدوهم واستنصرهم وهم على رسول الله صلى

في البخاري بفتحها فان صح فهو جبريل عليه السلام (قوله رما رجل من قریش يقال له ابن العرقه) بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف قال أبو عبيدوهي أمه وسميت عرقه لطيب رائحتها واسم هذا الرجل حسان بكسر الحاء المهملة ابن قيس من بني عامر بن لؤي (قوله في الاكل) هو عرق معروف قال الخليل اذا انقطع في اليد لم يرقأ الدم وهو عرق الحياة في كل عضو (قوله فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح فاغتسل فأتاه جبريل الى آخره) (ب) كان من أمر قرينة ونقضهم العهد الذي بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم انه لما أجلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المضير كما تقدم خرج منهم حي بن أخطب وابن أبي الحقيق وكنانة بن الربيع في ناس منهم فهؤلاء هم الذين خربوا الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتوا قریشا بمكة فاستعدوهم واستنصرهم وهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوههم الى حربه وقالوا لهم انا نكون معكم حتى نستأصله وعرفوهم أن دينهم خير من دينه ينشطونهم بذلك وفيهم نزل ألم نزال الذين أتوا نصيبا من الكتاب الآية فأجابهم قریش الى ذلك ثم خرجوا الى عطفان فدعوههم بمثل ذلك وعرفوهم أن قریشا قد تابعهم فتابعهم عطفان وحلفاءهم واجتمع من الأحزاب ما يأتي ذكره ان شاء الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع ذكر الأحزاب حفر الخندق ولما نزلت الأحزاب حوالى الخندق خرج حي بن أخطب حتى أتى كعب بن أسد صاحب عقد بني قرينة وكان كعب قد عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه فلما سمع كعب بقدوم حي اليه أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له فناداه حي ويحك يا كعب افتح لي فقال له كعب ويحك يا حي انك امرؤ مشؤم أتى قد عاهدت محمد ولم أر منه الا وفاء وصدا فلست بنافض ما بيني وبينه فقال له ويحك افتح لي أكلبك قال ما أنا بفاعل قال والله ان غلقت دوني الاعلى حشيتك ان أكل معك منها فاخفض الرجل ففتح له فقال ويحك يا كعب أتيتك بعسر الدهر ويحطام أتيتك بقریش على قادتها وبغطفان على قادتها وقد أنزلتهم على المدينة وعاهدوني أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمد او من معه فقال كعب جثتي والله بذل الدهر ويحك يا حي دعني وما أنا عليه فأتى لم أر من محمد الا وفاء وصدا فاقم بزل حي بكعب حتى سمح له على ان أعطاه العهد ان رجعت

رماه رجل من قریش  
يقال له ابن العرقه رماه في  
الاكل فضرب عليه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خيمة في المسجد  
يعوده من قريب فلما  
رجع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من الخندق  
وضع السلاح فاغتسل  
فأتاه جبريل وهو ينقض  
رأسه من الغبار فقال  
وضعت السلاح والله  
ما وضعتناه أخرج اليهم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فابن فاشار الى  
بني قرينة فقال لهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم ودعوههم الى حربه وقالوا اننا نكون معكم حتى نستأصله وعرفوهم ان دينهم خير من دينه  
ينشطونهم بذلك وفيهم نزل ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت  
ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا فأجابتهم قر يش الى ذلك ثم خرجوا  
الى غطفان فدعوههم الى مثل ما دعوا اليه قر يشا وعرفوهم أن قر يشا تابعهم فتابعتهم غطفان هم  
وحلفاؤهم واجتمع من الأحزاب ما يأتي ذكره ان شاء الله تعالى \* وكان صلى الله عليه وسلم حين سمع  
ذكر الأحزاب حضر الخندق ولما نزلت الأحزاب حوالى الخندق خرج حي بن أخطب حتى أتى  
كعب بن أسد صاحب عقد بني قريظة وكان كعب قد عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه  
فلم يجمع كعب بقدم حي اليه أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له فناداه حي ويحك يا كعب افتح  
لي فقال له كعب ويحك يا حي انك امرؤ مشؤم وانى قد عاهدت محمدا ولم أر منه الا وفاء وصدقا فافلت  
بناقض ما بيني وبينه فقال له ويحك افتح لي أكلك قال ما أنا بفاعل فقال والله ان أغلقت دوني الا على  
حشيشتك أن آكل معك منها فاخفض الرجل ففتح له فقال ويحك يا كعب أتيتك بغز الدهر ويحرج  
طام أتيتك بقر يش على قادتها وبعطفان على قادتها وقد أنزلتهم على المدينة وعاهدوني أن لا يبرحوا  
حتى نستأصل محمد فقال كعب جئتني والله بذل الدهر ويحك يا حي دعوني وما أنا عليه فاني لم أر  
من محمد الا وفاء وصدقا فلم يزل حي بكعب يقتله على الذروة والغارب حتى سمع له على أن أعطاء العهد  
لئن رجعت قر يش وغطفان ولم يصيبوا محمدا أن يدخل معه الحصن حتى يصيبه ما يصيبه فنقض عهد  
العقد الذي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى أمر الأحزاب على ما يأتي ذكره ان  
شاء الله تعالى أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفا عن الخندق الى المدينة والمسلمون وقد  
جهدهم الحصار فوضعوا السلاح فلما كانت الظهيرة أتى جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
معتبرا بعمامة من استبرق على بغلة عليها حالة عليها قטיפعة من ديباج فوجد النبي صلى الله عليه وسلم

قر يش وغطفان ولم يصيبوا محمدا أن يدخل معه الحصن حتى يصيبه ما يصيبه فنقض كعب العهد الذي  
بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى أمر الأحزاب على ما يأتي أصبح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم منصرفا عن الخندق الى المدينة والمسلمون قد جهدهم الحصار فوضعوا السلاح فلما كانت  
الظهيرة أتى جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معتبرا بعمامة من استبرق على  
بغلة عليها حالة عليها قטיפعة من ديباج فوجد النبي صلى الله عليه وسلم رجلا رأسه فجاءه جبريل عليه  
السلام على فرس عليها اللامة فوقف بباب المسجد عند موضع الجنائز وعلى وجهه جبريل عليه السلام  
أثر الغبار فخرج له النبي صلى الله عليه وسلم فقال له جبريل عليه السلام غفر الله لك أوضعهم السلاح قال  
نعم قال جبريل عليه السلام فان الملائكة لم تضعها وما رجعت الآن من طلب القوم وان الله تعالى  
يا أمرك بالمسير الى بني قريظة فاني عامد اليهم أنزل بهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنا يؤذن  
في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصل العصر الا في بني قريظة ونفر رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
نفر من أصحابه ومن ينفر في طريقه قبل أن يصل الى قريظة فقال هل منكم أحد فقالوا امر بنا دحية  
ابن خليفة الكلابي على بغلة بيضاء عليها حالة عليها قטיפعة من ديباج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك  
جبريل مر الى بني قريظة أنزل بهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم فحاصروهم صلى الله عليه وسلم  
خمس وعشرين يوما حتى جهدهم الحصار وكان حي بن أخطب دخل مع بني قريظة حصنهم حين  
ذهبت عنه قر يش وغطفان وفاء لكعب بما كان عاهده عليه وكان من أمر قريظة أن نزلوا على حكم

في المغتسل رجل رأسه فجاءه جبريل على فرس عليه اللامة فوق باب المسجد عند موضع الجنائز وعلى وجه جبريل أثر الغبار فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له جبريل غفر الله لك أوضعت السلاح قال نعم قال جبريل فان الملائكة لم تضعه بعد وما رجعت الآن الا من طلب القوم فان الله يأمرك بالمسير الى بني قريظة فاني عامد اليهم أنزلهم بهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذن في الناس من كان سامعاً طيعاً فلا يصل العصر الا في بني قريظة ونفر رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه ومر بنفري طريقه قبل أن يصل الى بني قريظة فقال هل منكم أحد قالوا امر بنا دحية ابن خليفة الكلبي على بغلة بيضاء عليها حالة عليها قتيقة ديباج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك جبريل مر الى بني قريظة ينزلهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة عشر يوماً حتى جاهدوا الحصار وكان حيي بن أخطب دخل مع بني قريظة حصنهم حين ذهب عنه قريش وغطفان وفاء لكعب بما كان عاهده عليه وكان من أمر قريظة أنهم تركوا على حكم سعد فحكم بأن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم وتقسم أموالهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم أنزلوا وحبسوا في المدينة بدار امرأه من بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذق بها خنادق فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ويخرجون أرسالا و فيهم حيي وكعب رؤساء القوم وكانوا ستمائة أو سبع مائة والمكثرون يقول كانوا بين الثمانمائة الى السبع مائة وقالوا لكعب وهم يذهب بهم أرسالا لكعب ما تراه يصنع بنا فقال سبحان الله أفي كل موطن لاتعقلون أماناً وان الداعي لا ينزع ومن ذهب به لا يرجع هو والله القتل وأتى يحيى بمجموعة يدها الى عنقه بجبل عليه حلة قد شقها من كل ناحية خوف أن يسلبها \* فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما والله ما لمت نفسي في عداوتك ولكن من يخذل الله يخذل ثم أقبل على الناس فقال حيي أيها الناس انه لا بأس بامر الله كتاب وقدر وملحة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس فضربت عنقه (قوله) فنزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد الحكم فيهم الى سعد) (ع) وجه الجمع بينه وبين الاول أنهم رضوا بذلك فنسب الحكم الى سعد وقيل بل هم رغبوا أن يرد الحكم الى سعد ولا شك ان الاوس رغبوا أن يعفى عنهم لانهم حلفواهم وكما عفا عن بني

سعد فحكم بأن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم وتقسم أموالهم فقال له صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم أنزلوا وحبسوا بالمدينة بدار امرأه من بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذق بها خنادق فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ويخرجون أرسالا و فيهم حيي وكعب رؤساء القوم وكانوا ستمائة أو سبع مائة والمكثرون يقول كانوا بين الثمانمائة الى التسعمائة وقالوا لكعب وهم يذهب بهم أرسالا لكعب ما تراه يصنع بنا فقال سبحان الله أفي كل موطن لاتعقلون ألا ترون الداعي لا ينزع ومن ذهب به لا يرجع هو والله القتل وأتى يحيى بمجموعة يدها الى عنقه بجبل عليه حلة قد شقها من كل ناحية خوف أن يسلبها فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما والله ما لمت نفسي في عداوتك ولكن من يخذل الله يخذل ثم أقبل على الناس فقال أيها الناس انه لا بأس من أمر الله كتاب وقدر وملحة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس فضربت عنقه (قوله) فنزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد الحكم فيهم الى سعد) وجه الجمع بينه وبين الاول أنهم رضوا بذلك فنسب الحكم الى سعد وقيل بل هم رغبوا أن يرد الحكم فيهم الى سعد والاشهر أن الاوس رغبوا أن يعفى عنهم لانهم كانوا حلفاءهم كما عفا عن بني قينقاع حين شفع فيهم عبد الله بن

فنزّلوا على حكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فرد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الحكم فيهم الى سعد  
قال فاني أحكم فيهم أن تقتل  
المقاتلة وأن تسبى الذرية  
والنساء وتقسم أموالهم  
\* وحدّثنا أبو كريب ثنا  
ابن نمير ثنا هشام قال قال  
أبي فآخبرت أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
لقد حكمت فيهم بحكم الله  
عز وجل \* حدّثنا أبو  
كريب ثنا ابن نمير عن  
هشام أخبرني أبي عن



عائشة أن سعد أقال وتنجبر  
 كلمة للبرء فقال اللهم انك تعلم  
 أن ليس أحد أحب إلى أن  
 أجاهد فيك من قوم كذبوا  
 رسولك وأخرجوه اللهم  
 فإن كان بقي من حرب  
 قريش شيء فابقي أجاهدكم  
 فيك اللهم فإني أظن أنك  
 قد وضعت الحرب بيننا  
 وبينهم فإن كنت وضعت  
 الحرب بيننا وبينهم فاجبرها  
 واجعل موتى فيها فأنفجرت  
 من ليتها فلم يرعهم وفي  
 المسجد معه خيمة من بني  
 غفار والادم يسيل اليهم  
 فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا  
 الذي يأتينا من قبلكم فإذا  
 سعد جرحه يغذد ماغات  
 منها \* وحدثننا علي بن  
 الحسين بن سليمان الكوفي  
 ثنا عبدة عن هشام بهذا  
 الاسناد نحوه غير أنه قال  
 فأنفجرت من ليتها فزال  
 يسيل حتى مات وزاد في  
 الحديث قال فذلك حين  
 يقول الشاعر  
 ألا يا سعد سعد بن معاذ  
 فافعلت قريظة والنضير  
 لعمر ك إن سعد بن معاذ  
 غداة تحموا وهو الصبور  
 تركتم قدركم لاثني فيها  
 وقدر القوم حامية تفوز  
 وقد قال الكريم أبو حباب  
 أفيموا قينقاع ولا تسبروا  
 وقد كانوا ببلدتهم نقالا  
 كما تقاتل بميطان الصخور

قينقاع حين شفع فيهم عبد الله بن أبي لانهم كانوا حلفاء الخزرج فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم برضيهم بذلك فرد حكمهم إلى سعد بن معاذ الأوسى  
**(قوله)** وتنجبر كلمة للبرء (ع) الكلم الجرح ومعنى تنجبر ييس وليس في تنجيه انفجار جرحه بمعنى الموت لضرب المنهى عنه وانما هو من نفي الشهادة لأن جرحه لما كان في سبيل الله نفي موته منه لتم له الشهادة **(قوله)** وإني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم **(قوله)** فافعلت قريظة والنضير (ع) كذا عن ذلك فتح مكة وغارة حصن بن عيينة على سرح المدينة وقد يجاب بان جرحه صلى الله عليه وسلم على قسمين منه ما كان فيه مطلوباً ومنه ما كان فيه طالباً والمراد بالحرب الذي عني سعد في قوله قد وضعتها الحرب الثانية لا الأولى فإن تلك لم تكن وضعت **(قوله)** فأنفجرت من ليتها (ع) كذا للأسدي من ليتها بالياء المثناة من تحت واللية صفحة العنق وهو للصدف من ليتها بالياء الموحدة واللية المنحرفة وهو للخنثى من ليتها قالوا وهو الصواب **(قوله)** يغذ (ع) هو للكافة بالغين المعجمة وشد الذال المعجمة أيضاً وهو لبعضهم باسكان الغين وضم الذال وهو بمعنى يصب الذي في الرواية الأخرى **(قوله)** فذلك حين يقول الشاعر ألا يا سعد سعد بن معاذ \* فافعلت قريظة والنضير (ع) كذا للأسدي فافعلت وصوابه لما فعلت وكذا هو في السير ورواه بعضهم في الأم كذلك وتركتم يخاطب الأوس يقتل حلفائهم قريظة ويعني بقدر القوم الخزرج شفاعتهم في حلفائهم بني قينقاع حتى من عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركهم لعبد الله بن أبي كاتقدم وهو ابن حباب المذكور في الشعر وقائل الشعر انما قاله يعرض سعداً على استحيائه قريظة ويألوهم على حكمه فيهم بالقتل وتركهم قدركم مثل لعزة الجانب وميطان جبل ببلاد مزينة من أهل أبي الخزرج لانهم كانوا حلفاء الخزرج فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم برضيهم بذلك فرد حكمهم إلى سعد بن معاذ الأوسى **(قوله)** أن سعد أقال وتنجبر كلمة للبرء الكلم بفتح الكاف الجرح وتنجبر أى ييس **(قوله)** فإني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم (ب) انظر كيف ذلك وقد تأخر عن ذلك فتح مكة وغارة حصن بن عيينة على سرح المدينة وقد يجاب بان جرحه صلى الله عليه وسلم على قسمين منه ما كان فيه مطلوباً ومنه ما كان فيه طالباً والمراد بالحرب الذي عني سعد الثاني لا الأول **(قوله)** واجعل موتى فيها (ب) ليس من معنى الموت لضرب انما هو من نفي الشهادة وفي من قولها فها سبيته أى بسبها **(قوله)** فأنفجرت من ليتها (ع) كذا للأسدي من ليتها واللية صفحة العنق وهو للصدف من ليتها بالياء الموحدة واللية المنحرفة وهو للخنثى من ليتها قالوا وهو الصواب **(قوله)** يغذ (ع) هو للكافة بالغين المعجمة المكسورة وشد الذال المعجمة وهو لبعضهم باسكان الغين وضم الذال وكل صحيح وهو بمعنى يصب الذي في الرواية الأخرى **(قوله)** فافعلت قريظة والنضير (ع) كذا للأسدي بالفاء وصوابه لما فعلت ورواه بعضهم كذلك **(قوله)** تركتم قدركم هذا مثل لعزة الجانب وتركتم يخاطب به الأوس يقتل حلفائهم قريظة ويعني بقدر القوم الخزرج بشفاعتهم في حلفائهم بني قينقاع حتى من عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وتركهم لعبد الله بن أبي ابن سلول وهو ابن حباب المذكور في البيت الأخير وقائل الشعر انما قاله يعرض به سعداً على استحيائه قريظة ويألوهم على حكمه فيهم بالقتل ويذكره بفعل عبد الله بن أبي ويمدحه بشفاعته في حلوائه **(قوله)** كما تقاتل بميطان (هواسم جبل من أرض الحجاز في ديار بني مزينة وهو بفتح الميم على

\* وحدثني عبد الله بن محمد بن أساء الضبي ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال نأدي فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الاحزاب أن لا يصلين أحد الظهر الا في بني قريظة فتخوف الناس فوات الوقت فصلوا دون بني قريظة وقال آخرون لا تصل الا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ( ٩٧ ) فاتنا الوقت قال فاعنف واحدا من الفريقين

\* وحدثني أبو الطاهر

وحرمله قال أخبرنا ابن

وهب أخبرني يونس عن

ابن شهاب عن أنس بن

مالك قال لما قدم المهاجرون

من مكة المدينة قدموا

وليس بأيديهم شيء وكان

الانصار أهل الارض

والمغار فقامهم الانصار

على أن أعطوهم أنصاف

ثمار أموالهم كل عام

ويكفونهم العمل والمونة

وكانت أم أنس بن مالك

وهي تدعى أم سليم وكانت

أم عبد الله بن أبي طلحة

كان أخا لانس لأمه وكانت

أعطت أم أنس رسول

الله صلى الله عليه وسلم

عذاقها فأعطاه رسول

الله صلى الله عليه وسلم

أم أيمن مولاه أم أسامة بن

زيد قال ابن شهاب فأخبرني

أنس بن مالك أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم لما

فرغ من قتال أهل خيبر

وانصرف الى المدينة رد

المهاجرون الى الانصار

منائحهم التي كانوا يحوهم

من ثمارهم قال فرد رسول

الله صلى الله عليه وسلم الى

الحجار وضبطناه عن الفارسي بفتح الميم بعدها الياء المثناة من تحت وضبطه البكري بكسر الميم ووقع للعدري ميطار بالراء بدل النون ووقع لابن ماهان بجيطان بالحاء المهملة ( قوله في الآخر لا يصلين أحد الظهر الا في بني قريظة الى آخره ) ( م ) تعارض عندهم دليل امتثال أمره وخوف فوات الوقت وهو محل اشكال وللنظر فيه مجال أى الظاهر ين يقدم وفيه دلالة أن المجتهد في الفروع غير آثم بخلاف الأصول ( ع ) انما مراده صلى الله عليه وسلم استحجال الخروج لا قصد تأخير الصلاة فن أخذ بهذا المفهوم صلى خوف فوات الوقت ومن أخذ بظاهر اللفظ أخر فقيه حجة للقائلين بالمأهوم وللقائلين بالظاهر

### ❦ أحاديث رد المهاجرين على الانصار ما كانوا منحوهم ❦

( قوله فقامهم الانصار ) ( ع ) فيه ما كان الانصار عليه من جيد الصفات والكرام واعطوهم على أن يكفوهم العمل لم يكن من اختيار الانصار وشرطهم وانما كان من بعض المهاجرين الذين لم يرضوا أن يأخذوا ذلك بغير عوض ترفيعا وتزيها لانفسهم ( قوله عذاقا ) ( ع ) هو جمع عذق ككلب وكلاب والعذق النخلة ( قوله رد المهاجرون الى الانصار منائحهم ) ( ع ) لانهم استغنوا بما فتح الله عليهم عن الأبحاف بالانصار وجاء في حديث أنه قال للانصار حين فتح الله قريظة والنضير ان شئتم قسمت بينكم وبينهم وأقيم على مواساتكم المهاجرين في ثماركم وان شئتم أعطيتهم المهاجرين دونكم وقطعتهم عنهم ما كنتم تعطونهم فقالوا اعطهم دوننا ونقيم على مواساتهم فأعطاهم للمهاجرين ورد على الانصار منائحهم وليس ذلك من الرجوع في الهبة لأنهم لم تكن هبة وانما كانت هبة منافع غير مؤبدة فيصح استرجاعها ( م ) ان كانوا أعطوها على التأييد ففیه رد الهبة وقد ذكرنا الخلاف في شراء المنافع هل ينهى عنها كما ينهى عن شراء الرقبة المؤهوبة وقد قال بعض شيوخنا شراء الهبة ان كان بطلب من الموهوب جاز والانصار هنالم يطلبوا رد الهبة ويأتى الجواب عن بعث أهل أنس لانس يطلب لهم الرد ( قوله من الحبشة ) ( ع ) ذكر بعض المؤرخين انها من سبي الحبشة أصحاب الفيل حين هزمهم الله وكونها حبشية موافق لما ذكرنا انها كانت سوداء ولها خرج ابنها أسامة في السواد ولكن يبقى الاعتراض بانها لو كانت سوداء لما أنكر الناس شبهه ابنها أسامة بها في السواد واسمها بركة وتسمى أم الضياء ونسبوا فقالوا بركة بنت حصن بن ثعلبة وتكنى أم أيمن

المشهور وقيل بكسر ها وبهذا ياء مثناة من تحت وآخره نون

### ❦ باب رد المهاجرين على الانصار ما كانوا منحوهم ❦

❦ (ش) ❦ ( قوله عذاقا ) هو بكسر العين جمع عذق بفتحها ككلب وكلاب والعذق النخلة ( قوله

( ١٣ - شرح الاي والسنوسي - خامس ) أمى عذاقها وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أيمن

مكانهن من حائطه قال ابن شهاب وكان من شأن أم أيمن أم أسامة بن زيد أنها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب وكانت من

الحبشة فلما ولدت آمنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما توفي أبوه فكانت أم أيمن تحضنه حتى كبر رسول الله صلى الله

عليه وسلم فاعتقها ثم أنكحها زيد بن حارثة ثم توفيت بعد ما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر \* حدثنا أبو بكر بن أبي

بابها عن ابن عبد الله الحبشي زوجها قبل زيد بن حارثة والمعروف أن الحبشية انما هي بركة أخرى جارية لام حبيبة كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) قال أنس وإن أهلي أمروني أن آتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله ما كان أهله أعطوه فقالت والله لا نعطيكهن وقد أعطينهن (ع) انما تمتعت من الرد لانها ظنت انها عطية مؤبدة واعطاؤه صلى الله عليه وسلم أمثالها هو استرضاؤها لانه كان يبرها ولها عليه حق من الرضاع والحضانة والظاهر أن أم أنس انما أعطت على التأييد وردها عليها وتقدم ما حكيناه عن بعض شيوخنا ولعله هنا انما أعطاه أسا وليس أنس الواهب

### ﴿ أحاديث الاكل من الغنمة ﴾

(قوله جرابا) (ع) الجراب المزود (قوله) لا أعطى أحدا منه شيئا انما قاله حين رأى أن أحدا يشركه فيه (قوله) فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ لا يتج به الكسائي في مسئلة فاذا هو اياها لان متبها نكرة فصح نصبه على الحال وسيبويه انما منع في تلك المسئلة فاذا هو اياها لان اياها معرفة لا يصح نصبه على الحال (ع) وأجمع المصنفون على أنه يجوز للغازي أن يأخذ من طعام الغنمة قدر حاجته مادام مدار الحرب قال الشافعي فإن أخذ فوق حاجته رد قيمته في الغنمة وكذلك يرد قيمة ما أخذ من الاشربة والادوية التي لا يحتاج اليها في القوت ولا يتوقف أخذه قدر حاجته على إذن الامام ﴿ وقال الزهري يتوقف وقال الاكثر وأبو حنيفة لا يخرج الى أرض الاسلام بما فضل له من الطعام الذي كان أخذه ويرده في الغنمة ان كانت له قيمة ﴾ وقال الاوزاعي ان خرج بشئ منه فهو له قال مالك له أكله في أهله اذا رجع اليهم واختلف فيه قول الشافعي ﴿ قلت ﴾ ولا يؤخذ الجواز المجمع عليه من تباعه صلى الله عليه وسلم لاحتمال أن يكون تباعه لما رأى من شدة حرصه وانما يؤخذ الجواز من افراره على الاخذ واختلف في أخذه ما يحتاج اليه من غير الطعام كالسلاح يقاتل بها والسياب يابسها مدة اقامته هناك والداية يركبها في قفوله ﴿ واختلف فيه قول مالك وأصحابه ﴾ وقال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد يجوز ذلك في حين الحرب دون غيره ﴿ وذكر ابن المنذر والخطابي ان هذا الم يختلف أهل العلم فيه الا أن الاوزاعي شرط في ذلك إذن الامام وكذلك يأخذ قدر حاجته مما يحتاج اليه كالجلاد يجعله خفافا ونعلا ولا أجاز ذلك مالك وأصحابه وأحمد وأصحاب الرأي جلية قال الشافعي لا يجوز وبضمنه ان تلف وعليه أجر استعماله وماتقصه الانتفاع ولم يختلف أن ما يبيع من الطعام من الغنمة يفرمه

﴿ فصل ﴾ (ع) وفيه أن الزكاة لا تتبع ولو تبع لم تنفع الا فيما يجوز لهم أكله ولم تنفع في الشحم لانه لا يجل لهم أكله وفيه حجة لمالك والشافعي وأبي حنيفة والكافة في حلية

والله لا نعطيكهن (ع) انما تمتعت من الرد لانها ظنت انها عطية مؤبدة واعطاؤه صلى الله عليه وسلم عشرة أمثالها هو استرضاؤها لانه كان يبرها ولها عليه حق الرضاع والحضانة

### ﴿ باب الاكل من الغنمة ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله جرابا) بكسر الجيم وقعها والكسر أشهر وهو المزود (قوله) فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبها (ب) لا يتج به الكسائي في مسئلة فاذا هو اياها وقوله فانما يقال فاذا هو اياها لان متبها هنا نكرة يصح نصبه على الحال وسيبويه انما منع في تلك المسئلة فاذا هو اياها لان اياها معرفة لا يصح نصبها على الحال

الا على القيسي كلم - م عن المعتمر واللفظ لابن أبي شعبة ثنا معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن أنس أن رجلا وقال حامد وابن عبد الاعلى ان الرجل كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الثغلات من أرضه حتى فحمت عليه فريضة والنضير فجعل بعد ذلك يرد عليه ما كان أعطاه قال أنس وان أهلي أمروني أن آتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله ما كان أهله أعطوه أو بعضه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطائهن فجاءت أم أيمن فحمت الثوب في عنقي وقالت والله لا نعطيكهن وقد أعطينهن فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم أيمن اتركيه ولك كذا وكذا وتقول كلا والذي لا اله الا هو فجعل يقول كذا حتى أعطاه عشرة أمثاله أو قر بيامن عشرة أمثاله ﴿ حدثنا شبان ابن فروخ ثنا سليمان ابن المغيرة ثنا حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال أصبت جرابا من شحم يوم خيبر قال فالترمته فقلت لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا قال فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبها

الشحم المحرم على اليهود لأنه مكره عند مالك وعند غيره ليس بمكره ونحوه لما لك أيضا وحرّم أكله كبار أصحابه \* وحكاه ابن المنذر ومحمد بن عيسى عن مالك وهو مبني على تبعض الزكاة ولم يرق عند مالك في المشهور والكافة دليل على التحريم وقد أحل لنا لمومهم وجاءت هذه الآثار في أكل الشحم لكن لما كان الشحم ليس من طعامهم اتقاه مالك في المشهور عنه وفيه حلية ذبائح أهل الكتاب وأجمع عليه أهل العلم إذا ذكر والسم الله عليه والأكثر على أنها المراد بقوله وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم وعن ابن عمر كراهة ذبائحهم قال وأي شرك أعظم مما ذكر في المسيح وعزير وقال الداودي ولعل شك في الآية أنها منسوخة ولم يقل أحد أنها منسوخة بل قالوا أنها منسوخة لقوله في الأنعام ولأنها لم يذبحها الله عليه واختلف فيما أهلوا به لغير الله قد ذكروا عليه اسم المسيح أو أكلنا منهم فكرهه مالك والأكثر وأباحه عطاء ومجاهد ومكحول والشعبي وجعلوا منسوخة الآية الأنعام ومخصصة لها وقد علم الله أنهم يقولون ذلك وقاله ابن حبيب من أصحابنا وكرهه الشافعي واختلف فيما ذبحوه ولم يذبحوا اسم شيء فغتمه عائشة وعلي وابن عمر وأجازهم أحمد واختلف قول مالك فيما ذبحوه من ملك مسلم \* قلت \* ويأتي الكلام على جميع ذلك في محله إن شاء الله تعالى

### \* حديث أبي سفيان مع هرقل \*

( قوله من فيه الى فيه ) \* قلت \* يعني مشافهة وهو أبلغ مما لو قال من فيه الى سمعي لان هذا قد يكون بينهما حائل ( قوله في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ع ) في المدة التي صالح صلى الله عليه وسلم عليها أهل مكة وكانت عشرة أعوام الى أن نقضوا عليه وكان سبب غزوة الفتح ( قوله ادجي بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل ) \* قلت \* رسالته صلى الله عليه وسلم عامة لأهل الأرض فيجب عليه تبليغ دعوته الى جميعهم ولا يتعين أن يكون مباشرة بل هو أعم من أن يكون بالمباشرة أو بالكتب أو بخبر الواحد ولما تعدت المباشرة في هرقل ولم يتصور فيه إلا الكتب كتب اليه ويجب القطع ببلوغ الدعوة الى جميع أهل العالم وأجوج وبلقهم لانه صحت الأحاديث بتعذيبهم وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقيل انه أنذرهم ليلة الاسراء وتبليغه الدعوة بأحد الثلاث إما هو بحسب الامكان فان منع من التبليغ مانع على سبيل

### \* باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل ملك الشام

#### يدعوه الى الاسلام \*

\* (ش) ( قوله من فيه الى فيه ) ( ب ) يعني مشافهة وهو أبلغ مما لو قال من فيه الى سمعي لان هذا قد يكون بينهما حائل ( قوله في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ) يعني مدة الصلح الذي كان يوم الحديبية وكانت عشرة أعوام الى أن نقضوا عليه وكان سبب غزوة الفتح ( قوله ادجي بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ) رسالته صلى الله عليه وسلم لأهل الأرض كافة وتبليغه لهم إما بالمباشرة أو بالكتب أو بخبر الواحد بحسب الامكان ويجب القطع ببلوغ الدعوة الى أهل العالم وأجوج وبلقهم لانه صحت الأحاديث بتعذيبهم وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقيل انه أنذرهم ليلة الاسراء فان منع من التبليغ مانع على سبيل الفرض سقط وجوبه ويكون حكم أولئك الذين منع من التبليغ اليهم مانع حكم أهل الفترة ولا يتعين التبليغ لأحد الناس

\* حدثنا محمد بن بشار العبدى ثنا هزبن أسد ثنا شعبة ثنا حميد بن هلال قال سمعت عبد الله ابن مغفل يقول روى الناجراب فيه طعام وشحم يوم خير فوثبت لأخذه قال فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه \* وحدثناه محمد بن شني ثنا أبو داود ثنا شعبة بهذا الاسناد غير أنه قال جراب من شحم ولم يذبح الطعام \* حدثنا اسحق ابن ابراهيم الحنظلي وابن أبي عمر ومحمد بن رافع وعبد بن حميد والألفظ لابن رافع قال ابن رافع وابن أبي عمر ثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس أن أباسفيان أخبره من فيه الى فيه قال انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيينا أنا بالشام اذ جى بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

هرقل يعني عظيم الروم قال وكان دحية الكلبي جاء به فدفعه الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل فقال هرقل هل ههنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي قالوا نعم قال فدعيت في نفر من قريش فدخلاً على هرقل فأجلسنا بين يديه فقال أيكم أقرب نسباً من هذا الرجل الذي (١٠٠) يزعم أنه نبي فقال أبو سفيان فقلت أبا فأجلسوني

بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي ثم دعا بترجانه فقال له قل لهم اني سائل هذا عن الرجل الذي يزعم أنه نبي فان كذبت فكذبوه قال فقال أبو سفيان وإيم الله لولا مخافة أن يؤثر على الكذب لكذبت ثم قال لترجانه سله كيف حسبه فيكم قال قلت هو فينا ذو حسب قال فهل كان من آبائه ملك قلت لا قال فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قلت لا قال ومن يتبعه أشرف الناس أم ضعفاؤهم قال قلت بل ضعفاؤهم قال أبرز يدون أم ينقصون قال قلت لا بل يزيدون قال هل يرد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له قال قلت لا قال فهل قاتلوه قلت نعم قال فكيف كان قتالكم ياه قال قلت تكون الحرب بيننا وبينه سجالا لا يصيب منا ونصيب منه قال فهل يعذر قلت لا ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها قال فوالله ما مكني من كلمة أدخل فيها شيئا

غير هذه قال فهل قال هذا القول أحد قبله قال قلت لا قال لترجانه قل له اني سألتك عن حسبه فرمعت انه فيكم ذو حسب وكذلك الرسل تبعث في أحساب قومها وسألت هل كان في آبائه ملك فرمعت أن لا فقلت لو كان من آبائه ملك فطلب ملك آبائه وسألتك عن أتباعه أضعفاؤهم أم

غيره هذه قال فهل قال هذا القول أحد قبله قال قلت لا قال لترجانه قل له اني سألتك عن حسبه فرمعت انه فيكم ذو حسب وكذلك الرسل تبعث في أحساب قومها وسألت هل كان في آبائه ملك فرمعت أن لا فقلت لو كان من آبائه ملك فطلب ملك آبائه وسألتك عن أتباعه أضعفاؤهم أم

ما قال فرعمت أن لا فقد  
عرفت أنه لم يكن ليدع  
الكذب على الناس ثم  
يذهب فيكذب على الله  
وسألتك هل يرتد أحد  
منهم عن دينه بعد أن يدخله  
سخطه فرعمت أن لا  
وكذلك الإيمان إذا خالط  
بشاشة القلوب وسألتك  
هل يزيدون أو ينقصون  
فرعمت أنهم يزيدون  
وكذلك الإيمان حتى يتم  
وسألتك هل قاتلوه  
فرعمت أنكم قاتلوه  
فمدون الحرب بينكم  
وبينهم سجا لا ينال منكم  
وتماون منه وكذلك  
الرسل تبلى ثم تكون لهم  
العاقبة وسألتك هل يغدر  
فرعمت أنه لا يغدر وكذلك  
الرسل لا تغدر وسألتك  
هل قال هذا القول أحد  
قبله فرعمت أن لا فقلت  
لوقال هذا القول أحد قبله  
قلت رجل أنتم تقول قبل  
قبله قال ثم قال بم الأمر كم  
قلت يا مرنابا الصلاة والزكاة  
والمسلة والعفاف قال ان  
يكن ما تقول فيه حقا فانه  
نبي وقد كنت أعلم أنه خارج  
ولم أكن أظنه منك ولو  
أنى أعلم أنى أخلى إليه  
لاحببت لقاءه ولو كنت  
عنده لغسلت عن قدميه  
وليلغسن ملسكه ماتحت  
قدمي قال ثم دعا بكتاب  
رسول الله صلى الله عليه

الاحساب أحوط على عدم تدنيس أحسابهم بما لا يليق ( **قوله** فقلت بل ضعافوهم وهم أتباع الرسل ) لأن الأشراف وذوى الرياسات يأبون من الانحطاط لعبيرهم وتسو يدغيرهم عليهم رتأبى أنفسهم الاتباع لا من هداهم الله والضغفاء ليسوا بذوى أنفة ولا حسد فكانوا للاتباع والهدى أطوع من أولئك ( **قوله** خالطت بشاشته القلوب ) ( ع ) هذه الرواية أصح من رواية خالط بشاشة القلوب وأصل البشاشة اللطف بالرجل وتأنيسه يقال بش به وبشيش ( **قوله** سجالا ) ( ع ) أصله المستقيمان بالمجمل يكون لكل واحد منهما سجيل أى دلو ( **قوله** ان يكن ما تقول فيه حقا فانه نبي ) ( ع ) هذه الأشياء لتي استدل بها على نبوته ليست بدليل قاطع عند المحققين وإنما القاطع المجزئة وأعله كان علم بان هذه علامات في هذا النبي ويشهد لذلك قوله وقد كنت أعلم أنه خارج ( **قلت** )  
يعنى أن مجرد هذه الأشياء ليس ببرهان قاطع تثبت به نبوة مدعى النبوة وإنما القاطع هى المجزئة الخارقة للعادة المجهوز عن معارضتها نعم هذه أمارات وقرائن يعتقد عليها الناظر في صحة ما دعى النبي من النبوة كما أن من ادعى ذلك وصحبه من القرائن ما يدل على نقيض قوله لا يعبا بقوله ولا يتكلف النظر فيما أتى به ( ع ) ولعل هرقل كان عنده علم أن هذه أمارات في هذا النبي كما قال وقد كنت أعلم أنه خارج ولكن لم أظن أنه منكم وكما أشار إليه القرآن في قوله تعالى يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل الى آخر ما ذكر من الآيات ( **قوله** ولو كنت أعلم أنى أخلى إليه لأحببت لقاءه ) كذا في مسلم وفي البخارى لتجشمت لقاءه وهو أصح في المعنى من أحببت لأن التجشم هو تكلف الوصول والتكلف هنا حاصل لبعده المسافة وكثرة من يختطفه ويحول بينه وبين الوصول ولما كان عليه من الملك الذى يخاف زواله ولم يكن الاسلام تمكن من قلبه ولم يرد الله هدايته كما أراد الله بهداية النجاشي ويحتمل أن أحببت مغير من تجشمت ( **قوله** لغسلت عن قدميه ) ( ع ) يعنى لخدمته ويعنى بما تحت قدميه أرضه التى هو بها وهى الشام وذلك تحقيق منه أنه علم أنه النبي حقا لكن شح بحاله وخشى أن يخلعه قومه على ما جاء في البخارى مفسرا فامر على كفه بعد علمه فهو أبين في الحجة عليه ( **قوله** الى هرقل عظيم الروم ) ( ع ) أى الذى يعظمه الروم ولم يقل الى ملك الروم لما تضمنته هذه

أولى بالتقدم في أمور المسلمين ولذا جعلت الخلافة على قول الجمهور في قرىش لأن ذوى الاحساب لا يرضون بتدنيس أحسابهم بما لا يليق ( **قوله** بل ضعافوهم ) يعنى ليسوا بذوى أنفة ولا حسد ولعله أراد بحسد الغالب والافتد اتبعه من أشرف العرب كثير ومنهم العشرة رضى الله عنهم ( **قوله** خالط بشاشته ) أى خلطه ونوره وأصل البشاشة اللطف بالرجل وتأنيسه يقال بش به وبشيش ( **قوله** سجالا ) بكسر السين أى نوب نوبة لنا ونوبة له وأصله المستقيمان بالمجمل وهو الدلو يكون لكل واحد منهما سجيل ( **قوله** فهل يغدر ) بكسر الدال وهو ترك الوفاء ( **قوله** وكذلك الرسل تبلى ) يعنى ليغظم أجروهم ( **قوله** والعفاف ) هو الكف عما لا يحل ولا يجمل ( **قوله** لاحببت لقاءه ) من باب التعبير بالمازوم عن اللازم أى لغفت ما يفتضيه حب لقاءه وهو تحمل المشاق وفي الوصول إليه ووقع في البخارى لتجشمت لقاءه أى لارتكبت المشقة في ذلك وهو من معنى ما في مسلم ( **قوله** لغسلت عن قدميه ) أى لخدمته في أدنى ما يتدلى فيه الخديم لأن نيل ذلك منه صلى الله عليه وسلم يوجب أرفع درجة في الدنيا والآخرة ( **قوله** الى هرقل عظيم الروم ) أى الذى تعظمه الروم ولم يقل الى



الكلمة من المعاني التي لا يستحقها الا المسلم ولما فيه من التسليم له بالملك ومع ذلك فلم يخله من ميرة  
وتكريم لتعبيره بعظيم الروم تأييسا واستئلا فله للاسلام (قوله) سلام على من اتبع الهدى (ع)  
حجة لمن منع السلام على غير المسلم وأجازه كثير من السلف وأجازه قوم اذا كان استئلا فاقال بعضهم  
انما يسلم عليهم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقد جعله الناس أصلا في صفة السلام على من يكره  
السلام عليهم ديناً وديناً ويضطر الى مخاطبته وفي الحديث حجة لاحد القولين بجواز معاملة الكافر  
بالدراهم التي فيها اسم الله للضرورة لان ما في هذا الكتاب من أسماء الله تعالى أكثر مما في الدراهم  
(قوله) فاني أدعوك بدعاية الاسلام (ع) الدعاية بكسر الدال مصدر كالرعاية وهي بمعنى الدعوة  
ودعوة الاسلام التوحيد وشعاره من الشهادتين وهي الكلمة السواء التي اخرجها عليه في الكتاب  
وأما على رواية داعية الاسلام فترجع الى ما تقدم في الدعاية أي بالكلمة الداعية الى الاسلام  
أو تكون داعية بمعنى دعوة كما قال بعضهم في خاتمة الأعين أن فاعلة تأتي بمعنى المصدر ومنه ليس لها  
من دون الله كاشفة (قوله) أسلم تسلم (ع) من محاسن الكلام وبلغه ووجيزه لانه جمع في تسلم  
نجاة الدين من الحرب وخزي الجزية ونجاة الآخرة من النار (قوله) وأسلم يؤتك الله أجره مرتين  
(ع) أجر في اتباعك عيسى وأجر في اتباعي بخلاف أهل الاوثان الذين ليسوا على دين ولا على  
كتاب (قوله) وان توليت فان عليك اثم الاريسيين (م) ويروي البريسيين بالياء فعلى انه  
بالهمز فاضطرب في معناه اضطرابا كثيرا ومثله ما فيه أن المراد بالاريسيين الاكارون يقال ارس  
الرجل يأرس اذا صار أكار وهو الاريس وجمعه أريسون ويقال أيضا أرس يأرس وقيل المراد  
بالاريسيين الرؤساء والملوك وعلى أن المراد به الأكار فالعنى فان عليك اثم رعاياك  
الذين يتبعونك وعبر عن الرعايا بالاكارين لانهم أكثر انقياداً من غيرهم وعلى أن المراد به الرؤساء  
والملوك فالعنى فان عليك اثم الملوك الذين يقودون الناس الى المذاهب الفاسدة وهذا قريب من  
المعنى الأول (ع) وبعض هذا التأويل الذي اختار وان المراد الاكارون ان أبا عبيد كره في  
كتاب الأموال نصا في الحديث قال فيه فان لم تدخل في الاسلام فاعط الجزية والافلاتل بين  
العلاحين وبين الاسلام وفي رواية ابن وهب واثمهم عليك أبو عبيد ولا يعنى بالفلاحين الزراعيين  
فقط بل أهل مملكته لان كل من يزرع عند العرب فلاح ولى الزراعة بنفسه أو وليه غيره راصل

سلام على من اتبع الهدى  
أما بعد فاني أدعوك  
بدعاية الاسلام أسلم تسلم  
وأسلم يؤتك الله أجره  
مرتين وان توليت فان  
عليك اثم الاريسيين  
ويا أهل الكتاب تعالوا  
الى كلمة سواء بيننا وبينكم  
أن لا نعبد الا الله ولا نشرك  
به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
أربابا من دون الله فان تولوا  
فقلوا الشهادة بأنا مسلمون  
فله افرغ من قراءة الكتاب  
ارتفع الاصوات عنده

ملك لانه عزول عن الملك بحكم الاسلام فاستألفه في ذلك اللغظ مع تحري الصدق (قوله) سلام على من  
اتبع الهدى (ع) حجة لمن منع السلام على غير المسلم وأجازه كثير من السلف وأجازه قوم اذا  
كان استئلا فاقال بعضهم انما يسلم عليهم على الصفة التي سلم بها النبي صلى الله عليه وسلم هنا وفي  
الحديث حجة لاحد القولين بجواز معاملة الكافر بالدراهم التي فيها اسم الله تعالى للضرورة  
(قوله) أدعوك بدعاية بكسر الدال أي بدعوة ودعوة الاسلام الشهادتان وهي الكلمة  
السواء (قوله) أسلم تسلم (ع) من محاسن كلامه وبلغه ووجيزه جمع في تسلم نجاة الدين من الحرب  
وخزي الجزية ونجاة الآخرة من النار ولم يصرح له بذلك لئلا يحرك أنفته بذكر ما يدل على  
القهر (قوله) يؤتك الله أجره مرتين أي أجر في اتباعك عيسى عليه السلام وأجر في اتباعي  
بخلاف أهل الاوثان ويحتمل أجر في اسلامك وأجر في اسلام من اقتدى بك من أهل  
ورعيتك (قوله) فان عليك اثم الاريسيين (ع) اختلف في ضبطه على أوجه أحدها بياين بعد

هذا في كتاب الله عز وجل وقالوا ربنا انما اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السبيلا وقوله تعالى وقال الذين استضعفوا الآية قال بعضهم ومن رواه اليريسيين بالياء فهم من أرس يرس يرسا وريسانا اذا تبختر ورأس يرؤس رأسا أيضا \* وأنكر أبو عبد الله القرزالياء في ذلك فقال والصواب المعز \* أبو عبيد وهو المحفوظ \* وذ كر الخطابي ان الذين كانوا يحرقون أرضهم محروس فكانه يقول فان عليك اثم المجوس وفي كتاب ابن السكيت يعني باليريسيين اليهود والنصارى وهم اتباع عبد الله بن الاريس وهو الذي ينسب اليه الاريسية من النصارى ولهم في عيسى مقالة معروفة ولا يقولون بالهية عيسى متسكين بما كان عليه (قول) لقد أمر امر ابن أبي كبشة) أي نفذ وعظم أمره (ع) قال الجرجاني النسابة لما لم يجدوا في الجاهلية مطعنا في نسبه صلى الله عليه وسلم المعروف نسبوه الى ابن أبي كبشة اما على التشبيه بأبي كبشة واما على ان أبا كبشة جد لاه (م) فعلى التشبيه كان رجلا من العرب يعبد الشعري العبور ويقول انها تقطع السماء عرضا وليس في النجوم ما يقطعها عرضا ساوها والمجموعون ينكرون هذا القول فأشار أبو سفيان الى انه خالف العرب في عبادة الأصنام كما خالف أبو كبشة (ع) وأما على انه جد لاه فالمتكيفون بابي كبشة من أجداده لاه وهب بن عبد مناف بن زهرة والد أمه آمنة بنت وهب ويكنى به أيضا عمرو بن زيد بن أسد النجاري والد سلمى أم جده عبد المطلب ويكنى به أيضا جزء بن غالب الخزاعي والد فتيمة أم جده وهب المتقدم وهو الذي كان يعبد الشعري العبور ويكنى به أيضا الحارث بن عبد العزى السعدي والد هب صلى الله عليه وسلم من الرضاة قال ابن ما كولا ويكنى به أيضا والد حليلة مرضعة صلى الله عليه وسلم (قول) ملك بن الأصفر (ع) قال ابن الانباري سمى الروم بنى الأصفر لان جيشا من الحبشة غلب على ناحيتهم في بعض الدهور فوطئ ساءهم فولد أولادا صفرا فيهم بياض الروم وسواد الحبشة فنسبت الروم اليهم وقال ابراهيم الحربي انما نسبوا الى الأصفر بن روم بن عيصو بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وهذا أشبه من قول ابن الانباري

— حديث بعثه صلى الله عليه وسلم الى الملوك —

السين الثاني بياء واحدة بعد السين وعلى هذين الوجهين الهمزة مقفوحة والراء مكسورة مخففة الثالث اليريسيين بكسر الهمزة وتشديد الراء وبياء واحدة بعد السين الرابع اليريسيين بياء مفتوحة أوله ويا بين بعد السين واختلف في المراد بهم على أقوال أحكمها وأشهرها أنهم الاكارون أي الفلاحون والزراعون ومعناه ان عليك اثم رعياك الذين يتبعونك ويتقادون بانقيادك نسبة هؤلاء على جميع الرعايا لانهم الأغلب ولاهم أسرع انقيادا \* وقيل المراد اليهود والنصارى وهم اتباع عبد الله بن أريس وقيل هم الملوك الذين يتقودون الناس الى المذاهب الفاسدة (قول) وكثر اللغظ) بفتح النين واسكاهوا هو الاصوات المختلفة (قول) لقد أمر امر ابن أبي كبشة) أمر بفتح الهمزة وكسر الميم أي عظم وابن أبي كبشة أراد به النبي صلى الله عليه وسلم نسبته الى أبي كبشة اما على التشبيه برجل من العرب يسمى أبا كبشة خالف قومه في عبادة الأصنام وعبد الشعري العبور واما لانه كان جد الأمه (قول) ملك بن الأصفر) قال ابن الانباري سمى الروم بنى الأصفر لان جيشا من الحبشة غلب على ناحيتهم في بعض الدهور فوطئ ساءهم فولد أولادا صفرا فيهم بياض الروم وسواد الحبشة فنسبت الروم اليهم وقال الحربي بل نسبوا الى الأصفر بن روم بن عيصو بن

وكثر اللغظ وأمر ربنا فخرجنا  
قال فقلت لا صحابي حين  
خرجنا لقد أمر امر ابن  
أبي كبشة انه ليخافه ملك  
بنى الأصفر قال فما زلت  
موقنا بامر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه سيظهر  
حتى أدخل الله على الاسلام  
\* وحدثناه حسن الحلواني  
وعبد بن حميد قالا ثنا  
يعقوب وهو ابن ابراهيم  
ابن سعد ثنا أبي عن صالح  
عن ابن شهاب بهذا الاسناد  
وزاد في الحديث وكان  
يقصر لما كشف الله عنه

(قوله كتب الى كسرى والى قيصر والى النجاشي) قلت في السير من زيادات ابن هشام انه صلى الله عليه وسلم خرج على اصحابه ذات يوم بعد العمرة التي صد عنها يوم الحديبية فقال ايها الناس ان الله بعثني رحمة وكافه فادوا عني برحمتي الله فلا تخافوا عني كما اختلفت المواريون على عيسى قيل وكيف اختلفوا يا رسول الله قال دعاهم الى الذي دعوتكم اليه فامان بعثه معه فاقرب بيافرضي وامان بعثه معه فبعدا فسكره وجهه وتنافس فشكوا ذلك عيسى عليه السلام الى الله فاصح المتناقلون وكل واحد منهم بتكليم بلغة الامة التي بعث اليها فكتب الى كسرى وقيصر والنجاشي قال هذه الاسماء القاب على ملوك هذه الطوائف وفضل ذلك في الاسلام تلقيب الخليفة بامير المؤمنين فكسرى لقب الملك الفرس وكان اسمه حينئذ ابرويز بن انوشروان ومعنى ابرويز المظفر وهو الذي غلب الروم وانزل الله فيه الم غلبت الروم في اذنى الارض واذنى الارض هي بصرى وفلسطين واذرعات من ارض الشام وكان كسرى هذا اسوأهم في اللقاء فانه لما قرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مزقه فلما باع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مزق الله ملكه فكان كذلك وقيصر لقب الملك الروم وكان اسمه حينئذ هرقل وكان البعث اليه مع دحية بن خليفة الكلبي وكان من هرقل وأبي سفيان ما ذكر في الامم وخفى كلامه تدل على انه آمن كما تقدم ولكن أخبر صلى الله عليه وسلم انه لم يؤمن ففي الصحيح انه لما تحقق أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان يجد عندهم من العلم أمر بعظماء الروم فاجتمعوا بكيسة له بمحضر وأمر بالأبواب فغلقت ثم اطلع عليهم فقال يا معشر الروم هل لكم في العلاج والرشد بقاء الملك وان تتبعوا ما قال عيسى قالوا وما ذاك أيها الملك قال تتبعوا هذا النبي العربي فخاصوا حية حر الوحش واستجالوا في الكيسة ونحروا ورفعوا الصلب وابتدروا الأبواب فوجدوها معلقة فاما رأى ذلك هرقل آيس من ايمانهم وخافهم على ملكه فقال ردوهم فردوهم فقال انما فأت ذلك لأعلم صلابتكم في دينكم فرأيت منكم الذي أحب فمجدوا وروى انه حين رأى ذلك من قومه ولأنهم في القول كتب مع دحية جوابا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكتاب الذي جاء به دحية يقول فيه للنبي صلى الله عليه وسلم اني مسلم وليكني مغلوب على أمرى وأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه قال كذب عدو الله ليس بمسلم والى كسرى والى قيصر والى النجاشي

جندود فارس مشى من حصص الى ايليا شكر الما ابلاه الله وقال في الحديث من محمد عبد الله ورسوله وقال اثم البريسين وقال بداعية الاسلام حدثني يوسف بن حماد المعنى ثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كتب الى كسرى والى قيصر والى النجاشي

اسحق بن ابراهيم وهذا القول أشبهه (قوله مشى من حصص) لا ينصرف للتأنيث والعامة والجمعة (قوله الى ايليا) فيه ثلاث لغات كسر الهمزة واللام واسكان الياء بينهما والمد الثانية كذلك الا انها بالهمزة الثالثة الياء بحذف الياء الاولى (ع) يدل ان فرارهم لم يكن بعيدا ولا من جميعهم وانما شنعاء عليهم من في قلبه مرض من أهل مكة حتى قالوا لا يردهم من هزيمتهم هذه الا البحر (ب) وحتى صرخ آخرتهم الا بطل اليوم لسحر فقال له صفوان بن أمية وهو يومئذ مشرك في المدة التي جعلها له رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكت فض الله فاك لان ربي رجل من قريش خبر من أن ربي رجل من هوازن وفي السير لما صرخ العباس أجابوه ليك ليك فيذهب الرجل يثنى بعيره فلا يقدر على ذلك فإخذ درعه فيقتدقه في عنقه يأخذ ترسه وسيفه ويقتمهم عن بعيره ويحلى سبيله ويوم لصوت حتى ينتهي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجتمع منهم مائة استقبلوا الناس فاقتلوا وأشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظر الى مجتهد القوم فقال الآن حي الوطيس قال جابر فوالله ما رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الأسرى مقيدون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) وهزيمتهم لم تكن الاخافة وانصباهم عليهم مرة واحدة ورشقهم اياهم بالنبل واختلاطهم لمن لم

بل هو على نصرانيته وقبل هديته وقسمها بين المسلمين والنجاشي لقب الملك الحبشة كما تقدم وكان اسمه أحممة ((قوله والى كل جبار)) قلت هو من العام المخصوص لان من المعلوم أن من تقاضى وبعلم يكتب اليه وانما كان الكتاب الى الثلاثة المذكورين والى المقوقس صاحب الاسكندرية والى المنذر بن ساوى العبدى صاحب حجر والى جعفر وأخيه عبد بنى الجلندى الأسديين ملكى عمان والى هودة بن على صاحب اليمامة الحنفى والى الحرث بن أبى شمر النجاشى عامل قيصر على غوطه دمشق وقيل انما كتب الى جيلة بن الاهيم وكان جيلة ولى الأمر لقيصر بعد الحارث فكان أحد ملوك غسان وكان ينزل الجالية وأدركه عمر بها فلم يمانه لاسى رجلا من مزينة فطمه جيلة بغياهبه المرنى الى عمر وقال يا عمر خذنى حتى فقال عمر أطم عينه فأنف جيلة فقال أعينى وعينه سواء قال عمر نعم فقال جيلة لا أقيم بهذه الدار ولحق بعمورية مرتدا ومات هناك على رده وكان طوله احد عشر شبرا وكتب أيضا الى الحارث بن عبد كلال الجبرى ملك اليمن ولا خلاف بين أهل السير أن ملوك حيرة أسلموا وبعثوا باسلامهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فى جميع من كتب اليه أسوأ ردا من كسرى كما تقدم ((قوله فى الأم وليس بالنجاشى الذى صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم)) قلت الذى ذكر الواقدي وغيره من أهل السير أنه النجاشى الذى صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه كتب جواب الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ((بسم الله الرحمن الرحيم)) الى محمد رسول الله من أحممة النجاشى سلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فاشهد أنك رسول الله صدوقا وقديرا بعتك وذكر الواقدي أيضا عن سامة بن الأكوع قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فى رجب سنة تسع منصرفه عن تبوك ثم قال ان أحممة النجاشى توفى فى هذه الساعة فاخرجوا بنا الى المعلى حتى نصلى عليه فشهد الناس وصلىنا عليه وكبرنا أربعين

### غزوة حنين

(د) حنين واديين مكة والطائف وراء عرفات يدهن وبين مكة بضعة عشر ميلا ((قلت)) وقال السهيلي حنين الذى عرف به الموضع هو حنين بن فاطمة ويقال لها أيضا غزوة أو طاس سميت باسم الموضع الذى كانت فيه الوقعة ويأتى سبب هذه الغزوة فى حديث البراء بعد ((قوله فلم نعارقه)) (قلت) وكذلك لم يفارقه أبو بكر وعمر ((قوله على بغلة له بيضاء وفى الآخر شهباء)) (ع) هى السماء بدليل لا يعرف له غيرها ((قوله أهداها له فروة بن نفاثة الجذامى)) (ع) كذا جميعهم فى أول الحديث بالغاء أحت القاف وبالثاء المثلثة بعد الألف وعند ابن أبى جعفر ابن نبات بالباء الموحدة بعد النون وبالثاء المثناة من فوق بعد الألف وذكر مسلم بعد هذا ابن نعمة والاول المعروف واختلاف فى اسلامه وذكر الطبرى انه أسلم وأنه عمر عمر أطرو يلاوانه العائل فى شعره

الحمد لله اذ لم يأتنى أجلى \* حتى اكتسيت من الاسلام سر بالا

وذكر أبو عمر أن الذى أسلم وقال البيت فروة بن نفاثة السلولى وقيل ان البيت للبيد وأنه لم يقل بعد اسلامه شعرا سواء وقيل ان البيت الذى قال غير هذا وجاء فى غير مسلم ان المهدي له البغلة البيضاء التى كان يركبها مقوقس صاحب مصر وفى البخارى ان الذى أهداها له بحينة بن ربيعة ملك أيلة وقوله صلى الله عليه وسلم للهديته من المسلم والكافر ليس بما رضى لقوله هدايا الامراء غلول ولا رده يقر الايمان فى قلبه وكان يتر بص رسول الله صلى الله عليه وسلم الدوائر وفيهم نساء وصبيان خرجوا

والى كل جبار يدعوهم الى الله وليس بالنجاشى الذى صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن عبد الله الرازى ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتاده ثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بئس له ولم يقل وليس بالنجاشى الذى صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني نصر بن علي الجهضمي أخبرني أنى خالد بن قيس عن قتادة عن أنس ولم يذكر وليس بالنجاشى الذى صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال ثنا كثير بن عباس ابن عبد المطلب قال قال عباس شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أبا وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نعارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن نفاثة الجذامى فلما التقى المسلمون

هدية بعض المشركين وقال لا تقبل رفاً مشركاً \* أما الاول ف قيل ان هذا ناسخ لقبوله ما قبل وقال  
الا كثر ليس بناسخ والفرق هو ان ما تحصل من مال الكافرين قتل في \* والفي يختص ملكه  
بالنبي صلى الله عليه وسلم يتصرف فيه كيف شاء نفسه ولغيره بما شاء مع أنه لم يقبل الا بمن يطمع في  
اسلامه ولهذا جاء أنه يكافئ بعضهم على هديته مبالغة في الاستئلاف وردا على من لم يطمع في اسلامه  
لانه لا فائدة في قبوله وغيره من الامراء انما يأخذ ذلك لنفسه وانما يهدي له من قبل ولايته ولهذا  
قال هلا قعد في بيت أمه حتى يرى هيل يهدي له وما يهدي له من ذلك في \* وان كان في جيش فهو  
غنيمة فاخذه ذلك لنفسه غلول مع ما فيه من مظنة مدهنتهم في الحقوق والنبي صلى الله عليه وسلم  
معصوم من ذلك وقيل انما قبل هدايا أهل الكتاب كمقوقس والنجاشي وملوك الشام بخلاف غير  
أهل الكتاب فلا تعارض بينه وبين قوله لا تقبل هدية مشرك وقد أباح الله لنا طعام أهل الكتاب  
وذبا عنهم ومناحتهم فبهم بخلاف غيرهم واذ لم يجز قبول الامراء الهدية فاختلف ان قبلوا ذلك فقال  
ابن العاسم وابن حبيب وحكاة عن لقي من أصحاب مالك ذلك في \* ولو كان في جيش فهو غنيمة \* وقال  
أشهب وسحنون بطيب له وهوله خاصة \* وقال سحنون أيضا لا بأس أن يهدي ملك الروم الى لك  
المسلمين الا أن يكون بالرمز ومضعف فتكون رشوة **(قوله)** ولي المسلمون مدبرين \* **(قلت)** قد ذكر  
في الطريق الذي بعده سبب توليهم وفي السير عن جابر لما جئنا نخد رنا في واد من أوديتها  
أجوف حطوط نخد فيه انحدارا قال وفي عماية المص وكان القوم سبقونا اليه وكنوا في شعبه  
ومضايقه وقد تهيؤوا وأعدوا فخارا عانوا نحن منخطون الا الكتاب قد شددوا علينا شدة رجل واحد  
فتشعر الناس راجعين لا يولوا أحد على أحد وانما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات اليمين يقول أيها  
الناس أنا رسول الله هلموا الى فانطلق الناس راجعين وبقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من  
المهاجرين فيهم أبو بكر وعمر ومن أهل بيته علي والعباس وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب  
وابنه والغض بن العباس وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وزيد بن حارثة وأيمن وهو ابن أم أيمن  
وقتل يومئذ فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار (ع) كانت له على  
الله عليه وسلم أفراس معلومة وانما كان يركب البغلة في مواطن الحرب تنبئهم معه ونظمينا  
لقلوبهم ليس يكون فئة يرجع الى مكانه وفي رجوعه يركض في وجوه الكفار وقد فر الناس فيه  
ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشجاعة **(قوله)** ناد أصحاب السمرة (أي الشجرة التي بأيها  
نحتها **(قوله)** عطفة البقر على أولادها) (ع) يدل ان فرارهم لم يكن بعيدا ولا من جميعهم وانما شجع  
عليهم من في قلبه مرض من مسألة أهل مكة ومشركيهم الذين لم يسلموا بعد حتى قالوا لا يردهم من  
هزيمتهم هذه الا البحر **(قلت)** وحتى صرخ آخر منهم ألا بطل اليوم الساحر فقال صفوان بن  
أمية وهو يومئذ مشرك في المدة التي جعلها له رسول الله صلى الله عليه وسلم أسكت فض الله فاك  
لان بر بنى رجل من قريش خيرا من أن ير بنى رجل من هوازن وفي السير انه لما صرخ العباس  
أجابوه لبك لبك فيذهب الرجل يثنى بعيره فلا يقدر على ذلك فيأخذ رعه فيفقدفه في  
عنفه يأخذ ترسه وسيفه ويقصم عن بعيره ويخلى سبيله ويؤم الصوت حتى ينتهي الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حتى اجتمع اليه منهم مائة فاستقبلوا الناس فاقتموا فاشرف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ونظر الى مجتهد القوم فقال الآن حى الوطيس قال جابر فوالله ما رجعت  
للغنيمة فرجع أولاهم على آخرهم حتى أنزل الله السكينة في قلوب المؤمنين وأيدهم بجند ولم يروها

والكفار ولي المسلمون  
مدبرين فطفق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يركض  
بغلته قبل الكفار قال  
العباس وأنا أخذ بلبجام  
بغلة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أكرهها ارادة أن  
لا تسرع وأبو سفيان أخذ  
بركاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أى  
عباس ناد أصحاب السمرة  
فقال عباس وكان رجلا  
صيتا فقلت بأعلى صوتي  
أين أصحاب السمرة قال  
فوالله لكان عطفهم حين  
سمعوا صوتي عطفة البقر  
على أولادها فقالوا يا لبك  
يا لبك قال فاقتموا  
والكفار والدعوة في  
الانصار يقولون يا معشر  
الانصار يا معشر الانصار  
قال ثم قصرت الدعوة  
على بنى الحرث بن الخزرج  
فقالوا يا بنى الحرث بن  
الخزرج يا بنى الحرث بن  
الخزرج فظفر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو  
على بغلته كالمتطاوول عليها

عليه وسلم حصيات فرمى  
 بهن وجوه الكفار ثم قال  
 انهزموا ورب محمد قال  
 قد هبت أنظر فإذا المعتال  
 على هيئته فيما أرى قال فو  
 الله ما هـوا إلا ان رماهم  
 بحصياته فازالت أرى حدهم  
 كليلا وأمرهم مـدبرا  
 \* وحدثناه اسحق بن  
 ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد  
 ابن حميد جميعا عن عبد  
 الرزاق أخبرنا معمر عن  
 الزهري بهذا الاسناد نحوه  
 غير انه قال فرة بن نغمة  
 الجندامي وقال انهزموا  
 ورب السكعبة انهزموا  
 ورب السكعبة وزاد في  
 الحديث حتى هزمهم الله  
 قال وكان في أنظر الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ركض  
 خلفهم على بغلته \* وحدثناه  
 ابن أبي عمير ثنا سفيان بن  
 عيينة عن الزهري قال  
 أخبرني كثير بن العباس  
 عن أبيه قال كنت مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوم حنين وساق الحديث  
 غير ان حديث يونس  
 وحديث معمر أكثر منه  
 وأتم \* حدثنا يحيى بن  
 يحيى أخبرنا أبو خيثمة  
 عن أبي اسحق قال قال  
 رجل للبراء يا أبا عمارة  
 أفر رتم يوم حنين قال لا  
 والله ما ولي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولكنه

راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الاسارى مقيدين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع)  
 وهزيمتهم لم تكن الا جفاة من انصبا بهم عليهم مرة واحدة ورشقهم اياهم بالنبل واختلاطهم بمن لم يقر  
 الايمان في قلبه وكان يتر بص رسول الله صلى الله عليه وسلم الدوائر وفيهم نساء وصبيان خرجوا للفتنة  
 فرجع أولاهم على آخرهم حتى أنزل الله السكينة في قلوب المؤمنين وأيدهم بجند ولم يروها كما ذكر  
 في كتابه تعالى \* قلت \* انصبا بهم عليهم هو ما تقدمت كيفية من حديث جابر (قوله) هذا حين  
 حى الوطيس (م) قال المطر ز الوطيس شبه التنور يخبزيه ويضرب مثلاً لشدة الحرب فشبه  
 حرا بحره وقال غيره هو التنور نفسه \* قلت \* وقال السهلي الوطيس نقرة في حجر توقد النار  
 حوله ويطبخ فيها اللحم وحى الوطيس كناية عن استعار الحرب وهى من الكلمات التى لم يسبق اليها  
 صلى الله عليه وسلم ومن تلك الكلمات هذه أعنى حى الوطيس ومنهات حنف أنفه قالها في فضل من  
 مات في سبيل الله قال ابن عتيك وما سمعت هذه الكلمة من أحد من العرب قبله صلى الله عليه وسلم  
 ومنها قوله لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين قالها لابي عتبة الجحى يوم أحد ويأتى ان شاء الله ومنها  
 لا ينتطح عليه عزان وسيأتى سبها ان شاء الله تعالى ومنها قوله يا خيل الله اركبوا قالها يوم حنين وتأتى ان  
 شاء الله تعالى (قوله) انهزموا ورب محمد قال العباس فلم أزل أرى حدهم كليلا أى شدتهم ضعيفة حتى  
 هزمهم الله (ع) هذه من آيات نبوته صلى الله عليه وسلم أخبر بما لم يكن ثم كان على نحو ما أخبر (قوله)  
 أفر رتم يوم حنين \* قلت \* يحتمل أنه استفهام ويحتمل أنه خبر ولكن الاحاديث بعده نص فيها  
 على أنه استفهام (قوله) لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قلت \* جوابه بهذا كأنه فهم عن  
 السائل التعميم ولكن يفسره ما فى الآخر من قوله ففر رتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم أن  
 من قال فى رسول الله صلى الله عليه وسلم انهزم انه يقتل وكان الشيخ يقول إلا أن يعذر بعماية الجهل وما  
 دل عليه القرآن من الفرار فالمراد به فى غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبعد أن يكون فى حواشى  
 الجيش منافق فقد كان فيهم المؤلفة قلوبهم ومن لم يتمكن الايمان من قلبه وقديين فى الامم من كان هذا  
 التولى وسببه (قوله) وأخفاؤهم حسرا (ع) الاخفاء جمع خفيف وهم المستجملون \* وروى  
 الحربى وأبو عبيد هذا الحرف فانطلق جفاء من الناس بضم الجيم وتخفيف الغاء وفسره أبو عبيد

(قوله حى الوطيس) هو شبه التنور يخبزيه ويضرب مثلاً لشدة الحرب وقيل هو التنور نفسه  
 وقال السهلي الوطيس نقرة فى حجر توقد النار حوله ويطبخ فيها اللحم وحى الوطيس كناية عن  
 استعار الحرب وهى من الكلمات التى لم يسبق اليها صلى الله عليه وسلم (قوله) لا والله ما ولي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (ب) جوابه بهذا كأنه فهم عن السائل التعميم ولكن يفسره ما فى الآخر ففر رتم  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم ان من قال فى رسول الله صلى الله عليه وسلم انهزم انه يقتل  
 وكان الشيخ يقول إلا أن يعذر بعماية الجهل وما دل عليه القرآن الكريم من الفرار فالمراد به غير النبي  
 ولا يبعد أن يكون فى حواشى الجيش منافق فقد كان فيهم المؤلفة ومن لم يتمكن الايمان من قلبه وقد  
 بين فى الأم من كان هذا التولى وسببه (قوله) وأخفاؤهم جمع خفيف وهم المستجملون ورواه  
 الحربى جفاء بضم الجيم وتخفيف الغاء وفسره أبو عبيد بمرعان الناس شبهوا بجفاء السيل (ع) ان  
 صحت هذه الرواية فالمراد بذلك من خرج معهم من أهل مكة ومن انضاف اليهم ممن لم يستعد للقتال

خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسرا ليس عليهم سلاح أو كثير سلاح فلمواقوا قوما رماة لا يكاد يسهط لهم سهم



بسرعان الناس شبهوا بجمعاء السيل (ع) ان سمعت هذه الرواية فالمراد بذلك من خرج معهم من أهل مكة ومن انضاف اليهم ممن لم يستعد للقتال وانما خرج لغنيمة من النساء والصبيان والضعفاء ومن كان في قلبه مرض من مسالة الفتح فهو لا يشبهون بجمعاء السيل وهو الغناء الذي لا ينتفع به ويرميه بجانيه والحسر جمع حاسر والحاسر قد فسر في الام بأنه الذي لا در عله (قوله جمع هوازن وبني نصر) قلت كان سبب غزوة حنين انه لما قمع الله على رسوله مكة وسمعت بذلك هوازن فجمعها رئيسها مالك بن عوف النصري واجتمعت اليهم مع هوازن ثقيف وسعد بن بكر وناس قليل من بني هلال ولم يشهدا من قيس غيلان غير هؤلاء فلما اجتمعوا بأوطاس وفيهم دريد بن الصمة شيخ كبير يقاد به في شجاره قال لهم باي واد أنتم قالوا بأوطاس قال نعم مجال الخيل لا حزن ضرر ولا سهل دهس ثم قال مالي أسمع رغاء لبعير ونهاق الحير وبكاء الصغير وعمار الشاة قالوا ساق مالك بن عوف مع الناس أموالهم ونساءهم وأبناءهم قال ابن مالك فدعى له قال يا مالك أصبحت رئيس قومك وهذا يوم له ما بعده مالي أسمع نهاق الحير وبكاء الصغير وعمار الشاة قال سقت مع الناس ذلك وأردت أن أجعل خلف كل رجل أهله وماله فيقاتل دونهم فأنقض به أي ضرب بصدرة وقال راع والله ضأن وهمل برد المنزوم شئ انما ان كانت لك لم تنفعك الا رجل بسيفه ورمحه وان كانت عليك فضحت في أهلك ومالك ثم قال ما فعلت كعب وكلاب قال لم يشهدا منهم أحد قال غاب الحد والجد لو كان يوم علاء ورفعة لم تغرب عنه كعب وكلاب ولوددت ان فعلتم ما فعلت كعب وكلاب فن شهدا قالوا عمرو بن عامر وعوف بن مالك قال جذعان لا ينفعان ولا يضران يا مالك انك لم تصنع بتقديم بيضة هوازن الى صدور الخيل شيئاً ارفعهم الى ممتع بلادهم وعليا قومهم ثم التى الصبا على متون الخيل فان كانت لك لحق بك من وراءكم وان كانت عليك ألقاك ذلك وقد أسررت أهلك ومالك قال والله لا أفعل انك كبرت وكبر عقلك والله لتطيعني يا معشر هوازن أو لا تكونن على هذا السيف حتى يخرج من ظهري وكره أن يكون لدريد فيها رأى قالوا اطعمك قال دريد هذا يوم لم أشهده ولم يغتنى باليتنى فيها جذع أحب فيه واضع وكان من هزيمة هوازن ما كان ويأتى بعضه في الأم وقتل دريد ذلك اليوم قتله ربيعة بن رفيع السلمي أدرك دريدا وأخذ بمخاطم جحله وهو في شجاره وهو يظن انها امرأة فأناخ به فاذا هو شيخ كبير واذا هو دريد بن الصمة ولم يعرفه السلام فقال له دريد ماذا تر يدمني قال قتلك قال ومن أنت قال ربيعة بن رفيع السلمي ثم ضرب به بسيفه فلم يغن شيئاً فقال بشما سلحتك أملك خديسني من مؤخرة الرحل ثم اضرب به وارفع عن العظام واخفض عن الدماغ كذلك كنت أضرب الأبطال ثم اذا أتيت أملك فأخبرها انك قتلت دريد بن الصمة فرب والله يوم قد منعت فيه نساءك فلما رجع ربيعة أخبر أمه انه قتله فقالت لقد أعتق أمهاتك ثلاثا قال ربيعة فلما ضربته وقع فاذا عجمانه ويطون نخذه كالقراطيس من ركوب الخيل عراة (قوله فرشقوهم رشقا) (ع) الرشق بالفتح مصدر وبالكسر اسم للسهم التي برى بها دفعة يقلل رشقة وأرشقة اذا رميته بالسهم (د)

جمع هوازن وبني نصر  
فرشقوهم رشقا ما يكادون  
يخطئون فاقبلوا هناك الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم على نعلته البيضاء  
وأبوسفیان بن الحرث بن

وانما خرج لغنيمة من النساء والصبيان والضعفاء ومن في قلبه مرض من أهل مكة فهو لا يشبهون بجمعاء السيل الذي لا ينتفع به ويرميه بجانيه والحسر بضم الحاء وتشديد السين المفتوحة جمع حاسر هو الذي لا در عله (قوله فرشقوهم رشقا) هو بفتح الراء وهو مصدر وأما الرشق بالكسر فهو اسم للسهم التي ترميها الجماعة دفعة واحدة يقال رشقته وأرشقته اذا رميته بالسهم والثلاثي أفصح

والثلاثي أفصح وضبط القاضي هارشة بابا الكسر والاصواب العنع (قوله فاستنصر) أي طلب من الله النصر (قوله) أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ((م)) جعل الخليل الرجز من الشعر وأنكره عليه الأخفش لأن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وهو لا يقول الشعر لقوله تعالى وما علمناه الشعر الآية وجواب الخليل هو أن الشعر هو الكلام الموزون المقفى المقصود كونه شعر القائل وقد يقع لكثير من العوام الكلام الموزون هذا الجزار ينادي على اللعم يقول عليه في ندائه لحم الخروف بزبد أمه ولا يظن أحد أن الجزار قصد إلى عمل الشعر أي غير ذلك مما يكثر التقاطه من كلام العامة وإذا كان شرط الشعر القصد إلى عمله فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد بكلامه ذلك الشعر ولا أراد حم له وهو الجواب عما وقع في القرآن من الكلام الموزون كقوله نصر من الله وفتح قريب وقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ولا شك أنه لا يسمى أحد من العرب هذا شعرا ولغلة بعضهم عن هذا الجواب قال إنما الرواية لا كذب بفتح وقصد بذلك أن يفسد الوزن (د) قال الامام المعروف بابن القطاع في كتابه الذي له في القوافي الاخفش وإن كان امام هذه الصنعة بعد الخليل فقد غلط في قوله الرجز ليس من الشعر بل هو من الشعر ولكن الشعر هو الكلام الموزون المقفى المقصود كونه شعر القائل فان كان مقفى غير موزون أو موزون غير مقفى أو موزون ونامة في غير مقصود جعله شعرا فليس بشعر ولا يكون قائله شاعرا والنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم لم يقصد بقوله ذلك كونه شعرا (م) لا ينكر السجع في كلامه صلى الله عليه وسلم وخطبه فقوله أنا ابن عبد المطلب إنما أتى به لسجعة لا كذب فلا يحتاج إلى اعتذار (قلت) إنما احتج اليه من حيث كونه موزوناً والسجع لا يتعين فيه أن يكون موزوناً (م) فان قيل الاعتزاء إلى الآباء والأخربهم من فعل الجاهلية وكيف قال ذلك صلى الله عليه وسلم قيل إنما قال ذلك لأن سيف بن ذي يزن لما قدمت عليه قریش أخبر عبد المطلب أنه سيكون جد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه يقتل أعداءه واشتهر ذلك في العرب فذكر صلى الله عليه وسلم هذا الاسم ليتذكر واقته قولى قلوبهم في الحرب ورمات نارت الطباع لمثل هذا وقيل بل كان ذلك لرواها عبد المطلب تدل على ظهوره صلى الله عليه وسلم واشتهر ذلك عند العرب فأراد صلى الله عليه وسلم أن يذكر بها (ع) وإنما انتسب صلى الله عليه وسلم لعبد المطلب لأن آباءه ماتوا قبل أن يشتهر في حياة عبد المطلب فكانوا في الجاهلية إنما ينسبون له لعبد المطلب وفي حديث ضمام أكرم ابن عبد المطلب وإنما عرف النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه لأنهم لما رجعوا لنداء العباس عرف بنفسه ليعرف أصحابه أنه لم يزل بمكة أنه ثابت لم يرعه هول الأعداء فعرّفهم بنفسه

وأما قوله في الرواية التي بعدها فرموه برشق من النبل فبالكسرة لا غير (قوله) فتزل فاستنصر) أي طلب من الله النصر (قوله) أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب جعل الخليل الرجز من الشعر وأنكره عليه الأخفش لأن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وهو لا يقول الشعر وجواب الخليل أن الشعر هو الكلام الموزون المقفى المقصود كونه موزوناً وبالعائلة والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد الوزن فلم يقل الشعر به فان قيل كيف جاز انتسابه لعبد المطلب مع أن النخر بالآباء من فعل الجاهلية وكيف انتسب اليه دون أبيه (أجيب) بأنه إنما قال ذلك لأن سيف بن ذي يزن لما قدمت عليه قریش أخبر عبد المطلب أنه سيكون جد النبي وأنه يقتل أعداءه واشتهر ذلك في العرب فذكر صلى الله عليه وسلم هذا الاسم ليتذكر واقته قولى قلوبهم في الحرب ورمات نارت الطباع لمثل هذا وقيل بل كان لرواها عبد المطلب تدل على ظهوره واشتهر ذلك عند العرب فأراد صلى الله عليه وسلم أن يذكر بها

عبد المطلب يتقوده فتزل  
فاستنصر وقال أنا النبي  
لا كذب أنا ابن عبد المطلب

م صغهم \* حدثنا عبد بن حبيب المصيصي ثنا عيسى بن بونس عن زرارة عن أبي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال اكنتم ولينتم يوم حين يابا عمارة فقال أشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما لى ولكن انطلق اخفاء من الناس وحسرا الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كاشهم رجل من جراد فأنكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوسفیان بن الحرث يقوده بغلته فنزل ودعا واستنصر وهو يقول أنا النبی لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرک قال البراء كنا والله اذا اجر البأس تنق به وان الشجاع من اللذى يحاذى به يعنى النبی صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن (١١٠) أبى اسحق قال سمعت البراء وسأله رجل من قيس

ليقر بوا منه وليأوا الىه وتقوى قلوبهم بكانه ومعنى أنا النبی لا كذب أى حقلا أفر ولا أزل ويرجع الى معنى انه هناك ثابت في مكانه وانه النبی والنبي لا يغرو ولا يكذب في حديثه وقد وعدهم بالظهور على عدوه فتثبت بذلك عزائمهم وتقوى قلوبهم وفيه جواز قول الرجل في الحرب خذها وأنا ابن فلان وقاله جماعة من السلف وابن عبد الحكم من أصحابنا وانما يكره ذلك على وجه الافتخار كما كانت الجاهلية تفعل (قوله فرموهم برشق) (د) الرشق بالكسر لا غير لانها اسم لما يرمى به من السهام دفعة (ع) وقيل الرشق اليد الواحدة من السهام وقيل الوجه في الرمي والمعنى رموهم بكرة واحدة بغرض واحد ولهذا صح تسميهم برجل الجراد أى بغنق من الجراد والرجل قيل بكسر الراء (قوله كنا والله اذا اجر البأس) (ع) كناية عن اشتداد الحرب واجرارها اما المجرة الدم وجريانه من الجراح واما الاستعمار الحرب كاجرار الجمر (قوله في حديث سلمة وممرت من زمنا) (ع) من زمنا حال من سلمة ولم يرد أن النبي صلى الله عليه وسلم انهزم ولا يصح ذلك عليه ولا يجوز أن يقال فيه حكى بعضهم الاجماع انه لا يقال ذلك فيه والا حاديث كها تدل على انه لم ينهزم قلت \* وتقدم أن من قال

وأما عدم انتسابه لايه فانه لم يشتهر به لان أباه مات شابا قبل أن يشتهر في حياة عبد المطلب (قوله ثنا محمد بن جناب) بفتح الجيم والنون المخفضة المصيصي بكسر الميم وتشديد الصاد الأولى هذا هو المشهور ويقال أيضا بفتح الميم وتخفيف الصاد (قوله برشق من نبل) بكسر الراء (قوله كاشهم رجل من جراد) أى قطعة وجماعة من جراد (قوله فأنكشفوا) أى انهزموا وارقوا واضعهم وكشفوها (قوله اجر البأس) كناية عن استعمار الحرب واجرارها اما المجرة الدم وجريانه من الجراح واما الاستعمار الحرب واشتغالها كاجرار الجمر (قوله ممرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمنا) حال من ناه الفاعل الراجع الى سلمة ولا يصح رجوعه الى النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يصح أن يقال في حقه ذلك وحكى بعضهم الاجماع على ذلك وسبق أن من قال ذلك يقتل اذ لم ينقل أحد أنه كانت له جولة ما ولو على التز في حرب من الخروب بل لا يزيد قوة البأس الا قوة ثبات وشدة اقدام على العدو واصلوات الله وسلامه عليه (قوله شأهت انو جوه) أى قبعت بردها خائبة من اغراضها منهزمة ماسورة تقاد

أفرتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حين فقال البراء ولكن رسول الله لم يغفر وكانت هوازن يومئذ رماة وانما حملنا عليهم انكشفوا فأكبنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهم ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وان أبوسفیان بن الحرث أخذ بلجامها وهو يقول أنا النبی لا كذب أنا ابن عبد المطلب \* وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وأبو بكر بن خلداد قالوا ثنا يحيى بن سعيد عن سفیان قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال قال له رجل يا أبا عمارة فذكر الحديث وهو أفضل من حديثهم وهؤلاء أتم حديثنا \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا عمر بن بونس الحنفي ثنا عكرمة بن عمار ثنا

اياس بن سلمة ثنا أبي قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما قلما واجهنا العدو تقدمت فأعوانت فاستقبلني رجل من العدو فأرميه بسهم فتوارى عنى فادريت ماصح ونظرت الى القوم فاذا هم قد طلعوا من ثنية أخرى فالتقوا هم وحماية النبي صلى الله عليه وسلم فولى حماية النبي صلى الله عليه وسلم وأرجع منهزما وعلى بردتان مستزبا احدهما مرتديا بالآخرى فاستطلق ازارى فجمعتهما جيا وممرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهزما وهو على بغلته الشهباء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأى ابن الاكوع فرعا فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب من الارض ثم استقبل به وجوههم فقال شأهت الوجوه

ذلك يقتل الآن بعدد مجهول ومعنى شأته الوجوه فبعت (قوله) فخلق الله منهم انسانا لاملأ عينيه)  
(ع) ماتقدم من قوله انهزموا ورب الكعبة معجزة قوليه وهذه فعلية فهما معجزتان

### ﴿ غزوة الطائف ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام أن ثقيفا أهل الطائف دخلت مع هوازن في محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت هزيمة الجميع وقدم فلثقيف إلى الطائف غلقوا عليهم أبواب مدينتها وصنعوا المصانع فاجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسير إليها فزلهما وحاصرها بضعا وعشرين يوما وقيل بضع عشرة (قوله) في السند عن عبد الله بن عمرو (بفتح العين) (ع) كذا اللجاودي والاكثر وهو عبد الله بن عمرو بن العاصي وهو لابن ماهان بضم العين وهو عبد الله بن عمر بن الخطاب وصوبه القاضي الشهيد والدارقطني وكذا ذكره البخاري وذكره ابن أبي شيبة فقال عن عبد الله بن عمرو ابن العاصي ثم قال ان ابن عتبة حدثه به مرة أخرى عن عبد الله بن عمر بضم العين (قوله) رجع ولم ينته) ﴿ قلت ﴾ هو من ابداء أمر على الامام في الأمور الاجتهادية لاسيما في الحرب (قوله) اغدوا على القتال (ع) فيه ترك الامام رأيه لرأي الجماعة لاسيما كان انما ذهب إلى الرفق بهم لما رأى من تحصين أهل الطائف وجدهم ولما رجا أن يفتح عليهم بغير مشقة كما وقع فلما رأى منهم الجدة والصبر على الجهاد ساعدتهم فلما أصابهم من الجراح ما أصابهم رجع إلى رأيه من الرفق وضحك صلى الله عليه وسلم فحجب من اختلاف قولهم بين أمس واليوم

### ﴿ غزوة بدر ﴾

(قوله) شاور حنين بلغه اقبال أبي سفيان) ﴿ قلت ﴾ ظاهره انه انما شاور في الخروج للغير التي مع أبي سفيان والذي في السير انه انما شاور في لقاء أهل مكة حين بلغه اقبال قريش إلى بدر وأما هو بالمدينة فانه لما سمع باقبال العير مع أبي سفيان ندب الناس إلى الخروج فقال هذه عير قريش أفبليت من الشام فيها أموالهم فخرجوا إليها لعل الله أن ينفلحكموها فخفف بعض الناس للخروج وتناقل بعض الناس وانما تناقل من تناقل لظنه انه لا يلقى حربا (قوله) فتكلم أبو بكر فاعرض عنه (ع) انما أعرض عن تكلم المهاجرين لانه انما أراد أن يعلم ما عند الانصار لانهم لم يبايعوه على أن يخرجوا معه لطلب عدوه وانما يبايعوه على أن يمنعه ممن أرادوه فحين أراد الخروج لعير أبي سفيان أراد أن يعلم هل يحبونه ﴿ قلت ﴾ يريد ليس باعراض اهمال وعدم مبالاة فالمعنى انه لم يشنه ذلك

بالقيود ذليلة (قوله) فخلق الله منهم انسانا لاملأ عينيه) (ع) ماتقدم من قوله انهزموا ورب الكعبة معجزة قوليه وهذه فعلية فهما معجزتان

### ﴿ باب غزوة الطائف ﴾

فما خلق الله منهم انسانا لاملأ عينيه ترابط تلك القبضة فولوا مدبرين فهزمهم الله

عز وجل وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير جميعا عن سفيان قال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن أبي العباس الشاعر الاعشى عن عبد الله بن عمر وقال حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف فلم يزل منهم شيئا فقال انا قافلون ان شاء الله قال أصحابه رجع ولم نفتحه فقال لهم رسول

الله صلى الله عليه وسلم اغدوا على القتال فعدوا عليه فاصابهم جراح فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قافلون غدا قال فاجبهم ذلك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا عفان

ثنا عفان بن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حنين بلغه اقبال أبي سفيان قال فتكلم أبو بكر فاعرض عنه ثم تكلم عمر فاعرض عنه فقام سعد بن عباد

﴿ ش ﴾ (قوله) عن عبد الله بن عمرو (بفتح العين) عند الأكثر وهو ابن عمرو بن العاصي وهو لابن ماهان بضم العين وهو عبد الله بن عمر بن الخطاب (قوله) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) فحجب من اختلاف قولهم بين أمس واليوم (قوله) فاعرض عنه (ع) أي لم يشنه ذلك عما قصد من الاستشارة لانه أعرض اهمال لقوله وعدم مبالاة به وانما أعرض عن تكلم المهاجرين لانه انما أراد أن يعلم ما عند الانصار لانهم لم يبايعوه على أن يخرجوا معه لطلب عدوه وانما يبايعوه على أن

فقال ايانا تريد يا رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا ان نخفيهم البحر لاختصنا ولو أمرتنا ان نضرباً كبادها الى برك الغماد لفعلنا قال فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ( ١١٢ ) فانطلقوا حتى نزلوا بدر او وردت عليهم روايا

عما قدم من الاستشارة لما كان قصده معرفة ما عند الانصار ( قوله ان نضرباً كبادها ) يعني الخيل ( ع ) و برك ضبطناه بفتح الباء وسكون الراء \* وقال بعضهم صوابه بكسر الباء وكذا ضبطه شيوخ أبي ذر في البخاري وضبطه الأصيلي بفتح الراء أيضا وضبطنا الغماد بكسر الغين المعجمة \* وحكى ابن دريد فيه الضم وهو موضع باقاصى هجر ( د ) وقيل موضع وراء مكة بخمس مراحل ( ع ) قال الحاربي برك الغماد وسفحات هجر وذيبلان الجبار كلها يقال فيها تباعدوا ذكر الفاظا أخرى اختصرتها ( ع ) ويقال بليان بكسر الباء وتشديد الياء أيضا ويقال بذي بلى بتخفيف اللام أيضا وفي ضربهم الغلام جواز ضرب الاسير لأمر بوجوب ذلك ويستخرج ما عنده من أمر العدو \* ويخرج به لجواز تهديد الحاكم المتهم ليصدق وينكشف له أمرهمته \* واختلف في اقراره في تلك الحال فقال الشافعي وأكثرا أصحابنا لا يقبل إلا أن يتقضى على اقراره وسواء عين ما أقربه من سرقة أو قتل أو لم يعين وقال بعضهم لا يقبل وإن تمادى على اقراره لان خوف العقاب باق وقال بعضهم ان عين قبل وإن رجع عن اقراره ومنهم من أجاز اقراره وإن لم يعين وأما ضربه ليعرف لا يجوز ولا يعتمد باقراره وإن تمادى ويختلف ان تمادى على ما تقدم ( قوله فاماط ) ( ع ) أى ما بعد يقال ماط الرجل وأما لغتان اذا بعد وأماط غيره اذا بعده ( ع ) وهذه مجزئة ثانية في الحديث ( قوله في الآخر فكان يصنع بعضنا لبعض الطعام ) \* قلت \* هذا الطريق يفسره الطريق الثانى قال فيه انهم لما وفدوا على معاوية وكان من جملة الوافدين اليه أبو هريرة فكان كل رجل يصنع لهم طعاما يوما بيوم لقوله فكانت نوبتى ( ع ) ولم يكن ذلك على وجه المعاوضة بل مكرامة لقول أبي هريرة سبقتنى ولقول عبد الله وكان أبو هريرة كثيرا ما يدعوننا الى رحله ففيه يمنعه من أراده فلما أراد ان يخرج لغير أبي سفيان أراد أن يعلم هل يجيبوه ( قوله ان نخفيهم ) يعني الخيل ( قوله برك الغماد ) بفتح الباء وسكون الراء وقال بعضهم صوابه بكسر الباء وضبطه الأصيلي بفتح الراء والغماد بكسر الغين المعجمة وحكى ابن دريد فيه الضم وهو موضع باقاصى هجر وقيل موضع وراء مكة بخمس مراحل ( قوله لنضربوه اذا صدقكم وتتركوه اذا كذبكم ) معنى انصرف سلم من الصلاة ففيه استحباب تخفيفها اذا عرض أمر في أنثائها ووقع في النسخ نضربوه وتتركوه بغير نون وهى لغة سبق بيانها أعنى حذف النون لغير ناصب ولا جازم وفيه مجزئان من اعلام النبوة \* أحدهما اخباره صلى الله عليه وسلم بمصارع جبارتهم فلم يتعد أحد مصرعة الثانى اخباره صلى الله عليه وسلم بان الغلام الذى كانوا يضربونه يصدق اذا ضربوه ويكذب اذا تركوه وكذلك كان في نفس الامر ( قوله فاماط أحدكم ) أى تباعد يقال ماط الرجل وأماط لغتان اذا بعد وأماط غيره اذا بعده

### باب فتح مكة \*

ش \* ( قوله فكان يصنع بعضنا لبعض الطعام ) ( ب ) هذا الطريق يفسره الطريق الثانى قال فيه انهم لما وفدوا على معاوية وكان من جملة الوافدين أبو هريرة فكان كل رجل يصنع لهم طعاما يوما بيوم لقلت انهم يدعوننا الى رحله فقلت الا اصنع طعاما فأدعوهم الى رحلى فأمرت بطعام يصنع ثم لميت أبا هريرة من العشى فقلت الدعوة عندى الليلة فقال سبقتنى قلت نعم فدعوتهم

قربس وفيهم غلام أسود لبنى الحجاج فاخذوه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه عن أى سفیان وأصحابه فيقول مالى علم بأبى سفیان ولكن هذا أبو جهل وعتبة وشيبة وأميرة بن خلف فاذا قال ذلك ضربوه فقال نعم أنا أخبركم هذه أبو سفیان فاذا تركوه فسألوه فقال مالى بأبى سفیان علم ولكن هذا أبو جهل عتبة وشيبة وأميرة بن خلف فى الناس فاذا قال هذا أيضا ضربوه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى فلما رأى ذلك انصرف قال والذي نفسى بيده لنضربوه اذا صدقكم وتتركوه اذا كذبكم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مصرع فلان قال ويضع يده على الارض ههنا وههنا قال فاماط أحدكم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ثنا ثابت البناني عن عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال وفدت وفود الى معاوية وذلك في رمضان فكان يصنع بعضنا بعض الطعام فكان أبو هريرة مما يكرأن يدعوهم الى رحله فقلت الا اصنع طعاما فأدعوهم الى رحلى فأمرت بطعام يصنع ثم لميت أبا هريرة من العشى فقلت الدعوة عندى الليلة فقال سبقتنى قلت نعم فدعوتهم

ما كان عليه السلف من الكرم والمنافسة فيه وبر بعضهم بعضا (قوله ألا أعلمكم بحديث من حديثكم) **قلت** ظاهره انه المبتدئ وفي الآخر جأؤا الى المنزل فلم يدرك طعامنا أي لم يطب فقلت يا أباهريرة لو حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا ووجه الجمع أنه لما قال لو حدثنا قال أبهريرة ألا أحدثكم ثم ذكر فتح مكة فقال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قدم مكة (ع) اختار ذكر فتح مكة ليعلم من لم يحضره من أبناء الانصار ولذا قال ألا أحدثكم بحديثكم ففيه ان أحسن ما يندث به في الاجتماع لطعام الولائم وانتظار طعامها مثل هذا من أخبار الحدثن والحروب لنشاط النفوس بسماعه وقطع مدة الانتظار المذكور ولا سيما ذكر ما فيه نخر للنبي صلى الله عليه وسلم ونخر للمسلمين لان جلوسهم انما كان لانتظار نضج الطعام اذ هو معنى قوله لم يدرك طعامنا (قوله) وبعث أبا عبيدة على الحسر (ع) قال أبو عبيد الحسر من لاسلاح عليهم والذي يظهر لي أنه سعى الرجالة ومن ليس عليهم سلاح كاملة بذلك كما قال فيما تقدم فتقدم اخفاء الناس حسر اليس عليهم كبير سلاح وبينه قوله في الآخر وجعل أبا عبيدة على البياذقة أي الرجالة وهو بالفارسية اسم لاصحاب ركاب الملك ومن يتصرف في أموره ووقع في بعض الرجايات الساقطة كالبياذقة والجيش مكان الحسر في الرواية الأخرى ورواه بعضهم الشارقة مكان البياذقة وفسروه بالشارقة على مكة وليس بشيء والأول أولى لانه ذكر أنه قدم على المجنبتين خالدا على الواحدة والزير على الأخرى وكان هو صلى الله عليه وسلم في القلب في الدارعين من المهاجرين والانصار وقدم أبا عبيدة على الرجالة (قوله فأطافوا به) (ع) ثقة منه بهم واستماله اليهم حين قرب من قومه وداره وانما أراد أن لا يأتيه أحد من القبائل العارفين النافرين معه والافقد كان معه هناك المهاجرون معهم وهذا يجمع بين ما في البخاري ان كتيبة الانصار كانت مع سعد بن عباد وكتيبة المهاجرين كانت مع الزبير فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ما في السيران النبي صلى الله عليه وسلم كان في كتيبة المهاجرين والانصار فدل ما في مسلم أنه دعا الانصار فجمعهم بعد افتراقهم وأنه بعد هذا الاجتماع وهو بذى طوى على ما في السير **قلت** ذو طوى وادخارج مكة ولما أصبح به صلى الله عليه وسلم فرق أمراءه بيوم لقوله فساكت نوبتي (ح) ولم يكن ذلك على سبيل المعاوضة بل مكرامة لقول أبي هريرة سبقتني ولقول عبد الله وكان أبهريرة كثيرا ما يدعوني الى رحله فقيه ما كان عليه السلف من الكرم والمنافسة فيه وبر بعضهم بعضا (قوله ألا أعلمكم) (ط) ظاهره انه المبتدئ وفي الآخر جأؤا الى المنزل فلم يدرك طعامنا أي لم يطب فقلت يا أباهريرة لو حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا ووجه الجمع أنه لما قال لو حدثنا قال أبهريرة ألا أحدثكم ثم ذكر فتح مكة (ع) اختار ذكر فتح مكة ليعلم من لم يحضره من أبناء الانصار ففيه ان أحسن ما يندث به في الاجتماع لطعام الولائم وانتظار طعامها مثل هذا من أخبار الحدثن والحروب لنشاط النفوس بسماعه لاسيما ذكر ما فيه نخر للنبي صلى الله عليه وسلم ونخر للمسلمين (قوله على إحدى المجنبتين) بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون وهما المجنبة والميسرة ويكون الغلب بينهما (قوله وبعث أبا عبيدة على الحسر) بضم الحاء وتشديد السين المفتوحة أي الذين لا درع عليهم (قوله فأخذوا بطن الوادي) أي جعلوا طريقتهم فيه (قوله اهتف الى الانصار) أي ادعهم لي (قوله فأطافوا به) (ع) ثقة لم واستماله اليهم حين قرب من قومه وداره وانما أراد لا يأتيه أحد من قبائل العارفين النافرين معه والافقد كان معه المهاجرون وهذا يجمع بين ما في البخاري ان كتيبة الانصار كانت مع سعد بن عباد وكتيبة المهاجرين كانت مع

فقال أبهريرة ألا أعلمكم بحديث من حديثكم يا معشر الانصار ثم ذكر فتح مكة فقال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قدم مكة فبعث الزبير على إحدى المجنبتين وبعث خالدا على المجنبة الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحسر فأخذوا بطن الوادي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبة قال فنظر فرآني فقال أبهريرة فلت ليك يا رسول الله فقال لا يأتيني الانصار زاد غير شيان فقال اهتف لي بالانصار قال فأطافوا به



للدخول مكة وأمرهم أن لا يقاتلوا الا من قاتلهم وكان الذي أمره أن يدخل من أسفل مكة الزبير  
وكان صاحب المجنبة اليمنى فدخل من أسفلها فلقية بنو بكر فقاتلوه وقتل منهم نحو العشرين  
ومن هذيل ثلاثة حتى بلغ القتال باب المسجد وهرب بعضهم ودخلوا الدور وارتفعت طائفة منهم  
على الجبال واتبعهم المسلمون بالسيوف ولما دخل صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة وعلا على الثانية  
رأى القتال فقال ما هذا ألم أنه عنه فقال المسلمون نظن ان خالد ابدى بالعتال فلم يكن بدم من أن يقاتل  
من قاتله وما كان ليعصى أمر لثم جاءه خالد قال ألم أنهك قال هم يدوني وكففت يدي ما استطعت  
فقال قضاء الله خير وأمر سعد بن عبادة وكان على المهاجرين والانصار أن يدخل من كداء فلما توجه  
للدخول قال اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة فسمعه رجل من المهاجرين وقيل انه عمر فقال  
يا رسول الله لم تسمع ما قال سعد ما نأمن أن تكون له صولة في قريش فقال لعلي أدركه وخذ الراية  
من يده وكن أنت الذي تدخل بها وقيل ان الذي أمره بأخذ الراية من يده الزبير وفي الطريق الثاني  
انه لما دعا الانصار وأتوه يهرولون أي يسرعون قال يامعشر الانصار هل ترؤن أو باش قريش قالوا  
نعم قال انظروا اذا لقيتم غدا ان تحصدوهم حصدا واحفي بيده ووضع يمينه على شماله يحاكي صفة  
الحصد والقطع باليمين ما قبضت عليه الشمال (قوله ووبشت قريش أو باشا) (ع) هو بفتح الباء  
وشدها والمعنى جمعت جوعا من قبائل شتى وهم الاو باشا (قوله ثم قال حتى نوافوني بالصفاء) (ع)  
قال ذلك لخالد ومن معه (قلت) وظاهر القول الثاني أنه قال ذلك للانصار لانه قال فيه انظروا ان  
تحصدوهم حصدا ثم قال وموعدهم الصفا ويجمع بين الطريقين بان يكون قاله لخالد بمحضرة

الزبير فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ما في السير (ب) بين ما في السير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في كتيبة  
المهاجرين والانصار يدل ما في مسلم أنه دعا الانصار لجمعهم وانه فرقهم بعد هذا الاجتماع وهو بدى  
طوى على ما في السير (ب) ذو طوى واد خارج مكة ولما أصبح به صلى الله عليه وسلم فرق أمراءه  
للدخول مكة وأمرهم أن لا يقاتلوا الا من قاتلهم وكان الذي أمره أن يدخل من أسفل مكة الزبير  
وكان صاحب المجنبة اليمنى فدخل من أسفلها فلقية بنو بكر فقاتلوه وقتل منهم نحو العشرين ومن  
هذيل ثلاثة حتى بلغ القتال باب المسجد وهرب بعضهم ودخلوا الدور وارتفعت طائفة منهم على الجبال  
واتبعهم المسلمون بالسيوف ولما دخل صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة وعلا الثانية رأى القتال فقال  
ما هذا ألم أنه عنه فقال المسلمون نظن ان خالد ابدى بالعتال فلم يكن بدم من أن يقاتل من قاتله وما  
كان ليعصى أمر لثم جاءه خالد قال ألم أنهك قال هم يدوني وكففت يدي ما استطعت فقال قضاء الله خير  
وأمر سعد بن عبادة وكان على المهاجرين والانصار أن يدخل من كداء فلما توجه للدخول قال اليوم  
يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة فسمعه رجل من المهاجرين وقيل انه عمر فقال يا رسول الله ألم تسمع  
ما قال سعد ما نأمن أن تكون له صولة في قريش فقال لعلي أدركه وخذ الراية من يده وكن أنت الذي  
يدخل بها وقيل ان الذي أمره بأخذ الراية من يده الزبير وفي الطريق الثاني انه لما دعا الانصار وأتوه  
يهرولون أي يسرعون قال يامعشر الانصار هل ترؤن أو باش قريش قالوا نعم قال انظروا اذا  
لقيتموهم غدا أن تحصدوهم حصدا واحفي بيده ووضع يمينه على شماله يحاكي صفة الحصد والقطع  
باليمين بما قبضت عليه الشمال (قوله ووبشت قريش أو باشا) ولبشت بفتح الباء المشددة والمعنى جمعت  
جوعا من قبائل شتى وهم الاو باشا (قوله حتى نوافوني بالصفاء) قال ذلك لخالد ومن معه (ب)  
وظاهر الطريق الثاني أنه قال ذلك للانصار ويجمع بين الطريقين بان يكون قاله لخالد بمحضرة

ووبشت قريش أو باشا  
لها واتباعا فما لو ان تقدم  
هؤلاء فان كان لهم شئ  
كنا معهم وان أصيبوا  
أعطينا الذي سئلنا فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ترؤن أو باش  
قريش واتباعهم ثم قال  
بيديه احداهما على الأخرى  
ثم قال حتى نوافوني بالصفاء  
قال فانظروا فاشاء أحد  
من أن يقتل احدا الاقله

الانصار ( قوله وما أحد منهم بوجه الينا ) ( ع ) أى يقدر أن يدفع عن نفسه ( قوله ) أيعت خضراء قريش ( أى استوصلت وأقيمت ) ( ع ) وخضراء قريش كناية عن جماعتهم ويعبر عن الجماعة بالسواد والخضرة يقال فى مثل هذا غصراؤهم أيضا والغضارة هى العيش الناعم وكذلك غضارة الشباب ويقال أباد الله خضراءهم وسوادهم أى جماعتهم \* ابن الانبارى وسواد القوم بمعظمهم \* ابن الاعرابى والخضرة عند العرب السواد يقال ليل أخضر لسواده وأنشد

ياناق خبي خببا زورا \* وراقب الليل اذا ما اخضرا

( قوله ثم قال من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ) \* قلت \* فى الطريق الثانى ان أباسفيان لما قال أيعت خضراء قريش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن \* قلت \* وأصل هذا الكلام على ما فى السير أن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزاة الفتح لما نزل من الظهران قريبا من مكة وقد أعمى الله خبره عن قريش فلا يدرون ما هو فاعل وكان العباس لقيه قبل ذلك فى الطريق مهاجرا قال العباس فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران قلت واصباح قريش ان دخلها عنوة انها لهلاك قريش آخر الدهر فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء حتى جئت الاراك لعلى أجد خطابا أو صاحب ابن يأتى مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرجوا اليه يستأمنونه لأنفسهم وانى لأسير اذا سمعت كلام أبى سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء وأبوسفيان يقول ما رأيت كالليلة تيرانا ولا عسكر اقط ويقول بديل هذه خزاعة حشمتها الحرب وأبوسفيان يقول خزاعة أقل وأذل ففرفت كلامهما فقلت أباحنظلة فعرف كلامى فقال أبو الفضل فقلت نعم قال بأبى أنت وأمى انت مالك قلت ويحك يا أباسفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الناس والله لئن ظر بك ليضر بن عنقك قال فالليلة قلت اجلس على عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم أستأمنه لك فجلسنا فكلما مر رنا بنار من نيران المسلمين يقولون من هذا فيقولون هذه بغلة

وما أحد منهم بوجه الينا  
شيأ قال بجاء أبوسفيان  
فقال يا رسول الله أيعت  
خضراء قريش لا قريش  
بعد اليوم ثم قال من دخل  
دار أبى سفيان فهو آمن

الانصار ( قوله وما أحد منهم بوجه الينا شيأ ) أى يقدر أن يدفع عن نفسه ( قوله ) أيعت خضراء قريش ( أى استوصلت وفيت جماعتهم ويعبر عن الجماعة بالسواد والخضرة ) ( قوله ) من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ( ح ) أصل هذا الكلام على ما فى السير أن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزاة الفتح لما نزل من الظهران قريبا من مكة وقد أعمى الله خبره عن قريش فلا يدرون ما هو فاعل وكان العباس لقيه قبل ذلك فى الطريق مهاجرا قال العباس فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران قلت واصباح قريش ان دخلها عنوة انها لهلاك قريش آخر الدهر فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء حتى جئت الاراك لعلى أجد خطابا أو صاحب ابن يأتى مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرجون اليه يستأمنونه لأنفسهم وانى لأسير اذا سمعت بكلام أبى سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء وأبوسفيان يقول ما رأيت كالليلة تيرانا ولا عسكر اقط ويقول بديل هذه خزاعة حشمتها الحرب ويقول أبوسفيان خزاعة أقل وأذل ففرفت كلامهما فقلت أباحنظلة فعرف كلامى فقال أبو الفضل فقلت نعم قال بأبى وأمى انت مالك قلت ويحك يا أباسفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الناس ان ظفر بك ليضر بن عنقك قال فالليلة قلت اجلس على عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم أستأمنه لك فجلسنا فكلما مر رنا بنار من نيران المسلمين يقولون من هذا فيقولون هذه بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مر رنا بنار عمر فقال من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مر ربابا عمر فقال من هذا واقام الى ونظر الى أبي سفيان فقال  
 أي عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك في غير عقد ولا عهد ثم خرج يشهد الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته يسير واقصمت عن البغلة ودخلت على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ودخل عمر فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه في غير عقد ولا عهد فدعني  
 لأضرب عنقه فقلت قد أجرته يا رسول الله وأكثر عمر في شأن أبي سفيان فقلت مهلا يا عمر لو  
 كان من رجال بني عدى بن كعب ما قلت هذا ولكن قد علمت انه من رجال عبد مناف فقال  
 عمر يا عباس والله لا سلامك أحب الي من اسلام الخطاب لو أسلم وما ذاك الا اني علمت أن اسلامك  
 أحب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به فلما أصبح أتني به فقال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن  
 لك أن تشهد أن لا اله الا الله قال بأبي وأمي أنت ما أحملك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت  
 انه لو كان مع الله غيره لا غني شيأ قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تشهد اني رسول الله قال بأبي أنت  
 وأمي ما أحملك وأكرمك وأوصلك ثم قال أما هذه ففي نفسي منها شيء فقلت ويحك أسلم قبل أن  
 تضرب عنقك فأسلم فقلت يا رسول الله ان أبا سفيان يحب الفخر فاجعل له شيأ فقال من دخل دار أبي  
 سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ثم ذهب لينصرف فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه حتى تمر به جنود الله فعملت فمرت به قبيلة على راياتها فقال من  
 هذه فعملت بنو سليم فقال مالي ولبني سليم ثم مرت به قبيلة على راياتها فقال من هذه فقلت مزينة فقال  
 مالي ولمزينة ثم جعل كلما مرت به قبيلة يقول من هذه فأقول بني فلان فيقول مالي ولبني فلان حتى مر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبة الحضراء من المهاجرين والانصار لا ترى منهم الا الحدق من  
 الحديد فقال من هؤلاء قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار فقال ما لأحد هؤلاء  
 من قبل ولا طاقه ثم قال يا عباس لقد أصبح لك ابن أخيك اليوم عظيما فقلت انها النبوة يا أبا سفيان

هذا واقام الى ونظر الى أبي سفيان فقال أي عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك في غير عقد ولا عهد ثم  
 خرج يشهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته يسير واقصمت عن البغلة  
 ودخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عمر فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه  
 في غير عقد ولا عهد فدعني لأضرب عنقه فقلت قد أجرته يا رسول الله وأكثر عمر في شأن أبي سفيان  
 فقلت مهلا يا عمر لو كان من رجال بني عدى بن كعب ما قلت هذا ولكن قد علمت انه من رجال بني عبد  
 مناف فقال عمر يا عباس والله لا سلامك أحب الي من اسلام الخطاب لو أسلم وما ذاك الا اني علمت  
 أن اسلامك أحب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به فلما أصبح أتني به فقال ويحك يا أبا سفيان ألم  
 يأن لك أن تشهد أن لا اله الا الله فقال بأبي وأمي أنت ما أحملك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت انه  
 لو كان مع الله غيره لا غني شيأ قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تشهد اني رسول الله فقال بأبي وأمي  
 أنت ما أحملك وأكرمك وأوصلك ثم قال أما هذه ففي نفسي منها شيء فقلت ويحك أسلم قبل أن تضرب  
 عنقك فأسلم فقلت يا رسول الله ان أبا سفيان يحب الفخر فاجعل له شيأ فقال من دخل دار أبي  
 سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ثم ذهب لينصرف فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يا عباس احبسه بمضيقي الوادي حتى تمر به جنود الله فعملت فمرت به قبيلة على راياتها فقال

(قوله فأقبلوا اليه ليكون) (ع) كماؤهم فرح بما قال لهم وخجل لما بلغه من ظنهم به (قوله الا الضن بالله ورسوله) (ع) لئن بكسر الضاد ومعناه البخل به أن يرجع عنا ومنه وما هو على الغيب بضين أي بخيل على قراءة الصاد ومعناه هنا محبة الاختصاص به والغيرة عليه أن يرجع الى بلاده ويقال فلان ضيني من بين اخوتي أي الذي اختص به وأضن بمودته وليس في قولهم أدركته رغبة في قرابته ورأفة بعشيرته ثم أذليس فيه تنقيص بل هو من مكارم الأخلاق الحين الى الوطن وأجابه صلى الله عليه وسلم بأنه وإن كان ذلك رأفة بعشيرته وقرابته فإنه لا يفارقهم المحياحيهم والممات ممانهم (قوله وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أقبل الى الحجر) (ع) قلت كان دخوله صلى الله عليه وسلم من أعلا مكة في المهاجرين والأنصار وأبو عبيدة فمين معه بين يديه ولما علا على الثانية رأى قتالا على الثانية فقال من هذا ألم أنه عن القتال فقال المسامون تنظ ان خالدا بدى بالقتال فذكر ما تقدم

(م) واختلف في فتح مكة فقال مالك والجمهور رقصت عنوة لقوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا لان مثل هذا اللفظ انما يستعمل في النصر لا في الصلح ولهذا الحديث أيضا من قوله اذ لقيتموهم أن تحصدهم فإنه أمر بقتالهم ومن قوله فما أشرف عليهم أحد إلا أمانوه أي قتالوه ومن قول أبي سفيان أبيضت خضراء قريش فلا قريش بعد اليوم وبقوله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن فلو كانوا كلهم آمين لم يحتج لي هذا ويؤكده ما قلناه أيضا حديث أم هانئ لان فيه ان عليا أراد أن يقتل رجلين وانها اجارتهما وأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم جوارها ولو دخلت صلحا فكيف يحتج بذلك على علي حتى يحاول قتل الرجلين وكيف يحتاج الى أمان أم هانئ وهما قد أمنا بالصلح وذهب الشافعي الى انها تحت صلحا واحتج بأنه لم يستج أموالهم ولا قسمها بين الغامقين وأجاب عن الآية بأنها المراد بها صلح المدينة لهول مسلم في قصة المدينة فزل القرآن بالفتح فأرسل الى عمر وأقرأه اياها فقال يا رسول الله أفنح هو قال نعم وأجاب عن الحديث بأنه إنما أمر بقتل من لم يقبل أمانه وان المعاقدة كانت على ذلك ولا حجة له في شيء من ذلك أما الآية فانها نزلت في فتح مكة وأما الحديث فدعوى انه إنما أمر بقتل من لم يقبل أمانه فان دعوى لادليل عليها مع ما فيه من أنه أضاف الى الحديث ما ليس منه ولا حجة له في أنه لم يقسم أموالهم لان الغنيمة عند كثير من أصحابنا لا يملكها الغنائمون بنفس القتال وللإمام أن يخرجها عن الغامقين وعن على الأسرى بانفسهم وحر بهم وأموالهم فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المصلحة بعد انتحانهم والاستيلاء عليهم أن يقيمهم حرمة العشيرة وحرمة البلد ولما رجا من اسلامهم وتكثير عدد المسلمين بهم ولا يرد ما ذكرنا من الأدلة الواضحة بمثل هذا الاحتمال (ع) اعتذر أصحاب الشافعي عن قوله الذي انفرد به في انها تحت صلحا وتأولوه بأنه فعل فيها فعل الصلح فلا حكمهم أنفسهم وأموالهم لانه لم يدخلها الا بعد أن

من هذه فقلت بنو سليم فقال مالي ولبنى سلم ثم مرت به قبيلة على رايانها فقال من هذه فعلت مزينة فقال مالي ولزينة فجعل كلما مرت به قبيلة يقول من هذه فأقول بني فلان فيقول مالي ولبنى فلان حتى مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبة الخضراء من المهاجرين والأنصار لا ترى منهم الا الحدق من الحديد فقال من هؤلاء فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والأنصار فقال ما لأحد من هؤلاء من قبل ولا طاقة ثم قال يا عباس لقد أصبح لك ابن أخيك اليوم عظيما فقلت انها النبوة يا أبا سفيان (قوله فأقبلوا اليه ليكون) بكاؤهم فرح بما قال لهم وخجل لما قاله من ضمنهم به (قوله الا الضن بالله ورسوله) (ع) لئن بكسر الضاد أي البخل به أن يرجع عنا ومعناه هنا محبة الاختصاص به

فقلت الانصار بعضهم لبعض أما الرجل فادركته رغبة في قرابته ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان اذا جاء لا يخفى علينا فاذا جاء فليس أحد يرفع طرفه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ينقض الوحي فلما انقضى الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر الانصار قالوا البئس يا رسول الله قال فتم أما الرجل فادركته رغبة في قرابته قالوا قد كان ذلك قال كلا اني عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليسكم والمحييا محياكم والممات ممانكم فأقبلوا اليه ليكون ويقولون والله ما قلنا الذي قلنا الا الضن بالله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم قال فأقبل الناس الى دار أبي سفيان وأغلق الناس أبوابهم قال وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أقبل الى الحجر

أمن أهلها كلهم وهذا منهم ميل للذهب الجماعة انها قصت عنوة وذهب جماعة الى التوفيق بين هذه المذاهب والآثار وقال أبو عبيد افتتحها عنوة ومن بها على أهلها فلم يجعل فيها فيئا ولا غنيمة قال وهذا خاص به وفي مكة خاصة وليس ذلك لغيره مكة ولا غيرها لانه صلى الله عليه وسلم خص في الانفال بما ليس لغيره ومكة أيضا كذلك لانها لا تشبه غيرها من البلاد وأنكر بعضهم قول أبي عبيد هذا ورأى بعضهم ان ذلك جائز له ولغيره من الأئمة ووفق بعضهم بين هذه المذاهب بان قال مكة مؤمنة لم يجز فيها شيء من أحكام العنوة ولا شيء من أحكام الصلح فقول مالك والجمهور انها قصت عنوة يحفل ان ذلك كان في بدء الاسلام حين أمر جوشه بقتل من قاتلهم وندائه بالأمان ان دخل المسجد أو أغلق عليه بابه وهذا صورته صورة العنوة ليس ان حكم العنوة جرى فيها وفي أهلها وفي أموالهم ومنه صلى الله عليه وسلم عليهم بذلك جار مجرى الصلح لانه عقد معهم الصلح ابتداء على ذلك اذ لم يرد ذلك في حديث وقال محمد بن أبي صفرة لما سلم أهل مكة من عليهم فترك لهم أموالهم فلم ينزل في شيء منها لمنه عليهم بها فنزل في الوادي ولما أبطأت هوازن باسلامها قسم سيدهم بين أصحابه ثم أسألهوا وهبهم سيدهم على استطابة نفوس أصحابه لانه مال الله لا شيء للغنائم فيه الا أن يقسمه عليهم (ع) واختلف في بيع دور مكة وكرائها فقال بعض العلماء بمنعه وحكى عن مالك لقوله تعالى سواء العا كف فيه والباد وذكر الأبهري عن مالك انه كرهه فان بيعت وأكرت لم يفسخ واستقرأ بعض شيوخنا الجواز من قوله في المدونة في الأكرية اذا انهارت البئر انه نقض قال في مثل دور مكة في نفاقها في أيام الموسم \* واختلف هل من بها على أهلها أو أقرها للمسلمين فعلى انه أقرها يفسخ البيع وعلى انه من بها لا يفسخ البيع وقد تقع الكراهة حرصا على المواساة وندبا اليها لشدة حاجة الناس وضرورتهم ومراعاة للخلاف وذكر عن ابن عباس أنه قال مكة كلها مباح لا تباع رباعها ولا تؤجر بيوتها (قول فاستلمه) (ع) فيه ان السنة لمن دخل مكة أن يسدأ باستلام الحجر والطواف وتقديم ذلك في كتاب الحج مستوفى وكذلك تقدم الخلاف في غير الحاج والمعتمر وغير المتكرر اليها هل يجوز أن يدخلها بغير احرام ولم يختلف أنه صلى الله عليه وسلم دخلها حلالا لدخوله وعليه المغفر ولانه دخلها بمجاهدا حاملا للسلح هو وأصحابه ولم يختلف في تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولم يختلف في أن من دخلها بعده بحرب أو بغيا انه لا يدخلها حلالا (قول بسية القوس) (ع) السية بكسر السين وفتح الياء ما انعطف من طرفيه (قول فما سمى اذا كلالاني عبد الله ورسوله) (ع) لما عترفوا بانهم قالوا ذلك أجابهم بذلك ويحفل جوابه بذلك معنيين أحدهما انه يعني انه نبي لا علامه لهم بما تحدوا به بينهم دليل قوله كلالاني عبد الله ورسوله والآخري فان فارقتكم تركت الوفاء لكم فلا يطابق هذا الحمد الذي اشق اسمى منه \* قلت كلالا كلف زجر وانكار وليس انكارا لقولهم ذلك لانهم قالوه وانما هو انكار للارزاه لان لازمه في ظنهم انتقاله الى مكة أي لا تنتقل عنها ولا تستبدل بها أي بالمدينة

والغيرة عليه أن يرجع الى بلاده (قول بسية القوس) بكسر السين وفتح الياء المخففة وهو ما انعطف من طرفيه ويطعن بضم المين على المشهور ويجوز فتحها في لغة (قول احصوهم وحصدوا) هو بضم الصاد وكسرهما (قول فما سمى اذا كلالاني عبد الله ورسوله) (ع) لما عترفوا بانهم قالوا ذلك أجابهم بذلك ويحفل جوابه بذلك معنيين أحدهما انه يعني انه نبي لا علامه لهم بما تحدوا به بينهم دليل قوله كلالاني عبد الله ورسوله والآخري فان فارقتكم فقد تركت الوفاء لكم فلا يطابق هذا الحمد الذي

فاستلمه ثم طاف بالبيت قال فأتى على صنم الى جنب البيت كانوا يعبدونه قال وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قوس وهو آخذ بسية القوس فلما أتى على الصنم جعل يطعن في عينيه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فلم يفرغ من طوافه أتى الصفا فاعلا عليه حتى نظر الى البيت ورفع يديه فجعل بحمد الله ويدعو بما شاء أن يدعو وحدثني هبة الله بن هاشم ثنا هبة الله بن سليمان بن المغيرة بهذا الاسناد وزاد في الحديث ثم قال بيديه احدهما على الأخرى أحصوهم وحصدوا قال وفي الحديث قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما اسمي اذا كلالاني عبد الله ورسوله \* حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا يحيى بن خسان ثنا حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن عبد الله بن رباح قال وفدنا الى معاوية بن أبي

سفیان و فیما أبو هريرة فكان كل رجل منا يصنع طعاما يوما لا يصحبه فكانت توبى فقلت يا أباه سريرة اليوم توبى فخاوا الى المنزل ولم يدرك طعامنا فقلت يا أباه مرة لو حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدرك طعامنا فقال كماع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فجعل خالد بن الوليد على الجنبه اليمنى وجعل الزبير على الجنبه اليسرى وجعل أبا عبيدة على البياذقة و بطن الوادى فقال يا أباه مرة ادع الى الانصار فدعوتهم فخاوا يهرولون فقال يا معشر الانصار هل ترون أو باش قریش قالوا نعم قال انظر وا اذا لقيتوهم غدا ان تحصدوهم حصدا واحفى بيده ووضع يمينه على شماله وقال موعدهم الصفا قال فما أشرف يوم مثلداهم أحدا الا أناموه قال وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وجاءت الانصار ( ١١٩ ) فأطافوا بالصفا فجاء أبو سفیان فقال يا رسول الله

أيمدت خضراء قریش لا قریش بعد اليوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبى سفیان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن فقالت الانصار أما الرجل فقد أخذته رافة بعشيرته ورغبة فى قرينته ونزل الوحى على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتم أما الرجل فقد أخذته رافة بعشيرته ورغبة فى قرينته ألا فإسمى اذا ثلاث مرات أنا محمد عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليه فالحيا محياكم والممات فماتكم قالوا والله ما فلنا الاضنا بالله ورسوله قال فان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم \* حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وعمرو الناقد وابن أبى عمير واللفظ لابن أبى شيبة قالوا ثنا سفیان

( قوله لو حدثنا حتى يدرك طعامنا ) \* قلت \* ليس من الحديث على الطعام بل من الحديث لانتظاره وتقدم ماد كره العاصى فى ذلك وأما الحديث على الطعام للامام فيه تأليف يأتى ما فيه ان شاء الله تعالى ( قوله فالحيا محياكم والممات فماتكم ) \* قلت \* يحتمل أن يريد ان محياى ومماتى ليس الا عندكم كما وقع ( قوله فان الله ورسوله يصدقانكم ) \* قلت \* هو مثل قول الخطيب ومن يعصهما فقد غوى وتقدم الكلام والجواب على ذلك ويحتمل الجواب هنا أن يكون هذا من نقل الحديث بالمعنى أى ان هذا ليس لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بعينه ( قوله جاء الحق وزهق الباطل ) ( د ) هذه الآية تتلى عند تفسير المنكر \* قلت \* ان كان بالقياس على هذا فستان ما بين منكر فيه تغيير الدين وبين منكر ليس كذلك ( قوله لا يقتل قرشى صبيرا بعد هذا اليوم الى يوم القيامة ) ( ع ) هذا اعلام بانهم مسلمون كلهم كما وقع وانهم لا يرتدون كما ارتد غيرهم وحورب فقتل صبيرا ولا يرتدونهم لا يقتلون ظامنا صبيرا أو غير صبر فقد جرى على قریش بعد ذلك اليوم ما هو معلوم ( قوله ولم يكن أسلم أحدا من عصاة قریش غير مطيع بن الاسود ) ( ع ) العصاة جمع عاص اسماء لاصفة والمعنى انه اشتق اسمى منه ( قوله وجعل أبا عبيدة على البياذقة ) بباء واحدة ثم مشنة تحت وبذال معجمة وقاف وهم الرجالة وهو فارسى معرب أصله بالفارسية أصحاب ركاب الملك ومن يتصرف فى أموره قيل سمو بذلك لحقهم وسرعة حركتهم ووقع فى بعض الروايات الساقطة وهم الذين يكونون فى آخر العسكر ورواه بعضهم الشارقة وفسره بالذين يشرفون على مكة ( ع ) وهذا ليس بشئ لانهم أخذوا فى بطن الوادى والبياذقة هنا هم الحمر فى الرواية السابقة ( قوله فما أشرف لهم أحدا الا أناموه ) أى ما ظهر لهم أحدا الا قتلوه فوقع الى الارض أو يكون المعنى أسكتوه بالقتل كالنائم ( قوله فان الله ورسوله يصدقانكم ) هو مثل قول الخطيب ومن يعصهما فقد غوى وقد تقدم السؤال عن ذلك وجوابه ويحتمل الجواب هنا أن يكون هذا من نقل الحديث بالمعنى فلا يكون من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله لا يقتل قرشى صبيرا بعد هذا اليوم الى يوم القيامة ) هو اعلام بانهم مسلمون كلهم كما وقع وانهم لا يرتدون كما ارتد غيرهم فقتل صبيرا ولا يرتدونهم لا يقتلون ظامنا صبيرا أو غير صبر ( قوله ولم يكن أسلم أحدا من عصاة قریش ) أى لم يسلم ممن كان اسمه العاصى غير مطيع بن الاسود

ابن عينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد عن أبى معمر عن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون نصبا فجعل يطعمها بعود كان بيده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد زاد ابن أبى عمير يوم الفتح \* وحدثناه حسن بن على الخولانى وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق أخبرنا الثورى عن ابن أبى نجيح هذا الاسناد الى قوله زهوقا ولم يذكر الآية الاخرى وقال بدل نصبا صائنا \* حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا على بن مسهر ووكيع عن زكريا عن الشعبي قال أخبرنى عبد الله بن مطيع عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة لا يقتل قرشى صبيرا بعد هذا اليوم الى يوم القيامة \* حدثنا ابن نمير ثنا أبى ثناء زكريا بهذا الاسناد وزاد قال ولم يكن أسلم أحدا من عصاة قریش غير مطيع

لم يسم من كان اسمه العاصي غير مطيع بن الاسود والافقد أسلمت عصاة قريش وغنائهم  
كلهم بحمد الله وكان منهم من اسمه العاصي كثيرا كالعاصي بن وائل السهمي والعاصي بن هشام  
وهو أبو البختری والعاصي بن سعيد بن العاصي بن أمية والعاصي بن هشام بن المغيرة المخزومي  
والعاصي بن منبه بن الحجاج وغيرهم وما ذكر من انه لم يسم الا مطيع فقد ذكر أن أبا جندل بن سهيل  
أسلم اذ ذاك \* وكان اسمه العاصي فان صح هذا فيصقل أن هذا لما غلبت كنيته على اسمه وجهل اسمه  
لم يعرفه المخبر باسمه فلم يستثنه كما استثنى مطيعا

### ﴿ أحاديث صلح الحديبية ﴾

﴿ قلت ﴾ الحديبية قرية قريبة من مكة خارج الحرم وسميت بذلك لبرئها نك تسمى الحديبية قال  
لسهيلي والاعرف فيها عند أهل اللغة التخييف والخطابي وأهل الحديث يشددونها ولا بد من تقديم  
ما يتوقف عليه فهم حديث الباب ففي السير أنه صلى الله عليه وسلم خرج سنة ست معتمر الا يريد حرا  
واسعة هزم من حوله من الاعراب خوف أن يصد قريش كما وقع وأبطأ عليه كثير من الاعراب فخرج  
بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق بهم من العرب فبلغ عدد الجميع أربع عشرة مائة وساق معه  
الهدى وأحرم بالعمرة من ذي الحليفة ليأمن الناس من حربه وليعلم انه انما خرج زائرا لهذا البيت  
ومعظماله فلما بلغ عسفان لقيه بشير بن سفيان السكبي فقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت  
بمسيرك فخرجوا ومعهم العوذ المطافيل وهي النوق التي معها أولادها ليتزودوا بألبانها وقد لبسوا  
حلود النور وقد نزلوا ندى طوى يعاهدون الله أن لا تداخلها عليهم عنوة أبدا وهذا خالد بن الوليد في  
خيলাম قد قدموا الى كراع الغميم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح قريش قدأ كلها الحرب  
وماذا عليهم لو حلوا بيني وبين سائر العرب فانهم أصابوني كان الذي أرادوا وان أظهرني الله عليهم  
دخلوا في الاسلام واقرين وانهم لم يبعوا قاتلوا وبهم قوة فأتظن قريش فوالله لا زال أجاهد على  
الذي بعثنى الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السابقة \* ثم رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قاصدا مكة فأتاه بديل بن ورقاء في رجال من خزاعة فسألوه ما الذي جاء به فاجبرهم انه لم يأت يريد  
حربا وانما جاء زائرا للبيت معظما الحرمه ثم قال لهم مثل ما قال لبشير بن سفيان فرجعوا الى قريش  
فأخبرهم وهم أنه لم يأت لقتال فانهم موهم فقالوا وان جاء لا يريد قتالا فوالله لا يداخلها علينا عنوة أبدا ولا  
تحدث بذلك عنا لعرب وتكر ربه ثم الارسل بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من جملة  
من بعثوه الحليس بن علقمة السكناني وكان سيد الاحابيش التي خرجت بها قريش معها والاحابيش  
الجوع من قبائل شتى فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحليس قادم قال هذا رجل من قوم  
ينألهون أي يعظمون أمر الاله فابتهوا الهدى في وجهه حتى راه فلما رأى الهدى يسيل من عرض  
لوادي رحع فلم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فاجبر قريشا بذلك فقالوا  
اجلس انما أنت اعرابي لا علم عندك فغضب وقال يا عشرين قريش ما على هذا حالكم أيا صد عن  
البيت من جاء قاصدا له معظماله لتخلن بين محمد وبين ما جاءه له أولا نفرن بالا حابيش نفرة رجل واحد  
فقالوا كف يا حليس حتى تأخذ لنفسنا ما نرضى به \* ثم بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عروة بن مسعود الثقفي فمما جلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا محمد جعت أو باش  
الاس وجئت الى بيضتك لتفضها بهم ان قريشا خرجت معها العوذ المطافيل ولبسوا اجلود النور

وقد كان اسمه العاصي فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيعا



وبما هدون الله أن لا تدخلها عليهم عنوة أبدا وأيم الله لكأي بهؤلاء قد انكشفوا عنك فقال أبو بكر  
 نحن نكشف عنه ثم جعل عروته يتناول لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يكلمه والمغيرة  
 ابن شعبة واقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديد فجعل يقرع يده إذا فعل ذلك ويقول كف  
 يدك عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن لا تصل إليك فقال عروته ويحك ما أظنك وأغلظك  
 فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذا يا محمد فقال ابن أخيكم المغيرة بن شعبة التقي في  
 قال أي غدر هل غسلت سوءتك إلا بالامس يربدان المغيرة كان قتل ثلاثة عشر رجلا من ثقيف  
 فتهايج رطه المقتولين ورطه المغيرة فودى عروته المقتولين ثلاثة عشر دية وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لعروته مثل ما قال ابن سير بن سفيان فقام عروته وقد رأى ما يصنع به أصحابه لا يتوضأ  
 إلا بتدر ووضوءه ولا يمسق إلا بتدر وذلك يتدلكون به أصحابه صلى الله عليه وسلم ولا يسقط  
 من شعره شعرة إلا أخذوها فخرج إلى قريش وقال يا معشر قريش أتى جئت كسرى في ملكه  
 وقيصري في ملكه والنجاشي في ملكه وأنى والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في أصحابه ورأيت  
 قوما لا يسمونه لشيء أبدا \* ثم بعث قريش سهيل بن عمرو وقالوا له أنت محمد أو صالحه ولا يمكن  
 صلحه إلا أن يرجع عنا هذا العام فوالله لا نتعدت العرب أنه دخلها علينا عنوة أبدا فلما رآه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مقبلا قال قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فلما انتهى إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تكلم وأطال الكلام وتراجعائم جرى الأمر بينهم على الصلح فلما لتأم الأمر فلم  
 يبق إلا الكتب ونسب عمر فأتى أبا بكر فقال يا أبا بكر أليس رسول الله قال بلى قال وأليسوا بالمشركين  
 قال بلى قال فعلام نعطى الدنية في ديننا قال أبو بكر يا عمر الزم غرضه أي ركاب رحله فأتى أشهدانه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر وأنا أشهد أنه رسول الله ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله أليست رسول الله قال بلى قال أولسنا المسلمين قال بلى قال وأليسوا بالمشركين قال بلى  
 قال فعلام نعطى الدنية في ديننا فقال أنى عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني فكان عمر  
 يقول ما زلت أنصدق وأصوم وأعقب من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به حين  
 رجوت أن يكون خيرا ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فقال أكتب بسم الله الرحمن الرحيم  
 فقال سهيل لا أعرف بسم الله الرحمن الرحيم أكتب باسمك اللهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أكتب باسمك اللهم هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو علمت أنك رسول الله لم أقاتلك  
 أكتب اسمك واسم أبيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن  
 عبد الله سهيل بن عمرو واصطالحا على وضع الحرب عشر سنين الكتاب إلى آخره وكانت قريش  
 بعثت قبل محي سهيل أربعة من رجلائه يطوفون بعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا أحدا  
 من أصحابه فأخذ الأربعة ونجح بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلى سبلهم كما تكرر بعث  
 قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم تكرر أيضا بعثه إليهم وكان آخر من بعث إليهم عثمان فأتى أبا  
 سفيان وأشرف قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعثه به فقالوا له حين فرغان  
 شئت أن تطوف بالبيت فطف قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عثمان قتل فقال حين بلغه ذلك لا تبرح  
 حتى تناجر القوم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم للبيعة فكانت بيعة الرضوان تحت  
 الشجرة فكان الناس يقولون بآبهم على الموت وكان جابر يقول بآبنا على أن لا نفر فلما تم الصلح  
 ونفذت القضية وفرغ من الكتاب أشهد عليه رجلا من المسلمين ورجالا من المشركين ثم قام رسول

الله صلى الله عليه وسلم الى هديه فخره ثم جلس يحلق رأسه (قوله كتب على) ﴿قَالَ﴾ قال  
 السهيلي الكاتب في صلح الحديبية ليس الاعلى والافقد كتب له صلى الله عليه وسلم عدة أناس منهم  
 عبد الله بن الأرقم وخالد بن سعيد وأخوه أبان بن سعيد وعبد الله بن عبد الله بن أبي بن سائل وأبي  
 ابن كعب وكتب له في بعض الأوقات أبو بكر وعمر وعثمان وكتب له معاوية بعد الفتح كثيرا  
 وكتب له الزبير أيضا وعبد الله بن أبي سرح وناس كثير غير هؤلاء عددهم السهيلي (قوله هذا  
 ما كاتب عليه) (ع) كره بعض الموثقين أن يقال في افتتاح الوثائق هذا ما اشترى فلان أو ما صدق  
 فلان خوف أن يكون نفيا وهذا الحديث يرد عليه (د) بل الحديث يدل على افتتاحها بذلك وفيه  
 أن للامام أن يعقد الصلح على ما رآه مصلحة للمسلمين وإن كان لم يظفر بذلك ببادئ الرأي لبعض  
 الناس وفيه احتمال المفسدة اليسيرة لدفع مضرة كبيرة أو جلب مصلحة أعظم منها ومن مصالح  
 هذا صلح الباهرة فتح مكة واسلام أهلها ودخول الناس في دين الله أفواجا لانه لما وقع الصلح  
 اختلط الناس بعضهم ببعض وجاءوا الى المدينة وذهبوا الى مكة فسمعوا منهم أقوال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مفصلة وقفوا على مجزاته صلى الله عليه وسلم الظاهرة واعلام نبوته وحسن  
 سيرته وجميد طريقته وعانوا بانفسهم كثيرا من ذلك فالتفتوا الى الايمان فآمنوا (قوله  
 محمد رسول الله) (ع) فيه انه يكتفى بالاسم المشهور بخلاف ما ذهب من الموثقين الى انه لا بد من  
 أربعة اسماء واسم أبيه وجده ونسبه (قوله فما لوالا ان كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم) ﴿قَالَ﴾  
 قد تقدم أن قائل ذلك سهيل بن عمرو وبطل انه هو ومن جاء معه قال ذلك أو كان ذلك بوصية قریش  
 وفيه أن الشهادة على رجل محلي بصفات ان تلك التولية داخلية تحت الشهادة وهي مسألة المازرى  
 فيما اذا كتب في الوثيقة شهد عليه بذلك في حال الصحة وجواز الامر هل يكون ذلك شهادة بالرشد  
 أم لا وذكروا في غير هذا الموضع ما تنفق لابن عبد السلام في كتب صداق ولده وان الكاتب كتب  
 في تخليط ابن عبد السلام فكان من جملة ما حمله به الكاتب أن قال وفتى البلاد الا فرعية وان  
 الشيخ ابن سلامة امتنع من الشهادة في الصداق قال لانه حلي بالفتيا ولم يكن حينئذ مفتيا فاعلم الشيخ  
 ابن عبد السلام بذلك فقال قل له يا جاهل الاشهاد انما هو على العقد من الايجاب والقبول وما يتوقف  
 ذلك عليه من الشروط واذا كانت التولية ليست داخلية تحت الشهادة فلا فرق بين أن يقول الشاهد  
 وبمعرفة شهد او بالتعريف به شهد ﴿وسئل الشيخ رحمه الله عن قاض كتب الى انسان فقال الى  
 الفقيه الزكي ثم قدم ذلك الانسان للشهادة بين الناس فلم يقبل ذلك القاضي شهادته فأجاب بأن العمل  
 على التجريح قال وهو من القاضي كالجوع عن تعديله قال وهذا اذا قلنا ان التولية داخلية تحت  
 الشهادة وان لم نقل بذلك فالامر سهل (قوله ما أنا بالذي أمحاه) (ع) هو من على رضى الله عنه أدب أن  
 يححو وصفه الكبريم لا مخالفة لأمره وليس في تركه وصفه بالنبوة وصم له (قوله) وكان فيما اشترطوا أن  
 يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا يعني بدخولهم في العام المقبل لافي ذلك العام فانهم شرطوا أن  
 لا يدخلوها في ذلك العام خوف أن تحدث العرب انهم دخلوها عنوة وانما جعلوا الإقامة ثلاثة أيام لان

غير مطيع كان اسمه العاصي  
 فسماه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مطيعا ﴿حدثني  
 عبيد الله بن معاذ العنبري  
 ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي  
 اسحق قال سمعت البراء  
 ابن عازب يقول كتب  
 صلى بن أبي طالب الصلح  
 بين النبي صلى الله عليه  
 وسلم وبين المشركين يوم  
 الحديبية فكتب هذا  
 ما كاتب عليه محمد رسول  
 الله فقالوا لا تكتب رسول  
 الله فلو تعلم أنك رسول الله  
 لم نقاتلك فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لعلي أمي  
 فقال ما أنا بالذي أمحاه فحماه  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 بيده قال وكان فيما اشترطوا  
 أن يدخلوا مكة فيقيموا  
 بها ثلاثا ولا يدخلوها بسلاح

### ﴿باب صلح الحديبية﴾

﴿في﴾ في الحديبية والجعرانة لغتان التخييف وهو الافصح والتشديد (قوله هذا ما كاتب عليه محمد  
 صلى الله عليه وسلم) أي فاصل وأمضى

الثلاثة ليست باقامة ولا رافعة لحكم السفر ولذلك يقصر المسافر اذا نوى اقامتها ويتم اذا نوى اقامة اربعة ايام **(قول)** لما أحصر عن البيت (ع) تقدم في الحج الفرق بين حصر وأحصر ورواية الاكثر هنا حصر بغير ألف وهو عند السمرقندي بالف وهو في جميع النسخ عند البيت \* وعند ابن الحناء عن البيت **(قول)** ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف وقرابه (ع) قال الازهرى القرباب الغمد والجلبان مثل الجراب من جلد يوضع فيه السيف مغمد او يضع فيه الراكب سوطه وأداته ويعلقه في آخر الرحل واسطه قال شعر واشتقاق الجلبان من الجلبة وهي الجلدة التي تجعل على القتب وتغشى به القيمة لانها كالغشاء للقرباب يقال أجلب قبة اذا غشاها الجلبة \* وقال ابن قتيبة الجلبان بضم الجيم وشذ الباء أوعية السلاح بما فيها وقال لا يرى يسمى به الا لجفائه يقال للمرأة الغليظة الجافية جلبانة \* المزوى والقول ما قاله الازهرى وشعر (ع) وشرطوا أن لا يدخلها الا بالسلاح في القرباب لوجهين أحدهما أن لا يظهر عليهم دخول الحار بين الغالين المشهورين للسلاح من تنكب القسي واعتقال القنا وتقليد السيوف ولكن بزي الأمن والسفر والثاني أن كون السلاح في القرباب أمن من تقليدها وكونها في اليد لسرعة السل والمبادرة بها الأول هيمنة وهيمنة \* قلت \* وانما لم يشرطوا أن لا يدخلها بسلاح البتة جريا على عادة العرب لان ديدن العرب أن لا يفارقهم السلاح في حرب أو سلم وشرطوا أن لا يدخلوها شاهر بن سلاحهم منهئين بها للقتال قال السهيلي وفي الحديث دليل على مصالحة المشركين على غير مال يؤخذ منهم وهو جائز اذا كان بالمسلمين ضعف (ع) ولم يختلف في جواز مصالحة الكفار اذا دعت لذلك ضرورة بشئ يؤخذ منهم أو بغير شئ فان لم تدع الى ذلك ضرورة ولم يكن في العدو قوة الا لما يؤخذ منهم فاجازه الأو زاعي وجماعة من السلف ومنه مالك وأصحابه وعلماء المدينة وغيرهم لمافية من ضيعة الثغور تلك المدة ولان ما يؤخذ منهم في الغارة عليهم أكثر في الغالب مما يعطوا وانما صالح النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة لقله أهل الاسلام حينئذ وأما أمر الصلح فمالك يصرفه لاجتهاد الامام بحسب ما يرى من المصلحة في ذلك ولا حمله من قلة أو كثرة وحده الشافعي أكثره بهشرة أعوام لا يزداد عليها لانها الامد الذي صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وقيل عاقدهم على ثلاث سنين وقيل على أربع \* قلت \* قال بعض الشافعية انما صالحهم على العشرة لضعف المسلمين حينئذ ولا يزداد عليها عند الشافعي لان الله تعالى أمر بقتال الكفار في كل الاوقات فلا يستثنى من ذلك الا ما استثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم \* واحتج من قال لا يزداد على الثلاثة لان الصلح لم يبق بينهم أكثر من ذلك فان المشركين نقضوا الصلح في السنة الرابعة فغزاهم رسول الله صلى الله

**(قول)** ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف وقرابه الجلبان بضم الجيم واللام وتشديد الموحدة ورواه بعضهم باسكان اللام (ع) قال الازهرى القرباب الغمد والجلبان مثل الجراب من جلد يوضع فيه السيف مغمد او يضع فيه الراكب سوطه وأداته ويعلقه في آخر الرحل واسطه وشرطوا أن لا يدخلها الا بالسلاح في القرباب لوجهين أحدهما أن لا يظهر عليهم دخول الحار بين الغالين المشهورين للسلاح من تنكب القسي واعتقال القنا وتقليد السيوف ولكن بزي الأمن والسفر والثاني أن كون السلاح في القرباب أمن من تقليدها وكونها في اليد لسرعة السل والمبادرة بها الأول هيمنة وهيمنة (ب) لم يشرطوا أن لا يدخلها بسلاح البتة جريا على عادة العرب لان ديدنهم أن لا يفارقهم السلاح في حرب أو سلم فشرطوا أن لا يدخلها شاهر بن السلاح منهئين بها للقتال

الاجلبان السلاح قلت  
لابي اسحق وماجلبان  
السلاح قال القرباب وما  
فيه \* حدثنا محمد بن مثنى  
وابن بشار قالانا ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبة عن أبي  
اسحق قال سمعت البراء  
ابن عازب يقول لما صالح  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أهل المدينة كتب  
على كتابي بينهم قال فكتب  
محمد رسول الله ثم ذكر  
بعض حديث معاذ غير انه لم  
يذكر في الحديث هذا  
ما كتب عليه \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم الحنظلي  
وأحمد بن جناب المصيصي  
جميعا عن عيسى بن يونس  
واللفظ لا اسحق أخبرنا  
عيسى بن يونس أخبرنا  
زكريا عن أبي اسحق عز  
البراء قال لما أحصر النبي  
صلى الله عليه وسلم عند  
بيت صالحه أهل مكة  
على أن يدخلها فيقيم بها  
ثلاثا ولا يدخلها الا بجلبان  
سلاح السيف وقرابه  
ولا يخرج بأحد معه من  
أهلها ولا يمنع أحدا بمكث  
بها ممن كان معه قال لعلي

الكتب الشرط بيننا باسم  
الله الرحمن الرحيم هذا  
ما قاضى عليه محمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال له المشركون لو تعلم  
انك رسول الله تادعناك  
ولكن اكتب محمد بن  
عبد الله وأمر علياً أن يحاها  
فقال علي لا والله لأحياها  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أرني مكانها فأراه  
مكانها فحياها وكتب ابن  
عبد الله فأقام بها ثلاثة أيام  
فلما ان كان يوم الثالث  
قالوا لعل هذا آخر يوم  
من شرط صاحبك فأمره  
فليخرج فأخبره بذلك  
فقال نعم فخرج وقال ابن  
جناب في روايته مكان  
تادعناك يا عبدك \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
عفان ثنا حماد بن إسماعيل  
عن ثابت عن أنس أن  
قرى بشا صالحو النبي صلى  
الله عليه وسلم فيهم سهيل  
ابن عمر وقال أنبي صلى  
الله عليه وسلم لعل اكتب  
بسم الله الرحمن الرحيم  
قال سهيل أما بسم الله فما  
ندري ما بسم الله الرحمن  
الرحيم ولكن اكتب  
ما نعرف باسمك اللهم فقال

عليه وسلم وكان الفتح (ع) وإذا صولحو على ما يؤخذ منهم فيجوز بلال والرؤس من أحرارهم وعبيدهم  
الذين يهزون ويأخذونهم من غيرهم \* واختلف فيما كان من أبنائهم ونسائهم فنعى أبو حنيفة قال  
لان الصلح وقع عليهم وعلى ذرارهم وأجازهم أصحاب مالك إذا كتبوا ذلك على شرط عهدهم قال فان لم  
يكتبوه فلا يجوز ولهو لا من العهد مار جالهم ونحوه عن مالك \* واختلف ادادعت الضرورة لشغل  
المسلمين بفتنة أو عدو آخر أو خوف استيلاء العدو عليهم فهل يصلحون على أن يعطيهم المسلمون  
مالا فاجازة الأوزاعي ومنعه الشافعي إلا يخاف استيصال العدو عليهم فيصلحون (قوله) ما قاضى  
عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) هي معاملة من القضاء (ع) وأصل القضاء الفصل  
والحكم ومنه قضى القاضي أى فصل وحكم ولذلك سمي عام الفاصلة لما كان فيه وبه سميت عمرة  
القضية لا كما ظن من لا يعلم انها سميت بذلك لقضاء العمرة التي صدعها لا يلزم قضاء ما صدعته  
من ذلك إلا أن يعنى أنها لما كانت عوضا عنها وبأثرها كانت كأنها قضاء عنها (قوله) فحياها وكتب  
ابن عبد الله (ع) ذهب الباجي وحكا عن الشيباني وأبي ذر أنه صلى الله عليه وسلم كتب  
واحتجوا بظاهر هذا اللفظ وبما في البخاري من رواية ابن اسحاق فاخذ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الكتاب فكتب وزاد في رواية أخرى ولا يحسن أن يكتب قالوا وصوره كتبه اما أن يكون  
العلم كتب في يده وهو غير عالم بما يكتب وامامان يكون علمه الله الكتابة حينئذ كما علمه أن يقرأ  
ولم يكن يقرأ فكذلك علمه أن يكتب ولم يكن يكتب ويكون ذلك زيادة في مجزته ولا يقدر  
في وصفه بالأمية \* واحتجوا أيضا بقول الشعبي وبعض السلف انه صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى  
كتب وذهب الاكثر إلى أنه لم يكتب \* واحتجوا بقوله تعالى وما كنت تتلون من قبله من كتاب  
ولا تخطه بيمينك وبقوله أيضا نحن أمة أمية لا نحسب ولا نكتب قالوا لان كتبه يبطل مجزته بالأمية  
وحملوا لفظ كتب الذي في الحديث على أنه أمر بذلك اذ يقال كتب الأمير وقطع السارق وهو انما  
أمر بذلك \* وأجاب الأولون عن الآية بأن قالوا المعنى ولا تخطه بيمينك أى من قبل تعليمك كما قال  
تعالى من قبله فكما جاز أن يتلو جاز أن يخط ولا يقدر ذلك في كونه أميا لان المجزأة ليست في كونه  
أميا وانما المجزأة ان صفته أولاى ثم جاء به لعلوم لا يعلمها الأميون ويكون ذلك زيادة في مجزته قالوا  
مع ان قوله في زيادة البخاري ولا يحسن أن يكتب فكتب كالنص في أنه لا كتب بنفسه ومدعى غير  
ذلك مجاز وحمل للكلام على ما لا يفهم منه بغير ضرب ورتجوز وطال الكلام بين الفريقين وشنع  
كل منهم على الآخر وركبك أعلم عن هو اهدى سبيلا \* (ب) وكان الشيخ يقول الحق أنه لم يكتب  
والقول بأنه كتب لا يوجب كفرا ولا فسقا وانما هو خطأ فلا معنى للتشنيع (قوله في الآخر ولكن  
اكتب ما نعرف باسمك اللهم) (ع) مساعدة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك هي رغبة في انعام

(قوله) فحياها وكتب ابن عبد الله (ع) ذهب الباجي وحكا عن الشيباني وأبي ذر أنه صلى الله عليه وسلم كتب  
وسلم كتب واحتجوا بظاهر هذا اللفظ وبما في البخاري من رواية ابن اسحاق فاخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الكتاب وكتب وفي رواية أخرى ولا يحسن أن يكتب فكتب قالوا وصوره  
كتبه امامان يكون العلم كتب في يده المباركة وهو غير عالم بما يكتب واما أن يكون الله سبحانه  
علمه الكتابة حينئذ كما علمه أن يقرأ ولم يكن يقرأ ويكون ذلك زيادة في مجزته وذهب الاكثر  
الى أنه لم يكتب وطال الكلام بين الفريقين وشنع كل منهما على صاحبه (ب) وكان الشيخ يقول  
الحق انه لم يكتب والقول بأنه كتب لا يوجب كفرا ولا فسقا وانما هو قول خطأ فلا معنى للتشنيع

الصلح الذي علم ان عاقبته الغلبة والظهور وليس كتب ذلك بضار وقد قامت الحجة عليهم بذلك فيما يكتبونه على انفسهم في ذلك لانه كالإقرار به ومثل هذا اذا مست الحاجة اليه صنع اذا لا يلزم من لا بعتة شيئا ان يقوله ومعنى التسميتين واحدا لانه كما راجع الى اسم الله تعالى وانما ساعدتهم على مخالفة العادة وايس في ترك بعض صفات الله تعالى نفى لها عنه سبحانه وتعالى وانما الذي لا يحل كتبه لو طلبوا كتب ما لا يحل اعتقاده من ذكر آلهتهم وشركهم وقيل ان حرصه صلى الله عليه وسلم على اتمام الصلح انما كان لما فهم عن ربه ارادته ذلك بخلاف ابيه **﴿ فلت ﴾** قال السهيلي اللهم كلمة كانت قرينش تفعلها ولقولهم لها سبب ذكرناه في كتاب التعريف والاعلام وأول من قالها أمية بن أبي الصلت ومنه تعلموها وتعلمها هو من رجل من الجن في خبر طويل ذكره المسعودي **( قوله فاشترطوا ان من جاءكم لم يردوه ومن جاءكم من ارددتموه فقولوا لا علم لنا ان كنتم من الله فاعلموا ان كنتم من غير الله فاعلموا ان كنتم من الله فاعلموا ان كنتم من غير الله فاعلموا )** فيه ان الامام ان يعقد الصلح على ما يراه مصلحة للمسلمين وان كان يظهر في بادئ الرأي ان فيه مظاهره هضم ولذلك قال عمر ما أتى من قوله فلم تعطى الدنيا في ديننا ومذهبنا ان الامام اذا عقد على رد من جاء مسالما نفذ في الرجال دون النساء لقوله تعالى فان علمتوهن مؤمنات الآية وقيل ان منع رد النساء بالقرآن نسخ بالسنة وفي نسخه ما خلا في الأصول \* واختلف اذا طلب رد زوجته التي جاءت مسالمة هل يعارض برد الصداق فقيل يعارض لقوله تعالى وآتوهم ما أنفقوا وقيل لا يعارض والآية منسوخة وقيل لا نسخ لانه لا تعارض لان الشرط انما كان على رد الرجال دون النساء وكذلك جاء مينا في كتاب الشروط من البخاري قال فيه لا يأتكم من ارجل الازددة الينا الا ترى ان في هذا الحديث نفسه في غير مسلم اهم اخرجوا مهم بنت حزمة من العام المقبل وفي جملة الحديث ولا يخرج من أهلها بأحد وقال الكوفيون لا يجوز صلح على رد من جاء مسلما رجلا كان أو امرأة قالوا والحديث منسوخ بآية النساء وقال أصحاب الشافعي يجوز في الرجال ان آمنوا على دمهم والا لم يجز وحكي في كتاب الناسخ والمنسوخ مجمل انه لا يجوز اليوم ان يهادن المشركون على شيء من هذه الشروط وانما هو السيف والايمان أو الصلح على غير شيء من هذه الشروط التي لا تحل في الدين وأما مع أهل الكتاب والمجوس فبخار قال وقيل ان الهدنة مع أهل الكفر منسوخة في المشركين بقوله تعالى فاقبلوا المشركين وفي أهل الكتاب بقوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون قال ابن زيد نسخ هذه الأحكام كلها براهة ويند صلى الله عليه وسلم لكل ذي عهد عهده وان يفتقروا حيث وجدوا ويقابل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية وقيل انما فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم للضرورة وضعف المسلمين حينئذ ولما رجع لهم فيه من الصلح لانه انما رداهم لأبائهم وعشائرهم وأمن هلاكهم وليس في ذلك الا ماسا كهم وقد عذرنا الله فأباح لنا اظهار كلمة الكفر تقية وقد جاء في الحديث ما يدل على تقيته بصلح حاله وهو قوله سيجعل الله لكم فرجا ومخرجا **( قوله )** يأبها الناس انهموا أنفسهم الى آخره **( ع )** كان الظهور لملي يوم صفين ولما رأى ذلك أهل الشام رفعوا المصاحف ودعوا الى الصلح فذكره ذلك أصحاب علي وأنكر والتحكيم قد كرسه لهد البصر الناس ما في الصلح من الخير فانه وان كره فقد يؤل الى المحبوب كما كان في الحديبية **﴿ فلت ﴾** وانما كرهه من **( قوله )** يأبها الناس انهموا أنفسهم الى آخره **( ع )** كان الظهور لملي يوم صفين ولما رأى ذلك أهل الشام رفعوا المصاحف ودعوا الى الصلح فذكره ذلك أصحاب علي وأنكر والتحكيم قد كرسه لهد البصر الناس ما في الصلح من الخير فانه وان كره فقد يؤل الى المحبوب كما كان في الحديبية

اكتب من محمد رسول الله قالوا لعلمنا انك رسول الله لا تبعناك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان من جاء منكم لم يردوه عليكم ومن جاءكم منا رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله اكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا \* حديثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا عبد الله ابن نمير ح وثنا ابن نمير وثار بن اللفظ ثنا أبي ثنا عبد العزيز بن سياه ثنا حبيب بن أبي ثابت عن أبي وائل قال قام سهيل بن حنيف يوم صفين فقال يا أيها الناس اتهموا أنفسكم لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولورى قتالا لقاتلنا وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين فجاء عمر بن الخطاب فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ألسنا على حق وهم على باطل قال بلى قال أليس

كرهه في الحديث لما كان في قدرة ومنعة ولذلك قال عمر ما قال (قوله ففيم نعطى الدنية في ديننا) لدنية النقيصة والحالة الحسيسة والدنية الحسيس من كل شئ ومنه المثل المنية ولا الدنية أى ولا الحالة التي توجب للإنسان ذلًا ﴿قلت﴾ فالعنى فلم نعطى من أنفسنا لخصومنا ما يكسبنا ذلًا ولو علم عمر أن ذلك يوحى لم يصدر منه ما قال ولكن رأى المسألة اجتهدا ببدء ما عنده وأشكل عليه أمره صلى الله عليه وسلم بالصلح مع انهم في منعة وقدرة وانتصار والأولى أن يقال أشكل عليه طريق الحكم فأجابه صلى الله عليه وسلم بما مر بن بقوله انى عبد الله ورسوله ولن يضيعنى الله أبدا وبيان كون الأول جوابا ان العلم قسما ظاهر كعلم موسى وباطن كعلم الخضر والنبي صلى الله عليه وسلم أوتى العلمين فمن حيث كونه رسول الله يعلم من الباطن ما لا يعلمه غيره أى يا عمر انى أعلم من الامر ما لا تعلمه فلذلك آثرت الصلح وبيان كون الثانى جوابا هو انه نفي للارزوم ما قد يتوهم من رجوعه كما مر من الحالة الواقعة أى لا ينالنا ما يتوهم الرائي من ظاهر الحال (قوله فانطلق عمر فلم يصبر متغيظا فأتى أبا بكر) ﴿قلت﴾ فان قيل هذا يرد ما ذكرت من أن عمر انما أشكل عليه طريق الحكم لانه لو كان كذلك لم يقع منه هذا لانه صلى الله عليه وسلم قديين له وجه الحكم ﴿قلت﴾ قد علم من عمر من الشدة في الدين ما علم وانتهى فيها حتى صارت كالأمر الجبلى الخلقى الذى لا يقدر على دفعه حتى صار كأنه غير مكلف به وفي السير ما تقدم كان يقول ما زالت أتصدق وأصوم وأعشق من الذى صنعت به يومئذ خوف كلامى الذى تكلمت حين رجوت أن يكون خيرا (قوله قال يا ابن الخطاب انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولن يضيعه الله أبدا) (ع) موافقة أبى بكر لما أجاب به صلى الله عليه وسلم دليل على فضل أبى بكر وعلمه وقوة يقينه على سائر الصحابة ﴿قلت﴾ الذى وقع في السير كما تقدم أن عمر انما قال ذلك ابتداء لأبى بكر فأجابه بذلك ثم ذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ذلك فأجابه بما أجاب به أبو بكر وهذا أبين فيما قال من علمه ويقينه وأما على ما في مسلم انه قال ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم أولا ثم قال لأبى بكر فقد يحتمل أن أبا بكر سمع جواب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأعاده أبو بكر على عمر ولكنه يبعد هذا الاحتمال وانما هو من الهام الله له ذلك الجواب حتى وافق رسول الله صلى

(قوله ففيم نعطى الدنية في ديننا) أى النقيصة والحالة الحسيسة (ب) فالعنى ففيم نعطى من أنفسنا لخصومنا ما يكسبنا ذلًا ولو علم عمر ان ذلك يوحى لم يصدر منه ما قال ولكن رأى أن المسئلة اجتهدا ببدء ما عنده وأشكل عليه أمره بالصلح مع انهم في منعة وقدرة وانتصار والأولى أن يقال أشكل عليه طريق الحكم فأجابه صلى الله عليه وسلم بما مر بن بقوله انى عبد الله ورسوله وبقوله ولن يضيعنى الله أبدا وبيان كون الأولى جوابا ان العلم قسما ظاهر كعلم موسى عليه السلام وباطن كعلم الخضر عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم أوتى العلمين فمن حيث كونه رسول الله يعلم من الباطن ما لا يعلمه غيره أى يا عمر انى أعلم من الامر ما لا تعلمه فلذلك آثرت الصلح وبيان كون الثانى جوابا هو انه نفي للارزوم ما قد يتوهم من رجوعه كما مر من الحالة الواقعة أى لا ينالنا ما يتوهم الرائي من ظاهر الحال (قوله فانطلق عمر فلم يصبر متغيظا فأتى أبا بكر) (ب) فان قيل هذا يرد ما ذكرت من أن عمر انما أشكل عليه طريق الحكم اذ لو كان منه كذلك لم يقع منه هذا لانه صلى الله عليه وسلم قديين له وجه الحكم ﴿قلت﴾ قد علم من عمر رضى الله عنه من الشدة في الدين ما علم وانتهى فيها حتى صارت كالامر الجبلى الخلقى الذى لا يقدر على دفعه حتى صار كأنه غير مكلف به وفي السير ما تقدم ان عمر رضى الله عنه كان يقول ما زالت أتصدق وأصوم وأعشق من

قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال ففيم نعطى الدنية في ديننا وزجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن يضيعنى الله أبدا قال فانطلق عمر فلم يصبر متغيظا فأتى أبا بكر فقال يا أبا بكر ألسنا على حق وهم على باطل قال بلى قال أليس قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلا نعطى الدنية في ديننا وزجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب انه رسول الله ولن يضيعه الله أبدا قال

الله عليه وسلم ( **قوله** فزل القرآن بالفتح ) ﴿ قلت ﴾ في السير انه صلى الله عليه وسلم لما رجع قافلا من الحديبية نزلت عليه سورة الفتح بين مكة والمدينة واشتملت على جميع ما وقع في الحديبية من بيعة أصحابه تحت الشجرة بقوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الآية وتختلف من تختلف عنه من الاعراب وتضيف رؤياه أنه يدخل مكة بقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وفي السير أن قريشا أرسلت أربعين رجلا ليميدوا أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأخذوا وأتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم فحلف سبيلهم وهو المراد بقوله تعالى من بعد أن أظفركم عليهم وذكر حمية سهيل القرشي وأما أنه يكتب بسم الله الرحمن الرحيم بقوله تعالى إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية وكلمة النقيض هي الشهادتان والمراد بالفتح المصدر به فتح مكة ﴿ ولما وصل صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قال له بعض الناس ألم تغفل يا رسول الله أنك تدخل مكة آمنا قال بلى أفقلت لكم من عابى هذا

قالوا الا قال فهو كما قال لي جبريل وحقق الله صدق وعده ( **قوله** أوفتح هو قال نعم ) ﴿ قلت ﴾ الظاهر أنه يعني صلح الحديبية أي اصلحها فتح وانما سأل لان القرآن ليس نصافيه والفتح المصدر به هو فتح مكة والغنائم الموعود بها في الآية هي فتح خيبر وجعل من دون ذلك فتحا قريبا هو صلح الحديبية ﴿ وذكر ابن عتبة في سيرته أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما هو فتح لقد صدقنا عن البيت وصدده بينا أن يبلغ محله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بنس الكلام هذا بل هو أعظم الفتوح قدرضى المشركون أن يدفعوكم بالراح عن بلادهم وسألوكم القضية ورجعوا اليكم في الامان وقدر أوا منكم ما يكرهون وأظفركم عليهم وردكم سالمين مأجورين وهو أعظم الفتوح أتسون يوم أحد إذ صدعوا ولا تلون على أحد وأنادعواكم في آخركم أنسيتم يوم الأحزاب إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فقال المسلمون صدق الله ورسوله هذا أعظم الفتوح فوالله ما فكرنا فيا فكرت ولأنت أعلم بالله وبأمره منا قال الزهري ما فتح في الاسلام فتح قبله أعظم منه كان القتال حين يتلاقى الناس فلما وقعت الهدنة آمن الناس بعضهم بعضا وفاض بعضهم بعضا في الحديث ولم يكن أحديهم قتل شيئا إلا دخل فيه قال ابن هشام والدليل على ما قال ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم خرج للحدية في ألف وأربعمائة ثم خرج عام الفتح بعد ذلك بستين في عشرة آلاف ﴿ قلت ﴾ وموجب ذلك انه لما وقعت الهدنة دخل أهل مكة المدينة ودخل أهل المدينة مكة وتفاوضوا في الحديث وأخبروهم بمجزاته صلى الله عليه وسلم على التفصيل وبما هو عليه من حميد الصفات ورأوا ذلك كالعيان فكان كما قال لا بدع من يعقل شيئا من الاسلام الى الاسلام إلا دخل فيه ( **قوله** في الآخر يوم أبي جندل ) ﴿ قلت ﴾ أبو جندل هذا هو ولد سهيل بن عمر والذي بعثته قريش ليعقد الصلح يوم الحديبية مع رسول الله صلى

الذي صنعت يومئذ خوف كلامي الذي تكلمت حين رجوت أن يكون خيرا ( **قوله** أوفتح هو قال نعم ) أي صلح الحديبية فتح قال الزهري ما فتح في الاسلام فتح قبله أعظم منه كان القتال حيث يتلاقى الناس فلما وقعت الهدنة آمن الناس بعضهم بعضا وتفاوض بعضهم مع بعض في الحديث ولم يكن أحد يعقل شيئا إلا دخل فيه قال ابن هشام والدليل على ما قال ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم خرج للحدية في ألف وأربعمائة ثم خرج عام الفتح بعد ذلك بستين في عشرة آلاف (ب) وموجب ذلك انه لما وقعت الهدنة دخل أهل مكة المدينة ودخل أهل المدينة مكة وتفاوضوا في الحديث وأخبروهم بمجزاته صلى الله عليه وسلم على التفصيل وبما هو عليه من حميد الصفات ورأوا ذلك كالعيان

فزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفتح فارسل الى عمر فأفراه اياه فقال رسول الله أوفتح هو قال نعم فطابت نفسه ورجع ﴿ حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ومحمد بن عبد الله بن نمير قالنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق قال سمعت سهيل بن حنيفة يقول بصفتين أيها الناس اهتموا رأيكم والله لقد رأيته يوم أبي جندل ولو أني أستطيع أن أرد أمر



رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يردنه والله ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا الى أمر قط الأسهل بنا الى أمر نعرفه إلا أمركم هذا لم يذكرا بن غير الى أمر قط \* وحدثناه عثمان بن أبي شيبة واسحق جميعا عن جرير ح وثني أبو سعيد الأشج ثنا وكيع كلاهما عن الأعمش بهذا الإسناد وفي حديثهما الى أمر يعطنا \* وحدثنى إبراهيم ابن سعيد الجوهري ثنا أبو أسامة عن مالك بن مغول عن أبي حصين عن أبي وائل قال سمعت سهل ابن حنيف بصفين يقول اتهموا رأيكم على دينكم فلقدر أيتي يوم أبي جندل ولولا أنطيطع أن أرد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتحنامنه في حصم الانفجر علينا منه حصم \* وحدثننا نصر بن علي الجهضمي ثنا خالد بن الحرث ثنا سعيد بن أبي هريرة عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثهم قال لما نزلت انا ففصلك فقعاميها ليغفر لك الله الى قوله فوزا عظيم امرجه من الحديبية وهم بخالطهم الحزن والسكابة وقد نحر الهدى بالحديبية فقال لقد أنزلت على آية هي أحب الى من الدنيا جميعا \* وحدثننا

الله عليه وسلم وكان أبو جندل أسلم وحجبه المشركون بمكة فلما كان يوم عقد الصلح وكان في شرط المشركين ان من جاء منهم من المسلمين يردونه فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمر واذ جاء أبو جندل يرسف في قيوده قد انزلت من المشركين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشكون في الفتح لؤي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما رأوا الصلح وما تحمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه دخل الناس أمر عظيم حتى كادوا يهلكون فلما رأى سهيل ولده أبا جندل قام فطم وجهه وأخذ بتلييته وقال يا محمد قد تم الصلح بيني وبينك قبل أن يأتيتك هذا قال صدقت فجعل يشده بتلييته ويجره ليرده لقريش وجعل أبو جندل يصرخ بأعلا صوته يا معشر المسلمين أتردونني الى المشركين فيقتلوني في ديني فزاد الناس ذلك الى ما بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فان الله يجعل لك وللمن معك من المستضعفين فرجا فاننا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحا وأعطيناكم عهد الله وانا لانفجر فقام عمر بن الخطاب يمشي الى جنب أبي جندل ويقول اصبر يا أبا جندل انما هم المشركون وان دمهم دم كلب ويدني قائم السيف من أبي جندل يقول عمر رحوت أن يأخذ السيف فيضرب أباه فظن الرجل بابيه **(قوله)** والله ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا الى أمر يفظعنا أي يعظم ويشق الأسهل بنا الى أمر نعرفه (ع) هو استعارة من نزول السهل من الارض والخروج من الضيق الى السعة ومن الشدة الى اللين **(قوله)** الأمر كم هذا يريد به الفتنة مع أهل الشام **(قوله)** ما فتحنامنه في خصم الانفجر علينا منه حصم (ع) خصم كل شيء طرفه وناحيته ومنه قيل للخصمين خصمان لان كل واحد يأخذ في ناحية من الدعوى غير ناحية صاحبه (ع) كذا جاء هذا الكلام في مسلم ما فتحننا من خصم الانفجر منه خصم وفيه وهم وتغيير وصوابه ما سددنا مكان فتحنا وكذا جاء في البخاري وغيره وما سددنا منها حصم الانفجر حصم وهذا يستقيم الكلام ويتقابل انفجر بسددنا وأحسن معاني الخصم ههنا أن يكون مأخوذا من طرف الرواية وهو الخصم لقوله ما سددنا ولقوله انفجر شبه بانفجار الماء من طرف الرواية وكذا خصم لعدل طرف جانبه الذي يؤخذ منه **(قوله)** في الآخر انزلت انا فتحننا لك فتعاصينا وهم بخالطهم الحزن والسكابة **(قلت)** يعني من الصلح الذي وقع وهم له كارهون وكان عاقبته ما تقدم ذكره من المصالح **(قوله)** هي أحب الى من الدنيا جميعا **(قلت)** اما باعتبار كونها قرآنا آية واحدة خير من الدنيا وما فيها والظاهر انه يريد لما اشقت عليه من الفتح الذي نزل الاعلام به وأصحابه في حال شدة **(قلت)** لا يقوم منه ما جرت عادة الملوك به من انهم اذا ارادوا أمرا يقرؤون العشر المناسب لذلك الامر كان الشج يحكى انه لما دخل الامير أبو الحسن سلطان المغرب تونس وانتزعها من أيدي الموحدين كان أول شعر قرئ بين يديه هذا العشر انا ففصلك فقعاميها قال فقال وكان ذلك كما قال لا يدع من يعقل شيئا من الاسلام الى الاسلام الا دخل فيه **(قوله)** الأسهل بنا الى أمر نعرفه هو استعارة من نزول السهل من الارض والخروج من الضيق الى السعة ومن الشدة الى اللين **(قوله)** الأمر كم هذا يريد به الفتنة مع أهل الشام **(قوله)** الى أمر يفظعنا أي يعظم ويشق **(قوله)** ما فتحنامنه في خصم خصم كل شيء طرفه وناحيته (ع) كذا جاء هذا الكلام في مسلم ما فتحننا وفيه وهم وتغيير وصوابه ما سددنا مكان ما فتحننا وكذا جاء في البخاري وغيره وما سددنا منها حصم الانفجر خصم (ح) الضمير في منه عائد الى قوله اتهموا رأيكم أي ما أطلعنا من رأيكم وأمركم هذا ناحية الانفجرت أخرى وأما الخصم فبضم الخاء وخصم كل شيء طرفه وناحيته شبهه بخصم الرواية وانفجار

لى بعض الجالسين يخشى على هذا السلطان من قراءة هذا المشر فانه شبه برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك كان على ما هو معلوم من هزم العرب له وأخذهم غلاته قال الشيخ وأخبرني ابن تافرا حين شيخ الموحدين أن الأمير أبا الحسن المذكور لما دخل بجاية قرأ القارىء لأن لم ينته المفاقون الآية فقامت ضجة في الجامع قال ابن تافرا حين فقال لى بعض لبار الدولة انظروا أين تنجوا بأنفسنا من أهل بجاية حتى قام بعض رؤساء الدولة فاحكت القارىء وقال من أمرك بقراءة هذا (قوله فى الآخر خرجت أنا وأبى حسيل) (ع) هو لابن أبى جعفر حسيل بالرفع على البذل من أبى لانه والده رهو للعذرى حسيروا لأبى بحر حسيروا بالراء بدل اللام وهذا وهم والاول الصواب وانما سمى حسيلا والد حذيفة اليمان لانه كان أصاب دما فى قومه ففر الى المدينة فحلف بنى عبد الاشهل فسماه قومه اليمان لمحاقتة اليمانية وقيل سمى بذلك لانه اسم جده الاعلا لانه حذيفة بن حسيل بن جابر بن ربيعة بن عمر ابن ربيعة بن عمر بن اليمان العباسى (قلت) يعنى باليمانية الانصار لانهم من ايسو ومن معدو تقدم ان العرب عربان يمنية ومعدية والمعدية ما كان من ذرية اسماعيل عليه السلام واليمانية غيرهم (قوله فقلنا ما تريد ما يريد المدينة) (ع) فيه جواز الكذب والتعريض للخائف للضرورة (قوله انصرف فاني لهم بعهدهم ونستمع لى الله) (ع) فيه وجوب الوفاء بالعهد وان أكره عليه واختلف فى الأسير يعاهد أن لا يهرب فقال الشافعى والكوفيون لا يلزمه وقال مالك يلزمه وقال ابن القاسم وابن المواز ان أكرهه على أن يحلف لم يلزمه لانه مكره وقال بعض الفقهاء لا فرق بين الحلف والعهد وخروجه عن بلد الكفر واجب والحجة فى ذلك فعل أبى بصير وتصويب النبى صلى الله عليه وسلم فله ولا حجة فيه لانه ليس فيه ان أبابصير عاهدهم على ذلك ولنبى صلى الله عليه وسلم انما عاهدهم على أن لا يخرج معاه احد منهم ولا يجسه عنهم ولم يعاهدهم على أن لا يخرج عنهم من أسلم فيلزم ذلك أبابصير (قلت) أبو بصير هذا هو عتبة بن أسيد بن حارثة وكان قد أسلم وحبسته قريش بمكة فلما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة من الحديبية أثناء فكتب قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستردونه وبعثوا الكتاب مع رجل من بنى عامر بن لؤى ومولى لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبابصير ان اقدعنا القوم على ما علمت ولا يصح الغدر فى ديننا وان الله جاعل لك ولن معك من المسلمين فرجا ونجرا فانطلق معهم ما حتى أتوا ذا الحليفة جلس الى جدار وجلس معه صاحباه فقال للعامرى أماض سيفك هذا قال نعم نظره ان شئت فاستله أبو بصير ثم علا به حتى قتله وقيل فى كيفية قتله اياه غير هذا وفر صاحبه حتى دخل المسجد بطير الحصان من شدة سعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لغدر أى هذا ذعرا فقال ويحك مالك قال قتل صاحبكم صاحبى فابرح حتى طلع أبو بصير متوشعا بالسيف فقال لى رسول الله وفيت ذمتك وأدى الله عنك أسلمتني بيد القوم وقد امتنعت بدينى ان أفن فيه أو يعيث بى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسعر حرب لو كان معمر جال ومعنى هذا الكلام تعجب من فعله ثم خرج أبو بصير قتل العيص طريق قريش الى الشام وبلغ المسلمين الذين اقتنوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مسعر حرب لو كان معمر جال فخرجوا الى أبى بصير واحتموا نحو السبعين ولحق به أبو جندل فى رجال أسلموا وكرهوا أن يقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان الهدنة والتاموا نحو الثلاثمائة وقطعوا مارة قريش من طريق الشام فبعث قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان الماء من طرفها أو يخضع الغرارة والخرج وانصباب الماء فيه بان جاره (قوله خرجت أنا وأبى حسيل)

عاصم بن النضر التميمى  
 ثنا معمر قال سمعت أبى  
 ثنا قتادة قال سمعت أنس  
 ابن مالك ح وثنا ابن شتى  
 ثنا أبو داود ثنا همام ح  
 وثنا عبد بن حميد ثنا يونس  
 ابن محمد ثنا شيان جميعا  
 عن قتادة عن أنس نحو  
 حديث ابن أبى عروبة  
 \* وحدنا أبو بكر بن أبى  
 شبة ثنا أبو أسامة عن  
 الوليد بن جميع ثنا أبو  
 الطفيل ثنا حذيفة بن  
 اليمان قال ما منعنى أن  
 أشهد بدرا الا أنى خرجت  
 أنا وأبى حسيل قال فاخذنا  
 كفار قريش قالوا انكم  
 تريدون محمد افقلنا ما تريد  
 ما يريد الا المدينة فأخذوا  
 منا عهد الله وميثاقه  
 لنصرفن الى المدينة ولا  
 نقاتل معه فأتينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأخبرناه  
 الخبر فقال انصرف فاني لهم  
 بعهدهم ونستمع لى الله عز  
 وجل عليهم \* حدثنا زهير  
 ابن حرب واسحق بن ابراهيم  
 جميعا عن جرير قال زهير  
 ثنا جرير عن الاعمش عن  
 ابراهيم التيمى عن أبيه  
 قال كنا عند حذيفة فقال

ابن حرب يتضرعون أن يبعث الى أبي بصير وأبي حنبل ليقدموا عليه وقال من خرج منا اليكم فامسكوه من غير حرج فان هؤلاء الركب قفعوا علينا بابا لا يصلح قراره \* فلما كان ذلك علم الذين أشاروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمنع أبا حنبل من أبيه ان طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير مما أحبوا وان رأيه أفضل وعلموا أن ما خص الله به نبيه من الكرامة أفضل (قوله في الآخر قالت معه وأبليت) (ع) أي بالغت في نصرته (قوله) أنت كنت تفعل ذلك (قوله) \* قلت \* هو انكار على الرجل (ع) فهم انه يزيد على الصحابة فاخبره بخبر ليلة الاحزاب والقرار البرد (قوله) \* ويحتمل انه انما أنكر لانه أمر مغيب لو حضر لا مكن أن يعجز كما سكت القوم ولم يحبه أحد لعظم المشقة مع أنهم أحرص الناس على عمل البر لاسيما مع ضمان رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله جعله الله معي يوم القيامة (قوله الأرجل) (قوله) \* هو حوض لحواشي الجيش ليس لا كاره كابي بكر وانظاره حتى انه لو اراده أبو بكر لنهاه ولذا لم يبادر أ كابر الصحابة الى الاجابة وما ذاك الا انهم فهموا ان المراد غيرهم والافهم أسبق الناس الى الخير وأصبرهم على ارتكاب المشاق الدينية (قوله) فلم أجندب الذدعاني باسمي أن أقوم (ع) لما عينه وحببت عليه الاجابة ومعنى لا تذعروهم لا تنزعوهم وذلك والله أعلم انما خافهم على حذيفة لانه اذا ذعروهم تجسسوا عليه فيأخذونه ويعود ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بقتل عينة ورسوله وأما تنفيرهم فهو كان المطلوب ومعنى يصلي ظهره بالنار أي بدنيته منها (قوله) جعلت كما انما أمشي في حمام (ع) لم يصبه قربة بركة تصريفه فبا وجهه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أولانه دعاه ألا تراه كيف قال فلما أتته وأخبرته بنحو القوم قررت

(غزوة احد)

﴿قلت﴾ أحد هو الجبل المعروف بالمدينة قال السهيلي وإنما سمي أحدا لتوحيده وانقطاعه عن جبال آخر . وكان من حديث غزوة أحد أنه لما قتل بدر من أشرف قريش من قتل اجتمع ناس منهم ممن أصيب آباؤهم وأبناءؤهم وأخوانهم فكلما أبا سفيان ومن كانت له في تلك العير تجارة أن يعينوهم بذلك المال على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لعلمهم بدر كوا ثارا ففعلوا فاجتمعت قريش ومن تابعها من كنانة وأهل تهامة وأبوسفيان قائد الناس فوضوا حتى نزلوا مقابل المدينة في ثلاثة آلاف فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بنزولهم قال صلى الله عليه وسلم اني رأيت خيرا بقرانذج ورأيت في ذباب سيفي ثما فالبقر ناس من أصحابي يقتلون والتم رجل من أهل بيتي يقتل ورأيت اني أدخلت يدى في درع حصينة فاولتها المدينة فان رأيت أن تقبوا بالمدينة

هو بجاء مضهومة ثم سين مفتوحة مهملتين ثم ياء ثم لام ( قوله ) قالت معه وأبليت ( أى بالفت فى نصرته ( قوله ) أنت كنت تفعل ذلك ) هو انكار على الرجل ( قوله ) وأخذتنا ربح شديدة وقر ) هو بضم القاف وهو البرد ( قوله الأرجل ) ( ب ) هو حض الحواشى الجيش ايس لا كاره وأنصاره حتى انه لو أراد أبو بكر لنهائهم ولذلك لم يبادرأ كابر الصعابة رضى الله عنهم الى الاجابة وما ذلك الا لانهم فهموا أن المراد غيره والافهم أسبق الناس الى الخير وأصبرهم على ارتكاب المشاق الدينية ( قوله ) كبد لقوس ) هو مقبضها وكبد كل شئ وسطه والعباءة بالمد والعباية بز ياء لغتان مشهورتان ( قوله ) قم يا ومان ) هو بفتح النون واسكان الواو وهو كثير النوم

لقد رأيتنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليلة  
الاحزاب وأخذتنا ریح  
شديدة وقر فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ألا  
رجل يأتيני بخبر القوم  
جعل الله معي يوم القيامة  
فسكننا فلم يجبه منا أحد ثم  
قال الأرجل يأتي بخبر  
القوم جمع له الله معي يوم  
القيامة فسكننا فلم يجبه منا  
أحد ثم قال الأرجل يأتينا  
بخبر القوم جمع له الله معي  
يوم القيامة فسكننا فلم يجبه  
منا أحد فقال قم يا خديفة  
فأتنا بخبر القوم فلم أجد بدا  
أذدعاني باسمي أن أقوم  
قال اذهب فأنتي بخبر القوم  
ولأنذرهم على فملأوا ليت  
من عنده جعلت كأنما  
أمشي في حمام حتى أتيتهم  
فرأيت أبا سفيان يصلي  
ظهره بالنار فوضعت سهما  
في كبـد القوس فأردت  
أن أرميه فذكرت قول  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولا تدعهم على  
ولو ريمته لأصـبته فرجعت  
وأنا أمشي في مثل الحمام  
فلما أتيت فأخبرته بخبر  
القوم وفرغت قررت  
فألبسني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من فضل  
عبادة كانت عليه يصلي  
فيها فلم أزل نائما حتى أصبـت  
قال قم يا نومان \* وحدثنا  
هداب بن خالد الأزدي ثنا

وتدعوهم فان أقاموا أقاموا وبشر مقام وان دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان صلى الله عليه وسلم يكره  
 الخروج وهو رأى عبد الله بن أبي بن سلول فقال أقم في المدينة ما تخرجنا منها العدو ولا أصاب منا ولا دخلها  
 علينا لا أصبنا منهم فدعهم فان أقاموا أقاموا وبشر مجلس وان دخلوا قاتلناهم الرجال في وجوههم ورميهم  
 النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا غائفين فقال رجال من المسلمين ممن قاتلهم بدر اخرج  
 بنا اليهم لا يرون انا جبننا عنهم ولم يزلوا يرسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل ولبس لامته وخرج  
 عليهم وقد ندموا فقالوا يا رسول الله أكرهناك ولم يكن لئذا ذلك فان شئت فاقعد صلى الله عليك فقال  
 ما ينبغي لني لبس لامته أن يضعها حتى يقاتل فخرج في ألف حتى اذا كان بين المدينة واحدا نخل  
 عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلت الناس وقال أطاعهم وعصاني ما ندري علام تقتل أنفستنا فرجع مع  
 من اتبعه من أهل النفاق والريب وتبعهم عبد الله بن حرام يقول يا قوم نذكركم الله أن تتخذوا قومكم  
 ونبيكم عند ما حضر من عدوهم فقالوا لو نعلم انه يكون قتال ما أسلحناكم وأبوا أن يرجعوا فقال  
 أبعدكم الله لا حياكم الله أعداء الله سيغني الله عنكم يمه ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل  
 الشعب من أحد فجعل ظهره وعسكره الى أحد ونهى أن يقاتل أحد حتى يأذن وتبى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأمر على الرماة وهم خمسون عبد الله بن جبير أخو بني عمرو بن عوف وقال انضعوا  
 الخيل بالنبل لا يأتونا من ورائنا كانت علينا أولنا وظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين درعين  
 والهم القتل وأنزل الله نصره على المسلمين حتى كشفوا العدو عن عسكرهم ونهكهم قتيلا قال  
 الزبير لقد رأيتني أنظر الى خدام أي خلاخل هند ابنة عتبة وصراحيها من كسعات هوارب ليس  
 دون احدا من قليل ولا كثير وحملت خيل المشركين وكانت مائتين على مجنبتهم اليمنى خالد بن الوليد  
 وعلى مجنبتهم اليسرى عكرمة بن أبي جهل حملوا ثلاث حملات كل ذلك يرمون بالنبل فيرجعون  
 مغلولين وكانت الهزيمة لاشك فيها فلما أبصر الرماة الخسوف ان الله قد فتح قالوا لا نجلس قد أهلك  
 الله العدو واخواننا في عسكرهم ينتهبون فتركوهم انما زلهم التي عهد اليهم فيها رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أن لا يفارقوها وتنازعوا وفسلوا وعصوا الرسول وما لوالى عسكر المسلمين وخلفوا ظهور الرجال  
 للخيل فاتوهم من خلف وأوعبوا فيهم قتلا وصرخ صارخ ان محمدا قد مات فأنكروا المسلمون وانكفأ  
 القوم عليهم فانهم زعم المسلمون وقيل ان الصارخ هو الشيطان وكان يوم بلاء وتمحيص للمسلمين وأكرم  
 الله فيه بالشهادة من أكرم وخلص العدو حينئذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد فوه بالحجارة  
 حتى وقع لشقه وأصيب بما أتى ذكره وحين غشاه القوم فقال من رجل يشري لنا نفسه  
 أي يبيع فقام زيد بن السككن في خمسة من الأنصار فقاتلوا واحدا بعد واحد حتى قتل خمسة  
 وكان أول من أخبر الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل كعب بن مالك قال عرفت عيناه تزهزه  
 تحت المغفر وناديت يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما انصرف القتال  
 وأراد المشركون الانصراف صعد أبو سفيان الجبل ثم صرخ بأعلى صوته أنعمت فقال ان الحرب  
 سجال يوم بيوم بدر اعل هبل أي اظهر دينك وهبل اسم صنم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم  
 يا عمر فاجبه فقال الله أعلا وأجل ولا سواء قتلتا في الجنة وقتلاكم في النار فقال له أبو سفيان هلم الى  
 يا عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انتم يا عمر فانظر ما شأنه فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر اقتلنا  
 محمدا قال عمر اللهم لا والله لا يسمع كلامك فقال أنت عندى والله أصدق من ابن قتيبة الذي زعم أنه قتله

ورأى أنس بن النضر عم أنس بن مالك عمر وطلحة في ناس من المهاجرين والانصار قد ألقوا بأيديهم فقال ما يجلسكم فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقبل القوم فقاتلهم حتى قتل ( قوله أفرد يوم أحد )  
 ﴿ قلت ﴾ هو حين انهزم الناس وخلص اليه العدو والسبب المتقدم وكان ماتقدا ( قوله ما أنصفا أصحابنا ) (ع) يخاطب بذلك القرشيين أي قدمناهم للقتال حتى قتلواهم خاصة ويرى بفتح الميم ورفع أصحاب ويرجع هذا الى من فرغته ﴿ قلت ﴾ هو صلى الله عليه وسلم غير داخل في نفي الانصاف وإنما اخطأ نفسه في ذلك على سبيل التزل والايئاس للقرشيين ثم ان الاظهر أن عدم انصافهما إنما هو لتروك مندوب لانه صلى الله عليه وسلم لا يجب عليه أن يدفع عن نفسه الا اذا لم يكن معه أحد وأما ان كان معه أحد فالدفع إنما يجب على من معه ثم الدفع إنما هو فرض كفاية وقد قام به السبعة فهو في حق القرشيين مندوب

### ﴿ حديث جراحاته صلى الله عليه وسلم ﴾

( قوله في السند حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد العزيز ) ( م ) كذا في بعض الطرق وفي نسخة الكسائي حدثني يحيى بن يحيى التميمي عن عبد العزيز قال بعضهم وهو الصواب قال القاضي ورواية الطبري مثل رواية لرازي يعني الطريق الأولى ورواية أبي بكر عن عبد العزيز ( قوله يسئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ﴿ قلت ﴾ سؤاله عن ذلك يحتمل انه سؤال عن كيفية الجرح أو عن وقوعه أو عن استبعاده ووقوعه ( قوله جرح وجه رسول الله وكسرت ربايعيته وهشمت البيضة على رأسه ) ﴿ قلت ﴾ لما انهزم المسلمون للسبب الذي تقدم وأفرد صلى الله عليه وسلم حتى خلاص اليه العدو فقد فوه بالحجارة حتى وقع لشقه فأصيب بالجراحات المذكورة ووقع صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحفر التي حفرها المشركون ليقع فيها المسلمون وهم لا يشعرون فأخذه على يديه ورفعته حتى استوى قائما وكان الذي كسر ربايعيته وجرح شفته عتبة بن أبي وقاص وكان سعد بن أبي وقاص أخوه يقول ما حرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل عتبة بن أبي وقاص وان كان فيما عمت لسي الخلق منقضا في قومه ولقد كفاني منه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على من دى وجه رسوله وكان الذي شجعه في وجهه عبد الله بن شهاب الزهري جد محمد بن شهاب شيخ مالك أي أبو أيه وكان الذي شجعه في وجنته حتى دخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ابن قتيبة فأتى قريشا فأخبرهم أنه قتل محمد ووزع أبو عبيدة بن الجراح إحدى الحلقتين من وجنته فسقطت نتيته ثم نزع الأخرى فسقطت نتيته الأخرى فكان ساقط الثنتين (ع) واصابة

﴿ ش ﴾ ( قوله أفرد يوم أحد ) هو حين انهزم وخلص اليه العدو فلما رجع هو بكسر الميم أي غشوه وقربوا منه ( قوله ما أنصفا أصحابنا ) يخاطب بذلك القرشيين أي قدمناهم للقتال حتى قتلواهم خاصة ويرى بفتح الميم ورفع أصحاب ويرجع هذا الى من فرغته (ب) هو صلى الله عليه وسلم غير داخل في نفي الانصاف وإنما اخطأ نفسه في ذلك على سبيل التزل والايئاس للقرشيين ثم ان الاظهر أن عدم انصافهما إنما هو لتروك مندوب اليه لانه صلى الله عليه وسلم لا يجب عليه أن يدفع عن نفسه الا اذا لم يكن معه أحد وأما ان كان معه أحد فالدفع إنما يجب على من معه ثم الدفع إنما هو فرض كفاية وقد قام به السبعة فهو في حق القرشيين مندوب ( قوله وكسرت ربايعيته ) هو بتخفيف الياء وهي السن

حماد بن سلمة عن علي بن زيد وثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فلما رجعوه قال من يردهم عنا وله الجنة أو هور في الجنة فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل ثم رجعوه أيضا فقال من يردهم عنا وله الجنة أو هور في الجنة فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما أنصفا أصحابنا ﴿ حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه انه سمع سهل بن سعد يسئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال جرح وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربايعيته وهشمت البيضة على رأسه فكانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسل الدم وكان على ابن أبي طالب يسكب عليها باليمن فلما رأت فاطمة ان

الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة حصيداً حرقته حتى صار رماداً ثم ألصقته بالجرح فاستقر الدم \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن الفاري عن أبي حازم انه سمع سهيل بن سعد وهو يسئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أم والله اني لا عرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وما زاد ووي ثم ذكر نحو حديث عبد العزيز غير انه زاد وجرح وجهه وقال مكان هتفت كسرت \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر جيسا عن ابن عيينة ح وثنا عمرو بن سواد العامري أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال ح وثني محمد بن سهل التميمي ثني ابن أبي مريم ثنا محمد يعني ابن مطرف كلهم عن أبي حازم عن سهيل بن سعد بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في ( ١٣٣ ) حديث ابن أبي هلال أصيب وجهه وفي حديث

ابن مطرف جرح وجهه \* حدثنا عبد الله بن مسleme ابن قعنب ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم أحد وشج في رأسه فجعل يسلب الدم عنه ويقول كيف ياللع قوم شجوا نبيهم وكسروا ربا عيته وهو يدعوهم الى الله فأرسل الله تعالى ليس لك من الامر شيء \* حدثنا محمد بن عبد الله ابن نمير ثنا وكيع ثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال كان في أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي نبيامن الانبياء عليهم الصلاة والسلام ضرب به قومه وهو يقول رب اغفر لمومي فانهم لا يعلمون وفي الآخر ينضع بكسر الضاد أي يغسل (ع) وروى مثل هذا القول عن نينا صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفيه ما كانوا عليه من الحلم والصبر والشفقة على أعمهم \* قلت \* يحتمل أن يعني نفسه وبعضه ما ذكر أنه قاله يوم أحد والمراد بالمغفرة المدعو بها هدايتهم الى الإيمان لا المغفرة الحقيقية لان الله تعالى لا يغفر أن يشرك به (قوله في الآخر) اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله (ع) أي وهو يقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتخصيص في سبيل الله بخرج من قتله في حد وقصاص

### ﴿ أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم على الملائكة من قريش ﴾

(قوله أياكم يقوم الى سلاجزور بني فلان فيأخذني يضعه في كتي محمد اذا سجد) (ع) السلا المذاقة التي يكون فيها الولد في سائر الهائم وهو من الآدميات المشبهة والمراد بالجزور وهذا الناقه (قوله

الثنية من كل جانب (قوله فهو ينضح الدم) بكسر الضاد أي يغسله ويزيله (قوله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله) قيده بسبيل الله احترازاً ممن يقتله في حد أو قصاص لان من يقتله في سبيل الله كان قاصداً قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم

### ﴿ باب دعائه صلى الله عليه وسلم على الملائكة من قريش ﴾

﴿ش﴾ (قوله أياكم يقوم الى سلاجزور) السلا بفتح السين وتخفيف اللام مقصور وهي اللعاقه

فانهم لا يعلمون \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ومحمد بن بشر عن الاعمش بهذا الاسناد غير انه قال فهو ينضح الدم عن جبينه \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا هذا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ يشير الى ربا عيته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله عز وجل \* وحدثنا عبد الله بن عمرو بن محمد بن أبان الجعفي ثنا عبد الرحيم يعني ابن سليمان عن زكريا عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الاودي عن ابن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عند البيت وأبو جهل وأصحاب له جلوس وقد نحررت جزور بالامس فقال أبو جهل أياكم يقوم الى سلاجزور بني فلان فيأخذني يضعه في كتي محمد اذا سجد

فأنبت أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه قال فاستضحكوا وجعل بعضهم يبسل على بعض وأنقائم أنظروا لو كانت لي منعة طرحتني عن ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجد ما رفع رأسه حتى انطلق انسان فاخبر فاطمة فجاءت وهي جويرة ( ١٣٤ ) فطرحت عنه ثم أقبلت عليهم تشتمهم فلما قضى

النبي صلى الله عليه وسلم صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان اذا دعا دعا ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك وخافوا دعونه ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأممية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وذكر السابع ولم أحفظه فوالذي بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق لقد سدرأيت الذين سمى صرعى يوم بدر ثم سجدوا الى القلب قلب بدر قال أبو اسحق الوليد ابن عتبة غلط في هذا الحديث \* حدثنا محمد ابن مثنى ومحمد بن بشار واللعظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد وحوله ناس من قريش اذ جاء عقبة بن أبي معيط

فأنبت أشقى القوم (ع) قد فسرته في الأم بانه عقبه بن أبي معيط (قوله منعة) (ع) هو بفتح النون أى من يمنعني من أذاهم وقد كان يؤذى في الله لانه غريب فيهم لانه من هذيل (قوله ساجد ما رفع رأسه) (ع) ثبانه صلى الله عليه وسلم في الصلاة دليل على طهارة ما يخرج من أجواف الحيوان المأكول اللحم من رطوبة وغيرها ما خلا الدم لان السلا لا ينفك عنه وصبره حتى نزعت عنه لانه خشى ان تحرك أو قام انفتاق ما فيها وتزيت ثيابه أو أنه أطال السجود للدعاء عليهم لا لغرض فاتفق طوله ان كان مقدار ما بلغ ابنته وجاءت فازالته \* وقد احتج به لاحد قولى مالك فيمن ذكر في الصلاة أن يشوبه نجاسة أن يطرحه وتجزئه ومشهور قوله القطع وعبد الملك يقول يتكادى ويعيد مراعاة للخلاف الذى في أصل النجاسة كما قال مالك يعيد الناسى في الوقت مراعاة لذلك الخلاف ولا حجة له في ذلك لان السلا ليس نجس وأيضا فان من اتقى عليه بخلاف من ابتداء الصلاة ومضى جزء منها بالنجاسة لانه اذا اتقى عليه نوب نجس فطرحة لحينه كان الاظهر اجزائه ولا يقطع اذ لم يمس ركن من الصلاة بالنجاسة (قوله تشتمهم) \* قلت هو على ما جرت به عادة الاشراف من عدم المبالاة بغيرهم (قوله والوليد بن عتبة) (ع) كذا في جميع النسخ وصوابه عتبة بالتاء وكذا هو في البخارى وعقبة غلط وقد جاء في بعض الروايات عن الشجرى عتبة على الصواب وهو اصلاح لاشك فيه لا عتدار مسلم عند آخر الباب وانه غلط لان الوليد بن عتبة هو ابن أبي معيط ولم يكن حينئذ مولودا أو كان صغيرا وقد أتى به يوم الفتح للنبي صلى الله عليه وسلم ليمسح رأسه وهو صبي كان ناهز الحلم التى يكون فيها الولد وهى من الآدميات المشمية والمراد بالجوز ورهنا الناقة (قوله فأنبت أشقى القوم) وقد فسرته في الام بانه عقبه بن أبي معيط (قوله منعة) بفتح النون أى يمنعني من أذاهم وقد كان يؤذى في الله لانه غريب فيهم لانه من هذيل (ح) وحكى اسكان النون وهو شاذ ضعيف (قوله ساجد ما رفع رأسه) ثبانه صلى الله عليه وسلم في الصلاة دليل على طهارة ما يخرج من أجواف الحيوان المأكول اللحم ما خلا الدم (ح) ولهذا انما يجيىء على مذهب مالك ومن وافقه ان روث ما يؤكل لحمه طاهر ومذهبنا ومذهب أبي حنيفة وآخرين نجاسته وهذا الذى ذكره القاضي ضعيف أو باطل لان هذا السلا يتضمن النجاسة من حيث انه لا ينفك من الدم في العادة ولانه ذبيحة عبدة الاوثان فهو نجس والجواب المرضي انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستقر في سجوده استصحبها بالطهارة (قوله تشتمهم) فعلت ذلك رضى الله عنها العظيم شرفها وشأن الاشراف عادة عدم المبالاة بغيرهم (قوله والوليد بن عتبة) صوابه عتبة بالتاء وما في الاصل غلط وانما كان غلط لان الوليد بن عتبة هو ابن أبي معيط لم يكن حينئذ مولودا أو صغيرا وقل أتى به يوم الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم ليمسح رأسه (قوله تقطعت أوصاله) أى مفاصله \* قلت \* سئل بعض الشيوخ لأى شئ دعا عليهم عليه السلام

بسلا جزور فنفذه على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه فجاءت فاطمة فأخذته عن ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال اللهم عليك الملاء من قريش أباجهـل بن هشام وعقبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط وأممية بن خلف وشيبة بن ربيعة أو أوى بن خلف شعبة الشاك قال فلما درأيتهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر غدير أممية أو أباها تقطعت أوصاله فلم يلق في البئر \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا جعفر بن عون أخبرنا سفيان عن أبي اسحق بهذا الاسناد نحوه وزاد



وكان يستحب ثلاثاً يقول اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش ثلاثاً وذكر فيهم الوليد بن عتبة وأمية بن خلف ولم يشك قال أبو اسحق ونسيت السابع \* وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا زهير ثنا أبو اسحق عن عمرو ابن ميمون عن عبد الله قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فدعا على ستة نفر من قریش فيهم أبو جهل وأمية بن خلف وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط فأقسم بالله (١٣٥) لقد رأيتم صرعى على بدر قد غيرتهم الشمس وكان

يوما حاراً \* وحدثنى أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح وحملة بن يحيى وعمرو بن سواد العامري وألفاظهم متقاربة قالوا ثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثنى عروة ابن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد فقال لقد أقيمت من قومك وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل ابن عبد كلال فلم يجني إلى ما أردت فانطأقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق إلا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد أظلتني فنظرت فإذا فيها جبريل عليه السلام فناداني فقال إن الله عز وجل قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم قال فناداني ملك الجبال وسلم

(قوله في الآخر يستحث) (ع) كذا هو بالناء المثلثة ومعناه يلح في الدعاء ويستجمل الاجابة وهو للسمرقندي بالباء الموحدة والاول أظهر لما في الرواية الأخرى في تكريره الدعاء ثلاث مرات (قوله ونسيت السابع) (ع) سماء البخاري والبرقاني في صحيحيهما فقالا هو عمارة بن الوليد ورد بقول الراوي لقد لقيت الذين سماهم صرعى يوم بدر فقد سحبوا إلى القليب وليس فيهم عمارة وأيضاً فان عمارة كان عند النجاشي وكان جيلافاتهم النجاشي بأمر في حرمة فنفتح في احليله بسحر فهمام مع الوحوش في بعض جزائر الحبشة وهذا عندي لا يرد به لاحتمال قول الراوي رأيتم صرعى يعني بهم أكثرهم بدليل انه سمي فيهم عقبة بن أبي معيط ولم يقتل بيدرب بل حل منها أسيراً وقتله صبرا بعين الطيبة بعد انصرافه عن بدر والقليب البئر لم تطو \* قلت \* ويبقى الرديانة كان عند النجاشي بلا جواب (قوله في الآخر فلم أستفق) أي فلم أتبه وقرن الثعالب هو قرن المنازل وهو ميقات أهل نجد وبعده عن مكة يوم وليلة واصل قرن الجبل الصغير المنقطع من جبل كبير والاشخبان جبلان مكة (قوله في الآخر هل أنت الا أصبح دميث وفي سبيل الله مالقيت) (ع) ليس هذا من قوله صلى الله عليه وسلم وانما قاله فيماري الوليد بن الوليد بن المغيرة في هجرته وقيل زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وفيه لتمثيل بالأراجيز في الحوادث على عادة العرب وتقديم الكلام على الجزل هو من الشعرو وجه في هذه القضية ولم يدع عليهم يوم أحد بل دعاهم وقال اغفروا قومي فانهم لا يعلمون مع ان ما أودى به يوم أحد أشد فاجاب بان قال له لما انتهكت هنا حرمة الصلاة انتقم الله لنفسه بخلاف يوم أحد فانه انما أودى في ذاته خاصة وهو حسن (قوله يستحث) كذا هو بالناء المثلثة أي يلح بالدعاء ويستجمل الاصابة وهو للسمرقندي بالباء الموحدة والاول أظهر لما في الرواية الأخرى من تكريره الدعاء ثلاث مرات (قوله ونسيت السابع) سماء البخاري وقال هو عمارة بن الوليد ورد به انه يمكن في صرعى بدر وأيضاً فان عمارة كان عند النجاشي وكان جيلافاتهم النجاشي بأمر في حرمة فنفتح في احليله بسحر فهمام مع الوحوش في بعض جزائر الحبشة (ع) وهذا عندي لا يرد به لاحتمال قول الراوي رأيتم صرعى يعني به أكثرهم بدليل انه سمي فيهم عقبة بن أبي معيط ولم يقتل بيدرب بل حله منها أسيراً وقتله صبرا بعين الطيبة بعد انصرافه عن بدر والقليب البئر التي لم تطو (ح) وانما وضعوا في القليب تحقير لهم ولئلا يتأذى الناس برائحهم وليس هو دفنا فان الحربى لا يجب دفنهم والطيبة بالناء المحجمة مضهومة ثمانية موحدة ساكنة ثم ياء مشاة تحت (قوله فلم أستفق) أي لم أفطن بنفسى وابن عبد ياليل بالياء المثناة من أسفل كباييل وقاييل وعبد كلال بضم الكاف وفتح اللام المخففة (قوله وفي سبيل الله مالقيت) ما هنا بمعنى الذي أي الذي لقبته محسوب في سبيل الله وقوله كان في

على ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال وقد بعثني ربك إليك لتأمرني بأمرك فما شئت ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً \* حدثنا يحيى بن يحيى وقيصة بن سعيد كلاهما عن أبي عوانة قال يحيى أخبرنا أبو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال دميث أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك المشاهد فقال هل أنت الا أصبح دميث وفي سبيل الله مالقيت

وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم جميعاً عن ابن عيينة عن الأسود بن قيس بهذا الاسناد وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار فذكت أصبعه \* حدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا سفيان عن الأسود بن قيس أنه سمع جدي يقول أبطأ جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون قد ودع محمد فأنزل الله عز وجل والضحي والليل إذا سجي ما ودعك ربك وما قلى \* حدثنا اسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال اسحق أخبرنا وقال ابن رافع ثنا يحيى بن آدم ثنا زهير عن الأسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان يقول ( ١٣٦ ) اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين

أوثلاثاً لئلا يخافته امرأة فقالت يا محمد اني لا رجوا أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين أوثلاث قال فأنزل الله عز وجل والضحي والليل إذا سجي ما ودعك ربك وما قلى \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر عن شعبة بن حمران ثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا الملائكة ثنا سفيان كلاهما عن الأسود بن قيس بهذا الاسناد نحو حديثهما \* حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واللفظ لابن رافع قال ابن رافع ثنا وقال الآحزان أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حماراً عليه كاف تحته قطيفة فذكية وأردف وراءه أسامة وهو يعود سعد بن عباد في

قول النبي صلى الله عليه وسلم له ورواه بعضهم دميث ولقيت ليفسد الوزن ولا يفسد سواء كان من قوله أو تمس به فليس بعارض لقوله تعالى وما علمناه الشعر ( قوله في الطريق الأخرى كان في غار ) (ع) قال الكنانى غارت صيف من غز ولقوله في الآخر في بعض المشاهد ولرواية البخارى بيننا النبي صلى الله عليه وسلم عشي إذا صابه حجر وقدر ادبغار الجيش والجمع لا واحد الغيران التى هى الكهوف فيوافق قوله في بعض المشاهد وقوله يمشى ولا يكون شيئاً منه وهما في الحديث وفي حديث علي جمع بين هذين الغارين أى الجمين والمكرين ( قوله في سند إبطاء الوحى حدثنا اسحق بن إبراهيم عن ابن عيينة ) (ع) للجلودى والكسائى وكذا أخرجه الدمشقي من حديث مسلم وفي نسخة ابن ماعان حدثنا ابن أبي شيبة قال بعضهم رواية الجماعة أولى ( قوله ودع محمد ) أى ترك (ع) النواة ينكرون محيى الماضى والمصدر من يدع ويذر قالوا وإنما جاء منهما المستقبل والامر وقد جاء منهما ذلك في مسلم ليلتين أقوام عن ودعهم الجنة وفي البخارى من ودعه الناس لشعره وقال الشاعر وكأنا قد قدموا لأنفسهم \* أكثر نفعاً من الذى ودعوا

وقال الآخر \* والذى غاله في الحب حتى ودعه \* ومعنى ما ودعك ما تركك ومعنى ما قلى ما بنض ( قوله بجاءت امرأة فقالت يا محمد ) (ع) إنما يقول ذلك المشركون ومن في قلبه مرض كما ذكرنا وصح ما جاء في السير أن قائل ذلك له خديجة فيكون قبل إيمانها وفي حين نظرها في صحة نبوته ( قوله فذكية ) (ع) الرواية كذا منسوبة الى فذك وصحف بعضهم فقال فركبه ولا وجه له لانه قد ذكر ركوبه أولاً ( قوله عجاجة الدابة ) (ع) الججاج ما ارتفع من غبار حافرها ( قوله خرائفه ) أى غطى ( قوله فسلم عليهم ) (ع) فيه السلام على الجماعة التى فيها المسلمون والمشركون ولا خلاف فيه وتسليمه عليهم وزوله وتلاوته عليهم القرآن كل ذلك ائتلاف وطمع في إيمانهم وتبليغ لما أمره الله به وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الصبر والحلم والاعتناء ( قوله لأحسن من هذا ) (ع) كذا هو بالمد لكسكاف وهو عند الفاضى أبى على لأحسن بالقصر وهذا أو جه وأشبه بوصله بقوله ان كان

غار (ع) قال الكنانى غارت صيف من غز وقدر ادبغار الجيش والجمع لا واحد الغيران الذى هو الكهف ( قوله عليه إكاف ) بكسر الهمزة ( قوله فذكية ) منسوبة الى فذك بلدة معروفة على مرحلتين أو ثلاثة من المدينة ( قوله عجاجة الدابة ) هو ما ارتفع من غبار حوافرها ( قوله خرائفه ) أى غطاءه ( قوله فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ) (ح) فيه جواز الابتداء بالسلام على قوم فيهم مسلمون

بنى الحارث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه أحلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود فيهم عبد الله بن أبى وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت لمجلس عجاجة الدابة خرج عبد الله بن أبى أنه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبى أيها المرء لأحسن من هذا ان كان ما تقول حقاً فلا تؤذنا في مجالسنا وارجع الى رحلك فن جاء منافقاً مص عليه فقال عبد الله بن رواحة اغشاني بمجالسنا فانحب ذلك قال فاستب المسامون والمشركون واليهود حتى هموا أن يتواثبوا فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم

يخففهم ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عباد فقال أي سعد أم تسمع إلى ما قال أبو حباب بر يد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ولقد اصططح أهل هذه البصرة أن يتوجوه فيعصبوه بالعصابة فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شرف بذلك فذلك ( ١٣٧ ) الذي فعل به ما رأيت ففعا عنه النبي صلى الله عليه

وسلم \* حدثني محمد بن رافع ثنا حجين يعني ابن المثني ثنا ليث عن عقيل عن ابن شهاب في هذا الاسناد بمثله وزاد وذلك قبل أن يسلم عبد الله \* حدثنا محمد بن عبد الاعلى القيسي ثنا المعتمر عن أبيه عن أنس بن مالك قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله ابن أبي قال فانطلق اليه وركب حمارا وانطلق المسامون وهي أرض سبخة فلما أناه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عني فوالله لقد أداني نثن حمارك قال فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك قال فغضب لعبد الله رجل من قومه قال فغضب لكل واحد منهما أصحابه قال فكان بينهم ضرب بالجريد وبالأيدي وبالنعال قال فبلغنا أنها نزلت فيهم وان طائفة تان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما \* حدثنا علي بن حجر السعدي أخبرنا اسمعيل يعني ابن عليه ثنا سليمان

ما تقول حقا لا تؤذينا واقعد في رحلك فن جاءك فاسمعه وأما مع المدفك كيف يشك في كونه حقا مع وصفه بانه لا شيء أحسن منه وقيل ان عبد الله بن أبي لم يكن حينئذ أظهر الاسلام ومعنى يخففهم يسكنهم ويسهل الامر بينهم ( قول ) لقد اصططح أهل هذه البصرة ( م ) البصرة هنا بالتصغير والبحار القرى قال الشاعر \* ولنا البركة والبشارة \* أي القرى ( ع ) وروينا في غير مسلم البصرة غير مصغر ( قول ) فيعصبوه ( ع ) المعنى يسودوه كانوا يسعون السيد المطاع معصبا لأنهم يعصبونه بالتاج أو نعصب به أمور الناس ويقال له أيضا المعصم والعمائم تيجان العرب وهي العصابات وقد يكون يعصبونه حقيقة أي يربطون له عصابة الرياسة والملك \* وذكر أصحاب السير في الحديث لقد جاء الله بك وأنا لننظم له الخرز لنتوجه فانه يرى انك سلبته ملكا وشرق بكسر الراء ومعناه غص يقال شرق شرقا فهو مشرق على وزن حذر والشرق الغمص ( قول ) في الآخر قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي ( قلت ) هذه والله أعلم قضية أخرى والارض السبخة التي لا تنبت \* حديث قتل أبي جهل \*

( قول ) فوجده قد ضرب به ابنا عفراء حتى برد ( ع ) كذا للجهم وور ومعناه حتى مات وهو له بعضهم حتى برك بالكاف والاول المعروف ولا يبعده هذا لان ابني عفراء تركاه عقير الميمت ألا تراهم كالم ابن مسعود وله معه كلام كثير في غير مسلم وابن مسعود هو الذي احتز رأسه وأجهز عليه \* قلت \* تقدم استيفاء الكلام على ذلك في أواخر حديث السلب للقاتل ( قول ) وهل فوق رجل قتلوه ( ع ) وكفار وهذا يجمع عليه وقوله لأحسن من هذا كذا هو بالمدى ليس شيء أحسن من هذا وعند القاضي أبي علي لأحسن بالعصر وهو أشبه بوصله ان كان ما تقول حقا ولا يناسب الاول لانه كيف شك في كونه حقا مع وصفه بانه لا شيء أحسن منه ومعنى يخففهم يسكنهم ويسهل الامر فيهم ( قول ) ولقد اصططح أهل هذه البصرة هو بضم الباء مصغرا وروى في غير مسلم مكبرا وكلاهما بمعنى وأصلها القرية والمراد بها هاهنا مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ( قول ) فيعصبوه أي يسودوه وكان من عادتهم اذا ملكوا انسانا أن يتوجوه يعصبوه ( قول ) شرق بذلك بكسر الراء أي غص ومعناه حسد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك سبب بغائه ( قول ) وذلك قبل أن يسلم عبد الله معناه قبل أن يظهر عبد الله والافلم نزل كافر اظاها النفاق حتى مات على ذلك عاينا الله سبحانه بفضله

### باب قتل أبي جهل لعنه الله \*

\* ( قول ) من ينظر لنا ما صنع أبو جهل سبب السؤال أن يعرف انه مات ليستبشر المسامون بذلك ( قول ) حتى برد كذا هو في بعض النسخ بالكاف وفي بعضها بر د بالdal ( قول ) وهل فوق رجل قتلوه أي وهل على عار الاقتل كماي والا كار العلاح وقال ذلك لان الانصار أهل فلاحه

( ١٨ - شرح الاي والسوسى - خامس ) التميمي ثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابنا عفراء حتى برد قال فأخذ بلحيته فقال أنت أبو جهل فقال وهل فوق رجل قتلوه أو قال قتله قومه قال وقال أبو مجاز قال أبو جهل فلو غير أكار قتلتني \* حدثنا حامد بن عمر البكر اوى ثنا معمر قال سمعت أبي يقول ثنا أنس قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من يعلم لي ما فعل أبو جهل بمثل حديث ابن عليه وقول أبي

أى وهل على عار الاقتلكم اياى والا كار الفلاح وقال ذلك لان الانصار اهل فلاحه ووقع مكان هذا الكلام فى بعض نسخ مسلم فلو غيرك كان قتلى وهو تصيف من الاول والاى المعروف

### ﴿ مقتل كعب بن الاشرف ﴾

(قوله فى السند عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن) (ع) كذا للجهمور وعند العذرى عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال شيخنا أبو على والاى والصواب وهذا خطأ وكذا سقط من نسبه محمد فى رواية ابن الحناء والصحيح ثبوته وجره المسور بن عبد الله بن الاسود بن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف (قوله من لكعب بن الاشرف) ﴿ قلت ﴾ قال صاحب الاكتفاء كعب هذا هو رجل من طيء وأمه من بنى النضير (قوله فانه قد آذى الله ورسوله) (ع) هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبه ﴿ قلت ﴾ ذكر أصحاب السيرة لما بلغه قتل من قتل بيدى قال هؤلاء أشرف العرب وملوك الناس اثنى كان محمداً أصاب هؤلاء لبطن الأرض خير من ظهرها فامتابين ذلك خرج حتى أتى مكة فجعل يحرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشد الاشعار ويبكى أهل القليب ثم رجع الى المدينة فشجب بنساء المسلمين حتى أذاهم قال السهيلي وشب حتى بأمر الفضل زوجة العباس فقال أراحل أنت لم ترحل بمعتبة \* وتارك أنت أم الفضل فى الحرم

فى أبيات \* السهيلي وفى الحديث من الفقه وجوب قتل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان ذاعهد خلافاً لأبى حنيفة فانه لا يرى قتل الذمى فى مثل هذا (قوله أتعب أن أقتله قال نعم) (م) أما قتله فلما تقدم أنه آذى الله ورسوله ولحقه العهد فانه كان عاهد النبى صلى الله عليه وسلم أن لا يعين عليه أحد اثم جاء مع أهل الحرب (قوله ائذن لى فلا أقول قال قل) (ع) فيه التعريض للضرورة وإن المؤاخذه بالنية والقصد ﴿ قلت ﴾ فى السيرة صلى الله عليه وسلم لما قال من لكعب بن الاشرف قال محمد بن مسامة أنا لك به يارسول الله قال فافعل ان قدرت فبقى محمد ثلاثة أيام لا يطعم الا ما يمل به نفسه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال لم تركت الطعام والشراب فقال يارسول

والمعنى لو كان قتلى غيرا كار كان أحب الى وأعظم لشأنى

### ﴿ باب قتل كعب بن الاشرف ﴾

﴿ش﴾ (قوله من لكعب بن الاشرف) (ب) قال صاحب الاكتفاء كعب هذا هو رجل من طيء وأمه من بنى النضير (قوله فانه قد آذى الله ورسوله) (ب) ذكر أصحاب السيرة لما بلغه قتل من قتل بيدى قال هؤلاء أشرف العرب وملوك الناس اثنى كان محمداً أصاب هؤلاء لبطن الأرض خير من ظهرها فامتابين ذلك خرج حتى أتى مكة فجعل يحرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشد الاشعار ويبكى أهل القليب ثم رجع الى المدينة فشجب بنساء المسلمين حتى أذاهم قال السهيلي وشب حتى بأمر الفضل زوجة العباس

أراحل أنت لم ترحل بمعتبة \* وتارك أنت أم الفضل فى الحرم

فى أبيات \* السهيلي وفى الحديث من الفقه قتل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان ذاعهد خلافاً لأبى حنيفة فانه لا يرى قتل الذمى فى مثل هذا (قوله ائذن لى أن أقول قال قل) (ب) فى السير أنه صلى الله عليه وسلم لما قال من لكعب قال محمد بن مسامة أنا لك به يارسول الله قال فافعل ان قدرت فبقى محمد ثلاثة أيام لا يطعم الا ما يمل به نفسه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال لم

مجاز كما ذكره اسمعيل  
حدثنا اسحق بن ابراهيم  
الحنظلي وعبد الله بن محمد  
ابن عبد الرحمن بن المسور  
الزهرى كلاهما عن ابن  
عبينه واللفظ للزهرى ثنا  
سفيان عن عمر وسمعت  
جابر يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من  
لكعب بن الاشرف فانه  
قد آذى الله ورسوله فقال  
محمد بن مسامة يارسول الله  
أتعب أن أقتله قال نعم قال  
ائذن لى فلا أقول قال قل  
فأتاه فقال له وذكر ما بهنهما  
وقال ان هذا الرجل قد

الله قلت لك قولاً ولا أدري هل أفي به قال إنما عليك أن تجتهد قال يا رسول الله لا بد لنا أن نقول قال قولوا ما بد لكم أنتم في حل من ذلك (م) وأما وجوب قتله فلما تقدم من اذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقض العهد وأما قتله على هذه الصفة فقد أشكل على بعضهم ولم يعرف هذا الوجه الذي قلناه (ع) واختلفوا في تأويل قتله على وجه المخادعة ف قيل ما تقدم من اذابته الله ورسوله والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قتله بوحى فصار قتله أصلاً في هذا الباب فلا يجعل أن يقال قتل غدر أو قد قال ذلك رجل في مجلس على فامر بضرب عنقه وقاله آخر في مجلس معاوية فأنكر ذلك محمد بن مسلمة وأنكر على معاوية سكوته عنه وحلف أن لا يظله ويايه سقف بيت أبدأ وأن لا يخلو بقائل ذلك الا قتله وإنما الغدر بعد العهد وهو قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يغتر بترجمة البخاري على الحديث باب الفتك في الحرب فليس الفتك غدرًا وإنما الفتك القتل على غرة وغفلة والغيلة تحووه وقيل في تأويل ذلك أن محمد بن مسلمة لم يصرح له بتأمين حتى يقال أنه غدره وإنما كلمة في بيع واستدل بعضهم بقضية كعب هذه على جواز اغتيال من بلغتهم الدعوة وانتهاز الفرصة فيهم دون دعوة (قوله عننا) (ع) ظاهره العتب وباطنه صحيح لأن العتب في ذات الله شر وعويبا عليه لأن الجهاد والصدقة تعب (قلت) في السير لما أتى محمد بن مسلمة قال له ويحك يا ابن الأشرف الاجتنبك لحاجة أذكركها لك فأنكم على قال سأفعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء عادتنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى ضاق العيال وجهدت النفس فقال كعب أنا ابن الأشرف أما والله قد كنت أخبرك يا ابن مسلمة أن الأمر يصير إلى ما تقول (قوله يسب ابن أحدنا) (ع) كذا هو بالسب السب الممثلة لكافة

تركت الطعام والشراب قال يا رسول الله قلت لك قولاً لا أدري هل أفي به قال إنما عليك أن تجتهد قال يا رسول الله لا بد لنا أن نقول ما بد لكم أنتم في حل من ذلك (ع) اختلف في تأويل قتله على هذا الوجه من المخادعة ف قيل ما تقدم من اذابته الله ورسوله والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قتله بوحى فصار قتله أصلاً في هذا الباب فلا يجعل أن يقال قتل غدر أو قد قال ذلك رجل في مجلس على رضى الله عنه فامر بضرب عنقه وقاله آخر في مجلس معاوية فأنكر ذلك محمد بن مسلمة وأنكر على معاوية سكوته عنه وحلف أن لا يظله ويايه سقف بيت أبدأ وأن لا يخلو بقائل ذلك الا قتله وإنما الغدر بعد العهد وهو قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يغتر بترجمة البخاري على الحديث باب الفتك في الحرب فليس الفتك غدرًا وإنما الفتك القتل على غرة وغفلة والغيلة تحووه وقيل في تأويل ذلك أن محمد بن مسلمة لم يصرح له بتأمين حتى يقال أنه غدره وإنما كلمة في بيع \* واستدل بعضهم بقضية كعب هذه على جواز اغتيال من بلغتهم الدعوة وانتهاز الفرصة فيهم دون دعوة (قوله عننا) من التعريض الجائر لأن معناه في الباطن صحيح أي أدبنا بآداب الشرع التي فيها تعب وأنه في مرضات الله تعالى وهو محبوب لنا والذي فهم المخاطب منه العناء الذي ليس بمحبوب (ب) في السير لما أتاه محمد بن مسلمة قال له ويحك يا ابن الأشرف اني جئت لك لحاجة أذكركها لك فأنكم على قال سأفعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء عادتنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى ضاق العيال وجهدت النفس فقال كعب أما والله لقد كنت أخبرك يا ابن مسلمة أن الأمر يصير إلى ما تقول (قوله أيضاً والله لئله) هو بفتح التاء والميم أي لتضجرن منه أكثر من هذا الضجر (قوله يسب ابن أحدنا) المعروف في الرواية بضم الياء وفتح السين المهملة من السب وروى يشب بفتح الياء وكسر الشين المهملة من الشباب والوسق بفتح الواو وكسر هاو الوجه الاول (قوله زهناك اللامة) هو بالهمز

أراد صدقة وقد عنانا فلما سمعه قال وأيضاً والله لئله قال أنا قد اتبعناه الآن ونكره أن ندعه حتى ننظر إلى أي شيء يصير أمره قال وقد أردت أن تسلفني سلفاً قال فإترهني قال ما تريد قال ترهني نساء كم قال أنت أجل العرب أن ترهنا نساءنا قال له ترهني أولادكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسقين من تمر ولكن زهناك اللامة يعني السلاح قال فنعم

وعند لطبري بالشين المعجمة من الشباب والوجه الاول ﴿قلت﴾ قيل انما أراد برهن السلاح أن لا ينكرها اذا جاؤا بها ﴿قوله﴾ وواعده أن يأتيه بالحرث ومن ذكر ﴿قلت﴾ في السير انه صلى الله عليه وسلم مشى معهم الى بقيع لفرقتهم وحبهم وقال انطلقوا على اسم الله اللهم اغنهم ثم رجع الى بيته فاقبلوا حتى انتهوا الى حصنه فهتف به أبو نائلة وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحقة فاخذت امرأته بناحيتهما وقالت انك امرؤ محارب وان أهل الحرب لا ينزلون هذه الساعة قال انه أبو نائلة لو وجدني نائما ما ينظني قالت والله اني لاعرف في صوته الشرف فقال له كعب لو يدعي الفتى لطننة لاجاب فنزل اليهم ﴿قوله﴾ انما هذا محمد ورضيعه أبو نائلة لان أهل السير ذكروا ان أبا نائلة كان رضيعا لمحمد بن مسلمة وفي البخاري ورضيعي أبو نائلة وهذا ان صح أن أبا نائلة رضيع لكعب فله وجه والمعروف ما ذكرنا ﴿قوله﴾ دونكم قال فقتلوه ﴿قلت﴾ وفي السير انه لما اختلعت أسيا فهم عليه لم تغن شيئا قال ابن مسنعة فأخذت سيفي وقد صاح عدو الله صيحة فلم يبق لنا حصن الا وادقت عليه نار فوضعت في لبتة وتعاملت عليه حتى بلغت عاتقه فوقع عدو الله وقد أصاب الحارث صاحبنا بعض أسيا فناجى فرح في رأسه فخرجنا واستندنا فنظر الحارث فأبطأ علينا وقد نزفه الدم ثم أتى يتبع آثارنا فحملناه وجئنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو يصلي فسلمنا عليه فخرج علينا وأخبرنا به بقتل عدو الله فلم يبق يهودي الا وهو يخاف على نفسه \* السهيلي وقع في كتاب شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم أن الذين قتلوه حملوا رأسه في غلالة الى المدينة فقبيل انه أول رأس حمل في الاسلام وقيل رأس أبي عزة الجحى الذي قال له صلى الله عليه وسلم في غزاة بدر لا يدع المؤمن من حجر مرتين فقتله واحتمل رأسه في رمح الى المدينة وأما أول مسلم حمل رأسه في الاسلام فعمرو بن الجوح له صحبة

### ﴿فتح خير﴾

﴿قلت﴾ ذكر البكري أن أرض خير سميت باسم رجل من العماليق نزلها وهو خير بن قانية بن مهلايل وكذلك الوطج الذي هو أحد حصون خير سمي بالوطج بن مازن رجل من ثمود \* وفي السير انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية سنة ست وبعض الحرم سنة سبع ثم خرج غازيا الى خير وكان الله سبحانه وعده بها وهو بالحديبية بقوله تعالى وعدمكم الله مغنايم الآية فالمجمل هو الحديبية والغنائم الموعود بها هو فتح خير فخرج صلى الله عليه وسلم مستجزا وعده به فنزل بوادي قال له الجميع ليعول بينهم وبين غطفان خوف أن يدومهم لانهم كانوا مظاهرين لهم على رسول

### ﴿باب فتح خير﴾

﴿ش﴾ (ب) في السير انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية سنة ست وبعض الحرم من سنة سبع ثم خرج غازيا الى خير وكان الله سبحانه وعده بها وهو بالحديبية لقوله تعالى وعدمكم الله مغنايم كثيرة فالمجمل هو فتح الحديبية والغنائم الموعود بها يعني فتح خير فخرج صلى الله عليه وسلم مستجزا وعده به فنزل بوادي قال له الجميع ليعول بينهم وبين غطفان خوف أن يدومهم لانهم كانوا مظاهرين لهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي السير قال أنس فبات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يغير عليهم حتى أصبح فلما لم يسمع أذا نازك وركبنا وكنا قد صلينا لغداة بغلس وكان صلى الله عليه وسلم اذا غزا قوما فان سمع أذانا أمسك والا غار فاستقبلنا أعمال خير بمساحيم ومكاتلهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد والخير معه ففتحها الله سبحانه حصنا حصنا وكان آخر

وواعده أن يأتيه بالحرث وأبي عيسى بن جبر وعباد ابن بشر قال فجاء فدعوه ليلا فنزل اليهم قال سفيان قال غير عمر وقالت له امرأته اني لأسمع صوتا كأنه صوت دم قال انما هذا محمد ورضيعه وأبو نائلة أن الكريم لودعي الى طننة ليلا لاجاب قال محمد اني اذا جاء فسوف أمدي الى رأسه فاذا استسكنت منه فدونكم قال فلما نزل نزل وهو متوشح فقالوا نحمد منسك ريح الطيب قال نعم تحتى فلانة هي أعطر نساء العرب قال فنأذن لي أن أنشم منه قال نعم فشم فناول فشم ثم قال أتأذن لي أن أعود قال فاستسكن من رأسه ثم قال دونكم قال فقتلوه \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا

الله صلى الله عليه وسلم\* وفي السير قال أنس فبات رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرغ عليهم حتى أصبح فلم يسمع أذاناً ركب وركبنا وكافد صلينا لعداء بغلس وكان صلى الله عليه وسلم إذا غزا قوم ما فأن سمع أذاناً أمسك والأغار فاستقبلنا أعمال خير بمساحيهم ومكاتلهم فلما رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والخميس معه ففقهها الله حصنا حصنا وكان آخر حصونهم فتحاً لوطح والسلام فحاصرهم بضع عشرة ليلة (قوله) فصلينا عند هاهنا صلاة الغداة بغلس فركبني الله صلى الله عليه وسلم وركب الخ (ع) في تمبيحهم ولم يدعهم حجة أنه لا يدعى من بلغته الدعوة وفيه أن المستحب في الضرب على لعد وأول النهار لانه وقت غرتهم وغفلة أكثرهم ثم تشر في بقية النهار لما يحتاج اليه بخلاف ملاقاته الجيوش ومناصبه الحصون هذه المستحب فيها بعد الزوال ليدوم النشاط ببردها وبخلاف ضده (قوله) وإني لأرى بياض نخد نبي الله صلى الله عليه وسلم (ع) احتج به من يرى أن العنود ليس بعورة إذ لو كان عورة لم يكشف عنه فان كان بقصد فهم وأوضح في الدلالة وإن لم يكن بقصد فهو محفوظ عن انكشافها (د) احتج به المالكية على أنه ليس بعورة ومذهبنا أنه عورة لأحاديث كثيرة وجوابنا عن الحديث أنه إنما انكشف لضرورة الاجراء والاغارة ولم يرد أنه استدأمه مع إمكان الستور ورواية البخاري عن أنس أنه حصر الأزار يقصره رواية مسلم أنه انحسر\* وأجاب المالكية بأنه أكرم على الله من أن يتلبه بكشف العورة\* وجوابنا أنه إذا كان بغير اختيار فلا تنص فيه ويجوز مثله ورؤيته بياض نخده محمولة على أنه رأى حاجته (قوله) الله أكبر خربت خير (ع) يقال أنه تغافل لما رأى بأيديهم آلة الهدم من العوس والساحي وقيل من اسمها لما فيها من حروف الخراب وقد يكون ذلك باعلام الله (قوله) بساحة قوم (ع) الساحة الفناء بين المنازل وجمع سوح وهو أيضاً السوحة والسحج والساحة وفيه جواز النزوع بآيات القرآن والاستشهاد بها في الأمور الحقيقية وقد جاء منه في الآثار كثير ويكره منه ما كان على ضرب الامثال في ذلك والمرح ولغو الحديث تعظيماً لكتاب الله (قوله) والخميس (ع) رويناه برفع السين على العطف وبفتحها على المنعول معه قيل وسمى الجيش خيساً لسمه على خمسة مينة وميسرة وقلب ومقدم وساقه وقيل لقسم الخمس فيه وهو ضعيف لتسميته بذلك قبل ورود الشرع وإنما كانت العرب تعرف المربع وهو اخراج الربع للرئيس (قوله) وأصبناها عنوة (ع) ظاهره أنها كلها ففتحت عنوة وروى مالك عن ابن شهاب أن بعضها عنوة وبعضها صلح ويشكل ما في أبي داود من أنه قسمها نصفين فجعل النصف لوائه وحاحته ونصفاً للثلاثين\* وأجاب بعضهم بأنه كان حولها ضياع وقرى انجلى عنها أهلها فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكانت من الجميع على قدر النصف والنصف الآخر للثلاثين\* قلت\* وتقدم أنه فتحها عنوة حصنا حصنا وكان أول حصن قح ناعم وعنده استشهد محمد بن مسلمة القيت عليه رحي من فوقه فقتله ثم الغموس حصن أبي الحقيق وأصاب منهم صلى الله عليه وسلم سبباً فهم صفية بنت حيي بن أخطب وكانت عند كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق واصطأها صلى الله عليه وسلم لنفسه وكانت رأت في المنام وهي عروس بكنانة أن قرا وقع

حصونهم لوطح والسلام فحاصرهم بضع عشرة ليلة (قوله) خربت خير (ع) فتفاهل صلى الله عليه وسلم لما رأى بأيديهم آلة الهدم من العوس والساحي وقيل من اسمها لما فيها من حروف الخراب وقد يكون ذلك باعلام الله سبحانه له والخميس روي برفع السين على العطف وبفتحها على المنعول معه وسمى الجيش خيساً قيل لقسمه على خمسة مينة وميسرة وقلب ومقدم وساقه وقيل لقسم الخمس فيه والاول أظهر

خير قال فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأما رديف أبي طلحة فاجري نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وإن ركبتني الخمس نخد نبي الله صلى الله عليه وسلم والخميس الأزار عن نخد نبي الله صلى الله عليه وسلم وإني لأرى بياض نخد نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل الغرية قال الله أكبر خربت خير إنا أنزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرار قال وقد خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا محمد قال عبد العزيز وقال بعض أصحابنا والخميس قال وأصبناها عنوة\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس قال كنت رديف أبي طلحة يوم خيبر وقدمي خمس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيناهم حين بزغت الشمس وقد أخرجوا



في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تمنيت ملك الحجاز محمد افطم وجهها  
فأجرت عينها منها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها ذلك فسالها ما هذا فاخبرته هذا الخبر  
وكان آخر ما فتح من حصونها الوطح والسلام وكان كلما فتح ما فتح لجؤا الى هذين الحصنين فحاصرهم  
صلى الله عليه وسلم بضعة عشر ليلة ومنهم خرج مخرج حرب اليهودي فطلب البراز فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من لهذا قال أخو محمد بن مسامة أبا له يارسول الله أنا لثائر الموتور قتل أخي بالامس فقال  
قم اليه اللهم أعنه عليه فقام فقتله (ع) والمكانل القفاف والزناييل واحدها مكئل **(قوله)** فقال  
رجل من القوم **(قلت)** الذي في السير أن الذي طلب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ابن اسحاق قال صلى الله عليه وسلم في مسيره الى خير انزل يا ابن الاكوع فخذ لنا من هنالك فنزل  
فارتجز فقال يرحلك الله فقال عمر وجبت والله يارسول الله لو تمتعتنا به فقتل يوم خير شهيدا **(قوله)**  
الاتسمعن من هنياتك (ع) أي من أراجيزك والهنة تقع على كل شئ وفيه جواز استماع الراجيز  
والشعر وقول ذلك اذا لم يكن في ذلك ما ينكر من هجر وذكر المحرم وهجر من القول كما جاء في  
الحديث الشعر كلام فحسنة حسن وقيحة قبيح **(قوله)** فنزل يحدو بالقوم (ع) فيه جواز الحداء في  
الاسفار تحرك كاللنفوس والدواب وتشيطها لمن معها على قطع الطريق **(قلت)** جبلت النفوس  
حتى من غير العاقل على الاصغاء الى سماع لصوت الحسن هذا الصغير في المهد يسكنه سماعه ويصرف  
نفسه عما يبكيه وهذه الابل مع بلادة طبيعتها تأثر بسماع الحداء من الصوت الحسن فتد أعناقها  
وتصفي الى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في سيرها وتستغف الاحمال الثقيلة وتقطع المسافة البعيدة  
بالسير في اليسير من الزمان وربما ألفت نفسها من شدة السير قال الغزالي حكى أبو بكر الدينوري  
بالرفا قال كنت بالبادية فاضافني رجل من العرب وأدخلني خباء فرأيت عبدا مقيدا ورأيت جمالا  
موتى بين يدي البيت وقديق منها جل ناحل كأنه تنزع روحه فقال لي العبد أنت ضيف ولك حق  
ومولاي يكرم ضيفه فاشفع لي عنده أن يجعل عني القيد فانه لا ير دشقا عنك قال فلما حضر الطعام  
امتنعت وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال لي ان هذا العبد أقرني وأذهب جميع مالي  
فقلت ماذا فعل فقال له صوت طيب وكنت أعيش من ظهور هذه الابل فحملها أحمالا تقالا فاخذ  
يحدو بها فقطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة من طيب نغمته فلما حطت عنها أنقالها ماتت كلها  
كما ترى الا هذا الجمل وقد وهبت لك العبد اكراما لك قال فقلت له أحبيت أن أسمع صوته فلما  
أصبحنا أمره أن يحدو على بعير يسقي الماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمل  
وقطع حباله وسقطت على وجهي وما أظن أني سمعت صوتا أطيبت منه وكذلك كانت  
الطيور تنقف على رأس داود عليه السلام لسماع صوته **(قوله)** اللهم لولا أنت ما اهتدينا (ع) كذا  
الرواية وضوابة في الوزن **(قوله)** لولا أنت ما اهتدينا أو بالله لولا أنت كما جاء في الآخر لولا الله  
ما اهتدينا **(قوله)** فداء لك ما اقتنينا (م) في فداء المد والقصر والقاء مكسورة والمصدر ممدود ولا غير

**(قوله)** وخرجوا بفؤسهم جمع فأس والمكانل جمع مكئل بكسر الميم وهي القفة والزناييل والمرور  
جمع مرفق الميم وهي المساحي قال القاضي وقيل هي حبالهم التي يصعدون بها النخل واحدها مرفق **(قوله)**  
الاتسمعن من هنياتك وفي بعض النسخ من هنياتك أي أراجيزك والهنة تقع على كل شئ **(قوله)**  
اللهم لولا أنت ما اهتدينا كذا الرواية وضوابة في الوزن **(قوله)** لولا أنت ما اهتدينا أو بالله لولا أنت  
ما اهتدينا **(قوله)** فداء لك ما اقتنينا (م) في فداء المد والقصر بقاء مكسورة والمصدر ممدود ولا غير

مواشيهم وخرجوا بفؤسهم  
ومكانهم ومروهم فقالوا  
محمد والخميس قال وقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خربت خيرانا اذا  
نزلنا بساحة قوم فساء  
صبح المنذر ين قال فنهزمهم  
الله عز وجل \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم واسحق  
ابن منصور قالوا أخبرنا  
النضر بن شميل أخبرنا  
شعبة عن قتادة عن أنس  
ابن مالك قال لما أتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
خير قال انا اذا نزلنا بساحة  
قوم فساء صباح المنذر ين  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
ومحمد بن عباد واللفظ لابن  
عباد ثنا حاتم وهو ابن  
اسماعيل عن يزيد بن أبي  
عبيد مولى سلمة بن  
الاكوع عن سلمة بن  
الاكوع قال خرجنا مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى خير ففسرنا ليلا  
فقال رجل من القوم لعاصي  
ابن الاكوع ألا تسمعن  
من هنياتك وكان عامر  
رجلا شاعرا فنزل يحدو  
بالقوم يقول  
اللهم لولا أنت ما اهتدينا  
ولا تصدقنا ولا صلينا  
فاغفر فداء لك ما اقتنينا

ومعنى ما اقتضينا أى ما كتبنا من الخطايا وأصل الاقتضاء الاتباع قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أى لا تتبع الظن (ع) ووقع في بعض النسخ فاغفر بذلك ما ابتغينا وهذه الرواية سالمة من الاعتراض وأما الأولى فإنه لا يقال في الباري تعالى فديتك لأن هذا الكلام إنما يقال في مكره ويتوقع وقوعه بشخص فيجب آخران يفديه منه بنفسه ولعل هذا اللفظ وقع من غير قصد إلى حقيقة كما يقال قتله الله وكما قال صلى الله عليه وسلم لعائشة تربت يدك وكما قال ويل أمه مسعر حرب أو يكون استعاراً أى مجازاً بأن الغادى قد بالغ في طلب رضا المغدى حتى يبذل نفسه عوضه في المكر وه فالعنى أبذل نفسه في رضاك وإذا صح المعنى فالجوز في اللفظ معتقر أو يكون قوله فذلك يخاطب به رجلاً وفصل بذلك بين الفعل والمفعول والمعنى فاغفر لنا ما اقتضينا فذلك كما قال اللهم اغفر وفصل بقوله فذلك عاد إلى الأول فقال ما اقتضينا وهذا وجه يصح ولكن فيه تكلف دعته له ضرورة إصلاح الكلام ﴿قلت﴾ قال السهيلي أقرب تأويل فيه إلى الصواب أنها كلمة يترجم بها على محبة وتظيم فجاز أن يخاطب بها من لا يجوز في حقه الفداء قصداً لإظهار محبته وتظيمه ورب كلمة ترك أصلها واستعملت كالمثل في غير ما وضع له كما جازوا بالقسم في غير محله إذا أرادوا التجب أو استعظاماً لأمر ولم يردوا القسم ومنه الحديث أفلح وأبيته أن صدق ومن المحال أن يقسم صلى الله عليه وسلم بغير الله وإنما تجب من قول وما قيل من أنه منسوخ بحديث النهي عن الحلف بالآباء لا يصح إذ يلزم أن يكون قبل النسخ يقسم بغير الله وماذا الله من ذلك وهذا الذي ذكره قريب من الذي ذكره القاضي أنه استعارة (قوله إذا صبح بنا أثينا) (ع) هو بالناء من فوق أى أثينا أعداءنا ويرى أثينا بالباء أى أثينا الفرار (قوله برحمة الله فقال رجل من القوم وجبت يارسول الله لولا أمتعتنا به) (ع) يعنى وجبت الشهادة وكان ذلك معروفاً عندهم أى من دعاه بمثل ذلك في مثل هذا الموطن يستشهد بقرى مباركنا اتفق في عامر فانه استشهد بخير ومعنى لولا أمتعتنا به وددنا لو أخرت الدعاء به بذلك إلى غير هذا الوقت حتى نستمتع بصحبته ﴿قلت﴾ في السيران الرجل الذي قال ذلك هو عمر (قوله مخمصة) أى جماعة (قوله لحم حمر الانسية) (ع) كذا هو بلحم حمر الانسية بالاضافة وهو من اضافة الموصوف إلى صفته والكوفيين يجيز ونهاهى على ظاهرها والبصريون يمنعونها ويخرجونه على حذف الموصوف

ما اقتضينا أى ما كتبنا من الخطايا وأصل الاقتضاء الاتباع (ع) ووقع في بعض النسخ فاغفر فذلك ما أبقينا وهذه الرواية سالمة من الاعتراض وأما الأولى فإنه لا يقال في الباري تعالى فديتك لأن هذا الكلام إنما يقال في مكره ويتوقع وقوعه ولعل هذا اللفظ وقع من غير قصد أو حقيقة أى يكون استعارة أى مجازاً فإن الغادى قد بالغ في طلب رضا المغدى حتى يبذل نفسه عوضه في المكر وه فالعنى أبذل نفسه في رضاك أو يكون قوله فذلك يخاطب به رجلاً وفصل بذلك بين الفعل والمفعول والأصل فاغفر لنا ما اقتضينا فذلك وفيه تكلف (قوله إذا صبح بنا أثينا) هو بالناء من فوق أى أثينا أعداءنا ويرى أثينا بالباء أى أثينا الفرار (قوله فقال رجل من القوم وجبت) أى الشهادة وكان ذلك معروفاً عندهم أى من دعاه بمثل ذلك في هذا الموطن يستشهد بقرى مباركنا وكذا اتفق في عامر فانه استشهد بخير ومعنى لولا أمتعتنا وددنا لو أخرت الدعاء به بذلك إلى غير هذا الوقت حتى نستمتع بصحبته (ب) في السيران الرجل الذي قال ذلك هو عمر رضى الله عنه (قوله مخمصة) أى جماعة (قوله لحم حمر الانسية) كذا هو بنا باضافة حمر وهو من اضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عند الكوفيين وعند البصريين وتقديره حمر الحيوانات الانسية وفي الانسية لغتان أشهرهما كسر

وثبت الاقدام ان لا قينا  
والقنين سكتية علينا  
انا اذا صبح بنا أثينا  
وبالصباح عولوا علينا  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من هذا السائق  
قالوا عامر قال برحمة الله  
فقال رجل من القوم  
وجبت يارسول الله لولا  
أمتعتنا به قال فأتينا خيبر  
فحاصرناهم حتى أصابتنا  
مخمصة شديدة ثم قال ان  
الله فتحها عليكم قال فلما  
أمسى الناس مساء اليوم  
الذى فحت عليهم أرقدوا  
نيرانا كثيرة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ما هذه النيران على أى  
شئ توقدون فقالوا على لحم  
قال أى لحم قالوا لحم حمر  
الانسية فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
أهر يقوهاوا كسر وها  
فقال رجل أوهر يقوها

والتقدير هناجر الحيوانات الانسية (ع) ورواه الاكثر بكسر الهمزة وسكون النون ورواه بعضهم  
 بفتحها والوجهان صحيحان وهما معانسان الى الانس والانس الناس ونسبة الجر لهم لاختلاطها  
 بالناس بخلاف جر الوحش (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أوداك) (ع) تأول بعضهم  
 اراقتها بأنهم أخذوها من الغنمة قبل القسم وقيل استبقاها للحاجة اليها وقيل لانها محرمة فليحتمل  
 نجس (د) هذا الثالث مذهبا والتأويلان الاولان للملكية المبيحين لا كلها (قلت) ليس عندنا  
 قول بالاباحة مطلقا وانما عندنا التحريم والكراهة (قوله في الآخران له لاجر ين) (ع) يحتمل  
 انه أحد الاجرين في كونه جادا والثاني في كونه مجاهدا في سبيل الله على ما يأتي في التفسير (قوله  
 انه لمجاهد مجاهد) (ع) هو للجمهور بكسر الهاء من الاول وتنوين الدال منه من قولهم رجل جاهد  
 اسم فاعل اذا كان مجادا في أمره وبضم الميم وكسر الهاء وتنوين الدال من الثاني والمجاهد  
 الغازي والمعنى انه لجاد في جهاده في سبيل الله ورواه بعضهم بفتح الهاء والدال من الاول فصلا  
 ماضيا وفتح الميم من الثاني على وزن مساجد والاول الصواب وكرر اللفظ مبالغة قال ابن  
 الانباري العرب اذا بالغت في تعظيم أمر اشتقت من لفظه لفظا آخر على غير وزنه وتبعوه الاول  
 في اعرابه زيادة في التذكير فيقولون جاد مجدوليل لائل وشعر شاعر (قوله قل عربي مشى بهامثله)  
 (ع) ورواه الاكثر بفتح الميم فعلا ماضيا من المشى والضمير في بهاء عائد على الحرب ورواه العارسي في  
 بعض روايات البخاري بضم الميم وتنوين الهاء من المشابهة وهذه الرواية بعيدة والاولى أوجه (د)  
 ووجه ما استبعد أن يكون مشابها منصوب بفعل محذوف والتقدير قل عربي رأيت مشابها لنفي  
 صفات الكمال في القتال عن غيره (ع) ووقع في البخاري أيضا نشأ بالنون أي شب وكبر والضمير  
 في بهاء عائد على الحرب أو على بلاد العرب وهي أوجه الروايات (قوله في سند الآخران وهب عن  
 يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن قال مسلم ونسبه غير ابن وهب فقال أخبرني عبد  
 الرحمن بن عبد الله بن كعب أن سمعته بن الاكوع) (م) قال بعضهم كان ابن وهب يهيم في سنده هذا  
 الحديث فيقول عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن وعبد الله بن كعب وانما هو والد عبد الرحمن وانما  
 ذكر في النسب وكذلك ذكره القاسم بن مسرور وأحد أصحاب يونس أعني على الصواب قال  
 الدارقطني خالف القاسم ابن وهب فقال عن ابن يونس عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن  
 كعب وكذا ذكره أبو داود والنسائي في سننهما ونها فيها على وهم ابن وهب فاحتاط مسلم فلم يذكر  
 في روايته عبد الرحمن وعبد الله كما كان يذكره ابن وهب بل اقتصر على عبد الرحمن ولم ينسبه لان  
 الهمزة واسكان النون والثانية فتحهما رها جميعا نسبة الى الانس وهم الناس لاختلاطها بالناس  
 بخلاف جر الوحش (قوله انه لمجاهد مجاهد) هو للجمهور بكسر الهاء من الاول وتنوين الدال منهما  
 من قولهم رجل جاهد اسم فاعل اذا كان مجادا في أمره وبضم الميم وكسرها وتنوين الدال من الثاني  
 والمجاهد الغازي والمعنى انه لجاد في جهاده في سبيل الله تعالى ورواه بعضهم بفتح الهاء والدال من  
 الاول فعلا ماضيا وفتح الميم من الثاني على وزن مساجد (قوله قل عربي مشى بهامثله) ورواه الاكثر  
 بفتح الميم فعلا ماضيا من المشى والضمير في بهاء عائد على الحرب ورواه العارسي في بعض روايات  
 البخاري بضم الميم وتنوين الهاء من المشابهة (ع) وهذه الرواية بعيدة والاولى أوجه (ح) ووجه  
 ما استبعد أن يكون مشابها منصوب بفعل محذوف والتقدير قل عربي رأيت مشابها ومعناه قل عربي  
 شبه في جميع صفات الكمال وضبطه بعض رواة البخاري نشأ بالنون والهمز أي شب وكبر والهاء

ويفسأوها فقال أوداك  
 قال فلما تصافى القوم كان  
 سيف عامر فيه قصر  
 فتناول به ساق يهودي  
 ليضربه ويرجع ذباب  
 سيفه فأصاب ركية عامر  
 فمات منه قال فلما قفوا  
 قال سلمة وهو أخذ بيدي  
 قال فلما رآني رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ساكتا  
 قال مالك قلت له فذاك  
 أبي وأمي زعموا ان عامرا  
 حبط عمله قال من قاله قلت  
 فلان وفلان وأسيدين  
 حضير الانصارى فقال  
 كذب من قاله ان له لأجر ين  
 وجمع بين أصبعيه انه  
 لمجاهد مجاهد قل عربي  
 مشى بهامثله وخالف قتيبة  
 محمد في الحديث في حرفين  
 وفي رواية بن عباد وألقي  
 سكينه علينا \* وحدثني  
 أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب  
 أخبرني يونس عن ابن  
 شهاب أخبرني عبد الرحمن  
 ونسبه غير ابن وهب فقال  
 ابن عبد الله بن كعب بن  
 مالك أن سلمة بن الاكوع  
 قال لما كان يوم خيبر

قَاتِلْ أَخِي قَتْلًا شَبِيدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْتَدَّ عَلَيْهِ سَيْفُهُ فَقَتَلَهُ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَشَكُّوا فِيهِ رَجُلٌ مَاتَ فِي سِلَاحِهِ وَشَكُّوا فِي (١٤٥) بَعْضُ أَمْرِهِ قَالَ سَلِمَةُ فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْبَرَ فَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُذِنُ لِي أَنْ  
أَرْجُزَ لَكَ فَاذْنِ لَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَعْلَمُ

مَا تَقُولُ قَالَ فَقُلْتُ

وَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ مَا هَتَمْنَا  
وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِينَا  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقْتَ

وَأُزْلَنَ سَكِينَةُ عَلَيْنَا  
وَنُتِبَ الْأَقْدَامُ أَنْ لَا قِنَا  
وَالْمَشْرُكُونَ قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا

قَالَ فَلَمَّا قَضَيْتَ رَجْزِي  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ هَذَا فَلَتِ

قَالَ أَخِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَهُ  
اللَّهُ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

أَنْ نَأْسَا لِبَهَائُونَ الصَّلَاةِ  
عَلَيْهِ يَقُولُونَ رَجُلٌ مَاتَ  
بِسِلَاحِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ  
جَاهِدًا مَجَاهِدًا قَالَ ابْنُ  
شِهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ ابْنَ السَّلَامَةِ

ابْنَ الْأَكْوَعِ فَخَدَنِي عَنْ  
أَيِّهِ مِثْلَ ذَلِكَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
حِينَ قُلْتُ أَنْ نَأْسَا لِبَهَائُونَ

الصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَذَبُوا مَا تَجَاهِدُ مَجَاهِدًا

فَلَمْ أَجْزِهِ مَرَّتَيْنِ وَأَشَارَ  
بِأَصْبَعِي \* حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

ابْنِ وَهَبٍ لَمْ يَنْسِبْهُ وَزَادَ أَنْ عَرَفَ ابْنَ غَسِيْرٍ ابْنَ وَهَبٍ كَأَن يَنْسِبُهُ فَيَقُولُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
وَالْغَيْرِ الَّذِي كَانَ يَنْسِبُهُ هُوَ مَنْ تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ (د) وَهَذَا مِنْ فَضْلِ سَلَمٍ وَحَسَنَ تَعْرِيهِ وَعَظِيمَ اتِّقَانِهِ  
(قَوْلُهُ قَاتِلْ أَخِي) \* أَنَا هُوَ عَمَلُهُ لَا أَخُوهُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فَيَا بَعْدَ لَانْهَ عَامِرُ بْنُ الْأَكْوَعِ وَسَلِمَةُ  
هُوَ سَلِمَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَكْوَعِ

### ﴿ غَزْوَةُ الْأَحْزَابِ ﴾

﴿ قُلْتُ ﴾ وَكَانَتْ سَنَةُ خَمْسٍ وَكَانَ سَبِيحُهَا نَهْيًا لِمَا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي النَّضِيرِ  
خَرَجَ نَفَرٌ مِنَ الْيَهُودِ فِيهِمْ سَلَامٌ بْنُ أَبِي الْحَقِيقِ وَحِشِي بْنُ أَخْطَبٍ وَكِنَانَةُ بْنُ الرَّيْبِيعِ النَّضِيرِيُّونَ  
وَهُودَةُ بْنُ قَيْسٍ وَأَبُو عِمَارٍ الْوَائِلِيُّانِ فِي نَفَرٍ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ وَبَنِي وَائِلٍ حَتَّى قَدِمُوا مَكَّةَ عَلَى قُرَيْشٍ  
فَاسْتَعَدُّوهُمْ وَاسْتَنْصَرُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَوْهُمْ إِلَى حَرْبِهِ وَرَغَبُوهُمْ فِيهِ وَقَالَتْ  
قُرَيْشٌ يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ أَنْتُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ دِينُ أَخِيرِ أَمِ دِينِهِ قَالَوا بَلَى دِينُكُمْ فَسَرَتْ قُرَيْشٌ  
وَنَشَطُوا لِمَادَعُوهُمْ إِلَيْهِ مِنْ حَرْبِهِ ثُمَّ خَرَجَ أُولَئِكَ الْفَرَارِيُّ غَطَّانٌ فَدَعَوْهُمْ إِلَى مِثْلِ مَا دَعَوْا إِلَيْهِ  
قُرَيْشًا وَجَعَلُوا لَهُمْ نَصِيبًا ثُمَّ خَيْرَ كُلِّ عَامٍ فَاجَابُوهُمْ إِلَى ذَلِكَ وَكُتِبَ غَطَّانٌ إِلَى حُلَفَائِهِمْ مِنْ بَنِي أَسَدٍ  
وَكَتَبَتْ قُرَيْشٌ إِلَى حُلَفَائِهِمْ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ فَخَرَجَتْ قُرَيْشٌ وَقَائِدُهَا أَبُو سَفْيَانَ وَخَرَجَتْ غَطَّانُ  
وَقَائِدُهَا عَيْنَةُ بْنُ حَصْنٍ الْفَزَارِيُّ فَلَمَّا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَرْجِهِمْ وَمَا جَعَلُوا لَهُ  
أَخَذُوا فِي حِفْرِ الْخَنْدَقِ وَضَرَبَهُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَعَمِلَ فِيهِ بِنَفْسِهِ تَرْغِيلاً لِلْأَجْرِ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ حِفْرِهِ  
أَقْبَلَتْ قُرَيْشٌ بِحَايِشِهَا وَمِنْ تَبَعِهَا مِنْ كِنَانَةَ وَأَهْلِ تِهَامَةَ وَأَقْبَلَتْ غَطَّانُ وَمِنْ تَبَعِهَا مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ  
بِالْعَيْنِ الْجَمِيعِ عَشْرَةُ آلَافٍ حَتَّى نَزَلُوا حِوَالَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ  
آلَافٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَجَعَلُوا ظُهُورَهُمْ إِلَى سُلْعٍ وَجَعَلَ الْخَنْدَقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَوْمِ وَلَمَّا وَقَفَتْ قُرَيْشٌ  
عَلَى الْخَنْدَقِ قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ هَذِهِ لِمَكِيدَةٌ مَا كَانَتْ فِي الْعَرَبِ وَلَا عَرَفْنَاهَا وَبَقُوا حِوَالَى الْمَدِينَةِ  
نَحْوَ شَهْرٍ وَلَمْ يَقَعْ بَيْنَهُمْ قِتَالٌ إِلَى أَنْ كَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ مَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَرْسَالِ الرَّيْحِ وَالْجُنُودِ الَّتِي  
لَمْ يَرَوْهَا عَلَيْهِمْ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَابْتِغِظَهُمْ لَمْ يَسْأَلُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ (قَوْلُهُ يَنْقُلُ مَعْنَا  
الْتِرَابِ) (ع) فِيهِ جَوَازُ التَّحَصُّنِ مِنَ الْعَدُوِّ بِالْخَنْدَاقِ وَالْأَسْوَارِ وَغَيْرِهَا وَفِيهِ عَمَلُ أَهْلِ الْفَضْلِ  
فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ (قَوْلُهُ يَقُولُ وَاللَّهُ لَوْلَا أَنْتَ مَا هَتَمْنَا) (ع) فِيهِ جَوَازُ الْارْتِجَازِ  
فِي مِثْلِ هَذَا (د) بَلْ فِيهِ اسْتِجَابُهُ (ع) وَهَذَا الرَّحْزُ لَيْسَ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ تَقَدَّمَ  
أَنَّهُمْ قَوْلُ عَامِرٍ وَالرَّجْزُ الْآخَرُ مِنْ قَوْلِ الْأَنْصَارِ عَلَى أَنَّ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَنْبَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَائِدَةً إِلَى الْحَرْبِ أَوِ الْأَرْضِ أَوْ بِلَادِ الْعَرَبِ (قَوْلُهُ قَاتِلْ أَخِي) (ب) أَنَا هُوَ عَمَلُهُ لَا أَخُوهُ كَمَا صَرَّحَ  
بِهِ فَيَا بَعْدَ لَانْهَ عَامِرُ بْنُ الْأَكْوَعِ وَسَلِمَةُ هُوَ سَلِمَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَكْوَعِ

### ﴿ بَابُ غَزْوَةِ الْأَحْزَابِ ﴾

(١٩ - شرح الابن والسنوسي - خامس) مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي

اسحق قال سمعت البراء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب ينقل معنا التراب ولقد وارى التراب بياض بطنه  
وهو يقول والله لولا أنت ما هتدنا \* ولا تصدقنا ولا صليتنا فأزلنا سكة عينا ان الألى قد أبوا علينا

قال وربما قال ان الملا قد أبوا علينا \* اذا أرادوا فنتة أئينا ويرفع بها صوته \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء قد كرم مثله الا أنه قال \* ان الألى قد بغوا علينا \* حدثنا عبد الله بن مسامة القعني ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نجحرا الخندق وننقل التراب على أكتافنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة \* فاغفر للمهاجرين والانصار \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن معاذ بن مرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للانصار (١٤٦) والمهاجرة \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار

قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن قتادة ثنا أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم ان العيش عيش الآخرة قال شعبة أوقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة \* وحدثنا يحيى بن يحيى وشيبان بن فروخ قال يحيى أخبرنا وقال شيبان ثنا عبد الوارث عن أبي التياح ثنا أنس بن مالك قال كانوا يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم لا خير الا خيرا الآخرة فانصر الانصار والمهاجرة وفي حديث شيبان بدل فانصر فاغفر \* حدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا

قاله مغير الوزن في بعض الاجزاء (قوله ان الملا قد أبوا علينا) (ع) الملا الأشراف وهو مهموز ومقصور وسهلناها للوزن والافتد قال تعالى ان الملا يأمرون بك وقوله في الآخرا الأولى عزلوا علينا وفي الآخر بالصياح عولوا علينا أي استعانوا علينا من التعويل على الشيء أو من الاعوال والعويل بالصوت والنداء (قوله لا عيش الا عيش الآخرة) أي لا عيش بدوم ويبقى

### ﴿ غزوة ذي قرد ﴾

(قوله لقاح) (د) هو جمع لقحة بفتح اللام وكسرها وهي ذات اللبن قريبة عهد بالولادة (قوله بذى قرد) (د) هو بفتح القاف والراء وبالذال وهو ماء على نحو يوم من المدينة وهو مما يلي بلاد غطفان ﴿ قلت ﴾ ما أتى من قضية سلمة يبعده على مسيرة يوم (قوله فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه) (ع) فيه الانذار بالعدو (قوله ثم اندفعت على وجهي فأدركتهم بذى قرد يسقون) ﴿ قلت ﴾ هذا يبعد عادة أن يكون بعده على يوم كما تقدم (قوله أنا بن الاكوع واليوم يوم الرضع) (ع) فيه جواز قول مثل هذا في مثل هذا الموطن وتعرف الانسان بنفسه في الحرب وقد مضى مثل هذا وفعله السلف وكذلك الاعلام بعلامة يعرف بها في الحرب وكرهه آخرون خوف الاعلان بأعمال البر (قوله واليوم يوم الرضع) (م) قيل معناه يوم هلاك اللثام من قولهم لثيم راضع أي رضع اللثوم في ثدي أمه وقيل هو الذي يمص حامة الشاة والناقة لئلا يسمع السؤال والضيغان صوت الحلاب فيمصدونه (ع) هذا أكثر ما قيل فيه وأظهره وقيل هو الذي يرضع طرف الحلال الذي يخلل به أسنانه

﴿ ش ﴾ (قوله لا عيش الا عيش الآخرة) أي لا عيش بدوم ويبقى

### ﴿ باب غزوة ذي قرد ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله لقاح) هو جمع لقحة بفتح اللام وكسرها وهي ذات اللبن قريبة عهد بالولادة (قوله بذى قرد) هو بفتح القاف والراء وبالذال وهو ماء على نحو يوم من المدينة مما يلي بلاد غطفان (قوله واليوم يوم الرضع) قيل معناه يوم هلاك اللثام من قولهم لثيم راضع أي رضع اللثوم في ثدي

يقولون يوم الخندق نحن الذين بايعوا محمد على الاسلام اوقال على الجهاد شك حماد ما بيعا أبدا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ان الخير خير الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم بن مثنى عن ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الاكوع يقول خرجت قبل أن يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترمي بذى قرد قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت من أخذها قال غطفان قال فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه قال فأممعت ما بين لابتي المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم بذى قرد وقد أخذوا يسقون من الماء فجعلت أرميهم بنبلي وكنت راميا وأقول أنا بن الاكوع \* واليوم يوم الرضع فارتجز حتى

فقلت يا نبي الله اني قد حيت  
القوم الماء وهم عطاش  
فابعث اليهم الساعة فقال  
يا ابن الاكسوع ملكك  
فاسبح قال ثم رجعنا  
و يرد في رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على ناقته  
حتى دخلنا المدينة \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
هاشم بن القاسم ح وثنا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
أبو عامر العقدي كلاهما  
عن عكرمة بن عمار ح  
وثنا عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي وهذا حديثه  
أخبرنا أبو علي الحنفي  
عبد الله بن عبد المجيد ثنا  
عكرمة وهو ابن عمار ثني  
اياس بن سلمة قال ثني أبي  
قال قدمنا الحديبية مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونحن أربع عشرة  
مائة وعليها خمسون شاة  
لاتر وبها قال فقعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
على جبا الركية فامادعا  
وامابصق فيها قال فجاشت  
فستعينا واستعينا قال ثم ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم دعا نالبيعة في أصل  
الشجرة قال فبايعته أول  
الناس ثم بايع وبايع حتى  
إذا كان في وسط من الناس  
قال بايع يا سلمة قال قلت  
قد بايعتكم يا رسول الله في

و بمص ما تعلق به وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجبته أولئمة فبعثته وقيل اليوم يعرف  
ويظهر من أرضه الحرب من صغره ( **قوله** قد حيت القوم الماء ) أى منعهم منه ومنه حيت  
المريض وهو منعه من الطعام الذى يضره ( **قوله** ملكك فأصبح ) أى فاحسن وارفق والسجاجة  
السهولة أى لا تأخذ بالشدة وتبعها فر بما كانت العاقبة لغيرك والحرب سجال وقيل لعله طمع في  
اسلامهم فلم يراستصلهم

### ﴿ صلح الحديبية ﴾

( **قوله** قدمنا الحديبية ونحن أربع عشرة مائة ) ( د ) هذا الاشهر وقيل ثلاث عشرة وقيل خمس  
عشرة \* قلت \* تقدم ما في ضبط الحديبية وسبب وصوله اليها ( **قوله** جبا الركية ) هو بفتح  
الجيم وتخفيف الباء الموحدة مقصور وهو ماحول البئر والركية البئر والمشهور فيه الركي بدون  
هاء و وقع هنا بالهاء وهولغة ( **قوله** وإما سبق ) هو في النسخ بالسين وهي لغة قليلة ويقال أيضا  
بالصاد والزاي ( **قوله** فجاشت ) معناه ارتفعت وفاضت جاش الشئ إذا ارتفع ومنه البيت  
وقولى كلما جشأت وجاشت \* مكانك تحمدى أو تستريعى

وهي معجزة ظاهرة وتقدم الكلام عليها وعلى مثالها من تكثير القليل ( **قوله** دعا نالبيعة ) \* قلت \*  
تقدمت حقيقة البيعة في كتاب الايمان وتقدم في أحاديث صلح الحديبية بسبب هذه البيعة وانها المسماة  
ببيعة الرضوان النازل فيها لقدرضى الله عن المؤمنين الآية ( **قوله** عزلا ) ( ع ) ضبط بفتح العين  
وكسر الزاي وبضمهم ماما كما يقال ناقه علط وجعل فتق والجمع اعزال كجنب واجناب وماء سدم  
ومياه اسدام قال بعضهم وصوابه أعزل ولا يقال عزل ( م ) أعزل هو الاشهر في الاستعمال ( **قوله**

أمه وقيل هو الذى بمص حامة الشاة لئلا يسمع السؤال والضيقان صوت الحلاب فيقصده  
وقيل هو الذى يرضع طرف الللال الذى يخلل به أسنانه وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة  
فأنجبته أولئمة فبعثته وقيل معناه اليوم يعرف ويظهر من أرضه الحرب من صغره ( **قوله** قد  
حيت القوم الماء ) أى منعهم منه ( **قوله** ملكك فأصبح ) أى فاحسن وارفق وهو بقطع الهزة  
وبسين مهملة سا كمة ثم جيم مكسورة ثم هاء مهملة والسجاجة السهولة أى لا تأخذ بالشدة وتبعها  
فر بما كانت العاقبة لغيرك والحرب سجال وقيل لعله طمع في اسلامهم فلم يراستصلهم

### ﴿ باب صلح الحديبية ﴾

( **ش** ) ونحن أربع عشرة مائة هذا الاشهر وقيل ثلاث عشرة وقيل خمس عشرة ( **قوله** على  
جبا الركية ) الجبا بفتح الجيم وتخفيف الباء الموحدة مقصور وهو ماحول البئر والركية البئر  
والمشهور فيه الركي بدون هاء و وقع هنا بالهاء وهي لغة حكاها الاصحى وغيره ( **قوله** وإما سبق )  
هو في النسخ بالسين وهي لغة قليلة ويقال أيضا بالصاد والزاي ( **قوله** فجاشت ) أى ارتفعت وفاضت  
جاش الشئ يجيش جيشا إذا ارتفع ( **قوله** عزلا ) ضبطه بوجهين أحدهما فتح العين مع كسر  
الزاي والثاني ضمهم ماما والجمع أعزال قال بعضهم وصوابه أعزل ولا يقال عزل ( ع ) أعزل هو أشهر في

أول الناس قال وأيضاً قال ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلا يعنى ليس معه سلاح قال فأعطاني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم

حججة أودرقة ثم بايع حتى إذا كان في آخر الناس قال ألا تباعني يا سلمة قال قلت قد بايعتك يا رسول الله في أول الناس وفي أوسط الناس قال وأيضاً قال فبايعته الثالثة ثم قال لي يا سلمة أين حججتك أودرقتك التي أعطيتك قال قلت يا رسول الله لقيني عني عامر عزلاً فأعطيتني إياها قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك كالذي قال الأول اللهم أبغني حبيباً

( ١٤٨ )

حججة أودرقة ( د ) هما شيهان بالترس ( قوله اللهم أبغني حبيباً ) ( د ) معناه أعطني وبغني طلب وأبغيتني أعطيتني ما طلب وأعنته عليه ( قوله ثم إن المشركين راسلونا الصلح ) ( ع ) كذا هو عن الطبري بضم السين مشددة وعن أبي جحر بفتحها وعن العذري راسلونا من المراسلة فعلى إسقاط اللام هو من رس الحديث إذا ابتداء أو من رست بين القوم أصلحت بينهم ﴿ قلت ﴾ تقدم أن المراسلة وقعت منهم ومن النبي صلى الله عليه وسلم وظن من ظن من المسلمين أن صلح الحديبية ليس بفتح وأنه صلى الله عليه وسلم بين لهم كيف هو فتحاً فانا بواو صدقوا وتقدم أيضاً قول ابن شهاب أنه أعظم الفتوحات السابقة ( قوله تبعاً ) ( ع ) أي خديماً أتبعه ومعنى أحسه أنفض التراب عنه ومعنى كسحت مسحت ماتحتهم من التراب بين الفودلية كسح لشيء كسحاً إذا كنسه ومعنى اخترطت سللت والضغث لفة الخزمة ( قوله وجاء عني ) ﴿ قلت ﴾ إن هذا هو الصواب أعني أنه عملاً أخوه ( قوله من العبلات ) ( ع ) العبلات بطن من قريش من بني عبد شمس وهم أبناء أمية الأصغر وأخوه نوفل وعبد أمية ابن عبد شمس ابن عبد مناف نسبوا لأهم عبل بنت عبيد من البراح من تميم ومعنى يحفف عليه تجعاف بكسر التاء وهو شبه الجرد ( ع ) وانما فعل ذلك سلمة وعمه كاد كرم من قتل المسلم بأسفل الوادي فرأى المسلمون أن الصلح قد انقضى ولم ينقضه صلى الله عليه وسلم أمانه لم يتحقق أن المشركين قتلوا بعد الصلح أو لم ير نقض الصلح بذلك بجهل قاتله ( قوله لهم بدء الفجور ) ( د ) بفتح الباء واسكان الدال وبالهمز أي ابتداءه وقوله وثنا ( ع ) هو بكسر التاء مقصور وفي رواية ابن ماهر ثناء بضم التاء ثم نون ساكنة

الاستعمال ( قوله حججة أودرقة ) هما شيهان بالترس ( قوله اللهم أبغني حبيباً ) معناه أعطني وبغني طلب وأبغيتني أعطيتني ما طلب وأعنته عليه ( قوله ثم إن المشركين راسلونا الصلح ) كذا في أكثر النسخ راسلونا من المراسلة وفي بعضها راسلونا بضم السين المهملة المشددة وحكى الغاضي فتحها أيضاً وهو بمعنى راسلونا وهو من قولهم رس الحديث يرسه إذا ابتداءه وقيل من رس بينهم أي أصلح ( قوله تبعاً ) أي خديماً أتبعه ( قوله اسقى فرسي واحسه ) أي أحل ظهري بالجمعة لازيل عنه الغبار ونحوه ( قوله أثبت شجرة فكسحت شوكتها ) أي كنست ماتحتهم الشوك ( قوله ابن زنيم ) هو بضم الزاي وفتح النون ( قوله فاخرطت سيفي ) أي سللته ( قوله فأخذت سلاحهم فخلته ضعفاً في يدي ) الضغث الخزمة ( قوله من العبلات ) يقال له مكر زعيم مكسورة ثم كاف ثم راء مكسورة ثم زاي والعبلات بفتح العين المهملة والباء الواحدة بطن من قريش من بني عبد شمس نسبوا إلى أمهم عبل بنت عبيد ( قوله على فرس محفف ) بفتح الجيم وفتح العاء الأولى المشددة أي عليه تجعاف بكسر التاء وهو ثوب كالجل يلبسه الفرس يقيه من السلاح وجمعه تجافيف ( قوله لهم بدء الفجور وثنا ) البدء بفتح

هو أحب إلى من نفسي ثم إن المشركين راسلونا الصلح حتى مشي بعضنا في بعض واصطلحنا قال وكنت تبعاً لطلحة بن عبيد الله أسقى فرسه وأحسه وأخدمه وآكل من طعامه وتركته أهلي ومالي مهاجراً إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فلما اصطالحنا نحن وأهل مكة واختلط بعضنا ببعض أثبت شجرة فكسحت شوكتها فاضطجعت في أصلها قال فأتاني أربعة من المشركين من أهل مكة فخلوا يعنون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبغضتهم فحبوا إلى شجرة أخرى وعلقوا سلاحهم واضطجعوا فينيهاً كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادي يا للها حزين قتل ابن زنيم قال فاخرطت سيفي ثم شددت على أولئك لأربعة وهم رقيود فأخذت سلاحهم فخلته ضعفاً في يدي قال ثم قلت والذي كرم وجه محمد لا يرفع أحد منكم رأسه الا ضربت

الذي فيه عيناه قال ثم جئت بهم أسوفهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وجاء عني عامر برجل من العبلات يقال له مكرز يقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرس محفف في سبعين من المشركين فنظر إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعوهم يكون لهم بدء الفجور وثنا ففعا عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزل الله وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة



من بعد أن أظركم عليهم الآية كلها قال ثم خر خناراً جعين (١٤٩) إلى المدينة فترلنا، ثم لا يبتنا وبين بني لحيان جبل وهم

المشركون فاستغفر رسول

الله صلى الله عليه وسلم لمن رقى هذا الجبل الليلة كأنه طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال سلمة فرقت تلك الليلة مرتين أو ثلاثاً ثم قدمنا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره مع رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنامعه وخرجت معه بفرس طليحة أندية مع الظهر فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الغزاري قد أغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه قال فقلت يارباح خذ هذا الفرس فأبلغه طليحة بن عبيد الله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشركين قد أغاروا على مكة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثاً يا صباحاه ثم خرجت في آثار القوم أرميهم بالنبل وأرتجز أقول أنا ابن الأكواع \* واليوم يوم الرضع فألقى رجلاً منهم فاصك سهماً في رجله حتى خلس نصل السهم إلى كتفه قال قلت خذها وأنا ابن الأكواع واليوم يوم الرضع قال فوالله ما زلت أرميهم وأعقرهم فإذا رجعت إلى فارس أتيت

وياء مشاة تحية أي عودة ثانية (قوله من بعد أن أظركم عليهم) \* قلت \* لاظهار عليهم هو أخذهم السبعين وقد تقدم ذلك في صلح الحديبية (قوله يبتنا وبين بني لحيان جبل وهم المشركون) (ع) ضبطناه عن بعض شيوخنا بفتح الهاء وتشديد الميم أي هم أمر المشركين وقد عزم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن يبيتوهم لقر بهم منهم يقال همي وأهمي أذاني وأهمي أغمى وضبطه بعضهم بضم الهاء وتخفيف الميم على الابتداء والخبر والظهر الأبل التي تحمل أنقاله والسرحة الأبل والمواشي الراعية سميت بذلك لسر وحها غدوة للرعي (قوله أنديه) (م) ضبطناه بضم الهمز وفتح النون وكسر الدال ولم يذكر عياض غيره ومعناه أن تورداً المشاة الماء فتسقى قليلاً ثم ترعى ثم توردت فتسقى قليلاً قال عياض في المشارق ورواه بعضهم عن ابن الحذاء بالباء الموحدة بدل النون ومعناه أخرجه إلى البادية وكل شيء أظهرته وأبرزته فقد أبديته وبالباء ذكره ابن قتيبة وأنكر على الأصمعي جملة إياه بالنون قال الأزهري أخطأ ابن قتيبة وأصاب الأصمعي (قوله خرجت في آثار القوم إلى آخر ما تنفق له معهم) \* قلت \* هو من الممكن وقد أخبر بوقوعه العدل فيجب التصديق به ولا يستبعد (قوله في رجله حتى خلس نصل السهم إلى كتفه) (ع) كذلك رواية وفي بعض النسخ في رجله بالجيم وكتبه والمعنى بالرواية الأولى أشبه لانه إذا أصاب السهم أعلى مؤخرة الرجل أمكن أن يصل إلى كتفه (د) ويعضده قوله في الآخر فاصكه بسهم في نغص كتفه \* قلت \* ليس القضيتان واحدة حتى يعضده (ع) ومعنى أعقرهم أقتل خيلهم ومعنى أرميهم أي بالنبل ومعنى أرميهم أي أرميهم

الباء واسكان الدال وبالهمز أي ابتداءه وأمانته فوقع في أكثر النسخ بقاء مشاة مكسورة مقصور وفي بعضها ثنيه بضم التاء ثم نون ساكنة وياء مشاة تحت (قوله بني لحيان) بكسر اللام وفتحها (قوله وبين بني لحيان جبل وهم المشركون) ضبطه بوجهين أحدهما بفتح الهاء وتشديد الميم أي هم أمر المشركين النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه خوف أن يبيتوهم لقر بهم منهم يقال همي وأهمي أغمى ويقال همي وأذاني وأهمي أغمى والثاني بضم الهاء وتخفيف الميم على الابتداء والظهر الأبل التي يجعل عليها أنقاله والسرحة الأبل والمواشي الراعية سميت بذلك لسر وحها غدوة للرعي (قوله لمن رقى هذا الجبل وبعده فرقت) كلاهما بكسر القاف (قوله أنديه) هكذا ضبطناه بهزمة مضمومة ثم نون مفتوحة ثم دال مكسورة مشددة ولم يذكر القاضي غيره ومعناه أن تورداً المشاة فتسقى قليلاً ثم ترعى ثم تورداً الماء فتسقى قليلاً قال القاضي في المشارق ورواه بعضهم عن ابن الحذاء بالباء الموحدة بدل النون ومعناه أخرجه إلى البادية وكل شيء أظهرته وأبرزته فقد أبديته وبالباء ذكره ابن قتيبة وأنكر على الأصمعي جملة إياه بالنون \* قال الأزهري أخطأ ابن قتيبة وأصاب الأصمعي (قوله في رجله حتى خلس نصل السهم إلى كتفه) كذلك في معظم الأصول المعتمدة رجليه بالخاء وكتبه بالتاء بعدها باء وفي بعضها رجليه بالجيم وكتبه بالعين ثم الباء الموحدة (ع) الأولى أشبه بالرواية لانه إذا أصاب السهم أعلا مؤخرة الرجل أمكن أن يصل إلى كتفه (ح) ويعضده قوله في الآخر فاصكه بسهم في نغص كتفه وليس القضيتان واحدة حتى يعضده (قوله ما زلت أرميهم أي بالنبل وأعقرهم أي أعقر خيلهم) (قوله فجعلت أردني بالحجارة) بضم الهمزة وفتح الراء وتشديد الدال أي أرميهم بالحجارة التي تسقطهم

شجره فجعلت في أصلها ثم رميته فمقرت به حتى إذا تضايى الجبل فدخلوا في تضايقه علون الجبل فجعلت أرميهم بالحجارة قال

فما زلت كذلك أتبعهم حتى ما خلق الله من بعير من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخلفته وراء ظهرى وخلاوينى  
وبينه ثم اتبعهم ارمهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجحاً يستخفون ولا يطرحون شيئاً الا جعلت عليه آراماً من  
الحجارة يعرفها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى أتوا متضايقا من ثنية فاذا هم قد أنام فلان بن بدر الغزاري فجلسوا  
بتضخون يعنى يتعدون وجلست على رأس قرن قال الغزاري ما هذا الذى أرى قالوا القينا من هذا البرح والله ما فارة امند  
غلس برمينا حتى انتزع كل شئ فى أيدينا قال فليقم اليه نفر منكم أربعة قال فصعد الى منهم أربعة فى الجبل قال فلما أمكنونى  
من الكلام قال قلت هل تعرفونى قالوا لا من أنت (١٥٠) قال قلت أنا سلمة بن الأكوع والذى كرم وجهه

بالحجارة (قوله آراماً) (ع) هو مهموز ممدود بعد هاء أى اعلاما وهى الحجارة تجمع وتنصب اعلاما  
فى المفازة واحدها رما كعنب وأما الارام بالهمز بعد الراء فهو الطباء قال زهير  
\* بها العيس والارام عشرين خلفه \* (قوله البرح) يعنى الشدة ومعنى أظن أى أظن ذلك (قوله  
يتخللون الشجر) أى يسرون خلفها أى بينها (قوله) فلا تحل بينى وبين الشهادة) فيه ما كان عليه  
السلف من حب الشهادة والموت والقاء الانسان بنفسه فى غمرات الحرب (قوله فخلتهم) (ع) هو  
بالحاء المهملة واللام المشددة ومعناه طردتهم وقد فسرته فى الحديث بقول أجليتهم بالجيم وأصله أن  
يكون مهموزا وقد جاء مهموزا فيما بعد (قوله فى نغض كتفه) (ع) النغض العظم الدقيق عند طرف  
الكف سمي بذلك لكثرة تحريكه وهو الناغض أيضا (قوله) يائسكته أمه أ كوعه بكرة (د) معنى  
ثكلته فقد نه والمعنى أنت الا كوع الذى كنت بكرة هذا النهار (قوله) وأردوا فرسين على الثنية (ع)  
(ع) رواه الجمهور بالذال المعجمة والمعنى متقارب أى خلفوهما والمرضى الضعيف من كل شئ ومعنى

محمد صلى الله عليه وسلم  
لأطلب رجلا منكم الا  
أدركته ولا يطلبنى رجل  
منكم فيدركنى قال أحدهم  
أنا أظن قال فرجعوا فما  
برحت مكانى حتى رأيت  
فوارس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يتخللون الشجر  
قال فاذا أولهم الاخرم  
الاسدى على أثره أبو قتادة  
الانصارى وعلى أثره المقداد  
ابن الاسود الكندى قال  
فأخذت بعنان الاخرم  
قال فولوا مدبر بن قلت  
يا آخرم احذرهم لا يقطعوك  
حتى يلحق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
قال ياسلمة ان كنت تؤمن  
بالله واليوم الآخر وتعلم  
أن الجنة حق والنار حق  
فلا تحل بينى وبين الشهادة  
قال فخلتهم فالتقى هو وعبد  
الرحمن قال فعقر بعبد  
الرحمن فرسه وطعنه عبد  
الرحمن فقتله وتحول على

وتزلمهم (قوله جعلت عليه آراماً من الحجارة) هو بهمزة ممدودة ثم راء مفتوحة وهى الاعلام وهى  
الحجارة تجمع وتنصب اعلاما فى المفازة ليتهدى بها واحدها رما كعنب وأعتاب (قوله على رأس  
قرن) هو بفتح القاف واسكان الراء أى الشدة (قوله يتخللون الشجر) أى يدخلون فى خلالها  
أى بينها (قوله) لا تحل بينى وبين الشهادة) فيه ما كان عليه السلف رضى الله عنهم من حب  
الشهادة والموت فى سبيل الله والقائم أنفسهم فى غمرات الموت (قوله فخلتهم منه) هو بجاء مهملة  
ولام مشددة غير مهموز أى طردتهم عنه وقد فسرته فى الحديث بقوله أجليتهم بالجيم وأصله أن يكون  
مهموزا وقد جاء مهموزا فيما بعد (قوله نغض كتفه) بنون مضمومة ثم غين معجمة ساكنة ثم ضاد  
معجمة وهو العظم الرقيق على طرف الكف سمي بذلك لكثرة تحريكه وهو الناغض أيضا (قوله  
يائسكته أمه أ كوعه بكرة) معنى ثكلته فقد نه وأ كوعه برفع العين أى أنت الا كوع الذى كنت  
بكرة هذا النهار ولذا قال نعم وبكرة منصوب غير ممنون لانه أرى يديه بكرة يوم بعينه (قوله) وأردوا فرسين  
على ثنية) قال القاضى رواه الجمهور بالذال المعجمة ورواه بعضهم بالمهملة معناه خلفوهما والمرضى

فرسه ولحق أبو قتادة فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الرحمن فطعنه فقتله فوالذى كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم  
لتبعنهم أعدو على رجلى حتى ما أرى ورأى من أصحاب محمد ولا غبارهم شيئاً حتى يعدلوا قبل غروب الشمس الى شعب  
فيه ماء يقال له ذوقرد ليشربوا منه وهم عطاش قال فنظروا الى أعدو وراءهم فخلتهم عنه يعنى أجليتهم عنه فمذاقوا منه  
قطرة قال وبخسرجون فيشتمون فى ثنية قال فاعدو فالحق رجلا منهم فأسكه بسهم فى نغض كتفه قال قلت خذها وأنا ابن  
الاكوع واليوم يوم الرضع قال يائسكته أمه أ كوعه بكرة قال قلت نعم يا عدو نفسه أ كوعك بكرة قال وأردوا فرسين  
على الثنية قال فخنثبهما أسوقهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ولحقني عامر بسطيحة فيها مذقة من لبن وسطيحة فيها ماء فتوضأت وشربت ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي حليتهم عنه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخذ تلك الابل وكل شيء استنقذته من المشركين وكل ريح وبردة واذا بلال نحر ناقه من الابل الذي استنقذت من القوم واذا هو يشوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كبدها وسماها قال قلت يا رسول الله خلني فأتخب من القوم مائة رجل فاتبع القوم فلا يبقى منهم مخبر الا قتله قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه في ضوء النار فقال يا سامة أترأى كنت فاعلا (١٥١) قلت نعم والذي أكرمك فقال انهم الآن ليقررون

في أرض غطه ان قال فحاء رجل من غطفان فقال نحس لهم فلان جز ورافما كشفوا جلد هار وأغبارا فقالوا أنا كم القوم فخرجوا هار بين فلما أصبحنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خير فرفسانا اليوم أبو قتادة وخبر رجالنا سامة قال ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين سهم الفارس وسهم الراجل فجمعهم الى جميعا ثم أردني رسول الله صلى الله عليه وسلم وراه على العضباء راجعين الى المدينة قال فبينما نحن نسير قال وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا قال فجعل يقول ألا مسابق الى المدينة هل من مسابق فجعل يعيد ذلك قال فلما سمعت كلامه قلت أمانتكم كرم كرم بما ولا تهاب شريفا قال لا الا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي ذرني فلا سابق الرجل قال ان

المهمة أهلكوها واتبعوها حتى أسقطوها أوردى الفارس الفرس أي أسقطه (قوله بسطيحة فيها مذقة من لبن) (د) السطيحة اناء من جلود يسطح بعضها على بعض والمذقة يفتح الميم قليل اللبن يخرج بماء (قوله على الماء الذي حلاهم عنه) (ع) هو في أكثر النسخ بالحاء المهمة والممزوف في بعضها بشدة اللام دون همز (قوله حتى بدت نواجذه) النواجذ الانياب وقيل الأضراس (قوله انهم الآن ليقررون في أرض غطفان) (ع) معنى يقررون يضافون وفيه مجيزة الاخبار بالغيب لانه كذلك كان (قوله خير خيلنا أبو قتادة) (ع) فيه الثناء على الشجاع وأهل الفضل اذا لم يحش الفتنة (قوله فاعطاني سهمين سهم الراجل وسهم الفارس) (ع) سهم الراجل لحقه وأما سهم الفارس فيحتمل لانه أغنى ما لم تغن فوارس ولانه استغنى الغنائم قبل أن يلحقه الجيش ويحتمل أنه من الخمس (قوله لا يسبق شدا) أي جرى يوما معنى طمرت قفرت ومعنى ربطت حبست نفسي والشرف ما ارتفع من الأرض ففيه المسابقة على الاقدام وكما جاء في مسابقته صلى الله عليه وسلم عائشة (د) والمسابقة الضعيف من كل شيء وبالمهمة معناه أهلكوها واتبعوها حتى أسقطوها أوردى الفارس الفرس أسقطه (قوله ولحقني عامر بسطيحة) هي اناء من جلود يسطح بعضها على بعض (قوله فيها مذقة من لبن) يفتح الميم واسكان الذال المججمة وهو قليل من لبن ممزوج (قوله على الماء الذي حليتهم) هو في أكثر النسخ بالحاء المهمة والممزوف في بعضها حليتهم باللام مشددة غير مهموز (قوله من الابل الذي استنقذت من القوم) (ح) كذا في أكثر النسخ الذي وفي بعضها التي وهو أوجه لان الابل مؤنثة وكذا أسماء الجوع من غير الآدميين والاول صحيح أيضا وأعاد الضمير الى الغنمية لال لفظ الابل (قوله حتى بدت نواجذه) بالذال المججمة قيل أنيابه وقيل أضراسه (قوله الآن يقررون في أرض غطفان) معنى يقررون يضافون وفيه مجيزة الاخبار بالغيب لانه كذلك كان (قوله أعطاني سهمين) أما سهم الراجل فلحقه وأما سهم الفارس فيحتمل أن يكون من رأس الغنمية ليدفع صنعه واغنائها في هذه الغزوة ولا تغنيه فوارس كثيرة ولانه استغنى الغنائم قبل أن يلحقه الجيش ويحتمل أن يكون نفل ذلك من الخمس وحق له ذلك رضي الله عنه ونفع به (قوله لا يسبق شدا) أي جرى (قوله فطمرت) بطاء مهمة أي وثبت وقفرت (قوله فربعت عليه شرفا) وشرفين معنى ربعت حبست نفسي عن الجري الشديد والشرف ما ارتفع من الارض (قوله استبقي نفسي) بفتح الفاء أي لئلا يقطع البهر ففيه المسابقة على الاقدام (ح) المسابقة على الاقدام بغير عوض جائزة ناعا وفيها بعوض عندنا

شئت قال قلت اذهب اليك وثبت رجلي فطمرت فعدوت قال فربطت عليه شرفا أو شرفين استبقي نفسي ثم عدوت في أثره فربطت عليه شرفا أو شرفين ثم اني رفعت حتى ألحقه قال فأصكه بين كفيه قال قلت قد سبقت والله قال أنا أظن قال فسبقته الى المدينة قال فوالله ان لبثت الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل عني يرتجز بالقوم تالله لولا الله ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا ونحن عن فضلك ما استعنيينا \* فثبت الاقدام ان لا قينا \* وأزلن سكينه علينا \* فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله

بعامر قال فله اقدمنا خير  
قال خرج ملكهم مرحب  
يخطر بسيفه ويقول  
قد علمت خير انى مرحب  
شاكى السلاح بطل مجرب  
اذا الحروب اقبلت تلهب  
قال وبرز له عمى عامر  
فقال

قد علمت خير انى عامر  
شاكى السلاح بطل مغامر  
قال فاختلعا ضربتين فوق  
سيف مرحب فى ترس  
عمى عامر وذهب عامر  
يسغل له فرج سيفه على  
نفسه فقطع اكله  
فكانت فيها نفسه قال سامه

ففرحت فاذا نفر من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقولون بطل عمل عامر  
قتل نفسه قال فأنيت النبي  
صلى الله عليه وسلم وأنا  
أبكي فقلت يا رسول الله

بطل عمل عامر قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
فان ذلك قال قلت ناس من  
أصحابك قال كذب من  
قال ذلك بل له أجره مرتين  
ثم أرسلنى الى على وهو  
أرمد فقال لأعطين الراية  
رجلا يحب الله ورسوله

أو يحبه الله ورسوله قال  
فأنيت عليا فجئت به أقوده  
وهو أرمد حتى أتيت به  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فبسق فى عينيه فبرا  
وأعطاه الراية وخرج

على الاقدام بغير عوض جائزة تعاوق فيها بعوض عندنا خلاف والأصح المنع (قوله بخطر) (د)  
هو بكسر الطاء أى يرفعه مرة ويضعه أخرى (ع) وفيه جواز المبارزة ولا خلاف فى جوازها  
بإذن الامام وشدا الحسن فنعها وأما بغير إذنه فنعها أحد واسحق والثورى وأجازها مالك والشافعى  
والحديث حجة لهما اذ ليس فيه ان عامرا وعليا استأذنا واختلف فى اعانة المبارزة على من برز اليه  
فنعها الا وزاعى بكل حال ولو خشوا على صاحبهم الموت لان المبارزة انما تكون هكذا وأجازها  
الشافعى وأحد الحديث حمزة وعلى يوم بدر وقال الشافعى الآن يقول له لا يقاتلك غيرى أولم يقله  
ولكنه عرف أنه قصد واحد الا انه كالتأمين له ﴿قلت﴾ وتقدم الكلام على ذلك مستوفى (ع)  
والبطل الشجاع وشاكى السلاح أى قويها من الشوكة وهى القوة ومنه قوله تعالى وتودون أن  
غير ذات الشوكة تكون لكم والمغامر الذى يرتكب غمرات الحرب أو يلقى نفسه فيها (قوله يحب  
الله ورسوله أو يحبه الله ورسوله) (د) هو من كرامة على وفضائله ﴿قلت﴾ وتقدم فى كتاب الايمان  
الكلام على محبة الله لعبد ومحبة العبد الله (قوله فبسق فى عينيه فبرا) (ع) فيه من معجزاته صلى الله  
عليه وسلم ابراء الامراض والعاهات (قوله أنا الذى سمعنى أى حيدرة) (ع) حيدرة من أسماء  
الأسد وكان عليا سمته أمه أسدا باسم أبيها أسد بن هاشم بن عبد مناف وكان أبو طالب غائبا فلما  
قدم سماء عليا وكان مرحب رأى فى المنام أن الذى يقتله أسد فقيل ان عليا انما تمث بذلك ليدكره  
رؤياه ليرعبه ويضعف نفسه (قوله كيل السندرة) (ع) السندرة مكيا ل واسع فالعنى اقاتلهم قتلا  
واسعا وقيل السندرة المجلة فالعنى اقاتلهم قتلا عجلا وقيل السندرة شجرة قوية يعمل منها القسي  
والسهام (قوله فقتله على) (ع) قال أبو عمر هذا الصحيح وقيل الذى قتله محمد بن مسامة

خلاف والأصح المنع (قوله بخطر بسيفه) هو بكسر الطاء أى يرفعه مرة ويضعه أخرى ومنه خطر  
البعير بذنبه يخطر بالكسر اذا رفعه مرة ووضعها أخرى (قوله شاكى السلاح) أى تام السلاح  
قويها وفيه جواز المبارزة ولا خلاف فى جوازها بإذن الامام وشدا الحسن فنعها وأما بغير إذنه فنعها  
أحد واسحق والثورى وأجازها مالك والشافعى (قوله بطل مجرب) البطل الشجاع ومجرب بفتح  
الراء أى مجرب فى فهر الفرسان (قوله بطل مغامر) بالغين المجهمة أى يرتكب غمرات الحرب وشداها  
ويلقى نفسه فيها (قوله وذهب عامر يسغل له) أى يضربه من أسفله وهو بفتح لفاء واسكان السين وضم  
الهاء (قوله وهو أرمد) يقال رمد الانمان بكسر الميم يرمد بفتحها فهو رمد وأرمد (قوله يحب الله ورسوله  
أو يحبه الله ورسوله) هو من كرامات على وفضائله العظمى رضى الله عنه (قوله فبسق فى عينيه  
فبرا) من معجزاته صلى الله عليه وسلم (قوله أنا الذى سمعنى أى حيدرة) حيدرة من أسماء الأسد وكان  
على رضى الله عنه قد سمته أمه عند ولادته أسدا باسم أبيها أسد بن هاشم بن عبد مناف وكان أبو طالب  
غائبا فلما قدم سماء عليا كان مرحب رأى فى النوم أن أسدا يقتله فذكره على بذلك ليخيفه ويضعف  
نفسه وسمى الأسد حيدرة لغلظه والحادر الغليظ القوى (قوله كيل السندرة) السندرة مكيا ل واسع  
فالعنى اقاتلهم قتلا واسعا وقيل السندرة المجلة فالعنى اقاتلهم قتلا عجلا وقيل السندرة شجرة قوية تعمل  
منها القسي والسهام (قوله فقتله) أى على قال أبو عمر هذا هو الصحيح وقيل الذى قتله محمد بن مسامة

مرحب فقال قد علمت خير انى مرحب \* شاكى السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب اقبلت تلهب \* فقال على  
أنا الذى سمعنى أى حيدرة \* كليت غابات كربه المنظرة \* أوفهم بالصاع كيل السندرة \* قال ففرض رأس مرحب فقتله ثم كان

الفتح على يديه قال ابراهيم ثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن عكرمة بن عمار بهذا الحديث بطوله \* وحدثنا  
أحمد بن يوسف الأزدي السلمي ثنا الضرب بن محمد عن عكرمة بن عمار بهذا \* حدثني عمرو بن محمد الناقدي ثنا يزيد بن هرون  
أخبرنا حماد بن سامة عن ثابت عن أنس بن مالك (١٥٣) ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله

صلى الله عليه وسلم من  
جبل التنعيم مسلحين  
يريدون غرة النبي صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه  
فأخذهم سلما فأسعياهم  
فأنزل الله عز وجل وهو

الذي كف أيديهم عنكم  
وأيديكم عنهم بطن مكة  
من بعد أن أنظركم عليهم  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيثبة ثنا يزيد بن هرون  
أخبرنا حماد بن سامة عن  
ثابت عن أنس أن أم سليم  
تخذت في يوم حنين خنجرا  
فكان معها فسرأها أبو  
طلحة فقال يا رسول الله  
هذه أم سليم معها خنجر  
فقال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما هذا الخنجر  
قالت اتخذته ان دامني  
أحد من المشركين بقرت  
به بطنه فجعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يضعه  
قالت يا رسول الله أقتل  
من بعدنا من الطلقاء  
أنهزموا بك فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يا أم  
سليم ان الله قد كفى وأحسن  
وحدثني محمد بن حاتم ثنا  
بهر ثنا حماد بن سامة

(قوله فأخذهم سلما) (ع) ضبطناه بسكون اللام والصلح وهو في نسخة بنج اللام وهو الاظهر  
أى أسارى والسلم الأسير واستعياؤهم يدل على صحة رواية الفتح وانها أظهر (د) جزم الخطابي برواية  
الفتح قال والمراد الاستسلام والانتقياد ومنه قوله تعالى وألقوا اليكم السلم أى الانتقياد وقال ابن  
الأنثير وهو الأشبه بالقصة لانهم لم يؤخذوا صلحا وانما أخذوا قهرا وأسماوا أنفسهم \* قلت \* هذه  
الثمانون هم الذين تقدم حديثهم في صلح الحديبية

### ﴿ أحاديث غزو النساء مع الرجال ﴾

(قوله يوم حنين) (ع) كذا هو في أكثر النسخ بضم الحاء المهملة وبالنونين وفي بعضها يوم خيبر  
بالحاء المعجمة المفتوحة والصحيح الأول والخنجر هو بفتح الخاء السكونية وذكر فيها عياض في المشارق  
الفتح والكسر ورجح الفتح ولم يذكر الجوهرى فيها غير الكسر وهي سكنين كبيرة ذات حدين (ع)  
والبقرة الشق ومعنى أقتل من بعدنا من الطلقاء أقتل من سوانا والطلاق هم الذين أسماوا من أهل  
مكة يوم الفتح سمو بذلك لانه صلى الله عليه وسلم من عليهم وقال اذهبوا أنتم الطلقاء وانما قالت ذلك  
لانه كان في اسلامهم ضعف واعتقدت أنهم منافقون واستحقوا القتل لانهم زامهم عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (قوله يغزو بأم سليم ونسوة من الانصار معه اذا غزا فيسقين الماء ويداوين الجرحى)  
(ع) وفيه الخرج بالنساء الى الغزو والانتفاع بهن فيما ذكر وهذه المداواة لاز واجهن ومحاربهن  
وما كان منها في غيرهم فلا يكون فيه مس بشرة الا في موضع الحاجة (م) وكان أكثرهن متجالات

(قوله فأخذهم سلما) (ع) ضبطناه باسكان اللام والصلح وهو في نسخة بفتح اللام وهو الاظهر  
أى أسارى والسلم الأسير واستعياؤهم يدل على صحة رواية الفتح وانها أظهر (ح) جزم الخطابي برواية  
الفتح قال والمراد الاستسلام والانتقياد ومنه قوله تعالى وألقوا اليكم السلم أى الانتقياد قال ابن الأنثير  
وهو الأشبه بالقصة لانهم لم يؤخذوا صلحا وانما أخذوا قهرا وأسماوا أنفسهم

### ﴿ باب غزو النساء مع الرجال ﴾

(قوله اتخذت في يوم حنين خنجرا) وفي بعضها يوم خيبر بالخاء المعجمة المفتوحة (ح) والصحيح الاول  
والخنجر بفتح الخاء لسكنين \* وكى عياض في مشارق الفتح والكسر ورجح الفتح ولم يذكر  
الجوهرى فيها غير الكسر وهي سكنين كبيرة ذات حدين (قوله بقرت به بطنه) أى شقته (قوله أقتل  
من بعدنا من الطلقاء) بضم الطاء وفتح اللام وهم الذين أسماوا من أهل مكة يوم الفتح سمو بذلك  
لان النبي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم وقال لهم اذهبوا فأنتم الطلقاء وانما قالت ذلك لانه كان في  
اسلامهم ضعف اعتقدت بأنهم منافقون واستحقوا القتل لانهم زامهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(قوله أبو معمر المنقرى) هو بكسر الميم واسكان النون وفتح القاف منسوب الى منقر بن عبيد بن

(٢٠ - شرح الابي والسنوسى - خامس) أخبرنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك في قصة أم سليم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ثابت \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك  
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بأم سليم ونسوة من الانصار معه اذا غزا فيسقين الماء ويداوين الجرحى \* حدثنا  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا عبد الله بن عمرو وهو أبو معمر المنقرى ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز وهو ابن صهيب عن

أنس بن مالك قال لما كان يوم أحد انهمز ناس من الناس ( ١٥٤ ) عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي

صلى الله عليه وسلم مجوب عليه بحجفة قال وكان أبو طلحة رجلا راميا شديدا للنزع وكسيرا يومئذ فوسين أو ثلثا قال فكان الرجل يمر معه الجعبة من النبل فيقول انثرها لا يطلحة قال فيشرف نبي الله صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول أبو طلحة يا نبي الله بأني أنت وأمي لا تشرف لا يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك قال فلقه رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهما المشعرتان أرى خدما سوقهما تتقلان القرب على متونهما ثم تفرغانه في أفواههم ثم زحمان فتحملاهما ثم نجبيان تفرغانه في أفواه القوم ولقد وقع السيف من يدي أبي طلحة إما مرتين وإما ثلاثا من الناس \* حدثنا عبد الله بن مسامة ابن قعنب ثنا سليمان يعني ابن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمزان نجة كتب الى ابن عباس يسأله عن خمس خلل فقال ابن عباس لولا أن أكرم علما ما كتبت اليه كتب نجة أما بعد فاخبرني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو

(قوله مجوب) (م) معناه يترس والجوب الترس والحجفة الترس أيضا وفعل ذلك ليقه سلاح الكفار (قوله شديد النزع) أي شديد الرمي ولذلك انكسر برميته ما انكسر (قوله بأني أنت وأمي لا تشرف) (ع) فيه جواز التقية لانه صلى الله عليه وسلم سمعها من غير واحد ولم ينكرها وكرها بعضهم وقال لا يغدي بسلم وانما يغدي هؤلاء بما بهم لان آباءهم مشركون ورويت فيه آثار ولم تثبت وقد فدى أبو بكر بأبيه وأبوه مسلم وكذلك فدته عائشة في بعض روايات حديث أم زرع وقول السلف ذلك بعضهم لبعض غير منكر والمراد به التعظيم (قوله خدم سوقهما) (ع) الخدم الخلاخل واحدها خدمة وقيل هي سيور تشبه الحلقة تجعل في الرجل وقيل أريد بها مخرج الرجل من السر أو يلبس ومنه الحديث بادية خدامهن أي ظاهرة خلاخلهن ومنه فرس مخدما إذا كان أبيض الرسغين والسوق جمع ساق (م) وفي حديث سليمان انه رأى على حمار وخدمته نذبة بان أراد بخدمته ساقيه سميتا بذلك لانهما موضع الخلاخل (ع) وهذه الرواية للخدم كانت على غير قصد وللضرورة حينئذ للتشهير للاستسقاء وحله إذ يمكن ذلك مع ارحاء الذيل مع ما هم فيه من شغل بعضهم عن بعض وقد قال أبو عبد الله بن المرباط اذا دخل الحرج على النساء في ستر ما أمرن بستره من المعاصم والسوق والصدور رفع عنهن للضرورة وهذا الحديث يدل عليه أو يكون هذا قبل الامر بالحجاب والقضية كانت يوم أحد أول الاسلام قبل الامر بالحجاب والستر وقيل النبي عن ابداء الزينة الا لمن خصه الله في كتابه في سورة النور وانما نزل كثير منها بعد قصة الافك وفي غزوة المريسيع بعد هاتين في قول ابن اسحق أو سنة أربع في قول ابن عتبة أو في سنة خمس في قول الواقدي وفي حضور النساء معارك الحرب فارة غيرة الرجال وحجة الأتوف لصونهن عن النساء

### حديث سؤال نجة الحروري ابن عباس \*

(قوله لولا أن أكرم علما ما كتبت اليه) (د) كان ابن عباس يكرهه لبدعته وهي كونه من الخوارج الذين يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ولكنه لما سأله عن العلم لم يمكنه كتمه فاضطر الى جوابه (قوله كان يغزو بالنساء) وقد كان يغزوهم فيداوين الجرحى (ع) قيل في حاجة الجيوش الى مثل هذا من المداواة للجرحى وسقى الماء تكليف أرباب الصناعات المحتاج اليها في الغزو (قوله ويحذرن) أي مقاعس (قوله مجوب عليه بحجفة) أي يترس عليه ليقه سلاح الكفار والجوب الترس والحجفة الترس أيضا (قوله شديد النزع) أي شديد الرمي ولذلك انكسر برميته ما انكسر (قوله الجعبة) بفتح الجيم (قوله أرى خدم سوقهما) هو بفتح الحاء المعجمة والدال المهملة الواحدة خدمة وهي الخلاخل وأما السوق فجمع ساق وهذه الرواية كانت عن غير قصد وللضرورة وأقبل الامر بالحجاب (قوله لولا أن أكرم علما ما كتبت اليه) كان ابن عباس رضى الله عنه يكرهه لبدعته وهي كونه من الخوارج (قوله ويحذرن من الغنية) أي يعطون بضم الياء واسكان الحاء المهملة وفتح الدال المعجمة وتلك العطية تسمى الرضخ أيضا وذهب مالك وأبو حنيفة والشافعي والكافة الى انه لا يسهم لهم وقال الأوزاعي ان قاتان أو كن يداوين الجرحى أسهم لهم والافلا وقال بعض العلماء وابن حبيب انما ذلك لقلة اغنائهم في القتال فلوظهر من امرأة غناء لكان الاسهام لها صوابا وأما الارضاخ فقال مالك لا يرضخ لهم ولم يبلغني

بالنساء وهل كان يضرب لهم بسهم وهل كان يقتل الصبيان وحتى ينقضى يتم اليتيم وعن الحسن لمن هو فك كتب اليه ابن عباس كتبت تسألني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء وقد كان يغزوهم فيداوين الجرحى ويحذرن من

يعطون من الغنية قال ابن ولاد الحذيا والحذية والحدوة من الغنيمة أو من الجائزة ويسمى أيضا الرضخ  
 وذهب مالك وأبو حنيفة والشافعي والكافة إلى أنه لا يسهم لهم \* وقال الأوزاعي إن قاتلن أو كن  
 يداوين الجرحى أسهم لهم والأفلا \* وقال بعض العلماء وابن حبيب إنما ذلك لقلة غنائهم في القتال فلو  
 ظهر من أمر أمة غناء لكان الأسهم لها صوابا وأما الارضاخ فقال مالك لا يرخص لهم ولم يبلغني ذلك وقال  
 الباقر يرخص لهم (قوله لم يكن يقتل الصبيان) (ع) تقدم الكلام على ذلك (قوله متى  
 ينقضى يتم اليتيم) (ع) أي متى ينقضى حكم اليتيم فينقضى بالبلوغ وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يتم بعد البلوغ \* قلت \* تقدم الكلام على ذلك مستوفى وإن اليتيم في الآدمي من فقد أباه وإن  
 كان كبيرا وإنه لا حجة في قوله لا يتم بعد البلوغ لأنه تعلم شرعية لا تعلم لغية (قوله فإذا أخذ لنفسه من  
 صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه اليتيم) \* قلت \* الرشد الذي يذهب اليتيم هو أن يكون حافظا  
 للماله عارفا بوجوه أخذه واعطائه (ع) من ذهب مالك وأصحابه والشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد  
 ابن الحسن والكافة أن الصغير لا يخرج من ولاية أبيه بمجرد البلوغ حتى يؤنس منه الرشد وضبط  
 المال \* وقال أبو حنيفة إذا بلغ خمسًا وعشرين سنة دفع إليه ماله وإن كان غير ضابط له \* قلت \*  
 واحتج لذلك بقوله تعالى ولا تقر بؤامال اليتيم إلا بالتى هي أحسن حتى يبلغ أشده وفسر بلوغ الأشد  
 بالانتهاء إلى خمس وعشرين والحكم المعيارية يجب رفعه عند بلوغ تلك الغاية وهو استدلال ليس  
 بالقوى لأن تفسير بلوغ الأشد بالانتهاء إلى خمس وعشرين في غاية البعد

(فصل) \* قلت \* وأسباب الحجر الصبا والتبذير فحجر الصبي ينقطع في الذكركى الأب بالبلوغ وإيناس  
 الرشد هذا هو المشهور وما وقع في النكاح الأول من المدونة من قول ابن القاسم وإذا بلغ الغلام يذهب  
 حيث شاء وليس لآبيه منه الآن يخاف منه سفسهافيمعنه فسره ابن أبي زيد وقال يذهب بنفسه  
 لا بماله والقول المقابل للمشهور هو راية زياد عن مالك أنه ينقطع بالبلوغ فقط لكن قال الشيوخ  
 معناه فحين علم رشده ثم قسموا حال الصبي بعد البلوغ إلى معلوم الرشد ومعلوم السفه وحكم هذين واضح  
 والثالث أن بلغ وهو مجهول الحال فاختلف فيه والمشهور أنه محمول على السفه حتى يتبين الرشد وروى  
 زياد ما تقدم أنه محمول على الرشد حتى يتبين السفه وفي المدونة ما يؤخذ منه القولان واستحسن بعضهم  
 أن لا يخرج من ولاية أبيه حتى يمضي له بعد البلوغ عام قال غيره وللأب أن يجدد عليه الحجر بمرارة  
 البلوغ قبل أن يمضي له عامان وإن لم يمض لم سفسه والمشهور في زمن الاختبار أنه بعد البلوغ وقال  
 الأبهري قبله واحتج بقوله تعالى وابتلوا اليتامى الآية قال لأن الابتلاء وهو الاختبار معنيا بلوغ  
 النكاح والمغيا سابق على غايته وقال الآخرون فائدة الاختبار إنما هو ليظهر الرشد في دفع له المال  
 ودفع المال لا يكون قبل البلوغ جماعا فوجب حل الآية على ما قلناه

(فصل) \* (ع) والمشهور عندنا أنه ليس من شرط الرشد العدالة في الدين وشرطها الشافعي  
 \* قلت \* من شرط ذلك جعل الفسق مانعا من الرشد وموجبا للحجر والأول المشهور كما ذكر  
 قال في آخر المديان من أحرز ماله ونمائه وهو فاسق في حاله غير متلف ماله لم يحجر عليه وإن كان له مال  
 عندوصى قبضه

(فصل) \* وأما الأنثى ذات الأب فينقطع حجرها بأن تبلغ وتزوج ويبنى بها ويعرف رشدها  
 نص على ذلك في المدونة والموطأ والواضحة فهي على هذا ما لم تزوج ويبنى بها في ولاية أبيها مردودة

وقال الباجي يرخص لهم (قوله فإذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد ذهب عنه اليتيم) (ب) الرشد

الغنية وأما بسهم فلم يضرب  
 لهم وأن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لم يكن يقتل  
 الصبيان فلا تقتل الصبيان  
 وكتبت تسألني متى ينقضى  
 يتم اليتيم فاعمرى إن الرجل  
 اقتبعت لحيمته وأنه لضعيف  
 الأخذ لنفسه ضعيف  
 العطاء منها فإذا أخذ لنفسه  
 من صالح ما يأخذ الناس  
 فقد ذهب عنه اليتيم



أفعالها وان ظهر رشدها وان دخل بها فهي أيضا في ولاية أبيها فأفعالها مردودة ما لم يظهر رشدها فان علم رشدها خرجت من ولاية أبيها واجازت أفعالها وان كان ذلك بقرب البناء الا ان مالكا استحب في رواية مطرف أن تؤخر سنة من غير ايجاب وقيل انها كالدكر فتدخل فيها راية زيادتها بالسبوغ محمولة على الرشد حتى تبين السفه وقيل انها في ولاية أبيها حتى يمر عليها سبعة أعوام وعليه جرى العمل بقرطبة الى غير ذلك من الاقوال المذكورة فيها

﴿فصل ١٠﴾ (ع) والجمهور على انه يجب الحجر على الكبير اذا ثبت سفهه خلافا لابي حنيفة وحكي ابن القصار انها مسألة اجماع على خلاف من الخلفاء والصحابه والتابعين وهو قول أهل المدينة والشام وأئمة الفتوى وعلماء الامصار سواه ﴿قلت﴾ تقدم ان سبب الحجر الصبا والتبذير قال في آخر كتاب المديان وصفة من يحجر عليه أن يكون مبذرا لماله في الشراب والفسق وغير ذلك ويسقط فيه سقوط من لا بعد المال شيئا اهـ وفائدة الحجر رد التصرفات المالية كالبيع والشراء والاقرار بالدين واتلاف المال والتوكيل عليه الا الوصية اذا لم يخلط فيها فانها جائزة كوصية الصغير اذا عقل وجهه القرينة ورد التصرفات المالية المذكورة انما هو اذا رأى الولي ذلك لانها مردودة بالاطلاق وان لم يكن للسفيه ولي قدم له القاضى من ينظره ان غفل عنه حتى ملك امره كان مخيرا في رد ذلك واجازته وان رد الولي بيعة وابتاعه وكان قد أتلف الثمن أو السلعة التي ابتاع لم يتبع بشئ الا أن يكون أتلف الثمن فيما لا بد منه فانه اختلف هل يتبع بذلك على قولين

وكتبت تسألني عن الخمس لمن هو وانا كنا نقول هو لنا فأبى علينا قومنا ذلك

﴿فصل ١١﴾ وولى الصبي أبوه أو وصيه أو وصي وصيه فان لم يكن فالأولم يقدم من ينظر له ﴿واختلف في مقدم الماضي هل هو كالوصى أو كالوكيل للقاضى على قولين تنبئ عليه أحكام والمذهب انه لا ولاية للجد وهو كاجني وأبنتها غير واحد من العلماء قال ابن عبد السلام وهو الأقرب عندى لما جبل عليه الجد من الحنان والشفقة وان لم يبلغ في ذلك درجة الاب وقد أجاز الجمهور من أهل المذهب بيع الكفالة من الربع ما يبلغ عشرين دينارا انتهى وكون الاب وليا انما هو اذا كان رشيدا فان كان مولى عليه فاحتمل هل يكون الناظر على الاب ناظرا على ولده أو لا نظره عليه وانما ينظر له القاضى (قوله) وكتبت تسألني عن الخمس (د) معناه عن خمس الغنيمة الذي جعله الله لذى القربى ﴿واختلف فيه العلماء فقال الشافعي مثل قول ابن عباس وهو ان خمس الخمس من الغنيمة والفقير يكون لذى القربى وهم عند الشافعي والاكثر بنو هاشم وبنو المطلب ويعني بقومه الذين أبوا عليهم ولاية الامر من بنى أمية كما صرح به في أبي داود لان سؤال نجدة هذا كان في فتنة ابن الزبير وكانت سنة بضع وستين من الهجرة قال الشافعي ويجوز أن يعني بقومه من بعد الصحابة يزيد بن معاوية وأصحابه ومعنى أبي ذلك علينا قومنا أنهم رأوا أنه لا يتعين صرفه لينا بل يصرف في المصالح

الذي يذهب اليتم هو أن يكون حافظا لماله عارفا بوجوه أخذه واعطائه (قوله) وكتبت تسألني عن الخمس (ح) معناه عن خمس خمس الغنيمة الذي جعله الله سبحانه لذى القربى ﴿واختلف فيه العلماء فقال الشافعي مثل قول ابن عباس وهو ان خمس الخمس من الغنيمة والفقير يكون لذى القربى ويعني بقوله الذين أبوا عليهم ولاية الامر من بنى أمية كما صرح به في أبي داود لان سؤال نجدة هذا كان في فتنة ابن الزبير وكانت سنة بضع وستين من الهجرة قال الشافعي ويجوز أن يعني بقومه من بعد الصحابة يزيد بن معاوية وأصحابه ومعنى أبي ذلك علينا قومنا أنهم رأوا أنه لا يتعين صرفه لينا بل يصرف في

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كلاهما عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن يزيد بن هرمزان  
نجدة كتب إلى ابن عباس يسأله عن خلال بمن حدّث سليمان بن بلال غير أن في حديث حاتم وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان الآن تكون تعلم ما علم الحضرم من الصبي الذي قتل وزاد اسحق في حديثه عن حاتم ونميز  
المؤمن فقطل الكافر وتدع المؤمن \* وحدّثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية عن سعيد المقبري عن يزيد بن هرمز  
قال كتب نجدة بن عامر الحروري إلى ابن عباس يسأله عن العبد والمرأة يحضران المغنم هل يقسم لهما وعن قتل الولدان وعن  
اليتيم متى ينقطع عنه اليتيم وعن ذوى القربى من هم فقال ليزيد اكتب اليه فلولاً أن يقع في أحقوة ما كتبت اليه اكتب اليه انك  
كتبت تسألني عن المرأة والعبد يحضران المغنم هل يقسم لهما شيء وأنه ليس لهما شيء إلا أن يحذيا وكتبت تسألني عن قتل الولدان  
وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلهم وأنت فلا تقتلهم إلا أن تعلم منهم ما علم صاحب موسى من الغلام الذي قتله وكتبت تسألني  
عن اليتيم متى ينقطع عنه اسم السم وأنه لا ينقطع عنه اسم اليتيم حتى يبلغ ويؤنس منه رشد وكتبت تسألني عن ذوى القربى من هم  
وأنا زعمنا أنهم فأي ذلك علينا قومنا \* وحدّثناه عبد (١٥٧) الرحمن بن بشر العبدى ثنا سفيان ثنا اسمعيل

ابن أمية عن سعيد بن أبي  
سعيد عن يزيد بن هرمز  
قال كتب نجدة إلى ابن  
عباس وساق الحديث بمنزله  
قال أبو اسحق ثنى عبد  
الرحمن بن بشر ثنا سفيان  
بهذا الحديث بطوله  
\* وحدّثنا اسحق بن إبراهيم  
أحبرنا وهب بن جرير بن  
حازم ثنى أب قال سمعت  
قيسا يحدث عن يزيد بن  
هرمز ح وثنى محمد بن  
حاتم واللفظه ثنا بهز ثنا  
جرير بن حازم ثنى قيس  
ابن سعد عن يزيد  
ابن هرمز قال كتب نجدة

(قوله الآن تكون تعلم ما علم الحضرم من الصبي الذي قتل) (ع) يريد أنه علم أن الصبي كافر وقتله  
أنما كان باذن فيه فلا يقاس عليه كما قال تعالى وما فعلته عن أمري (قوله فلولاً أن يقع في أحقوة)  
(ع) أي في فعل من أفعال الحق ورأى من رأيهم (قوله عن نثن) أي فعل قبيح وبهر عن كل فعل  
مستقبح بالحب والنن (قوله ولا نعمة عين) (ع) أي لم أجابه اكراماله وادخالا للسيرة عليه  
يقال أكرم الله بك عينا ونعم بك عينا بفتح العين وكسر هاء ثلاث لغات أي أقر الله عينك بما يسرك يقال  
نعمة عين بضم النون وكسر ها ونعم عين ونعماء عين ونعماء عين ونعماء عين ومعنى ادا  
حضر والبأس أي الحرب وأصل البأس الشدة

\* حديث عدد غزواته صلى الله عليه وسلم \*

المصالح (قوله فلولاً أن يقع في أحقوة) هو بضم الميم يعني فعلا من أفعال الحقاء (قوله لولاً أن  
أرده عن نثن) يعني بالنن لفعل القبيح وكل مستقبح يقال له الدين والحيث (قوله ولا نعمة عين) هو  
بضم الون وفتحها أي مسرة عين أي لم أجابه اكراماله وادخالا للسيرة عليه ومعنى اذا حضر وا  
البأس أي الحرب وأصل البأس الشدة

\* باب عدد غزوات النبي صلى الله عليه وسلم \*

ابن عامر إلى ابن عباس قال فشهدت ابن عباس حين قرأ كتابه وحين كتب جوابه وقال ابن عباس والله لولاً أن أردّه عن نثن  
يقع فيه ما كتبت اليه ولا نعمة عين قال فكتب اليه انك سألت عن سهم ذى القربى الذين ذكر الله من هم وأنا كنا نرى ان قرابة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن فأي ذلك علينا قومنا وسألت عن اليتيم متى ينقض يقه وأنه اذا بلغ الكاح وأونس منه رشد  
ودفع اليه ماله فقد انقضى يقه وسألت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل من صبيان المشركين أحد اذ كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكن يقتل منهم أحد وأنت فلا تقتل منهم أحد الآن تكون تعلم ما علم الحضرم من الغلام حين قتله وسألت عن  
المرأة والعبد هل كان لهما سهم معلوم اذا حضر والبأس وانهم لم يكن لهم سهم معلوم إلا أن يحذيا من غنائم القوم \* وحدّثني أبو كريب  
ثنا أبو أسامة تنازائدة ثنا سليمان الأعشى عن المختار بن صيفي عن يزيد بن هرمز قال كتب نجدة إلى ابن عباس فذكر بعض الحديث  
ولم يسم القصة كما تمام من ذكرنا حديثهم \* وحدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن هشام عن حفصة بنت سيرين عن  
أم عطية الانصارية قالت غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات أخلفهم في رحالهم فاصنع لهم الطعام وأداوى الجرحى  
وأقوم على المرضى \* وحدّثنا عمرو والنائد ثنا يزيد بن هرون ثنا هشام بن حسان بهذا الاسناد نحوه \* وحدّثنا محمد بن مني وابن بشار  
والغضن لابن مني قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق ان عبد الله بن يزيد خرج يستسقي بالناس ففلى ركعتين ثم استسقى

قال فلقيت يومئذ زيد بن أرقم وقال ليس بيني وبينه غير رجل أو بيني وبينه رجل قال فقلت له كم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة فقلت كم غزوت أنت معه قال سبع عشرة غزوة قال فقلت فأول غزوة غزاها قال ذات العسير أو العسيرة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن آدم ثنا زهير بن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم سمع منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وحج بعد ما هاجر حجة لم يحج غيرها حجة الوداع \* حدثنا زهير بن حرب ثنا روح بن عبادة ثنا زكريا أخبرنا أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قال جابر لم أشهد بدر أو لأحد من بني أبي فلان قتل عبد الله يوم أحد لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة قط \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا زيد بن الحباب ح وثنا سعيد بن محمد الجرجي (١٥٨) ثنا أبو تيملة قال جميعا ثنا حسين بن واقد عن عبد الله

ابن بريدة عن أبيه قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قاتل في ثمان منهن ولم يقل أبو بكر منهن وقال في حديثه حدثني عبد الله بن بريدة \* وحدثننا أحمد بن حنبل ثنا معمر بن سليمان عن كهمس عن ابن بريدة عن أبيه أنه قال غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة \* حدثنا محمد بن عباد ثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن زيد وهو ابن أبي عبيد قال سمعت سلمة يقول غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخربت فسيما بيعت من البعوث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة

(قوله تسع عشرة غزوة) (د) اختلف في عددها وعدد سراياه صلى الله عليه وسلم \* وذكر ابن سعد وغيره عددها مفصلا على الترتيب في الواقع فبلغت تسعا وعشرين غزاة وستا وخمسين سرية قالوا قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تسع منها في بدر وأحد والمريسيع والخندق وقرينة وخيبر والفج وخنين والطائف وهكذا عدوا الفتح فيها وهو بناء على أنها فحمت عنوة (قوله ذات العسيرة أو العسيرة) (ع) هو في جميع النسخ بضم العين وفتح السين المهملة وبالشين المعجمة وفي بعض روايات البخاري العسيرة بفتح العين وكسر السين المهملة دون هاء والمعروف ضم العين وبالشين المهملة والهاء مصغرا (قوله في السند الآخر عن زهير عن أبي إسحاق) (ع) قال بعضهم هذا الصواب وفي نسخة الرازي عن وهيب عن أبي إسحاق (قوله وقال جابر لم أشهد بدر ولا أحدا) (ع) ذكر أبو عبيد الله شهيد بدر وقال أبو عمر الصحيح أنه لم يشهدا وذكر ابن الكلبي أنه شهد أحدا (قوله قاتل في ثمان منهن) (د) تقدم أنه صلى الله عليه وسلم قاتل في تسع ولعل يزيد أسقط الفتح لاعتقاده أنها فحمت صلحا وتقدم ما في ذلك من الخلاف (قوله في الآخر فنقبت أقدامنا) (ع) أي قرحت من الحفا (قوله فسميت غزوة ذات الرقاع) (ع) وقيل سميت باسم جبل هنالك فيه بياض وسواد وجرة وقيل باسم شجرة هناك وقيل بل لأنه كان في أوليهم رقاع (قوله كانه كره ذلك) (ع) كرهه لما فيه من افشاء عمل البراذ الأولى كنتم ما أصيب به الإنسان في ذات الله لما عسى أن يلحقه من التشكي أو العجب \* (ش) (قوله ذات العسيرة أو العسيرة) (ح) هو في جميع النسخ بضم العين وفتح السين المهملة والشين المعجمة وفي بعض روايات البخاري العسيرة بفتح العين وكسر السين المهملة دون هاء والمعروف ضم العين وبالشين المهملة والهاء مصغرا (قوله يبيننا بعير نعتقه) أي بركه كل واحد منا نوبه (قوله فنقبت أقدامنا) هو بفتح النون وكسر القاف قرحت من الحفا (قوله كانه كره ذلك) كرهه لما فيه من افشاء عمل البراذ الأولى كنتم ما أصيب به الإنسان في ذات الله تعالى لما عسى أن يلحقه من

علينا أسامة بن زيد \* وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم هذا الاسناد غير أنه قال في كتابهم ما سبع غزوات \* حدثنا أبو عامر عبد الله ابن براد الأشعري ومحمد بن العلاء الهمداني واللفظ لابي عامر قالنا ثنا أبو أسامة عن زيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا بعير نعتقه قال فنقبت أقدامنا فنقبت قدمي وسقطت أطماري فكنا نل على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نصب على أرجلنا من الخرق قال أبو بردة فحدث أبو موسى بهذا الحديث ثم كره ذلك قال كانه كرهه أن يكون شيئا من عمله أفشاء قال أبو أسامة وزادني غير زيد والله يجزي به \* حدثني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك ح وحدثني أبو الطاهر واللفظ لثني عبد الله بن وهب عن مالك بن أنس عن الفضيل بن أبي عبد الله عن عبد الله بن نيار الأسامي عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما كان

فلما أدركه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جئت لاتبئك وأصيب معك قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستعين بمشرك قالت ثم مضى حتى إذا كنا بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كما قال أول مرة قال فارجع فلن أستعين بمشرك قال ثم رجع فأدركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة تؤمن بالله ورسوله قال نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق **عن** حد ثنا عبد الله بن مسامة ابن قعنب وقتيبة بن سعيد قال ثنا المغيرة يعنيان الخزامي ح وثنا زهير بن حرب وعمر والناذق قال ثنا سفیان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث زهير يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وقال عمر ورواية الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم لكافرهم وكافرهم لكافرهم \* وحدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا

فيخاف حبط الأجر لذلك **(قوله بحرة الوبرة)** (ع) ضبطناه عن شيوخنا بفتح الباء وضبطه بعضهم بسكونها وهو موضع على أربعة أميال من المدينة **(قوله فلن أستعين بمشرك)** (ع) أخذنا مالك والشافعية بهذا الحديث وأجاز مالك وأصحابه أن يكونوا نواتية وخداما ابن حبيب وليستعملون في رمي المجانيق وكرهه غيره من أصحابنا وأجاز ابن حبيب أن يستعمل من سألهم منهم في قتال من حاربهم ويكونون في طرف العسكر لافي داخله وقال بعضهم إنما قال ذلك في وقت مخصوص لا على العموم \* واختلف إذا استعين بهم فقال مالك والشافعية لا يسهم لهم وقال الأوزاعي والزهرى يسهم لهم كالمسلمين وقال سحنون إذا كان جيش المسلمين إنما قوى بهم يسهم والشافعية لا يسهم مرة لا يعطون من الفئ شيء ويعطون من سهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال قتادة لهم ما صولحوا عليه في ذلك

### كتاب الامامة

**قلت** الامامة ولاية عامة في الدين والدنيا توجب طاعة موصوفها في غير منهي لا بمعجزة **فبعامة** يخرج القضاء ونحوه **ولا بمعجزة** يخرج النبوة **واختلف** في حكمها وفيه ما يأتي بعد **(قوله الناس تبع لقريش)** **قلت** قال الآمدى شروط الامام المتفق عليها ثمانية \* الاول أن يكون مجتهدا في الأحكام الشرعية ليستقل بالفتوى وثابت الأحكام نضوا واستنباطا \* الثاني أن يكون بصيرا بأمر الحرب وتديرا للجوش وسدا للثغور اذ بذلك يتم حفظه ببيعة الاسلام ولهذا لما انهزم المسلمون كلهم ثبت صلى الله عليه وسلم وقال مرتجزا أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب \* الثالث أن يكون له من قوة النفس مالاته وله إقامة الحدود وضرب الرقاب وانصاف المظلوم من الظالم \* الرابع أن يكون عدلا ثقة ورعا حتى يوثق بما يصد عنه ولأنه أحفظ لبيت المال وصرفه في مصارفه \* الخامس أن يكون بالغيا \* السادس أن يكون ذكرا \* السابع أن يكون حرا لشغل العبد بمقوق سيده ولا حتمار الناس له والافقة من الدخول تحت حكمه \* الثامن أن يكون نافذا للحكم مطاعا قادرا على من خرج عن طاعته \* فان قيل يلزم أن يكون عثمان رضي الله عنه قد خرج عن الامامة حين حصر في داره لانه لم يكن حينئذ قادرا على الزجر \* أجيب بانه كان نافذا للحكم شرقا وغربا قادرا على الزجر ولكنه هاش عليه أو باش من الناس وقصد تسكين الفتنة وأخذ الأمر باللين ولم يعلم ما يؤول الأمر اليه اه ما ذكره الآمدى **قلت** وحديث اذ ابو يع خليفتين فاقبلوا الآخر منهما يدل أن شرطها أيضا الوحدة وعدم التعدد وكان الشيخ يقول ان هذا الشرط انما هو بحسب الامكان فلو

التكبر والعجب فيخاف حبط الاجر **(قوله بحرة الوبرة)** (ع) ضبطناه عن شيوخنا بفتح الباء وضبطه بعضهم بسكونها وهو موضع على أربعة أميال من المدينة

### كتاب الامامة

(ب) الامامة ولاية عامة في الدين والدنيا توجب طاعة موصوفها في غير منهي لا بمعجزة **فبعامة** يخرج القضاء ونحوه **ولا بمعجزة** يخرج النبوة **(قوله الناس تبع لقريش)** مسلمهم لكافرهم وكافرهم لكافرهم (ع) هو إشارة لقوله في الآخر في الخير والشر لا أنهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب

ما حدنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لكافرهم وكافرهم تبع لكافرهم

بعدموضع امام حتى لا ينفذ حكمه في بعض الأقطار البعيدة جاز نصب غيره بذلك القطر قال الآمدى  
 أما الشروط المختلف فيها فهي ستة \* الأولى القرشية وفيها ما تقدم قال الآمدى ونحوه للإمام لولا  
 الاجماع لكان هذا الشرط محال للظن وللاجتهاد لان الأحاديث أخبار آحاد لا تفيد اليقين مع  
 قبولها لتأويل فحديث الناس تبع لعريش يحقل أن ير يدتبع لهم في الدين والعلم لان ذلك من  
 قرش نشأ وحديث الأئمة من قرش يحقل أن ير بدلائل الأئمة العلماء وحديث قدموا قرشا ولا تقدموها  
 يحقل أن ير بدقدموها في الفضيلة والشرف بسبب النسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الآمدى وأخرج المصنوع بالاجماع وبالسنة وبالمعقول فالاجماع هو أنه لما قال عمر لو كان سالم مولى أبي  
 حذيفة حيالما يخالفني فيه شك لم ينكر ذلك عليه أحد فكان اجماعا وأما السنة فحديث أطعمه أي الأمير  
 ولو كان عبدا حبشيا وأما المعقول فان الغرض من الامامة السياسة وحماية حوزة الاسلام والقيام  
 بقوانين الشرع وذلك يحصل بما سبق من الشروط فلا حاجة الى النسب \* وأجيب بمنع الاجماع  
 فان الرواية عن عمر في ذلك اختلفت فقد روي أنه قال لو كان حيالما أشك في أي أشاوريه وبتقدير  
 صحة تلك الرواية فقد قيل أنه كان قرشيا وابن حديث لو كان عبدا حبشيا خبر آحاد فلا يعارض  
 الاجماع وبتقدير تواتره فليس فيه ما يدل أنه أراد الامام فاعلم أنه أراد السلطان وليس كل سلطان اماما  
 ويجب الحمل على ذلك دفعا لتعارض الاجماعين وأما المعقول فلا يقع في معارضة الاجماع مع احتمال  
 أن تكون القرشية زيادة في تأثير حصول مقاصد الامامة بسبب غلبة انقياد الناس الى العظماء \* الثاني  
 أن يكون هائما وليس بشرط خلافا لطوائف الشيعة وقولهم باطل للاجماع على صحة امامة أبي بكر  
 وعمر رضي الله عنهما وليس باهائمين \* الثالث أن يكون عالما بجميع مسائل الدين وليس ذلك  
 بشرط عند الاكثر واشترطه الامامية \* الآمدى فان أرادوا بذلك متباها وقابلا للعلم بها عند  
 وقوعها ومعرفة ما من الصواب والاستنباط فهذا مما لا خلاف فيه لما تقدم من أن شرطه أن يكون مجتهدا  
 وإن أرادوا أن يكون حافظا لما هو باطل للاجماع على صحة امامة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم  
 لم يكونوا كذلك فقد كان لواحد منهم يسأل عن النصوص الواردة في النزلة وأبضا واشترط  
 ذلك في الامام لا بشرط في نائبه من قاض وغيره \* الرابع أن يكون أفضل ولم يشترط ذلك الاكثر  
 فاجاز والامامة المفضول مع وجود الأفضل ومنعت ذلك الامامية وفصل القاضي أبو بكر الباقلاني فقال  
 ان لم يؤد العقد الى هرج وفساد جاز والالم يجوز \* الخامس اشترط غلاة الشيعة أن يكون الامام  
 صاحب معجزات وعالم بالغيب وبجميع اللغات والحرف والصناعات وطبائع الاشياء وعجائب  
 الأرض والسموات وهو كمال باطل للاجماع على صحة عقدها لمن عرى من ذلك \* السادس العصمة  
 ولم يشترطها الاشعرية والمعتزلة والخوارج واشترطها الامامية وأكثروا طوائف الشيعة \* وأجيب أهل  
 وأصحاب حرم الله سبحانه وكانت الجاهلية تنتظر اسلامهم فلما أسلموا وفعت مكة اتبعهم الناس \* وجاء  
 وفد العرب من كل جهة وكذا حكمهم في الاسلام في تقديمهم للخلافة فنبه صلى الله عليه وسلم أنه كما  
 كان كهار الناس تبعوا لكافرهم فكذلك يكون مساموهم تبعوا لمسامهم فيكون المقدم عليهم وأشعر  
 أن هذا هو الحكم ما بقيت الدنيا بقي من الناس ومن قرش اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه  
 وسلم وقيل لعل هذا في أمراء الجور والأئمة المضلين \* واحتجت الشافعية بهذا الحديث وحديث  
 الأئمة من قرش وحديث قدموا قرشا ولا تقدموها ولا تأملوها على امامة الشاهي  
 وتقدمه على غيره ولا حجة في شيء من ذلك اذ المراد بالأئمة الخلفاء ولتقديم سالم مولى أبي حذيفة يوم

الحق بالاجماع على صحة امامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم مع الاجماع على انهم لم تسكن واجبة لهم ويلزم على مذهبهم أن لا يكون على رضى الله عنه اماما لانه وجد منه ما يدل على عدم عصمته وبيان ذلك في محله من كتب الكلام انتهى ما ذكره الآدمي من الشرط (قوله هذا) اشارة لقوله في الآخر في الخير والشر لانهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله سبحانه وكانت الجاهلية تنتظر اسلامهم فلما أسلموا وقعت مكة تبعة لهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة وكذلك حكمهم في الاسلام في تقديمهم للخلافة فنبه صلى الله عليه وسلم انه كما كان كفارا للناس تبعه القريش في الجاهلية في الخير والشر كذلك يجب أن يتبع مسلمهم لمسلمهم فيكون المقدم عليهم وأشعر أن هذا هو الحكم ما بقيت الدنيا وبقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه وسلم وقيل هذا مثل قول العرب دعوه وقومه فان قتلوه كفتيته وهوان ظهر عليهم كنتم وأبكم وقيل لعل هذا في أمراء الجور والأئمة المضلين \* واحتجبت الشافعية بهذا الحديث وحديث الأئمة من قريش وحديث قدموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا منها ولا تعلموها على امامة الشافعي وتقدمه على غيره ولا حجة في شيء من ذلك إذا المراد بالأئمة الخلفاء وبتقديم سالم مولى أبي حذيفة يوم بمسجد قباء وفيهم أبو بكر وعمر وتقدمه صلى الله عليه وسلم زيدا واسامة ابنيه ومعاذ بن جبل وغير واحد وقريش موجودون وأما حديث التعليم فليس بصحيح للاجماع على التعليم من غير قريش وتعلم قريش من غيرهم كعلم الشافعي عن مالك وابن عيينة وغيرهم ممن ليس بقريشي

❦ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر لا ينقض

حتى يمضي اثنا عشر خليفة وفي الآخر ان هذا الدين

لا يزال عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة ❦

❦ قلت ❦ فاسم الاشارة في الاول يرجع الى ما في الثاني من ذكر عزة الدين أى ان عزة الدين

بمسجد قباء وفيهم أبو بكر وعمر وتقدمه صلى الله عليه وسلم زيدا واسامة ابنيه ومعاذ بن جبل وغير واحد وقريش موجودون وأما حديث التعلم فليس بصحيح للاجماع على التعليم من غير قريش وتعلم قريش من غيرهم كعلم الشافعي عن مالك وابن عيينة وغيرهم ممن ليس بقريشي (قوله ان هذا الامر لا ينقض حتى يمضي فاسم اثنا عشر خليفة وفي الآخر ان هذا الدين لا يزال عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة) (ب) فاسم الاشارة في الأول يرجع الى ما في الثاني من ذكر عزة الدين أى ان عزة هذا الدين لا تنقض (ع) ويرد أن يقال انه معارض لحديث الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا لثلاثين سنة لم يعض فيها الا الأربعة الخلفاء والأشهر التي يودع فيها الحسن \* ويرد أيضا أن يقال قدولى من قريش أكثر من الاثني عشر والجواب عن الأول ان المراد بالخلافة المحدودة بالثلاثين خلافة لنبوة كما جاء مصرحاً في بعض الروايات خلافة النبوة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ولم يشترط في الاثني عشر أن يكون جميعهم على طريقة خلافة النبوة \* والجواب عن الثاني أنه لم يقل لا يلى من قريش الا اثنا عشر وإنما قال يلى اثنا عشر وقدولى هذا العدد وكان ما علم به النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدولى غيرهم وهذا ان جعل الاسم واقعا على كل وال وقد يحتمل أن يريد بالاثني عشر خليفة مستحقو الخلافة من أئمة العدل وقدمى منهم من علم نعم لا بد من تمام هذا العدد قبل قيام الساعة وقيل المراد أن يكون الاثنا عشر في زمن واحد يفترق الناس على كل واحد منهم ولا يبعد أن يكون

\* وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثمار روح ثمانين جريح ثنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس تبع لقريش في الخير والشر \* وحدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا عاصم بن محمد بن يزيد عن أبيه قال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي من الناس اثنان \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ح وثنا رفاعة ابن الهيثم الواسطي واللفظ له ثنا خالد يعني ابن عبد الله الطحان عن حصين عن جابر بن سمرة قال دخلت مع أبي على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعتة يقول ان هذا الامر لا ينقض حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام خفي على قال فقلت لا بي ما قال قال كلهم من قريش \* حدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر ابن سمرة قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال أمر الناس ما ضيا ما أولهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت على فسألت أبي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قریش \* وحدنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن سالم عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ولم يذكر (١٦٢) لا يزال أمر الناس ما ضيا \* حدثنا هدا بن خالد

الازدي ثنا جاد بن سامة عن سالم بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال الاسلام عز يز الى اثني عشر خليفة ثم قال كلمة لم أفهمها فقلت لأبي ما قال فقال كلهم من قریش \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية عن داود عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر عز يز الى اثني عشر خليفة قال ثم تكلم بشئ لم أفهمه فقلت لأبي ما قال فقال كلهم من قریش \* حدثنا نصر ابن علي الجهضمي ثنا يزيد بن زريع ثنا ابن عون ح وثنا أحمد بن عثمان التوفلي واللعظ له ثنا أزهر ثنا ابن عون عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال انطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبي أبي فسمعت يقول لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة فقال كلمة صحتها الناس

لا تنفضي (ع) ويرد أن يقال انه معارض لحديث الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا لان الثلاثين سنة لم تمض فيه الا الاربعة الخلفاء والاشهر التي يوبع فيها الحسن \* ويرد أيضا أن يقال قد ولي من قریش أكثر من اثني عشر والجواب عن الاول أن المراد بالخلافة المحدودة بالثلاثين خلافة النبوة كما جاء مفسرا في بعض الروايات خلافة النبوة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ولم يشترط في الاثني عشر أن يكون جميعهم على طريقة خلافة النبوة \* والجواب عن الثاني انه لم يقل لا يلي من قریش الا الاثنا عشر وانما قال يلي اثنا عشر وقد ولي هذا العدد وكان ما أعلم به صلى الله عليه وسلم ثم ولي غيرهم وهذا ان جعل الاسم واقعا على كل وال وقد يحتل أن يريد بالاثني عشر خليفة مستحقوا الخلافة من أئمة العدل وقدم فيهم من علم نعم لا بد من تمام هذا العدد كما أعلم به النبي صلى الله عليه وسلم قبل قيام الساعة وقبل المراد أن يكون الاثنا عشر في زمن واحد يفتقر الناس على كل واحد منهم ولا بعد أن يكون هذا وقع اذا تتبع التواريخ فقد كان بالاندلس وحدها بعد أربع مائة وثلاثين سنة ثلاثة في عصر واحد كلهم يدعيها ويلقب بها \* وكان في ذلك الزمان صاحب مصر وخليفة الجماعة العباسي ببغداد الى من كان يدعي ذلك بأقطار الأرض من بلاد البربر وخراسان من العلوية والخوارج وغيرهم ويضد هذا التأويل حديث مسلم الآتي بعد ستكون خلفاء فتكثر قالوا فأتا أمرنا قال تبايعوا الاول فالاول وقد يحتل أن يكون المراد بالاثني عشر الذي يكون معها اعزاز الخلافة وسياسة أمور الاسلام واجتماع الناس كلهم على كل واحد منهم كما جاء في أبي داود كلهم يجتمع عليه الامة وهذا العدد قد وجد في صدر الاسلام الى أن اضطرب أمر بني أمية وخرج عليهم بنو العباس فاستأصوا أمرهم وقد يحتل وجوها آخر والله سبحانه أعلم بما رآه صلى الله عليه وسلم (قوله صحتها الناس) (ع) كذا الكافة شيوخنا ولبعضهم أصحها أي لم أسمعه من لفظهم وقيل الوجه أصحها أي مالرواية الأولى فمعناها سكنوني عن السؤال عنها والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب والصواب الوجه الأول وهو أشبه بسياق الحديث (قوله في الآخر فكتب الى) \* قلت \* كتب هذه المذكورات يحتل هذا وقع اذا تتبع التواريخ فقد كان بالاندلس وحدها بعد أربع مائة وثلاثين سنة ثلاثة في عصر واحد كلهم يدعيها ويلقب بها \* وكان في ذلك الزمان صاحب مصر وخليفة الجماعة العباسي ببغداد الى من كان يدعي ذلك بأقطار الأرض من بلاد البربر وخراسان من العلوية والخوارج وغيرهم ويضد هذا التأويل حديث مسلم الآتي بعد ستكون خلفاء فتكثر قالوا فأتا أمرنا قال تبايعوا الاول فالاول وقد يحتل أن يكون المراد بالاثني عشر الذي يكون معها اعزاز الخلافة وسياسة امارة الاسلام واجتماع الناس كلهم على كل واحد منهم كما جاء في أبي داود كلهم يجتمع عليه الامة وهذا العدد قد وجد في صدر الاسلام الى أن اضطرب أمر بني أمية وخرج عليهم بنو العباس فاستأصوا أمرهم وقد يحتل وجوها آخر والله أعلم بما رآه صلى الله عليه وسلم (قوله صحتها الناس) هو بفتح

فقلت لأبي ما قال قال كلهم من قریش \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قالانا ثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن المهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال كتبت الى جابر بن سمرة مع غلامي نافع أن أخبرني بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب الى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة عشية رجم الاسمي يقول لا يزال الدين قائما حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قریش وسمعت يقول



لأنها التي حضرته ويحتمل أنها التي دل الحال على الحاجة إليها (قوله عصية) (د) هو تصغير عصبة والعصبة الجماعة وقد فُتحت في زمن عمر فهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم لظاهرة (قوله) فليبدأ بنفسه وأهل بيته (ع) هو مثل قوله في الآخر ابدأ بنفسك ثم عن تعول وكقوله ثم أدناك أدناك وكقوله إذا أحب الله عبدا أحب أن يرى آثار نعمته على عبده (قوله أنا الفرط) (ط) أي السابق لكم إليه والمنتظر لسقياكم منه والفرط السابق إلى الماء ليهيئ ما يحتاجون إليه ويقال أيضا الفارط وأصله من السبق والفرط بالسكون السبق والتقدم (قوله أرسل إلى ابن مسعدة العدوي) كذا في الأصل وليس بعدوي وإنما هو عامري ثم سوائى فلم له صحف العامري بالعدوي لأن سواؤه من بني عامر بن صعصعة وهو زهير بن الحلف خاله سعد بن أبي وقاص أمه خالدة بنت أبي وقاص واسمه جابر

### ✽ كتاب الاستخلاف ✽

(قوله حضرت أبي حين أصيب) ✽ قلت ✽ قال ابن المسيب لما صدر عمر رضي الله عنه عن منى أناخ بالابطح وألقى عليه رداءه ثم استلقى ورفع يديه ثم قال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فافضني إليك غير مضيع ولا مفرط فأنسلخ ذوا الحجة حتى قتل وكان عمر رضي الله عنه رأى أن ديكانقرة نقرتين فقال يسوق الله إلى الشهادة ويقتلني رجل أعجمي فقتله فيروز ويكنى بأبي أولوة غلام المغيرة بن شعبة وكان عمر رضي الله عنه لا بدع أحد من الأهل إلا يدخل المدينة فكتب إليه المغيرة وهو على الكوفة أن عندى غلاما نجارا ناعشا خذا من الأهل إلا يدخل المدينة فيه منافع لأهل المدينة فإن رايت أن تأذن في بهي ففعلت فأذن له وكان المغيرة وظف عليه مائة درهم وقيل مائة وعشرين في الشهر فلبث ماشاء الله ثم أتى عمر يشكوه فقل الخراج فقال له عمر ماذا تحسن من الأعمال فذكر له فقال ما خراجك بكثير في جنب ما تحسن من الأعمال فأنصرف العبد ساخطا ثم مر بعمر يوما آخر وهو قاعد فقال له عمر ألم أحدث أنك قلت لو شئت أن أعمل رضى تطعن بالريح ففعلت فالتفت العبد إلى عمر ساخطا وقال لأصنعن لك رضى يتعدت بها في المشرق والمغرب فلما ولى العبد قال عمر للرهط الذين معه توعدنى العبد ثم اشقل العبد على خنجر ذي رأسين نصابه في وسطه وكن في زاوية من زوايا المسجد حتى خرج عمر رضي الله عنه يوقظ الناس لصلاة الفجر وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك فلما دنا عمر رضي الله عنه وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات أحدها تحت سرنه وهي التي قتله وطعن أيضا ثلاثة عشر رجلا من أهل المسجد فأت منهم سبعة وبقى ستة فاقبل رجل من بني نعيم يقال له حطان بن مالك فأتى عليه كساء ثم احتضنه فلما رأى العبد أنه مأخوذ فخر نفسه بخنجره فأت فاحذ عمر بيد عبد الرحمن بن عوف فقدمه للصلاة فعلى بهم الفجر وقرأ بأقصر سورتين بالهجر وأنا أعطيتك الكوثر وحمل عمر إلى بيته وأول من دخل عليه ابن عباس فقال انظر من قتلني فخرج ثم جاء فقال غلام المغيرة فقال الصانع قال نعم قال قاتله الله لقد أمرت به معروفا وأحمد الله الذي لم يجعل مني على يد مسلم قال الواقدي وأثبت ما قيل في سنيه أنه توفي وهو ابن ستين سنة وقيل ابن ثلاث

الصاد وتشد يد الميم المفتوحة أي أصموني عنها فلم أسمعها الكثرة كلامهم ولغتهم وروى صحتها أي الناس أسكتوني عن السؤال عنها (قوله عصية) تصغير عصبة وهي الجماعة وقد فُتحت في زمن عمر رضي الله عنه فهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم لظاهرة (قوله أنا الفرط) بفتح الراء أي السابق لكم إليه والمهيئ لسقياكم منه والفرط السابق إلى الماء ليهيئ ما يحتاجون إليه ويقال أيضا الفارط

عصية من المسلمين  
يفتحون البيت الأبيض  
بيت كسرى أو آل  
كسرى وسعته يقولان  
بين يدي الساعة كذا بين  
فاحذروهم وسعته  
يقول إذا أعطى الله أحدكم  
خيرا فليبدأ بنفسه وأهل  
بيته وسعته يقول  
أنا الفرط على الحوض  
✽ حدثنا محمد بن رافع  
ثنا ابن أبي فديك  
ابن مسبار عن عامر بن  
سعد أنه أرسل إلى ابن مسعدة  
العدوي حدثنا ما سمعت  
من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول فذكر نحو  
حديث حاتم ✽ حدثنا أبو  
كريب محمد بن العلاء ثنا  
أبو أسامة عن هشام بن  
عروة عن أبيه عن ابن  
عمر قال حضرت أبي حين  
أصيب

وستين وقيل ابن خمس وستين (قوله فأنشوا عليه وقالوا جزاك الله خيرا) ﴿قلت﴾ الثناء في الحضرة انما يمنع في حق من لا يؤمن عليه وأما في مثل عمر ولا سيما في مشاركة الموت فلا (قوله راغب وراهب) (ع) أي الناس صنفان صنف راغب أي راج فباعده الله سبحانه من رغب في الأمر اذا طلبه ورغب عنه اذا كرهه وصنف راهب أي خائف عذابه وقيل هو راج الى الاستخلاف والمعنى الناس صنفان صنف راغب في الخلافة فلا أحب تقديمه لرغبته وصنف كاره لذلك يخشى عجزه وقيل المعنى صنف راغب في حسن رأي وتقديمي وصنف كاره لذلك فهو راهب من اظهار ما في نفسه من ذلك والاول أشبه لمجيئه بعد ثنائهم عليه وذكر الاستخلاف انما هو بعد هذا الكلام ﴿قلت﴾ اذا كان الصفتان مانعتين من الاستخلاف فيبعد حمله على انه يرجع الى الاستخلاف لانه يؤدي الى عدم وجود مستحق للخلافة في كل أمة فالاولى حمله على حال نفسه (قوله وميتا) ﴿قلت﴾ فيه ان المستخلف لا حدم واخذ بما ينفعه ذلك الاحد وهذا اذا لم ينال المستخلف في الاجتهاد في المصالحات للاستخلاف \* فان قلت عمر لا يقصر في الاجتهاد لو اجتهد فكان يجتهد ويستخلف ﴿قلت﴾ الانسان في اجتهاده قد لا يميب كما قال هو في اجتهاد نفسه ان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ ففي ومن الشيطان مع أنه عارضه أنه صلى الله عليه وسلم لم يستخلف (قوله) فان استخلف فقد استخلف من هو خير مني يعني أبا بكر رضي الله عنه (ع) فيه ان الاستخلاف ليس بواجب لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعله ﴿قلت﴾ يعني بالاستخلاف استخلاف الامام غيره لانه لا نصب الخليفة (ع) وفيه عقد الخلافة بالوجهين باستخلاف المتولى وبعقد أهل الحل والعقد وتلزم سائر الناس ولا تشترط مباشرة كل الناس للبيعة بل أهل الحل والعقد فقط ﴿قلت﴾ وقد قدمنا هناك ما اتفق لابن تافرا حين شيخ دولة الموحدين مع القاضي ابن عبد السلام وأبي محمد الآججي في ذلك فلا نطيل باعادته \* وتنعقد أيضا بالواحد من أهل الحل والعقد اذا لم يوجد غيره \* واحتج لذلك شارح رجز الضرب بعقدها أبو بكر لعمر وعقدها عبد الرحمن بن عوف لعثمان وكان الشيخ يضعف هذا الاحتجاج ويقول انه ليس بشئ لان عقدها لعمر وعثمان انما كان باجتماع الصحابة على ذلك قال وانما يحتج بعقدها بالواحد بمسئلة الاجماع اذ لم يكن في العصر الاجتهاد واحدا فانه يتقرر ويكون قوله اجماعا وكذلك اذا لم يبق من أهل الحل والعقد الا واحد وعقدها لاحد فانه مقتضى (ع) وفيه انه لا بد من نصب خليفة خلافا للاصح في انه لا يجب نصبه \* واحتج ببقاء الصحابة دون خليفة مدة التشاور يوم السقيفة بعد ما يحتاجون اليه

فأنشوا عليه وقالوا جزاك الله خيرا فقال راغب وراهب قالوا استخلف فقال أتحمّل أمركم حيا وميتا لو ددت أن حظي منها لكعاف لاعلى ولألى فان استخلف فقد استخلف من هو خير مني يعني أبا بكر وان أترككم فقد

### ﴿باب الاستخلاف﴾

﴿قوله راغب وراهب﴾ أي الناس صنفان صنف راغب أي راج فباعده الله سبحانه من رغب في الأمر اذا طلبه ورغب عنه اذا كرهه وصنف راهب أي خائف عذابه وقيل هو راجع الى الاستخلاف والمعنى أن الناس صنفان صنف راغب في الخلافة فلا أحب تقديمه لرغبته وصنف كاره لها أحشى عجزه فلا أقدمه وقيل المعنى صنف راغب في حسن رأي وتقديمي وصنف كاره لذلك فهو راهب من اظهار ما في نفسه لذلك (ب) اذا كانت الصفتان مانعتين من الاستخلاف فيبعد حمله على أنه يرجع الى الاستخلاف لانه قد يؤدي الى عدم وجود مستحق للخلافة في كل الامم فالاولى حمله على حال نفسه (قوله) فان استخلف فقد استخلف من هو خير مني (ع) يعني أبا بكر رضي الله عنه

موته صلى الله عليه وسلم ومدة التشاور بعد موت عمر رضي الله عنه ولا حجة له في ذلك لانه لم تركوها  
 جملة وانما كانوا في النظر فحين يتولى **قلت** **﴿** القائل بانه لا يجب نصب الامام في شئ من الاوقات  
 بل ان نصب جاز وان ترك جاز انما هم الخوارج وأما الاصم فالحكي عنه التفصيل قال الآمدي ذهب  
 الاصم الى أنه يجب نصبه عند الخوف وظهور الدين ولا يجب نصبه عند الامن وانتصاف الناس بعضهم  
 من بعض للاستغناء عنه وعدم الحاجة اليه قال وعكس ذلك لقرطبي وأتباعه فقالوا لا يجب عند  
 الذن لانهم ربما أنفوا من طاعته وقد يقتلونه فيكون نصبه زيادة في العن قال ومذهب أهل السنة  
 وأكثر المعتزلة وجوب نصبه مطلقا الدليل السمع والسمع في ذلك هو الاجماع بالواقع في الصدر الاول  
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حتى قال أبو بكر رضي الله عنه في خطبته المشهورة ان محمد أقدمت ولا بد  
 لهذا الدين من يقوم به فبادر الجميع الى تصديقه وقبلوا قوله ولم يخالف في ذلك أحد وتبعهم في ذلك  
 التابعون وتابعوهم الى هلم (ع) وذهب بعضهم الى أن دليل وجوب نصبه انما هو العقل لان في ترك  
 الناس فوضى لا امام لهم مع اختلاف الآراء فساد في الدين ولدينا وهذا خطأ لان العقل لا يوجب  
 شيئا ولا يحسنه ولا يجهل العادة لا بالامر القطعي **قلت** **﴿** القائل بوجوب نصبه بدليل العقل  
 الامامية والجاحظ والكشي وأبو الحسن البصري \* ثم اختلف هؤلاء فقال الامامية الوجوب في  
 ذلك انما هو على الله سبحانه وتعالى وقال الجاحظ وصاحبا انما لوجوب في ذلك على الخلق فالاقوال  
 ستة وجوب نصبه مطلقا دليل السمع وجوبه لدليل العقل والوجوب على الله سبحانه وتعالى  
 والوجوب على الخلق وجوب نصبه في امتين لافي الامن وعكسه والسادس مذهب الخوارج عدم  
 وجوبه مطلقا والكلام على هذه المذاهب مستوفى في محله من كتب الكلام والمسئلة في الاصول  
 هي من مسائل الفقه ولكن جرت عادة المتكلمين بذكرها في أواخر كتبهم ومنهم من يحتم كتابها  
 (قلت) وما احتج به الاصم بن بقاء الصحابة دون خليفة يوم السقيفة ليس بتمام فانه لم يطل مقامهم بذلك  
 وانما بقوا كذلك بعض يوم فانه توفي صلى الله عليه وسلم نصف النهار من يوم الاثنين وعقدت الخلافة  
 لابي بكر رضي الله عنه في بقية اليوم لم يطل زمن التشاور في ذلك اليوم وصحة لتشاور قال ابن اسحق  
 لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم في بيته انحاز الصحابة الانصار الى سقيفة بني ساعدة الى سعد بن عباد  
 واعتزل علي والزبير وطلحة في بيت وانحاز بقية المهاجرين الى أبي بكر فأتى آت الى أبي بكر فقال ان  
 الانصار قد انحازوا الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فان كان لكم امر الناس شئ فأدركهم  
 قبل أن يتفارق أمرهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لم يفرغ من شأنه قد أغلق أهل الباب  
 دونه قال عمر فقلت لأبي بكر انطلق بنا الى اخواننا من الأنصار حتى نطرحهم عليه فأتيناهم في  
 سقيفة بني ساعدة فاذا بين ظهرانيهم رجل مرمل فقلت من هذا فوالسعد بن عباد فقلت ماله قالوا  
 وجع فلما جلسنا قام خطيبهم ثم قال \* أما بعد فانا أنصار الله وكتيبة الاسلام وأنتم يامعشر المهاجرين  
 رهط منا وقد دفت علينا منكم دافة فاذا هم يريدون أن يحتزلونا من أصلنا ويغصبونا الأمر فلما سكث  
 أردت أن أتكم وقد زورت في نفسي مقالة أعجبتني أردت أن أقدمها بين يدي أبي بكر فقال لي أبو  
 بكر علي رسلك يا عمر رست كفي الكلام ان شاء الله تعالى ثم تقول بعدى ما بالك فكرهت أن أغضبه  
 فتكلم وهو كان أعلم مني وأوفر فوالله ما ترك كلمة أعجبتني من تزويري الا قالها ومثلها وأفضل منها في

فيه أن استخلاف الامام غيره ليس بواجب وأما نصب الخليفة فالمتحصل فيه ستة مذاهب وجوب  
 نصبه مطلقا بدليل السمع وهو مذهب أهل السنة وأكثر المعتزلة والسمع في ذلك هو الاجماع الواقع

بديهة ثم قال أما ماد كرت من خير فأنتم له أهل ولكن العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش أو وسط العرب نسبوا دارا وقد رضى لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم وأخذ بيد عمر وأبى عبيدة وكان بينهما قال عمر والله ما كرهت منه كلمة غير ها ولا أن أقدم فتضرب عقي في غير أتم أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر فقال قائل من الانصار منا أمير ومنكم أمير وكثر اللفظ وارتفعت الاصوات قال عمر حتى خفنا الاختلاف فقلت لابي بكر أبسط يدك فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعه الانصار وندونا على سعد بن عباد فقال قائل منهم فقتل سعد بن عباد فقتل الله سعد بن عباد هـ وذ كرموسى بن عقبة في سيرته ان أبا بكر لما قام يتكلم تشهد ثم قال ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق فأخذ بقلوبنا لما دعانا اليه فكننا معشر المهاجرين أول الناس اسلاما ونحن عشيرته وذو ورجه ونحن أهل النبوة والخلافة وان العرب لا تعرف ولا تصالح الا على رجل من قريش ونحن الأمراء وأنتم الوزراء واخواننا وأحب الناس الينا وأنتم الذين آووا ونصروا وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيله أعطاه الله اخوانكم المهاجرين وأحق الناس أن لا تحسدوهم على خيرا تاهم الله وأنا أدعوكم إلى أحد هذين الرجلين عمر وأبى عبيدة ووضع يده عليهما وكان قائما بينهما فقال معا ولا ينبغي لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون فوقك يا أبا بكر أنت صاحب الغار وثاني اثنين وأمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتكى فضليت بالناس فانت أحق الناس بهذا الأمر فقالت الانصار والله ما تحسدكم على خير ساقه الله اليكم وما خلق الله قوما أحب الينا ولا أعز علينا منكم ولا أرضى عندنا هديا منكم ولكننا شفق مما بعد اليوم فلو جعلتم اليوم رجلا منكم فاذامات اخترنا رجلا من الانصار فجعلناه فيكون هكذا ما بقيت هذه الأمة تابعا لكم ورضينا بذلك وكان ذلك أجدر ان زاغ القرشي أشفق أن ينعض عليه الانصارى وان زاغ الانصارى أشفق أن ينعض عليه القرشي فقال عمران هذا الأمر لا يصلح الا لرجل من قريش ولم ترض العرب الابيه ولم تعرف العرب الامارة الا له ولان تصلح الاعليه والله لا يخالفنا أحد الا قتلناه فقال قائل من الانصار منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش دفت علينا منكم دافة فاردتم أن تحوزونا من أصلنا وتغصبونا الأمر ان شئتم أعدنا لها جذعة وكثر اللفظ حتى خيف أن تقع الفتنة وأوعد بعضهم بعضا ثم عصم الله أمر دينه وعصوا الشيطان ورجعوا الى قول حسن فقام أسيد بن حضير وبشير بن سعد يستقبلان ليايعة أبا بكر فسبقهما عمر ثم بايعا معا ثم وثب أهل السقيفة يبتدرون البيعة وسعد بن عباد مضطجع يوعك فازدحم الناس على أبي بكر للبيعة فقال رجل من الانصار اتقوا سعد بن عباد أن تطؤوه فتقتلوه فقال عمر وهو مضطجع قتل الله سعدا انه صاحب فتنة فلما فرغ أبو بكر من البيعة رجع الى المسجد فقعده على المنبر فبايعه الناس حتى أمسى وشغلوا عن دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان آخر الليل من ليلة الثلاثاء \* وأما شوري الصحابة بعد موت عمر فانها كانت ثلاثة أيام وصفة الشورى في ذلك قال ابن عمر دخلت على عمر فسألني ما يقول الناس فقلت سمعت الناس يقولون مقالة فآليت أن أقولها لك زعموا أنك غير مستخلف وانه لو كان لك راعي ابل ثم جاءك وتركها رأيت أن قد ضيع فرعاية الناس أشد وفاقة قولي فوضع رأسه ساعة ثم رفعه الى فقال ان الله يحفظ دينه وإنى ازل مستخلف فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف وإن استخلف فان أبا بكر قد استخلف فوالله ما هو الا أن ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الصدر الاول بعد وفاته صلى الله عليه وسلم \* الثاني وجوبه على الله تعالى بدليل العقل وهو مذهب الامامية \* الثالث وجوبه على الخلق بدليل العقل أيضا وهو مذهب الجاهل والكعبي وأبى الحسن

فعلمت انه لم يعدل برسول الله صلى الله عليه وسلم أحد او انه لم يستخلف فذلك حين جعلها شورى بين علي وعثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فقال للانصار أدخلوهم بيتنا ثلاثة أيام فان استقاموا والا فادخلوا عليهم فاضربوا أعناقهم ولو كان أبو عبيدة حيا استخلفته فان سألني ربي أقول سمعت نبيك يقول أبو عبيدة أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألني ربي أقول سمعت نبيك يقول ان سالم يحب الله حبا ولم يحفهم بعصه قبل فلو استخلف ابنك عبد الله فانه لما أهل في فضله ودينه وقديم اسلامه فقال بحسب آل الخطاب أن يحاسب منهم رجل واحد عن أمر هذه الأمة ولوددت اني نجوت من هذا الأمر كما قال علي ولاي نخرجوا ثم را حوا فقالوا يا أمير المؤمنين لو عهدت فقال كنت أجمع بعد مكالتي لكم ان أولى رجلا رجو أن يحملكم على الحق وأشار الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم رأيت أن لا تحملها حيا وميتا فليكن هؤلاء الرهط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ولست أدخله فيهم ولكن الستة علي وعثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن بن عوف وسعد خال رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير حواريه وطلحة الخبير فاخترار رجلا منهم فقال العباس لم لي لا تدخل معهم فقال أكره الخلاف فقال اذا ترى مات كره فلما أصبح عمر دعا الستة ثم قال لهم نظرت فوجدتكم رؤساء الناس فلا يكون هذا الأمر الا فيكم وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض فاجتمعوا في حجرة عائشة باذن وتشاوروا واختاروا رجلا منكم وليصل صهيب بالناس ثلاثة أيام فلا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ولبعض عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء وطلحة شريككم في الأمر فان قدم في الثلاثة الايام فاحضره أمركم وان مضت الثلاثة الايام قبل قدومه فامضوا أمركم ومن لي بطلحة فقال سعد أنا لك ولا يخالف ان شاء الله ثم قال لأبي طلحة الانصاري ان الله قد أعزبك الاسلام فاخترت خسين منكم وكن من هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم فان اجتمع خمسة منهم على رجل وأبي واحد فاشدخ رأسه بالسيف وان اجتمع أربعة على رجل وأبي اثنان فاضرب رؤسهم ما وان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا ببعد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقبلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس واتمام قضية الشورى وتولية عثمان مذكورة في كتب السير والتاريخ وقدم طلحة من سفره في اليوم الذي يبيع فيه عثمان فقبل بايع الناس عثمان فقال أكل قر يش رضي قالوا نعم فأني عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك فقال طلحة أتردها ان أبيت قال نعم فقال أكل بايعك قال نعم قال قد رضيت لا أرغب عما اجتمع عليه الناس فبايعه \* وفي تاريخ ابن أبي يعقوب قال وتحابوا في القول على عثمان فعن بعضهم قال دخلت المسجد فرأيت رجلا جانيا على ركبتيه يتلف تلف من كانت له الدنيا فلبها وهو يقول وعجبانم قر يش ودفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم وفيهم أول المؤمنين اسلاما وأبو عوم نبيهم وأعلم الناس وأقبحهم في دين الله وأعظمهم غناء في الاسلام وأهداهم للصراط المستقيم والله لقد زووها عن الهدى المهتدى الطاهر النقي وما أرادوا اصلاحا للأمة ولا صوابا في المذهب ولكنهم آثروا الدنيا على الآخرة فبعدوا وصحفا للقوم الظالمين فدنوت منه وقلت له من أنت يرحمك الله ومن الرجل فقال أنا المقداد والرجل علي بن أبي طالب فقلت ألا تقوم بهذا الأمر أعينك عليه قال يا ابن أخي ان هذا الأمر لا يجزى فيه الرجل ولا الرجلان ثم خرجت

البصري \* الرابع وجوب نصبه في العتق لافي الأمن وهو الأصح \* الخامس عكسه \* السادس عدم وحو به مطلقا وهو مذهب الخوارج والكلام على هذه المذاهب مستوفى في محله من علم

ترككم من هو خير مني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال عبد الله فعرفت  
انه حين ذكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم غير  
مستخلف \* حدثنا اسحق  
ابن ابراهيم وابن ابي عمر  
ومحمد بن رافع وعبد بن  
حميد والعاظم متقاربة  
قال اسحق وعبد اخبرنا  
وقال الآخرون ثنا عبد  
الرزاق اخبرنا معمر عن  
الزهري اخبرني سالم عن  
ابن عمر قال دخلت على  
حفصة فقالت أعلمت  
أن أباك غير مستخلف  
قال قلت ما كان  
لي فعل قالت انه فاعل قال  
خلفت اني أكلته في ذلك  
فسكرت حتى غدت ولم  
أكله قال فسكرت كما  
أجل بيمينى جبلا حتى  
رجعت فدخلت عليه  
فألقى عنى عن حال الناس  
وأما أخبره قال ثم قلت له  
اني سمعت الناس يقولون  
مقالة فآليت أن أفولها  
لأن زعموا أنك غير مستخلف  
وانه لو كان للراعى ابل  
أوراعى غنم ثم جاءك  
وتركها رأيت أن قد  
ضيع فرعاية الناس أشد  
قال فوافقه قولي فوضع  
رأسه ساعة ثم رفعه الى  
فقال ان الله عز وجل  
يحفظ دينه واني لئن

فلميت أبادر قد كرت له ذلك فعلم صدق أخى المعداد \* وفي تاريخ بن عبد ربه عن ابن عباس قال  
ما شئت عمر يوم ما فعل لي يا ابن عباس ما يمنع قومك منكم وأنتم أهل البيت خاصة \* قلت لا أدري قال  
لكى أدري أنكم فضلتموهم بالنبوّة فقالوا ان فضلنا بالخلافة مع النبوّة لم يبقوا الباشيا وان أفضل  
النصيبين بأيديكم بل ما خلفها الا جمعة فيكم وان تولت على رغم قريش (قوله) ففرفت انه حين  
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مستخلف (اذ لم يكن يعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا  
\*) قلت \* يرد هنا سؤال الأول أن يقال ان كان ترك الاستخلاف اقتداء برسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأبو بكر أولى بذلك فكان لا يستخلف \* الثاني أن يقال أين الاقتداء وهو قد تركها شورى والنبي  
صلى الله عليه وسلم لم يتركها شورى وهل الشورى الا كاحداث مذهب ثالث في مسألة تقرر العصر  
فيها على قولين وبين الأصوليين في قبول ذلك خلاف \* وبجواب عن الأول أن أبا بكر انحصرت  
عنده أوصاف الاستحقاق في عمر فتمين استخلافه فاستخلفه \* فان قلت والنبي صلى الله عليه وسلم قد  
انحصرت عنده في أبي بكر فكان يستخلفه \* قلت قد علم صلى الله عليه وسلم انه الذي يلي كما وقع  
فاستغنى بعلمه مع ما منعه من الكتب حين طلب أن يكتب ولم أتوه بالدواة وعمر لم تنحصر عنده في  
واحد معين وإنما انحصرت عنده في السمة فتركها شورى بينهم وكان الشيخ يحكى عن بعض الشيوخ  
انه كان يقول ان سبب ما وقع من الفتنة هو تركها شورى لان طائفة كل من السمة تشوف لذلك  
فوقع وبجواب عن الثاني ان الاقتداء إنما هو في عدم الاستخلاف وتركها شورى ليس باختلاف فتم  
الاقتداء (قوله بيمينى) أى بسبب يمينى (قوله ان الله يحفظ دينه) \* قلت \* يعنى ان الفرق بين  
ما ذكر كرت من فضله الراعى هو ان رب الغنم لا يقدر على حفظها اذا تركها الراعى لغيرته عنها والله سبحانه  
يحفظ دينه وان ترك الاستخلاف لما وعد به من ذلك في قوله تعالى ليظهره على الدين كله الآية واذا  
زاهر الفرق فلي في عدم الاستخلاف أكبر اسوة وأعظم احتياج وهو فعله صلى الله عليه وسلم \* فان  
قلت وأين الاحتياج وهو قد تركها شورى والنبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك \* قلت \* تقدم  
الجواب بان الاقتداء والاحتياج إنما هو بترك الاستخلاف والشورى ليست باستخلاف

الكلام (قوله) ففرفت انه حين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مستخلف (اذ لم يكن يعدل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا (ب) يرد هنا سؤال الأول أن يقال ان كان ترك الاستخلاف  
باعتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبو بكر أولى بذلك فكان لا يستخلف \* الثاني أن يقال أين  
الاقتداء وقد تركها شورى والنبي صلى الله عليه وسلم لم يتركها شورى وهل الشورى الا احداث  
مذهب ثالث في مسألة تقرر العصر الاول فيها على قولين وبين الأصوليين في قبول ذلك خلاف  
\* وبجواب عن الأول بل أبا بكر انحصرت عنده أوصاف الاستحقاق في عمر فتمين استخلافه فاستخلفه  
\* فان قلت \* والنبي صلى الله عليه وسلم قد انحصرت عنده في أبي بكر فكان يستخلفه \* قلت \* وقد  
لم صلى الله عليه وسلم أنه يلي كما وقع فاستغنى بعلمه مع ما منعه من الكتب حين طلب أن يكتب ولم  
أتوه بالدواة وعمر لم تنحصر عنده في واحد معين وإنما انحصرت عنده في السمة فتركها شورى  
بينهم وكان الشيخ يحكى عن بعض الشيوخ انه كان يقول ان سبب ما وقع في الفتنة هو تركها شورى  
لان طائفة كل من السمة تشوف لذلك فوقع ما وقع \* وبجواب عن الثاني أن الاقتداء إنما هو في عدم  
الاستخلاف وتركها شورى ليس باختلاف فتم الاقتداء (قوله بيمينى) أى بسبب يمينى (قوله ان الله  
يحفظ دينه) (ب) يعنى أن الفرق بين ما ذكر كرت من قضية الراعى أن رب الغنم لا يقدر على حفظها اذا

لا استخفاف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستخف وان استخف فان أبا بكر قد استخف قال فوالله ما هو إلا أن ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر فعمت انه لم يكن ليعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا وانه غير مستخف \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا جرير بن حازم ثنا الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسئلة وكلت بها وان أعطيتها عن غير مسئلة أعنت عليها \* وحدثنا يحيى بن يحيى ثنا خالد بن عبد الله عن يونس ح وثني على بن حجر السعدي ثنا هشيم (١٦٩) عن يونس ومنصور وحيد ح وثنا أبو كامل الجحدري

قال ثنا حماد بن زيد عن سمالك بن عطية ويونس بن عبيد وهشام بن حسان كلهم عن الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزل حديث جرير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الملاء قالنا ثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من بني عدي فقال أحد الرجلين يا رسول الله أمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل وقال الآخر مثل ذلك فقال أنا والله لا نؤلى على هذا العمل أحد أسأله ولا أحدا حرص عليه \* حدثنا عبيد الله بن سعيد ومحمد بن حاتم واللغظ لابن حاتم قالنا يحيى بن سعيد القطان ثنا قرعة بن خالد ثنا حميد بن هلال ثني أبو بردة قال قال أبو موسى

### ﴿أحاديث النهي عن طلب الامارة﴾

(قوله لا تسأل الامارة) ﴿قلت﴾ الاظهر أنه نهى تحريم وتقدم في أول كتاب الاقضية الكلام على سؤال الخطه من قضاء أو شهادة وهذا في سؤال الرجل الامارة لنفسه وأما سؤاله اياها لغيره فان كانت بحيث لم يسأله لم يستلها ذلك الغير فالحديث يتناوله والاجاز أن يستلها (قوله وكلت بها) (ع) كذا هو بالهمز في النسخ وصوابه وكلت بها بغير همز أي أسأمت اليها ولم تعن بخلاف ان جاءت عن غير مسئلة والوكيل الضامن للشيء والقائم به (قوله في الآخر ان لا نؤلى على هذا العمل أحد أسأله ولا أحدا حرص عليه) (ع) لما تقدم من أنه لا يمان عليه ولأن في الحرص على الشيء التعاطي للقيام به وذلك في الغالب مقررون بالخذلان ولما في الحرص من التهمة واختلاف العلماء في طلب الولاية مجردا فاجيز ومنع وأما طلبها ليرتزق منها أو لتضييع القائم بها خوفاً حصولها في غير مستحق وبنية إقامة الحق فيها أو طلب فائده جائز يستحقه بسببها جاز (قوله وكاني أنظر الى سواك) ﴿قلت﴾ ولكثرة مثارته صلى الله عليه وسلم على السوالك عدة بعضهم سنة لافضيلة (قوله وألقى له وسادة) ﴿قلت﴾ أخذ بعضهم منه اكرام الضيف ويدل على أن معاذاً اجتاز وماربى موسى لولاية أخرى تركها الراعي لغيبته عنها والله سبحانه يحفظ دينه وان تركت الاستخلاف لما وعد به من ذلك في قوله تعالى ودين الحق ليظهره على الدين كله الآية واذا ظهر الفرق فلي في عدم الاستخلاف أكبر أسوة وأعظم احتجاج وهو فعله صلى الله عليه وسلم

### ﴿باب النهي عن طلب الامارة﴾

﴿ش﴾ (قوله لا تسأل الامارة) (ب) الاظهر أنه نهى تحريم وهذا في سؤال الرجل الامارة لنفسه (قوله أكلت بها) كذا هو بالهمز في النسخ (ع) وصوابه وكلت بغير همز أي أسأمت اليها ولم تعن \* واختلف العلماء في طلب الولاية مجردا فاجيز ومنع وأما طلبها ليرتزق منها أو لتضييع القائم بها وخوف حصولها في غير مستحق أو بنية إقامة الحق فيها وخوف جائر عليها جاز (قوله ثنا أبو العباس المبرجسي) بفتح الميم والسين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم وسين مهملة وابن حجية بضم الحاء المهملة وأوله وفتح الجيم وسكون الياء أبو سالم الجيشاني منسوب الى جيشان بفتح الجيم قبيلة من

(٢٢ - شرح الابي والسنوسي - خامس) أقبلت الى النبي صلى الله عليه وسلم ومجي رجلا من الاشعرين أحدهما عن يميني والآخر عن يساري فكلاهما سأل العمل والنبي صلى الله عليه وسلم يستألك فقال ماتقول يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس قال قتل والذى بعثك بالحق ما أطلعاني على ما في أنفسهما وما شعرت أنهما يطلبان العمل قال وكاني أنظر الى سواك تحت شفتي وقد قلقت فقال لن أولانستعمل على عملنا من أرادته ولكن اذهب أنت يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس فبعثه على اليمن ثم أتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه قال انزل وألقى له وسادة واذا رجل عنده موثق قال ما هذا قال هذا كان يهوديا فأسلم ثم راجع دينه دين السوء فهو دقال



(قوله لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله فقال الخ) ﴿قلت﴾ ورجوع أنس إنما هو لقوله قضاء الله ورسوله فكانت النص المعثور عليه بعد الاجتهاد (ع) ولم يذكر أنه استتابه واختلف فقال الجمهور لا يقتل المرتد حتى يستتاب وذكر ابن القصار أنه إجماع من الصصابة \* وقال الحسن وطاوس وعبد العزيز بن أبي سامة وأبو يوسف وهو قول أهل الظاهر لا يستتاب وفرق عطاء بين من ولد مسلماناً فارتد وبين من أسلم ثم ارتد فقال يستتاب الأول دون الثاني \* واختلف في قدر زمن الاستتابة فقال أحمد واسحق يستتاب ثلاثة أيام واستعبه مالك وأبو حنيفة والشافعي مرة \* وحكى ابن القصار عن مالك فيه قولين الوجوب والاستعباب \* وقال الزهري يدعى إلى الإسلام ثلاث مرات فإن أبى قتل \* وقال الشافعي يقتل مكانه إن لم يذب وعن علي يستتاب شهراً وعن النخعي يستتاب المرتد أبداً وعن أبي حنيفة أيضاً ثلاث مرات أو ثلاثة أيام أو جمع مرة في كل يوم أو جمعة والمرأة والرجل في ذلك سواء عند الجمهور وفرق أبو حنيفة في آخرين فقال تسجن المرأة ولا تقتل \* وشذ قنادة والحسن فقال لا تسترق ولا تقتل ومثله عن علي وخالف أصحاب الرأي في الأمة فقالوا تدفع إلى سيدها ويجبرها على الإسلام \* واختلف بما ذا يكون القتل فقال الكافة بالسيف وقال ابن سريج من أصحاب الشافعي يقتل بالخشب ضرباً بالانه أبطأ لقتله لعله يرجع في أثناء ذلك ﴿قلت﴾ الردة هي الكفر بعد الإسلام وتكون بصريح كقوله أشرك بالله أو أ كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بلفظ يقتضيه كجحد وجوب ما علم من الدين ضرورة كالصلاة والصيام أو بفعل يتضمنه كتطليخه الركن الأسود بالنجاسة أو القائه المصحف فيها أو لبسه الزنار في بلد الإسلام وإذا تنصر الأسير في دار الحرب فهو محمول على الاختيار حتى يثبت الإكراه كما لو أسلم الكافر وادعى الإكراه فإنه يحمل على الاختيار حتى يثبت الإكراه

﴿فصل﴾ وحكم المرتد القتل لما صح من حديث من بدل دينه فاقتلوه وحديث لا يحمل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث وذكرها الكفر بعد الإسلام إلا أن يظهر توبته يرجوعه إلى ما خرج منه لقوله تعالى قتل الذين كفروا أن ينتموا إلى كفرهم ما قد سلف الآية وليس في الحديث ما يقتضي الاستتابة كما ذكر وظاهر قول عمر في الموطأ الوجوب وبه أخذ الجمهور كما ذكر ولا خلاف في قبول توبة المرتد وإنما اختلف في قبول توبة الزنديق والزنديق إن جاء ثائباً فالأصح قبول توبته وإن ظهر عليه فالمشهور عدم قبول توبته لعدم العلم بمحصولها منه لأن الزنديق هو الذي يسر الكفر ويظهر الإيمان ولا يصل أحد إلى علم ما يسر \* وقال سحنون وابن لبابة تقبل توبته لعدم قوله تعالى قتل الذين كفروا أن ينتموا الآية فيعتبر في معرفة انتقاله عن الكفر إقراره بالإسلام لأنه غاية المقدور واحتمال بقائه على مذهبه السيئ لا يمنع من إجراء حكم الإسلام عليه إذ قيل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم \* فاجاب بقوله هلا شقت عن قلبي (ع) وفيه حجة لملك والشافعي وأبي حنيفة والكافة أن لأئمة الأمصار إقامة الحدود من القتل وغيره \* واختلف أصحاب مالك في إقامتها ولاية المياه فأجازها أشهب إذا جعل له الإمام ونحوه لابن القاسم \* وقال الكوفيون لا يقيم ذلك إلا فقهاء الأمصار ولا يقيمها عامل السواد \* وقال الشافعي إذا كان عامل الصدقة عدلاً فله عقوبة من ولي صدقته وليس ذلك لغير العدل وإذا كانت ولاية القاضي مطلقة غير مقيدة بنوع من الحكم فالجمهور على أن له النظر في جميع الأشياء من إقامة حد أو حق أو تغيير منكر أو نظري مصلحة كان الحق لآدمي أو لله تعالى وحكمه عندهم حكم الوصي المطلق اليد في كل شيء إلا ما يختص بضبط البيضة من أعداد الجيوش وضبط الخراج \* واختلف أصحاب الشافعي هل له النظر في مال الصدقة والتقديم للجمع والاعباد إذا لم يدخل له في أصل الولاية على قولين ولا يختلفون إن هذه إذا كان لها

لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله فقال أجلس نعم قال لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فأمر به فقتل ثم تذاكرا القيام من الليل فقال أحدهما معاذاً ما أنا فأنام وأقوم وأرجو في نومي ما أرجو في قومي \* حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث ثني أبي

خاص انه لا نظره فيها وقال أبو حنيفة لا نظره في حد ولا مصلحة الا بطلب يخاصم ولا نظره الا في أذن له وحكمه عنده الوكيل **﴿ قلت ﴾** انظر ما جرى العرف به بتونس بتقديم قاضي للانكحة وقاض لما سوى ذلك ويسمى قاضي الجماعة فانه جرى الامر من قبل الامراء ان نظره قاضي الجماعة عام حتى على قاضي الانكحة وانه كالنائب عن قاضي الجماعة وكان اتفق ان كان قاضي الجماعة أبو اسحق بن عبد الرافع وكان قاضي الانكحة ابن عبد السلام فلم يوافق قاضي الجماعة في بعض الامور وأراد أن يستقل بها بنفسه فأبى ذلك عليه قاضي الجماعة ابن عبد الرافع وأثبت رسماً أن الامر جرى بتونس من قبل الامراء أن قاضي الانكحة من تحت نظر قاضي الجماعة وأنه لا يستقل بنفسه ولكنه كان لابن عبد السلام وجاهته من قبل السلطنة فأمرهما الخليفة حينئذ وهو الامير أبو بكر أن يستقل كل واحد منهما بما النظر اليه فيه ولما أريد تقديم بعض الناس لقضاء الانكحة وأظنه الفقيه أبا العباس بن معاوية فشرط أن لا يكون لقاضي الجماعة عليه نظر وفائدة ما ذكرناه اذا وقعت نازلة وكانت من مسائل الانكحة فأراد كل منهما أن يحكم فيها فعلى أنه كالنائب لقاضي الجماعة أن يستقل بالحكم فيها وينزعها من يده وكان الشيخ يقول الصواب ان الامر في ذلك ينبنى على ما رسمه الامام ويجعله لكل منهما **﴿ قوله ﴾** في سند الآخر عن يزيد عن بكر **﴿ ع ﴾** كذا للجلاودي وعند ابن مالهان عن يزيد وبكر بواو المعطف قال عبد الغني والصواب اسقاط الواو **﴿ قوله ﴾** ألا تستعلمني **﴿ قلت ﴾** لا يعارض ما علم من زهده لاحتمال أن يكون سؤاله هذا في ابتداء أمره وهو يسلب زهده **﴿ قوله ﴾** انك ضعيف **﴿ قلت ﴾** انظر مفهوم التعليل يقتضي انه لو كان قويا لم يكن الطلب مانعا وتولية فيعارض ما تقدم من قوله لا نولي هذا العمل من طلبه ويجاب بأن هذا المفهوم يقتضي عليه المنطوق السابق وقد يكون ذلك منه صلى الله عليه وسلم حسن ملاطفة في الرد والانكار **﴿ قوله ﴾** خزي وندامة وفي الآخر لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم **﴿ ع ﴾** تشديد في الحظ على البعد من هذا لاسيما لمن فيه ضعف عن القيام به وواضح ان الخزي انما هو لمن لم يعدل فيها ولا قام بما يجب عليه فيها فيفضحه الله تعالى ويخزيه يوم القيامة ويندم على ما فرط والافتقار في الامام العادل من الفضل ما جاء لكن لكثرة الخطر حرض على البعد عنها وقرر عنده محض نصحه له في ذلك بأنه يجب له ما يجب لنفسه من الخير ودفع الضرر **﴿ قوله ﴾** في سند الآخر بعده عن عبيد الله بن أبي جعفر **﴿ فر واه ابن أبي أيوب كما تقدم ورواه ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن مسلم بن مریم عن أبي سالم الجيشاني عن أبي ذر والله أعلم بالصواب ولم يحكم الدارقطني فيه بشئ وأبو سالم هذا هو سالم بن هاني الجيشاني يروي عن علي وأبي بكر **﴿ قوله ﴾** أحب لك **﴿ قلت ﴾** اما ان تكون هذه محبة خاصة أو يكون التخصيص بقوله لك في ذكر الشخص لا في الحكم لانه كذلك مع غير أبي ذر **﴿ قوله ﴾** في الآخر ان المقسطين **﴿ ع ﴾** المقسطون هم العادلون كما فسره آخر الحديث بقوله الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم فهذا الفضل لكل من عدل**

**البن **﴿ قوله ﴾** ألا تستعلمني **﴿ ب ﴾** لا يعارض من علم زهده لاحتمال أن يكون سؤاله هذا في ابتداء أمره وهو سبب زهده **﴿ قوله ﴾** انك ضعيف **﴿ قلت ﴾** انظر مفهوم التعليل يقتضي أنه لو كان قويا لم يكن الطلب مانعا وتولية فيعارض ما تقدم من قوله لا نولي هذا العمل من طلبه **﴿ ويجاب بأن هذا المفهوم يقتضي عليه المنطوق السابق وقد يكون ذلك منه صلى الله عليه وسلم حسن ملاطفة في الرد والانكار **﴿ قوله ﴾** خزي وندامة **﴿ أي لمن لم يعدل فيها وكل شخص يخشى على نفسه من ذلك فالحرز البعد منها الا لضرورة **﴿ قوله ﴾** ان المقسطين **﴿ أي العادلين********

شعيب بن الليث بن الليث ابن سعد بن يزيد بن أبي حبيب عن بكر بن عمرو عن الحارث بن يزيد الحضرمي عن ابن حنيفة الاكبر عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله ألا تستعلمني قال فضر ببيده على منكبي ثم قال يا أبا ذر انك ضعيف وانها أمانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقة هارأدي الذي عليه فيها \* حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن المقرئ قال زهير ثنا عبد الله بن يزيد ثنا سعيد بن أبي أيوب عن عبيد الله بن أبي جعفر القشري عن سالم بن أبي سالم الجيشاني عن أبيه عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذر اني أراك ضعيفا واني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن عمر قالوا ثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو قال ابن عمر وأبو بكر يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين

فما قلده من خلاقه أو أماره أو ولاية يتيم أو صدقة أو غير ذلك والاقساط والعسط العدل قال تعالى  
 قائمًا بالقسط يقال أقسط إذا عدل وقسط ثلاثيا إذا جار قال تعالى وأما القاسطون الآية (قوله عند  
 الله) (قلت) أي في حكم الله لا عندية مكان ويتعلق عند بالمقسطين (قوله على منابر من نور) (ع)  
 سمى المنبر منبرا لارتفاعه ثم يحتمل أنها منابر حقيقة ويحتمل أنها كناية عن منازل رفيعة وأما كن  
 عليه كما جاء في الآخر نحن يوم القيامة على تل وفي الآخر على كوم (قلت) إذا كان منابر حقيقة  
 فهو بناء على أن النور جسم وهو الصحيح (قوله عن بين الرحمن) (ع) معناه في حالة حسنة ومنزلة  
 رفيعة يقال أثناء عن يمينه إذا أتاه من الجهة المحمودة والعرب تنسب الفعل المحمود إلى اليمين وضده للشمال  
 فأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال فعناء فأصحاب المنزلة الرفيعة  
 وأصحاب المنزلة السيئة ومثله أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة واليمين  
 من اليمين وتسمى أيضا اليمنى وتسمى الشمال الشؤمى من الشؤم ومنه وأصحاب المشأمة وقيل سمى  
 أهل اليمين أصحاب يمين لأنه يسلك بهم يمينا إلى الجنة وقيل لأن الجنة عن يمين الناس وقيل لأنهم أخذوا  
 كتابهم بأيمنهم وقيل لأنهم بنوا يمين على أنفسهم وبضد ذلك كله أصحاب الشمال وأصحاب المشأمة  
 وقيل سمو أصحاب يمين لأن الله سبحانه أوجدهم في أول الخلق بجانب آدم اليمين (قلت) وانظر هذه  
 الحالة الحسنة هل هي في الموقف للحساب أو بعد الانصراف منه وكان الشيخ يقول إنما هي بعد  
 الانصراف منه (قوله وكتايبه يمين) (ع) هو تنبيهه على أنه لم يرد باليمين ولا باليد الجارحة لأنه لو أريد  
 به ذلك لكان المقابل لليمين الشمال وتسهيل نسبة الجارحة إلى الله سبحانه وتعالى لأن ذلك إنما يكون  
 في الأجسام المخيرة المفعلة ذوات الجهة وكل ذلك على الله سبحانه محال (قلت) فالحاصل أن اليمين  
 كناية عن كرامتهم وعلو منزلتهم لأن من عظمت منزلته يبوأ عن يمين الملك ثم زهر به سبحانه عما  
 يسبق إلى الوهم من أنها الجارحة فأحترس بقوله وكتايبه يمين وتقدير الاحتراس ما ذكر ومن نحو  
 هذا الاحتراس قول المتنبى

عند الله على منابر من نور  
 عن يمين الرحمن عز وجل  
 وكتايبه يمين الذين يعدلون  
 في حكمهم وأهليهم وما  
 ولوا

وتحتقر الدنيا احتقار مجرب \* يرى كل ما فيها وحاشاك فانيا

(قوله وما ولوا) أي ولوا النظر فيه من عبيدهم وحيوانهم غير الناطق (قلت) قال الشيخ قال إلى  
 الشيخ الصالح الولي سعيد العبدلى عندى سرود أردت بيعه لأني لأفنى بما يحتاج إليه من طعام

(قوله على منابر من نور) يحتمل أن يكون حقيقة ويحتمل أنها كناية عن منازل رفيعة وأما كن  
 عليه (ب) إذا كانت منابر حقيقة فهو بناء على أن النور جسم وهو الصحيح (قوله عن بين الرحمن)  
 معناه في حالة حسنة ومنزلة رفيعة عنده يقال أثناء عن يمينه إذا أتاه من الجهة المحمودة (ب) وانظر هذه  
 الحالة الحسنة هل هي في الموقف للحساب أو بعد الانصراف منه وكان الشيخ يقول إنما هي بعد  
 الانصراف منه (قوله وكتايبه يمين) (ع) هو تنبيهه على أنه لم يرد باليمين ولا باليد الجارحة اذ لو أريد  
 ذلك لكان المقابل لليمين الشمال (ب) فالحاصل أن اليمين كناية عن كرامتهم وعلو منزلتهم لأن من  
 عظمت منزلته يبوأ عن يمين الملك ثم زهر به سبحانه عما يسبق إلى الوهم من أنها الجارحة فأحترس  
 بقوله وكتايبه يمين وتقدير الاحتراس ما ذكر ومن نحو هذا الاحتراس قول المتنبى

وتحتقر الدنيا احتقار مجرب \* يرى كل ما فيها وحاشاك فانيا

(قوله وما ولوا) بفتح الواو وضم اللام المنخفضة أي ولوا النظر فيه من عبيدهم وحيوانهم غير الناطق  
 (ب) قال الشيخ الولي سعيد العبدلى عندى سرود أردت بيعه لأني لأفنى بما يحتاج إليه من طعام

حدثني هرون بن سعيد الایلی ثنا ابن وهب بنی حرملة عن عبد الرحمن بن شماس قال أتيت عائشة أسألهما عن شيء فقالت من أنت فقلت رجل من أهل مصر فأتت كيف كان صاحبكم لكم في غزاتكم هذه فقال ما نعمنا منه شيأ أن كان لموت للرجل منا البعير فيعطيه البعير والعبد فيعطيه العبد ويحتاج إلى النفقة فيعطيه النفقة فقالت أما إنه لا يمنعني الذي فعل في محمد بن أبي بكر أخى أن أخبرك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في يتي هذا اللهم من ولي من أمر أمتي شيأ فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولي من أمر أمتي شيأ فرفق بهم فارق به \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا ابن مهدي ثنا جرير بن حازم عن حرملة المصري عن عبد الرحمن ابن شماس عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا كلكم راع (١٧٣) وكلكم مسؤول عن رعيته فالأمر الذي على الناس

راع وهو مسؤول عن رعيته والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسؤولة عنهم والعبد راع على مال سيده وهو مسؤول عنه ألا فكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ح وثنا ابن مشني ثنا خالد يعني ابن الحرث ح وثنا عبيد الله ابن سعيد ثنا يحيى القطان كلهم عن عبيد الله بن عمر ح وثنا أبو الربيع وأبو كامل قالنا ثنا حاد بن زيد ح وثني زهير ابن حرب ثنا اسمعيل جميعا عن أيوب ح وثني محمد بن رافع ثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضعالي يعني ابن

وشراب فقلت له افعل فان الحكم كذلك (قوله في الآخر ما نعمنا منه شيأ) (ع) أي ما كرهنا يقال نقيم ينقم كعلم يعلم ونقيم ينقم كضرب يضرب إذا أنكر وكره وقد قرئ وما نقيم منا بالوجهين وأما ينقم من الانتقام فبالفتح لا غير (قوله أما إنه لا يمنعني) (ع) فيه أن قول الحق وذ كرفضل ذي الفضل مرغب فيه مع العدو والصديق وكان أمير هذه الغزاة هو أمير الجيش الذي وجهه معاوية أيام قتنته إلى مصر لقتال محمد بن أبي بكر حين كان أميراً بها من قبل على فقتله هذا الأمير بها واختلف في صفة قتله فقيل قتل في المعركة وقيل أتى به أسيراً فقتل وقيل دخل بعد الهزيمة في خربة فوجد فيها حجاراً ميتاً فدخل في جوفه فارق فيه \* واختلف في هذا الأمير من كان فقيس عمرو بن العاصي وقيل معاوية بن خديج النخعي وكان سيد نجيب ورأس اليمانية بمصر وهو الذي عنت عائشة بقولها هذا (قوله اللهم من ولي من أمر أمتي شيأ فشق عليهم فاشقق عليه) (ع) فيه الحض على الرفق والنهي عن المشقة هذا وقد أمر الله سبحانه به نبيه صلى الله عليه وسلم وحضه عليه في غير حديث وأثنى عليه وأنه يثبت على الرفق ما لا يثبت على المشقة والمشقة المضرة والجهد ومنه قوله في الآخر شر الرعايا الحطمة (م) يعني يكون عنيفاً برعاية الأبل يحطمها يلقي بعضها على بعض ويقال أيضاً حطم بلاهاً ومنه قول الخجاج في خطبته لقد فلها الليل بسواق حطم \* قلت \* دخل الأمير أبو يحيى سلطان أفریقیة إلى زاوية الزبيدي ليتركه فلم يجد الشيخ الزبيري الكبير ووجد ابن أخيه الفقيه الإمامها فقيس للإمام قد غاب عمك بالسانية فباشر أنت السلطان فلقبه فقال له السلطان ادع الله في فقال وما عسى دعائي لك قد سبقت لك دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له الحديث (قوله في الآخر ألا كلكم راع) (ع)

وشراب فقلت له افعل فان الحكم كذلك (قوله عن عبد الرحمن بن شماس) بفتح السين (قوله ما نعمنا منه شيأ) أي كرهنا يقال نقيم ينقم كعلم يعلم ونقيم ينقم كضرب يضرب وأما نقيم من الانتقام فالفتح لا غير (قوله أما إنه لا يمنعني) (ع) فيه أن قول الحق وذ كرفضل ذي الفضل مرغب فيه مع العدو والصديق وكان أمير هذه الغزاة هو أمير الجيش الذي وجهه معاوية أيام فتنة إلى مصر لقتال محمد بن أبي بكر

عثمان ح وثنا هرون بن سعيد الایلی ثنا ابن وهب بنی أسامة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر مثل حديث الليث عن نافع قال أبو اسحاق وحدثنا الحسن بن بشر ثنا عبد الله بن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر بهذا مثل حديث الليث عن نافع وثنا يحيى ابن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر كلهم عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمعنى حديث نافع عن ابن عمر وزاد في حديث الزهري قال وحسبت أنه قد قال الرجل راع في مال أبيه ومسؤول عن رعيته \* وحدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب أخبرني عمي عبد الله بن وهب أخبرني رجل سمعاه وعمرو بن الحرث عن بكير بن بسير بن سعيد حدثه عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى \* وحدثنا شبان بن فروخ ثنا أبو الأشهب عن الحسن بن عباد عبيد الله بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات فيه فقال معقل

اني محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لوعامت ان لي حياة ما حدثتك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامن عبد يستريحه الله رعية يموت ( ١٧٤ ) يوم يموت وهو غاش لرعيته الاحرم الله عليه الجنة

\* وحدنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا يزيد بن زريع  
عن يونس عن الحسن  
قال دخل ابن زياد على  
معقل بن يسار وهو وجع  
بمثل حديث أبي الأشهب  
وزاد قال ألا كنت حدثتني  
هذا قبل اليوم قال  
ما حدثتك أولم أكن  
لأحدثك \* وحدنا أبو  
غسان المسمعي واسحق  
ابن ابراهيم ومحمد بن مثنى  
قال اسحق أخبرنا وقال  
الآخران ثنا معاذ بن هشام  
ثني أبي عن قتادة عن أبي  
المنبح أن عبيد الله بن زياد  
دخل على معقل بن يسار  
في مرضه فقال له معقل  
اني محدثك بحديث لولا  
أني في الموت لم أحدثك  
به سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول مامن  
أمير يلي أمر المسلمين ثم  
لا يجهد لهم وينصح الالم  
يدخل معهم الجنة \* وحدنا  
عقبة بن مكرم العمي ثنا  
يعقوب بن اسحق أخبرني  
سواده بن أبي الاسود ثني  
أبي أن معقل بن يسار  
مرض فأتاه عبيد الله بن  
زياد يعود فحادثه  
الحسن عن معقل \* حدثنا  
شيبان بن فروخ ثنا جريز  
ابن حازم ثنا الحسن أن عائذ بن عمرو وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان شر الرعاء الحطمة فياك أن تكون منهم فقال له اجلس فإنا أنت من نخالة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم

الراعي الحافظ والمؤمن وأصله النظر رعى فلا تانظرت اليه ومنه رعى النجوم وقولهم راعنا أي حافظنا وقيل اسمع منا وارعى سمعك معناه استمع لي قال تعالى لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا وقوله هذا يدل أن أصل الكلمة النظر فكل من أمر على شيء فهو مطالب بالعدل فيه كالرجل في أهله والمرأة في بيت زوجها وماله ولدها والعبد فيما ينظر فيه في مال سيده وهو حجة على أنه لا قطع على المرأة ولا على العبد الا فيما حجب عنهم ما ولم يجعل لهما النظر فيه وقال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه لا قطع على أحد الزوجين فيما سرق من مال الآخر كيف كان وفيه حجة على إقامة السيد الحد على عبده

### ﴿أحاديث من مات وهو غاش لرعيته﴾

(قوله ما حدثتك) (ع) تأخير الحديث اما انه كان خافه على نفسه من تويغ له بهذا الحديث أولانه رأى كنتم العلم المنهى عنه انما يتقرر بالموت \* قلت \* فيكون وجوب التحديث كالواجب الموسع الذي يتعين فعله في آخر الوقت كاللحج الذي هو على التراخي فان سخطوا يقول يتعين على من بلغ حدا يغلب على ظنه انه لا يجيأ بعده فلذا أخر الاعلام الى الحالة التي غلب على ظنه انه لا يجيأ بعدها \* فان قلت \* هذا يعارضه أن فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة وتأخير تغيير المنكر وكلاهما على الفور \* قلت \* اذا كان من الواجب الموسع لم يلزم ذلك مع ان تأخير البيان انما هو فيالم يسبق بيانه وتغييره أنواع الغش وجوهه داخل تحت جنس الظلم الذي عانت حرمة من الدين بالضرورة وليس المراد بهذا الغش الغش المذكور في البيوع (قوله في الآخر انما أنت من نخالة أصحاب محمد) (ع) أي لست من صفوتهم ولبابهم ومشاهيرهم وانما أنت من حسوهم وسقطهم والنخالة نشارة الدقيق ومثله الخنالة والخصالة والحشانة وهو ما يتساقط من قشور الشعير والتمر وغيره \* قلت \* انظر جفاهه في جوابه لمن تلطف في تذكيره وتنبهه أن يكون منهم لانه جعله منهم وجفاهه أيضا في قوله محمد ولم يقل رسول الله وليس بغريب صدور هذا من عبيد الله بن زياد قاتل الحسين بن علي ولا يبعد أدب من قال حين كان أمبراهما من قبل على رضى الله عنه فقتله هذا الأمير بها \* واختلف فقيل قتل في المعركة وقيل أتى به أسيرا وقيل دخل بعد الهزيمة في خربة فوجد فيها حاراميتا فدخل في جوفه فاحرق فيه واختلف في هذا الأمير من كان فقيل عمرو بن العاصي وقيل معاوية بن خديج التميمي وكان سيد نجيب ورأس البجانية بمصر وهو الذي عنت عائشة بقولها هذا

### ﴿باب من مات وهو غاش لرعيته﴾

(ش) (قوله انما أنت من نخالة أصحاب محمد) أي لست من صفوهم ولبابهم (ب) انظر جفاهه في جوابه لمن تلطف في تذكيره وتنبهه أن يكون منهم لانه جعله منهم وجفاهه أيضا في قوله محمد ولم يقل رسول الله وليس بغريب صدور هذا من عبيد الله بن زياد قاتل الحسين بن علي ولا يبعد أدب من قال ذلك لانها اذا ذاب أو سباب وقال مالك من آذى مسلما أدب وفي سب الصحابة رضى الله عنهم ما ذكره

ابن حازم ثنا الحسن أن عائذ بن عمرو وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على عبيد الله بن زياد فقال أي بني اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان شر الرعاء الحطمة فياك أن تكون منهم فقال له اجلس فإنا أنت من نخالة أصحاب

محمد صلى الله عليه وسلم

فقال وهل كانت لهم نخالة إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ثم قال لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته بغير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك شيا قد أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته فرس له حجمة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك شيا قد أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته شاة لها غناء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول (١٧٥) لأملك لك شيا قد أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم

القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك شيا قد أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته رقاع تحفق

فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك شيا قد

أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته صامت فيقول

يا رسول الله أغثنى فأقول لأملك لك شيا قد أبلغت لك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته صامت فيقول

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن أبي حيان ح

وثني زهير بن حرب ثنا جرير عن أبي حيان وعمارة ابن القعقاع جميعا عن أبي زرعة عن أبي هريرة بمثل

حديث اسمعيل عن أبي حيان \* وحدثنى أحمد ابن سعيد بن صخر الدارمي

ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد يعني ابن زيد عن أبوب عن يحيى بن سعيد

عن أبي زرعة بن عمرو بن

ذلك لأنها اذابة أو سباب \* وقال مالك من آذى مسلما أو ذاب في سب الصحابة رضى الله عنهم ما ذكر عياض في الشفا فانظره والصواب في تفسيره مقالته هذه انك لست من أهل التغيير والارشاد (قوله) وهل كانت لهم نخالة إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم (ع) هذا رد صحيح وكلام حق فان الصحابة رضى الله عنهم صفوة الناس وفضلاء الأمة كلهم عدول وقدوة وانما جاء التخليط والفساد فيما بعدهم

### ﴿ أحاديث تحريم الغلول ﴾

(قوله فذكر الغلول) (ع) هو لغة الخيانة وهو عرف الخيانة من المغنم قال نبطويه سمي بذلك لان الابدى مغلوله ومحبوسه عنه يقال غل وأغل غلولا وأغلاه (قوله لألفين أحدكم) (ع) كذا روينا به بالمد وبالفاء وهو وجه الكلام أو لا أى لا تفعلوا فلا أحدكم على هذه الصفة ووقع للعذري لا القين بالقاف وله وجه على ما تقدم وهو عندنا لا كثير في الحديث الآخر لا عرفن بغير مد وبالمد على ما تقدم (قلت) أحدكم هو خطاب مواجهة فان كان من باب لا أرينك ههنا أى لا تكن فاراك كما ذكر القاضي فواضح وان لم يكن ذلك فقد يقال ان هذا مناف لعدالة الصحابة \* وبجواب بأنه قد جلد في الخبر وقطع في السركة فلا بعد في ذلك (قوله بغير له رغاء) (ع) الرغاء صوت البعير وكذلك ما ذكر بعد وهو صوت كل شيء مما ذكر \* (قلت) \* بغير هو واحد بالنوع فن أغل أكثر رفعه (قوله لأملك لك شيا) (ع)

عياض في الشفا فانظره والصواب في تفسيره مقالته هذه انك لست من أهل التغيير والارشاد (قوله) وهل كانت لهم نخالة إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم (ع) هذا رد صحيح وكلام حق فان الصحابة رضى الله عنهم صفوة الناس وفضلاء الأمة كلهم عدول وقدوة وانما جاء التخليط والفساد فيما بعدهم

### ﴿ باب تحريم الغلول ﴾

﴿ش﴾ (قوله لألفين أحدكم) (ع) كذا روينا به بالمد وبالفاء وهو وجه الكلام أى لا تفعلوا فلا أحدكم على هذه الصفة ووقع للعذري لا القين (قوله بغير له رغاء) بضم الراء وهو صوت البعير وكذا ما ذكر بعد صوت كل شيء مما ذكر (قوله لأملك لك من الله شيا) أى من الشفاعة وقاله غلظا عليهم في بدء الامر ثم بعد ذلك تدركه الرأفة التي خصه الله بها يؤذن له في الشفاعة (ب) وكان النسخ يقول ان هذا الوعيد يلحق الظلمة بطريق الاخرى لانه اذا لحق الغال مع ان له شركا في الغنمة

جرير عن أبي هريرة قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلول فعظمه واقتص الحديث قال حماد ثم سمعت يحيى بعد ذلك يحدثه فحدثنا بنحو ما حدثنا عنه أبوب \* وحدثنى أحمد بن الحسن بن خراش ثنا أبو معمر ثنا عبد الوارث ثنا أبوب عن يحيى بن سعيد ابن حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وابن أبي عمر واللفظ لا يكره قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عمرو عن أبي جسد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسد

أى من الشفاعة وقاله غلظا عليهم فى بدء الأمر الاتراء كيف قال قبلت ثم بعد ذلك تدركه الرأفة التى خصه الله سبحانه بها وبؤذن له فى الشفاعة وفى هذا الحديث تعظيم أمر الغلول ولا خلاف أنه من الكبار وفيه شهرة المستترين بالمعاصى فى الآخرة وكشفهم على رؤس الناس بمحملهم على رؤسهم ما اختانوا به وتستروا به فى الدنيا كما قال تعالى ومن يغفل الآية ويذكر ذلك شهرة تصويت الناطق وحقق غير الناطق من رغاء البعير وحممة الفرس ونغاء الشاء وصياح الآدى وخوار البقر وبعار المغز وهو صوتها وهو معنى قوله شاة تبعر وتصويت الرياح فى الثياب وما لا ينطق وهو قوله رفاع تخفق وقد يكون جله لها لانهما بهما وثقلها عليه فى ذلك المقام كما جاء فى حمل من غضب شبرا من أرض طوقه الله من سبع أرضين ويكون النفس التى غال عليها من سبى المغانم أسرها ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول ان هذا الوعيد يلحق الظلمة بطريق أخرى لانه اذا لحق الغال مع ان له ثمر كفى الغنية فالغاصب الذى لا شرك له أخرى أن يلحقه (ع) والحديث يتناول جميع أنواع الغنية الا الطعام وعدم ذكر الطعام فى الحديث جاز على مذهبا فى أخذ ما يحتاج اليه منه وانه ليس بغلول وأجمعوا على رد الغلول قبل أن يقترب الجيش \* واختلفوا اذا افرق فقال مالك والاكثر يرفع خسه الى الامام ويتمدق بالباقي \* وقال الشافعى فى هذا الاصل ليس له الصدقة بمال الغير \* واختلفوا فى صورة عقوبة الغال فقال الجمهور يعزره الامام بقدر اجتهاده ولا يحرق رحله لانه لم يثبت حديث ابن عمر فى احراقه لانه مما انفرد به صاحب بن محمد عن سالم وهو ضعيف ولانه صلى الله عليه وسلم لم يحرق رحل الذى عنده الخرز والعباءة وأخذ الحسن ومكحول والاوزاعى بحديث ابن عمر فقالوا يحرق رحله ومتاعه قال الاوزاعى الامتثل وسلاحه وثيابه التى عليه وقال الحسن الاحيوان والمصحف قال الطحاوى ولو صح حديث ابن عمر لجل على أنه كان اذا كانت العقوبة بالاموال كما جاء فى التضعيف على مانع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وذلك كله منسوخ

### ﴿ أحاديث غلول الامراء ﴾

(قوله يقال له ابن اللثبية) (ع) ضبطناه فى الحديث الاول بفتح التاء وصوابه سكونها ولتية بضم اللام وسكون التاء بطن من العرب وجاء فى حديث الآخر من رواية السمرقندى التلية وفى غير منسلم التبية والصواب ما ذكرناه وانكاره صلى الله عليه وسلم أخذه لها باسم الهدية وجعله عقابهم عقوبة الغال مطابق لقوله هدايا الامراء غلول وان ذلك كله خيانة لله تعالى وللمسلمين أمالانه يأخذه لنفسه منهم باسم الهدية ليساعدهم فى بقية ما يأخذ منهم فى خيانتهم للطائفتين أولا لجل مجرد ولايته فى خيانة لأمانة الله تعالى وكل غلول وبين له صلى الله عليه وسلم علة المنع من ذلك وانه انما يهدى اليه لما ذكره بقوله هلا جلس فى بيت أبيه فينظر هل يهدى له وتقدم الكلام على هدايا الامراء وتقدم الكلام أيضا أول الكتاب على قول بصر عيني وسمع أذنى (قوله عفرتى) (م) كذار وبناه مشنى بضم

فالعاصب الذى لا شرك له أخرى أن يلحقه

### ﴿ باب غلول الامراء ﴾

﴿ش﴾ (قوله يقال له ابن اللثبية) بضم اللام وسكون التاء المثناة وكسر الباء الموحدة (ع) ضبطناه فى الحديث الاول بفتح التاء وصوابه سكونها ولتية بضم اللام وسكون التاء بطن من العرب (قوله عفرتى) (ع) كذار وبناه مشنى بضم العين وفصحها والصواب الفتح مع فتح الراء (م) قال الاصمعى

يقال له ابن اللثبية قال عمرو وابن أبى عمر على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا لى أهدى لى قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال ما بال عامل أبه منه فيقول هذا لكم وهذا أهدى لى أفلا قعد فى بيت أبيه أو فى بيت أمه حتى ينظر أهدى اليه أم لا والذى نفس محمد بيده لا ينال أحد منكم منها شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه به يعرله رغاء أو بقره لها خوار أو شاة تبعر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرتى ابطينه ثم قال اللهم



هل بلغت مرتين \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد قالوا أخبرنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن عروة عن أبي حديد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم ابن اللبيرة جلامن الازد على الصدقة فجاءه بالمال فدفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا مالكم وهذه هدية أهديت لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أفلا قدمت في بيت أبيك وأملك فتظروا هدي إلى أم لأنهم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً ثم ذكر نحو حديث سفيان \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة ثنا هشام عن أبيه عن أبي حديد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم جلامن الازد على صدقات بني سليم يدعي ابن الأتية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل جالست في بيت أبيك وأملك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقاً ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيأتي فيقول هذا مالكم وهذا هدية أهديت لي (١٧٧) أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتية هديته ان

العين وفصحها والصواب الفصح مع فتح الراء (ع) قال الاصمعي العفرة بياض غير ناصع كلون الأرض ومنه قيل للظباء عفر سميت بعفر الأرض وهو وجهها وقال شعر هو البياض الى الحرة قليلاً (قوله بسواد كثير) (ع) أي بأشياء كثيرة وأشخاص ظاهرة والسواد يعبر به عن شخص كل شيء وكأنه ضد الفراغ لان الموضع الفارغ أبيض والمعمر بشئ فيه سواد شخصه ومنه سواد العراق (قوله في سند الآخر ابن عميرة) (ع) عميرة بفتح العين اسم مشهور في الرجال والنساء وأما بضمها فلا يعرف في الرجال وإنما يعرف في النساء (قوله فكتمنا غيطاً) (ع) المحيط بالبرية (قوله فليجي بقليله وكثيره) (ع) فيه تعظيم القليل من الغلول (قوله فأتوني منه اخذ) (ع) ذلك على قدر ما يراه الامام من استحقاقه في عمله أو حاجته أو سابقته وقد أباح لما ذيقول الهدية حين بعته الى الجن ليجوز بها ما جرى عليه من الغفليس والظن بما فرضي الله عنه أنه لا يقبل منها الا ما تطيب به نفس مديبه وأنه لا يصنع أحداً في حق من أجلها فذلك خاص به لما علمه من ورعه ولم يبح ذلك لغيره ممن ليس في منزلته

العفرية بياض غير ناصع كلون الأرض وقال شعر هو البياض الى الحرة قليلاً (قوله بسواد كثير) أي بأشياء كثيرة وأشخاص ظاهرة من حيوان وغيره والسواد يعبر به عن شخص كل شيء وكأنه ضد الفراغ لان الموضع الفارغ أبيض والمعمر بشئ فيه سواد شخصه ومنه سواد العراق (قوله ابن عميرة) بفتح العين اسم معروف في الرجال والنساء وأما بضمها فلا يعرف في الرجال وإنما يعرف في النساء الكندي بكسر الكاف (قوله فكتمنا غيطاً) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الياء وهو الالبرية

(٢٣ - شرح الابي والسنوسي - خامس) والله الذي نفسي بيده لا يأخذ أحدكم منها شيئاً وزاد في حديث سفيان قال بصري عيني وسمع أذنائي وسلاويدين ثابت فانه كان حاضراً معي \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن الشيباني عن عبد الله بن ذكوان وهو أبو الزناد عن عروة بن الزبير عن أبي حديد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً على الصدقة فجاءه بسواد كثير فجعل يقول هذا لكم وهذا أهدي الى قد كنحوه قال عروة فقلت لابي حديد الساعدي أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فيه الى أذني \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع بن الجراح ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عدي بن عميرة الكندي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من استعملناه منكم على عمل فليجئ بقليله وكثيره فأتوني منه أخذوا منه حتى عتته انتهى \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ومحمد بن بشر وحنبل محمد بن رافع ثنا أبو أسامة قالوا ثنا اسمعيل بن هناد الاسناد مثله \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا الفضل بن موسى

كان صادقاً والله لا يأخذ أحد منكم منها شيئاً بغير حقه الا اني الله يجعله يوم القيامة فلا عرف أحدنا منكم اني الله يجعله بغير الله رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعمر ثم رفع يديه حتى روى بياض ابطنيه ثم قال اللهم هل بلغت بصري عيني وسمع أذني \* وحدثنا أبو كريب ثنا عبدة وابن نعيم وأبو معاوية ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الرحمن بن سليمان ح وثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان كلهم عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث عبدة وابن نعيم فلما جاء حاسبه كما قال أبو أسامة وفي حديث ابن نعيم لم يسمع

ثنا اسمعيل بن أبي خالد أخبرنا قيس بن أبي حازم قال سمعت عدى بن عميرة السكندی يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديثهم \* حدثني زهير بن حرب وهر بن عبد الله قالنا ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج نزل يأبها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم في عبيد الله بن حذافة بن قيس بن عدى السهمي بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية أخبرني به علي بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن يعصني فقد عصي الله ومن بطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني \* وحدثني زهير بن حرب ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد بهذا الاسناد ولم يذكر ومن يعص الأمير فقد عصاني \* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن عن ( ١٧٨ ) أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال

### ﴿ حديث طاعة الامراء ﴾

( قوله أطيعوا الله الآية ) ( ع ) قيل ان المراد بأولى الأمر من وجبت طاعته من الأمراء والولاة وهو قول الأكثر من السلف واستدل بعضهم بما جاء من قبل الآية من قوله تعالى وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل وقيل هم العلماء وقيل هي عامة في الأمراء والعلماء وقيل هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله من أطاعني فقد أطاع الله ) ( د ) ذلك بين لأن الله سبحانه قد أمر بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أطاعه فقد أطاع الله تعالى وأمر صلى الله عليه وسلم بطاعة أميره فمن أطاع الأمير فقد أطاع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن عصاه فقد عصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في وجوب طاعة الأمير فيما ليس به معصية لقوله في الآخر الآن يأمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وهو مخصص لمعوم هذا لأن أخباره صلى الله عليه وسلم لا تتضاد وأنه لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق ( قوله في سند الآخر عن أبي علقمة الهاتمي ) ( ع ) كذا جاء نسبه في بعض الروايات وسقط الهاتمي في أكثر النسخ وفي تاريخ البخاري أبو علقمة مولى أبي هاشم \* وروى عنه علي بن عطاء ومحمد بن الحارث وذكر له البخاري في التاريخ حديثا في أشراط الساعة عن أبي هريرة ولم يخرج له في صحيحه شيئا وذكره الحاكم ونسبه الهاتمي لكن لم يذكره في التابعين فهو وهم ( قوله في الآخر في يسرك وعسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك ) ( ع ) فيه وجوب الطاعة فيما يشق من أمر

### ﴿ باب وجوب طاعة الامراء ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله وأثرة عليك ) بفتح الهمزة والثاء ويقال بضم الهمزة واسكان الثاء وبكسر الهمزة

من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعني ومن عصي أميرى فقد عصاني \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن إبراهيم ثنا ابن جريج عن زياد عن ابن شهاب أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله سواء \* وحدثني أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانة عن علي بن عطاء عن أبي علقمة قال ثنا أبو هريرة من فيه الى في قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثني عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ح وثنا

محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر قالنا ثنا شعبة عن علي بن عطاء سمع أبا علقمة سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديثهم \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن حيوة ان أبا يونس مولى أبي هريرة حدثه قال سمعت أبا هريرة يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال من أطاع الأمير ولم يقل أميرى وكذلك في حديث همام عن أبي هريرة \* وحدثنا سعيد بن منصور وقتيبة ابن سعيد كلاهما عن يعقوب قال سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براد الأشعري وأبو كريب قالوا ثنا ابن ادريس عن شعبة عن أبي عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال ان خليلي أوصاني أن اسمع وأطيع وان كان عبد المجذع الاطراف \* وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وثنا اسحق أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن شعبة عن أبي عمران بهذا الاسناد وقال في الحديث

عبد حبشيا مجدع الاطراف \* وحدثناه عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي عمران بهذا الاسناد كما قال ابن ادريس عبد  
مجدع الاطراف \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يحيى بن حمزة قال سمعت جدتي تحدث انها سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يخاطب في حجة الوداع وهو يقول ولواستعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله فاستمعوا له وأطيعوا \* وحدثناه  
ابن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي عن شعبة بهذا الاسناد وقال عبد حبشيا \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
وكيع بن الجراح عن شعبة بهذا الاسناد وقال عبد حبشيا مجدعا \* وحدثننا عبد الرحمن بن بشر ثنا بهز ثنا شعبة بهذا الاسناد  
ولم يذكر حبشيا مجدعا وزاد أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حجة الوداع قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً كثيراً سمعته يقول ان أمر عليكم عبد مجدع حسبها  
قالت أسود يقودكم بكتاب الله فاستمعوا له وأطيعوا ( ١٧٩ ) \* وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن عبيد الله عن

نافع عن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال  
على المرء المسلم السمع  
والطاعة فيما أحب وكره  
الا ان يؤمر بمعصية فان  
أمر بمعصية فلا سمع ولا  
طاعة \* وحدثننا زهير  
ابن حرب ومحمد بن مثنى  
قالا ثنا يحيى وهو القطان  
ح وثنا ابن نمير ثنا أبي  
كلاهما عن عبيد الله بهذا  
الاسناد مثله \* وحدثننا محمد  
ابن مثنى وابن بشار واللفظ  
لابن مثنى قالا ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبة عن زبيد  
عن سعد بن عبيدة عن  
أبي عبد الرحمن عن علي  
أن رسول الله صلى الله

الدنيا الآن يخالف أمر الله تعالى كما تقدم والعسر واليسر يحتمل أن يكون مثل ما تقدم من حاله  
ويحتمل أن يختص بالمال ( قوله عبد حبشيا مجدع الاطراف ) ( ع ) الجدع القطع وأشار بذلك  
الى أوصاف العبد المستعمل في الرعية وغليظ الخدمة فقديनेقطع بعض أصابع أرجلهم من خشونة  
الأرض وهو مبالغ في طاعة الأمير على ما كان من شرف أو ضعة الا أن يخالف الامر كما تقدم كما قال  
في الآخر بعد هذا يقودكم بكتاب الله \* قلت \* قيل معناه ان الامام الاعظم استعمله لان الأئمة  
انما هي من قریش وقيل المراد به الامام الاعظم على سبيل الغرض مبالغة في الامر بالطاعة لانه قد  
يفرض ما لا يصح في الوجود ( قوله بعث جيشا وأمر عليهم رجلا فاوقدنا را الى آخره ) بينه ما بعده  
وان الرجل كان من الانصار وانهم أغضبوه فصنع لهم ما ذكر ( ع ) قيل ان هذا الأمير عبد الله بن حذافة  
وانه فعل ذلك امتحاناً لهم لقوله صلى الله عليه وسلم استمعوا له وأطيعوا وقيل فعله مزحاً وكان كثير  
المرح وله في ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم لم خبر ولم يكن جاء في الآخر واستعمل عليهم رجلاً من  
الانصار وقوله ما خرجوا منها الى يوم القيامة يفسر اجمال قوله في غير هذه الرواية ما خرجوا منها أبداً  
إذ لا يخلد أحد من أهل القبلة في النار على مذهب أهل السنة وعدم خروجه من أوطانهم بل هم على  
طاعتهم له في معصية الله ( قوله في الآخر بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ع ) هو من بيعة  
الامام \* واختلف في اشتقاقها فقيل من البيع لان المتبايعين بكل واحد منهم ما يده الى الآخر بشيئ  
واسكان الثاء وهو الاستئثار والاختصاص بأمور الدنيا أي استمعوا وأطيعوا وان اختص الامراء  
بالدين اعلمكم ولم يوصلوكم حكمكم معاندهم وهذا كله لتجتمع كلمة المساميين ولا يتبع المخرج بينهم ( قوله

عليه وسلم بعث جيشا وأمر عليهم رجلاً فاوقدنا را وقال ادخلوها فأراد اناس أن يدخلوها وقال آخرون انما قد فرنا منها فذكر ذلك  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للذين أرادوا أن يدخلوها لودخلوها لم نزلوا فيها الى يوم القيامة وقال للآخرين قولاً حسناً  
وقال لا طاعة في معصية الله انما الطاعة في المعروف \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب وأبو سعيد الاشج وتعاربوا في  
اللفظ قالوا ثنا وكيع ثنا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية  
واستعمل عليهم رجلاً من الانصار وأمرهم أن يسمعو له وأطيعوا فاغضبوه في شيء فقال اجعلوا لي خطباً فحمدوا له ثم قال أوقدوا  
نارا فأوقدوا ثم قال ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعو له وأطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها قال ففطر بعضهم الى بعض  
فقالوا انما فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فكانوا كذلك وسكن غضبه وطفئت النار فلما رجعوا ذكروا ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها انما الطاعة في المعروف \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وأبو  
معاوية عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن يحيى بن سعيد وعبيد الله بن عمر  
عن عبادة بن الوليد بن عبادة عن أبيه عن جده قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة

في العسر والبسر والمنشط والمكره وعلى أثره علينا وعلى أن لا ننازع الامر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا تخاف في الله لومة لائم \* وحدثناه ابن غير ثنا عبد الله يعني ابن ادريس ثنا ابن عجلان وعبيد الله ابن عمر ويحيى بن سعيد عن عبادة بن الوليد في هذا الاسناد مثله \* وحدثننا ابن أبي عمير ثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن يزيد بن وهب وان الهادي عن عبادة بن الوليد بن عبادة ابن الصامت عن أبيه ثني أبي قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن ادريس \* وحدثننا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب بن مسلم ثنا عمي عبد الله بن وهب ثنا عمرو بن الحرث ثني بكير عن بسر بن سعيد عن جنادة بن أبي أمية قال دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض فقلنا حدثنا أصلحك الله بحديث ينفع الله به سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعنا فكان فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا ولا ننازع الامر أهله قال الآن تروا كفرا بواحا

وكذلك الامام عند توليته يؤخذ بيده للعهده عليه ( قوله في العسر والبسر ) ( د ) قال العلماء معناه تجب طاعة الولاة فيما يشق وتكرهه النفوس مما ليس بمعصية إذ لا طاعة في معصية كما تقدم في الأحاديث فذلك الأحاديث مخصصة لعموم هذه الأحاديث ( قوله وعلى أثره علينا ) الأثره بفتح الهمز والثاء ويقال بضم الهمزة واسكان الثاء وبكسر هاء واسكان الثاء \* حكى اللغات الثلاث في المشارق وهو الاستنثار والاختصاص بامور الدنيا أي اسمعوا وان اختصوا بامور الدنيا ولم يوصلوكم حكمكم مما عندهم ( قوله وعلى أن لا ننازع الامر أهله ) ( ع ) احتج به أهل السنة على أنه لا يجوز القيام على الامام اذا حدث فسقه بغير الكفر \* وأجاب الآخرون بأنه في الامام العدل وقيل انه خطاب للأنصار أن لا ينازعوا قرىشا في الخلافة ( قوله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا تخاف لومة لائم ) ( ع ) فيه لزوم قول الحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن لا ندهن في ذلك ولا تخاف لومة لائم بل نغير بكل ما نقدر عليه من قول أو فعل الآن نخاف اثارة فتنة \* واختلف في قول الحق عند من يخاف والانكار عند من يتيقن أذاه فالجمهور على أنه ان خشي المغير على نفسه أو على غيره فلا يفعل ويغير بقلبه قال وكان بعضهم يقول ويغير كيف كان وتقدم الكلام عليه في كتاب الايمان ( قوله الآن تروا كفرا بواحا ) ( ع ) هو في رواية الاشياخ بواحا بالواو وعند ابن أبي جعفر بواحا بالراء وهما بمعنى باح الشيء وروح اذا ظهر واشهر \* فالمراد الآن يكون كفرا ظاهرا مشهورا قال ثابت رواه النسائي بواحا بالواو ورواه غيره بواحا بالراء هما بفتح الباء ( ع ) لا خلاف أنه يجب على المسلمين عزل الامام اذا فسق بكفر وكذلك اذا ترك اقامة الصلاة والدعاء اليها أو غير شي من أصول الشرع وكذلك عند الجمهور والمبتدع قال بعض البصريين تتعقد للبتدع ابتداء وتستدام لانه متأول \* وقد يحتج في المبتدع بالحديث لانه ظاهر فيما لا تأويل فيه واذا خلعه الناس نصبوا اماما عدلا أو واليا ان امكنهم ذلك وان لم يتفق ذلك الامع طائفة وحزب وجب القيام بذلك على الكافر ولا يجب على المبتدع وهذا اذا تخيلوا القدرة عليه وان تحققوا الجز عن علم بحجب القيام عليه ويجب على المسلم المهجرة من أرضه الى غيرها ( م ) وان حدث فسق الامام بمعاص غير الكفر فذهب أهل السنة أنه لا يخلع ولا يقام عليه \* واحتجوا بظاهر أحاديث كثيرة ولأن خلعه يؤدي الى ارافقة الدماء وكشف الحرم وضرر ذلك أشد من ضرره وقالت المعتزلة يخلع ( ع ) لا تتعقد الامامة ابتداء للفسق بغير الكفر وان حدث فسقه بذلك بعد عقدها له فجمهور أهل السنة أنه لا يخلع ولا يجب القيام عليه لا لأحاديث التي أشار اليها كحديث أطعمهم وان أكلوا مالك وضرر بواظرك ما أقاموا الصلاة وحديث صلوا خلف كل بر وفاجر وحديث أن لا ننازع الامر أهله المتقدم \* وحكى ابن مجاهد الاجماع على أنه لا يقام عليه \* ورد عليه بعضهم بقيام الحسين وابن الزبير وأهل المدينة على بني أمية وقيام جماعة عظيمة من التابعين والصدر الاول على الحجاج \* وتأولوا حديث وأن لا ننازع الامر أهله بأنه في أئمة العدل \* وأجاب الجمهور بان القيام على الحجاج لم يكن بمجرد الفسق بل لما غير من الشرع وظاهر الكفر وبيعة الاحرار وتفضيله الخليفة على النبي وقوله المشهور المنكر في ذلك في العسر والبسر ) أي فيما يشق وتكرهه النفوس مما ليس بمعصية إذ لا طاعة في معصية ( قوله وعلى أن لا ننازع الامر أهله ) ( ع ) احتج به أهل السنة على أنه لا يجوز القيام على الامام اذا حدث فسقه بغير الكفر \* وأجاب الآخرون بأنه في الامام العدل وقيل انه خطاب للأنصار أن لا ينازعوا قرىشا في الخلافة ( قوله الآن تروا كفرا بواحا ) بفتح الباء وهو في رواية الاشياخ بالواو وعند أبي جعفر

وقيل كان الخلاف في ذلك أولاً ثم وقع الاتفاق بعد على أنه لا يمام (د) قتالهم والخروج عليهم حرام بالاجماع وقول بعض أصحابنا بأنه يميز خطأ لأنه مخالف للاجماع والمراد بالكفر في الحديث المعاصي فالمعنى لا تعترضوا على الولاية الآن تر وامنكر المحققا عندكم من الله فيه برهان أى تعلمونه من قواعد الشرع فان رأيتم ذلك فانكروا عليه وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام ﴿قلت﴾ لا يخفى عليك بعد حمل الكفر المذكور على المعاصي وقيام الحسين وابن الزبير وأهل المدينة كان على يزيد بن معاوية إنما كان قيامهم لاجل فسوق يزيد بغير الكفر \* وأما القيام على الحجاج وكان أميراً على العراق والشرق كله من قبل عبد الملك بن مروان فكان لما ذكر من تغيير الشرع وظاهر الكفر \* ونفضيله الخليفة هو ماد كرم مطرف بن المغيرة بن شعبة قال قال إلى الحجاج يا مطرف أبا كرم عليك رسولك أو خليفتك على أهلك قلت خليفتي قال فان عبد الملك خليفته في أرضه فهو أكرم عليه منه وعن محمد بن سيرين قال ما ذكرت من قتل مع ابن الأشعث الا قلت ليتهم لم يخرجوا وما ذكرت كلمة فالحاج الحجاج الا قال ما سمعهم الا ما صنعوا قال يا أهل العراق تزعمون أن خبر السماء قد انقطع وقد كذبوا ان خبر السماء عند خليفة الله وقد أنباء الله أنه مشردهم وقتلهم \* وفي كتاب البلاد يرى أقبل الحجاج إلى الشام وحاديحده ويقول

ان عليك أيها البختي \* أكرم من تحمله المطي

قال صدق قولك قال الزمخشري ومن جرأه على الله وشيئته أنه قيل له انك لحسود قال احسد منى من قال رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى قال وسكى عنه أنه قال طاعتنا واجب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم وأطلق في طاعتنا فقال وأولى الامر منكم \* قال ابن عطية وحكى عنه لما قرأ آية وهب لي ملكا قال كان سليمان حسودا ولا خفاء ان هذه الكلمة توجب زندقته وكفره ان ثبت وكفره كان يصريح الشيخ وغيره بمن عاصره فانه مع ما أضاف إلى هذه الكلمات السيئات من كثرة سفك الدماء وعظيم الظلم فقل انه قتل صبرا مائة ألف وأربعمائة ألف رجل وسبعين ألف امرأة ومات وفي سجنه مائة وعشرون ألفا وضاعت سجونته حتى صار يسجن في الحمامات \* وذكر في مجلس أبي جعفر المنصور ظلمه وما كان عليه من الطغيان \* فقال هل بقي من رجاله من يجد ثيابيهض أفعاله فقبل بالبصرة شيخ كبير من رجاله فاستحضره فقال يا شيخ أخبرنا عما عاينت قال نعم يا أمير المؤمنين استيقظ ليلنا من نومه فخرج سمرعاً ومشى في أزقة البلد ونحن معه فأتى رجلاً فقال ما أخرجك الآن وأنت تعلم انى أقتل من يمشى في هذا الوقت فقال أصاب ولدني وجع فأقفت عندها حتى أذهب الله تعالى فقال بحق عليك الا ما ذهبت إلى أهلك فخرجت فأمر بضرب عنقه ولم يقبل عنده ثم مشى فسمع رجلاً يقرأ في مسجد ف ضرب عليه الباب فخرج فقال من أنت قال رجل غريب دخلت هذه البلدة اليوم فأمر ببطحه ونزل عن فرسه وأخذ السكين بيده فقال الرجل ما محتك عند الله فسكت ساعة ثم قال نقول له أنت سلطانى عليه ثم ذبحه ورجع إلى قصره ولم يعمل أحد من أبناء الدنيا ما عمل وكان في بدء أمره مؤدباً يعلم القرآن بالباطائف وكذلك كان أبوه إلى أن كان من قدر الله سبحانه ان ولده عبد الملك الحرمي ثم ولده العراقين والشرق كله وبقي في هذا الحال خمساً وعشرين سنة وتوفي سنة خمس وتسعين وهو ابن أربع وخمسين ولما مات قيل للحسن انه قال عند موته ان هؤلاء يزعمون انك لا تغفر لي فاعفروا لي قال أقالها قالوا نعم قالها قال فعسى وقيل لأنبي وائل أنشهد أن الحجاج في النار فقال سبحانه الله أنحن نحكم على الله \* وعن عمر بن عبد العزيز قال ما حسدت الحجاج في شيء ما حسدته على حبه القرآن واعظامه

أله وعلى قوله حين احتضر اللهم اغفر لي فانهم يزعمون انك لا تفعل وعن أبي حازم أعمى على عمر  
ابن عبد العزيز رضي الله عنه في مرضه الذي توفي فيه ثم استيقظ فبني ثم ضحك فاكثرا الناس القول  
قلت كفوا فان أمير المؤمنين في أمر عظيم فقال رأيت كان القيامة قد قامت وحشر الخلق مائة  
وعشرين صفا أمة محمد منها ثمانون صفاتم نصب الميزان ونشرت الدواوين ثم نادى مناد أين ابن  
أبي قحافة فاذا شج طوال يخضب بالحناء فأوقفه الملائكة بين يدي الله فحوسب يسيراثم أمر به  
إلى الجنة ثم نادى أين عمر فحوسب حسابا يسيراثم أمر به إلى الجنة ثم نادى أين عثمان فأخذت  
الملائكة بضبعه فأوقف ثم حوسب حسابا يسيراثم أمر به إلى الجنة ثم نادى أين علي فاذا شج طويل  
أبيض الرأس والمهينة عظيم البطن رقيق الساقين فأوقفوه ثم حوسب يسيراثم أمر به إلى الجنة  
فلم أرأيت الأمر قرب شغلت بنفسي فلا أدري ما فعل من بعدهم ثم نادى أين عمر بن عبد  
العزيز فقامت ثم سقطت على وجهي ثم قت فسقطت فأخذ الملكان بضبعي فأوقفاني بين يدي  
الله فسألني عن النكير والقطمير والفتيل وعن كل قضية حتى ظننت اني لا أنجو ثم نداركني  
الله برحته فأمر بي إلى الجنة فينأ أنا مارع الملكين اذ مررت بحقيقة علي رماد فقلت للملكين ما هذه  
الجيفة فقالا سلله فوكزته برجلي وقلت من أنت قال ومن أنت قلت عمر بن عبد العزيز فقال  
لي ما فعل بك وبأصحابك فقلت أما الاربعة فأمر بهم إلى الجنة ولا أدري ما فعل من بعدهم فقال وأنت  
ما فعل بك قلت نداركني برحته وأمر بي إلى الجنة فقلت ومن أنت قال الحجاج قلت الحجاج  
الحجاج إكررها ثلاثا ثم قلت ما فعل بك قال قدمت على رب شديد العقاب منتقم ممن عصاه فقتلني  
بكل قتيل قتله قتله وقتلني بسبعين جبير سبعين وهما أمانتا منظر ما ينتظره الموحدون من ربهم قال  
أبو حازم فأقسمت أن لا أوجب لأحدهم من هذه الامة النار وأما قيام من ذكر مع ابن الأشعث فكان  
من حديثهم أن الحجاج كان أميراً على العراق والشرق كله كما تقدم فولى الحجاج عبيد بن أبي بكرة  
سجستان وكان من والاه من الترك المشركين يؤدون للعرب الخراج فنعوه فأمر الحجاج بغزو بلادهم  
فنزها سنة ثمان وسبعين فغلب على كثير من أرضهم وغور كثير فأخذ الترك على المسلمين الشعاب  
والعقاب فسقط في أيدي المسلمين من ذلك وظنوا أنه الهلاك ثم خر جوا بعد جهده وقتال شديد وقتل  
ذريع فبلغ ذلك من الحجاج كل مبلغ فكتب إلى عبد الملك \* أما بعد يا أمير المؤمنين فان جندك الذين  
بمجستان قد أصيب ولم يبق منه الا القليل وقد دخل العدو بلاد المسلمين وأخذوا كثيرا من  
حصونهم وخفت أن يستولوا فرأيت أن أبعث جيشا كثيفا من البصريين يعني البصرة والكوفة  
ان رأى أمير المؤمنين ذلك وان لم يره فأمر المؤمنين أعلم بجنده فكتب إليه أمير المؤمنين عبد الملك  
أما ما أصيب من المسلمين فأولئك قوم كتب الله عليهم القتل فبرز والى مضاجعهم وعلى الله ثوابهم  
وأما بعث الجيش فرأيت فيه أن تمضي على رأيك راشدا موقعا فجهر الحجاج عشرين ألفا من البصرة  
ومثلها من الكوفة وأمر على الجميع عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث وكان الحجاج شديد البغض له قال  
الشعبي كنت عند الحجاج فدخل عبد الرحمن فأمراه الحجاج قال أنظر والى مشيه لقد هممت أن  
أضرب عنقه وقال ما رأيته قط الا رأيت قتله قال الشعبي فلما خرج عبد الرحمن خرجت فسبقتة فلما  
وصلني قلت اني أريد أن أحدثك حديثا هو عندك بأمانة الله ما عاش الحجاج فأحبرته بقول الحجاج  
فقال وأنا والله لأحاولن ازالته عن سلطانه ان طالت بي وبه حياة \* ولما عقد الحجاج لعبد الرحمن على  
الجيش دخل اسماعيل بن الأشعث قال أصالح الله الامير لا تعقد لعبد الرحمن فاني أخاف خلافه والله  
ما جاوز الفرات قط ويري أن لأحد عليه سلطانا فقال الحجاج فانه ليس هناك هولي أرب و في أرغب

نخرج عبد الرحمن حتى نزل سجستان فكتب اليه رتبيل ملك الترك يعتذر اليه عن أصيب من  
 المسلمين وقال هم الجثوني الى قتالهم وعرض على عبد الرحمن أن يقبل منه الخراج فلم يقبل فدخل  
 بلادهم وغلب على كثير من بلادهم وامتلاّت يده بالغنائم وكان كلما أخذ بلدا جعل عليه غلاما  
 وخلف معه أعوانا وجعل البروديين البلاد وجعل الارصاد على الاعقاب والشعاب فلما استقر ذلك  
 قال عبد الرحمن يكفيناه هذا العام ما أصبنا من بلادهم حتى نجسها ونعرفها ويقرن الناس على طرقها  
 ثم نتعاطى ان شاء الله في العام المقبل ما وراءها ثم لا تزال تنتقص في كل عام طائفة من أرضهم حتى  
 نقاتلهم في آخر الامر على كندهم وذرائعهم في آخر بلادهم وممنع حصونهم حتى يهلكهم الله  
 \* وكتب بذلك الى الحجاج فكتب اليه الحجاج أنا في كتابك وانه كتاب من يحب المهادنة وشعت  
 نفسه بمن أصيب من المسلمين فامض لما أمرت به من الوجود في بلادهم وان أبيت فاسحاق ابن  
 أخيك محمد أمير الناس نخله وما وليته فجمع عبد الرحمن الناس وقال أيها الناس اني لكم ناصح ولصالحكم  
 محب وقد رأيت فبايننا وبين عدوكم ما قد سمعتم ورضيه أولوا الاحلام والتجربة للحرب منكم وقد  
 أنا في كتاب أميركم حجاج يعجزني ويأمرني بتجمل الوجود في أرض العدو وهي الأرض التي  
 أصيب فيها اخوانكم بالامس وانما أنا رجل منكم أمضي اذا مضيت وآبي اذا أيتم فثار اليه الناس  
 وقالوا بل نأبى على عدوانه ولا نسمع له ولا طاعة \* وكان أول من تكلم يومئذ عامر بن واثلة السكاني  
 وكان شاعرا خطيبا فقام وخطب ينفر عن الحجاج وقال في آخر خطبته فاخلعوا الحجاج وبايعوا أميركم  
 عبد الرحمن وأشهدكم اني أول خالع فنادى الناس من كل جانب فدخلنا عند الله ثم قام عبد المؤمن  
 ابن شبيب التميمي فتكلم ينفر أيضا عن الحجاج ثم قال أيها الناس بايعوا أميركم وانصرفوا الى عدوانه  
 وانفروا عن بلادكم فثار الناس الى عبد الرحمن يبايعوه فقال تبايعوني على خلع عدوانه وعلى النصرة  
 لي وجهاده حتى ينفيه الله عن العراق فبايعوه ولم يدكر حينئذ خلع عبد الملك بشئ فلما استقر  
 ذلك بعبد الرحمن وهو بسجستان أرسل الى رتبيل ملك الترك فصالحه على انه ان كان الظهور  
 لعبد الرحمن فلاخراج عليه مابقى عبد الرحمن واذا هزم وأراد أن الجأء اليه ثم استعمل عبد الرحمن  
 على سجستان رجلا ورحل يريد العراق \* فلما وصل الى فارس اجتمع الناس بعضهم الى بعض  
 واخلعوا عبد الملك ونبوا يبايعون عبد الرحمن وهو يقول تبايعوني على كتاب الله وسنة رسوله وخلق  
 أئمة الضلالة وجهاد المخلين ثم استعمل على فارس ورحل فلما دخل البصرة بايعه جميع من فيها من  
 العلماء وغيرهم على خلع الحجاج وعبد الملك وكان عدد من بايعه من الفقهاء خمسة عشر رجلا يأتى  
 ذكر بعضهم ثم شرعوا في القتال ودام ذلك بينهم نحو الثلاث سنين \* وفي كتاب الدولابي كانت بين  
 الحجاج وبين ابن الاشعث ثمانون وقعة أكثرها على الحجاج حتى أراد الله بهزيمة ابن الاشعث وكان  
 الفقهاء في مواقف الحرب يحرضون الناس على القتال فقال ابن أبي ليلى يامعشر القراء انفرار قبج  
 وهو منكم أقبح قاتلوا هؤلاء المخلين المحدثين المبتدعين الذين جهلوا الحق فلا يعرفوه وعلموا بالهدى وان  
 فلا ينكره \* وقال الشعبي يا أهل الاسلام قاتلوهم ولا حرج عليكم في قتالهم فوالله لا أعلم على بسيمط  
 الأرض أعمل بظلم ولا أجور منهم \* وقال سعيد بن جبيرة قاتلوهم بنية ويقين ولا تأثموا من قتالهم  
 قاتلوهم على جورهم في الحكم وتجبرهم في الدين واستذلهم الضعفاء واماتهم الصلاة قال أبو البخترى  
 أيها الناس قاتلوهم على دينكم ودنياكم اثن ظهروا عليكم ليفسدن عليكم دينكم ودنياكم الى غير  
 ذلك مما تكلم به بقية الفقهاء وكان في أثناء الحرب اجتمع رؤس قريش وأهل الشام وقالوا لعبد الملك  
 ان كان انما رضى أهل العراق أن ينزع عنهم الحجاج فنزعه أيسر من حرقهم انزعه تخلص لك طاعتهم



وتحمن دماءنا ودماءهم فارس الهم ابنه عبد الله وأخاه محمد بن مروان يعرض عليهم أن ينزع الحجاج  
ويجري عليهم عطياتهم كأهل الشام وأن ينزل ابن الأشعث أي بلد شاء وهو أسيرهما مادام عبد الملك  
حيًا قال أبو الحجاج ولي القتال وأمر ابنه وأخاه بالطاعة له ولم يقدم على الحجاج كتاب أو جمع منه  
لأنه خشي أن يقبلوا ذلك فقد ما يعرضان على أهل العراق ماذا كرفال ابن الأشعث \* أما بعد فانه قد  
عرض عليكم أمر فانهز وفرصته وأتم أعزاء فوالله لا تزالوا جرحاء عليهم وهم لكم هائبون وأنتم معهم  
على النصف فان عدواظهم وهم عليكم يوم الزاوية فلكم عليهم يوم تسترفو ثوب الناس وقالوا لا نقبل  
لا نقبل فرجعوا الى الحجاج وقالوا له شأنك وجندك ودامت الحرب والقتال وتكر ذلك كما تقدم الى  
أن أراد الله سبحانه بهزم ابن الأشعث فانهزم وتفرق الناس عنه فقصدا الى رتبيل لما الترك لما كان  
صالحه وعاهده عليه فاشار اليه بعض أصحابه أن لا يفعل خوف أن يبعث الحجاج في أن يبعث به اليه  
أو يقتله فلم يقبل ذلك وسار الى رتبيل في أناس من أهل بيته وغيرهم فلقاهما بامرة \* ثم ان الحجاج  
تابع الكتب الى رتبيل أن يبعث به اليه قال والافوالله الذي لا اله الا هو لا وطن أرضك ألف ألف  
مقاتل تخاف رتبيل فاستحضر ابن الأشعث في ثلاثين من أهل بيته قد أعدهم لمجامع والقيود وألقى  
في عنق عبد الرحمن جامعة وفي عنق أخيه القاسم جامعة وأرسل بهم الى عمارة بن تميم عامل الحجاج  
على أقرب البلاد الى رتبيل لما الترك وقال لمن كان مع ابن الأشعث من الناس رفقوا الى حيث  
شئتم \* ولما قرب ابن الأشعث من عمارة ألقى بنفسه من فوق قصر فات فخر رأسه وأتى به  
وبالأسرى من أهل بيته الى عمارة فضرب أعناق الأسرى وأرسل برأس ابن الأشعث ورؤسهم  
وبأمر أنه الى الحجاج وذكريان

هكذا يبايض بجميع الاصول

فذكر عن مليكة بنت حرب قالت والله لقد مات عبد الرحمن بعلة لسل وان رأسه لعلني نخذي فلما  
اراد وادفنه بعث اليه رتبيل فخر رأسه وبعث به الى الحجاج وأخذ ثمانية عشر رجلا من أهل  
بيته وترك من كان معه من أصحابه وكتب الى الحجاج بذلك فكتب اليه الحجاج أن اضرب  
أعناقهم وأبعث الى رؤسهم فذكره أن يؤتى بهم أحياء فيطلب فيهم الى عبد الملك فيستركرم  
وجعل أمراء الحجاج يبعثون الى الحجاج عن حصص في أيديهم من وجوه أصحاب ابن الأشعث  
فيعزروهم الحجاج بخبر وجههم عليه ثم يضرب أعناقهم فقتل من ذلك أمة وأتى اليه بأنس بن مالك وكان  
مع ابن الأشعث فوسم في يده هذا عتيق الحجاج \* وقال له لولا انك خدمت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لقتلتك وأما من كان مع ابن الأشعث من الفقهاء فانهم لما هزم عبد الرحمن وتفرق عنه الناس  
لجأ سعيد بن جبير وغيره من الفقهاء الى مكة فكتب الحجاج الى الوليد بن عبد الملك أن أهل العراق  
والشفاق لجؤوا الى مكة فان رأى أمير المؤمنين أن يأذن لي فيهم فكتب الوليد الى خالد القسري عامل  
مكة فأخذ عطاء وسعيد بن جبير ومجاهد واطلاق بن حبيب وعمر بن دينار فاعطاهم وعمر وفاطما  
لانهم ما كيان وبعث بالآخرين الى الحجاج فأتوا في الطريق وسجن مجاهد حتى مات الحجاج  
ووصل اليه سعيد بن جبير فقتله \* ولما دخل عليه قال الحجاج لعن الله ابن النصرانية يعني خالد  
القسري في بعثه بسعيد اليه أما كنت أعرف مكانه بلى والله أعرف ثم أقبل على سعيد فقال يا سعيد  
ما أخرجك علي قال أصلح الله الأمير انما أنا رجل من المسلمين أصيب مرة وأخطئ مرة فطابت  
نفس الحجاج وطلق وجهه حتى ظن أنه يطلقه ثم عاوده في شيء فقال كانت له في عنقي بيعة فغضب  
الحجاج وانتفخ حتى سقط طرف رداءه وقال يا سعيد ألم أقدم مكة فقتلت ابن الزبير وأخذت بيعة أهلها  
لأمير المؤمنين عبد الملك ثم قدمت الكوفة واليساعني العراق فجددت لأمير المؤمنين البيعة وأخذت

بمعتك له ثانيا قال سعيد بن جبير قال فكنتم بيعتين لأمير المؤمنين ووفيت بواحدة لأن الحائل لا قتلك  
قال أنى إذا السعيد كما سميتنى أمى قال الحجاج لا بد لك بها ما را تظنى قال لو علمت أن ذلك اليك  
ما اتخذت الها غيرك ويروى أنه لما دخل به عليه قال ما سمك قال سعيد بن جبير قال بل شقي بن كسير  
قال أبي أعلم باسمى قال ما أنا عندك قال قاطع عادل قال الحاضر وأن أصلح الله الأمير أنه شكر لك  
يريدون تسكين غضبه لما علموا أنه يريد قتله فقال لهم الحجاج بل جعلنى كافرا ظالما قال الله تعالى وأما  
الفاسطون الآية وعادل عن الحق فأمر به للقتل فقال سعيد اللهم لا تسلطه على أحد بعدى فكان  
كذلك فلم يقتل أحد بعده ومات بعد قتله بأيام يسيرة وحين بلغ الحسن قتل سعيد بن جبير قال يا قاصم  
الجبارة اقسم الحجاج فقسمه الله تعالى قال ابن معين قتل سعيد بن جبير وهو ابن تسع وأربعين سنة  
قال محمد بن ميمون عن أبيه قتل ابن جبير وليس أحد الا وهو مقرر اليه الى علمه قال الطبري وكان  
يقال لسنة تسع وأربعين التي قتل فيها سعيد بن جبير سنة العقهاء قتل فيها سعيد بن جبير ومات فيها عاتة  
فقهاء المدينة مات في أولها على بن الحسين ثم عمر وقبن الزبير ثم ابن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن  
وكان الشعبي من جملة العقهاء الذين مع ابن الأشعث ولما وقعت الهزيمة لحق بقتيبة بن مسلم بالرى  
فأرسل الحجاج الى قتيبة ابعت الى بالشعبى حين نظرك في كتابي فأرسل به اليه فاما دخل عليه قال  
ما أخرجك على بالشعبى فقال أيها الأمير اناس أمروني أن أعذر اليك بغير ما يلم الله انه لحق وأيم الله  
لقد حرصنا وجهدنا عليك كل الجهد ولقد نصرك الله علينا وأنظفرك بنا فان سطوت فبذنو بنا وما  
جرت الينا أيدينا وان عفوت فبجملتك فقال الحجاج أنت أحب الينا قولا لمن سيفه يقطر من دمنا ثم  
يقول ما فعلت وقد أمنت عندنا بالشعبى وأطفاه وقد تقدم ما قال لانس بن مالك ( قوله في الآخر انما الامام  
جنة ) أى سائر وترس يحمى بيضة الاسلام وهو معنى يقاتلون من ورائه أى يقاتل معه العدو وسائر  
أهل الفساد ومعنى يتقى به يرجع اليه فى الاور كما جاء فى امام الصلاة فى أنه سائر لمن ورائه يقيم السهو  
وقطع الماربين أيديهم كما بقى الترس سلاح العدو وقيل معنى من ورائه أمامه كما جاء فى قوله تعالى  
وكان وراءهم لك أى أمامهم قيل المعنى أنه جنة بين الناس يمنع من ظلم بعضهم بعضا فهو ستر وحرز لهم  
من ذلك وقيل فى قوله يقاتل من ورائه انه على ظاهره انه فى الامام العادل وان من خرج عليه يجب  
على الناس قتاله مع امامهم وحمايته ونصرتهم ( قلت ) تقرر فى كتاب الجهاد انه لا ينبغي للامام أن  
يقاتل خوف أن يتفق فيه ما يوجب هزيمة المسلمين وقد عيب على عمرو بن العاصى فعله بالاسكندرية  
فعنى يقاتل من ورائه أى من وراء حكمه ومن امامه فى الحس ( قوله وعدل ) ( قلت ) العدل  
أحص أو صافى الامام ( قوله كان عليه منه ) ( قلت ) يحفل انه من باب من سن سنة سيئة

براجبالا وهما بمعنى باح الشيء ورجح اذا ظهر وانتشر فالعنى أن لا يكون كفرا ظاهرا متشرا ( قوله  
انما الامام جنة ) أى سائر وترس يحمى بيضة الاسلام وهو معنى يقاتلون وراءه أى يقاتل معه العدو  
وسائر أهل الفساد ومعنى يتقى به يرجع اليه فى الأمور وقيل معنى من ورائه أمامه كما جاء فى قوله  
تعالى وكان وراءهم ملك أى امامهم وقيل المعنى أنه جنة بين الناس يمنع من ظلم بعضهم بعضا فهو ستر  
وحرز لهم من ذلك وقيل فى قوله يقاتل من ورائه انه على ظاهره أى فى الامام العدل وان من خرج عليه  
فيجب على الناس قتاله مع امامهم وحمايته ونصرتهم ( ب ) تقرر فى كتاب الجهاد انه لا ينبغي للامام أن  
يتل خوف أن يتفق فيه ما يوجب هزيمة المسلمين وقد عيب على عمرو بن العاصى فعله فى

عندكم من الله فيه برهان  
حدثني زهير بن حرب  
ثنا شعبة بنى ورقاء عن  
أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال انما  
الامام جنة يعاتل من  
ورائه ويتقى به فان أمر  
بتقوى الله عز وجل  
وعدل كان له بذلك أجر  
وان يأمر بغيره كان عليه  
منه  
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة  
عن فرات القزاز عن أبي  
حازم قال قاعدت أبا هريرة  
خمس سنين فسمعتة يحدث  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال كانت بنو اسرائيل

تسوسهم الانبياء كلها  
 نبي خلفه نبي وانه لاني  
 بعدى وستكون خلفاء  
 فتكثر قالوا فما تأمرنا  
 قال فوايبيعة الاول فالاول  
 وأعطوهم حقهم فان الله  
 سائلهم عما استرعاهم  
 \* حدثنا أبو بكر بن أبي  
 شيبة وعبد الله بن براد  
 الأشعري قالنا ثنا عبد الله  
 ابن ادريس عن الحسن  
 ابن فرات عن أبيه بهذا  
 الاسناد مثله \* حدثنا أبو  
 بكر بن أبي شيبة ثنا أبو  
 الاحوص ووكيع ح  
 وثني أبو سعيد الانجي ثنا  
 وكيع ح وثنا أبو كريب  
 وابن نمير قالنا ثنا أبو معاوية  
 ح وثنا اسحق بن ابراهيم  
 وعلي بن خشرم قالنا أخبرنا  
 عيسى بن يونس كلهم عن  
 الاعمش ح وثنا عثمان  
 ابن أبي شيبة واللفظ له ثنا  
 جوير عن الاعمش عن  
 زيد بن وهب عن عبد الله  
 قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انها ستكون  
 بعدى أثره

ويحتمل ان من للسبب أى من سبب (قوله في الآخر تسوسهم الانبياء) (د) السياسة القيام على الشئ  
 بما يصلحه أى يقولون أمرهم كما يتولاه الامراء فيرشدونهم الى مصالح دينهم (قوله كلما ذلك  
 نبي) (د) فيه جواز قول هلك فلان اذا مات وقد كثر مجيئه في الاحاديث وجاء في القرآن قال تعالى  
 حتى اذا هلك قلتم \* قلت \* الذى في الآية أخص من قول هلك فلان لان الذى في الآية نسبة الهلاك  
 الى نبي وحديث اذا قال الرجل هلك الناس فهو أولهم (قوله وانه لاني بعدى) \* قلت \*  
 تقدم الكلام على ما يتعلق بذلك في كتاب الايمان (قوله وستكون خلفاء فتكثر) فيه مجزئة ظاهرة  
 (ع) وتكثر ضبطناه بضم الناء من الكثرة وضبطه بعضهم فتكثر من اكثرهم قبيح الافعال والاول  
 الصواب \* قلت \* ولما نقل النووى هذا الكلام عن الناضى ورواه بعضهم فتكبر بالباء الموحدة  
 كانه من اكبأ قبيح الافعال قال وهذا تصحيف \* قلت \* ولذى في الاكمال فتكثر بالناء (قوله  
 فوايبيعة الاول) (د) معنى الحديث انه اذا بويع خليفة بعد خليفة فيبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها  
 وبيعة الثانى باطلة يحرم الوفاء بها ويحرم عليه طلبها وسواء عقده والثاني عاين بيعة الاول أو جاهلين  
 وسواء كانوا في بلد أو بلد واحد أو أحد هما في بلد الامام المنفصل والآخر في غيرها \* قلت \* فاه  
 فالاول للتعقيب والتكرير قيل ولا يبنى بذلك انه في زمن واحد بل في كل من جدت فيه بيعة وقوله  
 فأعطوهم حقهم كالبديل منه (م) لا يجوز عقد البيعة لامامين في عصر واحد وذهب بعض  
 الأصوليين الى أنه اذا اتسعت دار الاسلام وكان بعض الاطراف لا يصل اليه خبر الامام ونديره يجوز  
 أن ينصب به امام آخر (د) قال الامام في الارشاد لا يجوز عقد البيعة في صقع واحد لامامين فان كان  
 بينهما بعد كبير فلا احتمال فيه بحال وهذا هو القول الذى حكاه المازرى عن الأصوليين وهو قول  
 مخالف لما عليه السلف وظاهر الحديث (ع) اذا بويع لخليفين في بلدين فان علم السابق منهما فذهب  
 المحققين انه أحق وان عقدت لهما في وقت واحد فصح العقد لهما كالولين بمقدار اللزوم جين في وقت  
 واحد ثم اختلف في قيل يجوز والمقدور لغيرهما وقيل لا يعدل عن أحد هاتم اختلف فقيل هي كمن عقدت  
 له في بلد الامام المتوفى لان أهلها أخص بالعقد وعلى الناس تنويض ذلك اليهم وقيل يقرع بينهما وقيل  
 على كل واحد أن يدفعه للآخر (قوله واعطوهم حقهم) (د) يعنى من الطاعة لهم ولا يخرج عليهم ولا  
 يجامون ويتضرع الى الله سبحانه في كشف أذاهم (قوله فان الله سائلهم عما استرعاهم) أى أخذ  
 بحقهم منهم وهو تعطيل لاعطائهم حقهم وفيه اختصار أى اعطوهم حقهم وان لم يعطوكم حقكم فان  
 الله سائلهم (قوله انه ستكون بعدى أثره) (ع) أى استنثار بمال الله سبحانه ومال المسلمين عنهم  
 أو يعنى ايثار بعضهم دون بعض أو يعنى الاستنثار بالخلافة والمهد بالملك لمن لا يستحقه أو يعنى بالآثره  
 الشدة وقدر وينهاذه اللفظة بفتح الهمزة والياء ورواها بعضهم بكسر الهمز وسكون الناء

الاسكندرية فعنى يقاتل من ورائه أى من ورائه حكمه ومن امامه فى الحس (قوله تسوسهم الانبياء)  
 السياسة القيام على الشئ بما يصلحه أى يقولون أمرهم كما يتولاهم الامراء فيرشدونهم الى مصالح دينهم  
 ودينهم (قوله واعطوهم حقهم) (ح) يعنى من الطاعة لهم ولا يخرج عليهم ولا يجامون ويتضرع  
 الى الله عز وجل في كشف أذاهم (قوله فان الله سائلهم عما استرعاهم) أى أخذ بحقهم منهم وهو  
 تعطيل لاعطائهم حقهم وفيه اختصار أى اعطوهم حقهم وان لم يعطوكم حقكم فان الله سائلهم (قوله  
 ستكون بعدى أثره) (أ) أى استنثار بمال الله تعالى ومال المسلمين عنهم أو يعنى ايثار بعضهم دون بعض أو

(قوله وأمر تنكرونها) (د) وقد كان جميع ذلك في الحديث معجزة ظاهرة (قوله تؤدون الحق الذي عليكم وتساءلون الله الذي لكم) (ع) وهو حض على لزوم الطاعة والضرعة إلى الله سبحانه وتعالى في كشف ما نزل (قوله في الآخر ومنامن ينقضل ومنامن هو في جسره) (م) ينقضل من المناضلة وهي المراماة بالسهم والجشعر خروج القوم بدوابهم إلى المرمى (قوله الصلاة جامعة) (د) هو بنصب الصلاة على الأغراء وجامعة على الحال (قلت) لا يظهر أن المراد بالصلاة الصلاة لغة أي الدعوة جامعة وهو كلام جرى العرف فيه في نداء القوم لأمرهم \* وكان الشيخ يحمله على أنها صلاة الفرض فأخذ منه جواز ما يفعله المؤذنون اليوم من التحضير عند فراغهم من الأذان وأنه ليس ببدعة خلاف ما ذهب إليه بعض متأخري التونسيين من أنه بدعة \* وكان الشيخ يستحسن هذا الأخذ وفيه نظر لانه وإن سلم أنها صلاة الفرض فإنه لم يتكر ذلك وإنما يستعمل في الدعاء لأمرهم \* وكان الشيخ يحكي أن ابن عبد السلام قال رأيت أمام الجامع الأعظم وهو يريد الدخول إلى الجامع وقد سأله أمر أنه أن يدعو لولدها الأسير فذكرت مصابه في الأسر وافترق أن سأله ذلك المؤذنون يحضرون فقال الذي أصاب الناس في هذه البدعة أشد من مصاب ولدك (قوله) وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر تنكرونها) (قلت) هذه معجزة ظاهرة لانه كان كذلك وقع (ع) وهو بين من حال الصدر الأول فإن العافية واجتماع الكلمة وسلامة الحال واستقامة الطريق كان في خلافة أبي بكر إلى زمن عثمان (قلت) بوبع عثمان سنة ثلاث وعشرين وقيل سنة أربع وعشرين وقتل سنة خمس وثلاثين وكانت خلافة اثنتي عشرة سنة الا عشرة أيام وقيل الاثمانية أيام فاجتماع الكلمة وعدم افتراقها بالحرب والقتال كان إلى آخر خلافة ثم اثموت كان من الحرب بين علي وعائشة وطاحته والزبير ما هو معلوم ثم بعدها كان بين

يعنى الاستئثار بالخلافة والهدو والملائن لا يستحقه أو يعنى بالآثرة الشدة (ع) وقد روينا هذه اللفظة بفتح الهمزة والثامور وأها بعضهم يكسر الهمزة وسكون الناء (قوله وأمر تنكرونها) (ح) قد كان جميع ذلك في الحديث معجزة ظاهرة (قوله تؤدون الحق الذي عليكم وتساءلون الله الذي لكم) (ع) حض على لزوم الطاعة والضرعة إلى الله سبحانه (قوله فنامن ينقضل) من المناضلة وهي المراماة بالسهم (قوله ومنامن هو في جسره) هو بفتح الجيم والشين وهي الدواب التي ترعى وتبيت مكانها (قوله الصلاة جامعة) (ح) بنصب الصلاة على الأغراء وجامعة على الحال (ب) لا يظهر أن المراد بالصلاة الصلاة لغة أي الدعوة جامعة وهو كلام جرى العرف به في نداء القوم لأمرهم \* وكان الشيخ يحمله على أنها صلاة الفرض فأخذ منه جواز ما يفعله المؤذنون اليوم من التحضير عند فراغهم من الأذان وأنه ليس ببدعة خلاف ما ذهب إليه بعض متأخري التونسيين من أنه بدعة \* وكان الشيخ يستحسن هذا الأخذ وفيه نظر لانه وإن سلم أنها صلاة الفرض فإنه لم يتكر ذلك وإنما يستعمل في الدعاء لأمرهم \* وكان الشيخ يحكي عن ابن عبد السلام قال رأيت أمام الجامع الأعظم وهو يريد الدخول إلى الجامع وقد سأله أمر أنه أن يدعو لولدها الأسير وذكرته مصابه في الأسر وافترق أن سأله ذلك المؤذنون يحضرون فقال لها الذي أصاب الناس في هذه البدعة أشد من مصاب ولدك (قوله) فإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر تنكرونها) (قلت) هذه معجزة ظاهرة لانه كان كذلك وقع وهو بين من حال الصدر الأول فإن العافية واجتماع الكلمة وسلامة الحال

وأمر تنكرونها  
قالوا يا رسول الله كيف  
نأمر من أدرك منذ ذلك  
قال تؤدون الحق الذي  
عليكم وتساءلون الله الذي  
لكم \* حدثنا زهير بن  
حرب واسحق بن إبراهيم  
قال اسحق أخبرنا وقال  
زهير ثنا جرير عن الأعمش  
عن زبدين وهب عن عبد  
الرحمن بن عبد رب السكبة  
قال دخلت المسجد فإذا  
عبد الله بن عمرو بن العاص  
جالس في ظل السكبة  
ولناس مجتمعون عليه  
فأتيهم فجلست إليه فقال  
كابع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في سفر فزنا  
منزلاً فنامن يصلح حياه  
ومنامن ينقضل ومنامن  
هو في جسره اذ نادى  
م ادى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الصلاة جامعة  
فاجتمعنا إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال انه  
لم يكن نبي قبلى الا كان  
حقاً عليه ان يدل أمة على  
خير ما يلهيهم وينذرهم  
شر ما يلهيهم وان أمتكم  
هذه جعل عافيتها في أولها  
وسيبص آخرها بلاء  
وأمر تنكرونها

على ومعاوية ما هو معلوم وكل من الجميع كان مجتهدا في رأيه وأما سلامة الحال واستقامة الطريق فكانت الى نصف خلافته وكانت خلافته تثنى عشرة سنة كما تقدم فكان في السنة الأولى منها على طريقة من قبله وأما الثانية فنقم الصحابة عليه فيها أمورا وأنكروها عليه \* فكان مما انقموا عليه ابواؤه الحكم بن أبي العاصي طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعطاه مائة ألف من مال المسلمين ونفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جواره من المدينة ولم يرده أبو بكر ولا عمر ونقموا عليه أن عبد الله بن خالد بن أسيد طلب صله فأعطاه أربع مائة ألف وتصدق صلى الله عليه وسلم بموضع سوق المدينة على المسلمين فاقطعه هو للمحارب بن الحكم أخى مر وان واقطع فدك لمر وان بن الحكم وهي صدقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقطع افر يقية فوهب خمسمائة ألف دينار لمر وان ابن الحكم ونقموا عليه نفيه بأذرى الى الربدتات بها فغضبت لذلك غفار ونفى عامر بن عبد قيس من البصرة الى الشام ونفى عبد الله بن حنبل صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لعموص من خيبر ونقموا عليه ما كان بينه وبين عبد الله بن مسعود حين أشخصه من الكوفة الى المدينة في شأن المصنف وحين قدم كلم عثمان كلا ما غليظا فامر به عثمان فجرح برجله حتى تكسرت له ضلعان فتكلمت في ذلك عائشة وقالت قولا كثيرا وانحرفت هذيل عشرة ابن مسعود لذلك عن عثمان ونقموا عليه ما كان من الضرب الى عمار بن ياسر حتى غشي عليه وانحرفت لذلك بنو مخزوم وأراد نفيه فاحتمت بنو مخزوم الى عمار فقالوا لا ندع عثمان ورأيه فجلس عمار في بيته وبلغ عثمان ما تكلمت به بنو مخزوم فامسك ونقموا عليه ايشاره قرابته واستعماله لهم على أعماله فكان الوليد ابن عقبة بن أبي معيط على الكوفة وظهر منه مها من الادماني على شرب الخمر وغيره ما هو معلوم وحده فيه عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كريز البصرة ومعاوية الشام وعبد الله بن أبي سرح مصر وكان الوالى عليها عمرو بن العاصي فعزله وقدم ابن أبي سرح وكان ذلك سبب العداوة بين عمرو وعثمان ولما قدم منها عمرو وقال كيف تركت عبد الله قال كما أحببت بضم التاء قال وما ذاك قال قويا في ذات نفسه ضعيفا في ذات الله تعالى فقال لقد أمرته أن يتبع أثرك قل كلفته شططا قال الطبرى ولما أكثر الناس على عثمان رضى الله عنه كتب من بالمدينة من الصحابة الى الصحابة الذين بالثغور أن كنتم خرجتم تجاهدون في سبيل الله فطلبون دين محمد صلى الله عليه وسلم فان دين محمد قد فسد وترك بعدكم فها هموا \* قال الواقدي ولما أكثر الناس على عثمان ونالوا منه أقبح ما نبلى أحد وأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يرون ويسمعون وليس منهم من ينهى ولا يذب الا نهر قليل منهم يزيد بن ثابت وأبو أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فاجتمعوا الى علي وكلوه في ذلك فدخل على عثمان فقال ان الناس من ورائي وكلوني فيك والله لا أدري ما أقول لك ولا أعرف شيئا تنجيه له وما أدلك على أمر لا تعرفه وما ابن أبي قحافة وابن الخطاب بأولى بعمل الحق منك وقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالوا أنت أقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ولا يسبقاك الى شيء قاله في نفسك قاله في نفسك فان أفضل الناس عند الله امام عادل هدى واهدى فاحيا سنة وأمات بدعة وان شر الناس امام جائر ضل وأضل به فامات سنة وأحيا بدعة وانى أحذر لك أن تكون امام هذه الامة الذى يقتل فانه كان يقال يقتل في هذه الامة امام يفتح الله به القتل والقتال الى يوم القيامة \* فاجابه عثمان واعتذر عن توليته قرابته بما هو مدكور في محله من كتب التاريخ وكان كلما أكثر الناس على عثمان واستقامة الطريق كان من خلافة أبي بكر الى زمن عثمان رضى الله عنهما \* قلت \* وقد نقل الأبي

يجتمعون الى على فيدخل عليه ويكلمه وكثيرا ما كان يبعث اليه ابنه الحسن فلما كثر عليه قال ان  
أباك يرى ان أحد الا يعلم ما يعلم ونحن أعلم بماه هل فكف عنا فلم يبعثه اليه بعد قال ابن شهاب قلت لابن  
المسيب هل أنت مخبري كيف كان قتل عثمان وما كان من شأن الناس وشأنه ولم خذله أصحابه قال قتل  
عثمان مظلوما من قتله كان ظلما من خذله كان معذورا ( **قول** ونجى ) فتنه فيرقق بعضها بعضا ( ع )  
روينا عن السكفة بضم الياء وفتح الراء وبقافين أى يسبب بعضها بعضا ويثير اليه كما قيل عن  
صباح رقق وقد يكون معناها يدور بعضها فوق بعض ويحيى ويذهب كما قيل صاحب رقاق  
وروياه عن الخشي بالدال المهملة الساكنة وبالفاء بعدها أى يدوق ويدفع ( د ) وقد يكون معنى  
رواية السكفة يصير بعضها رقيقا ضعيفا والثانية هى التى تصير الاولى كذلك لعظم الثانية ( **قلت** )  
ويشهد لهذا الوجه قوله في الحديث هذه هذه يشير الى عظمها ( **قول** فلأنه منيته ) ( **قلت** ) هو فى  
اللفظ أمر للبية وهو من باب لا أرى بك ههنا بصرف الامر الى المخاطب ( **قول** وهو يؤمن بالله واليوم  
الآخر ) ( **قلت** ) هو ارشاد لعدم التلبس بالفتنة لان الايمان انما يحصل بنحصيل خصاله والتلبس  
بنحصوله مناف للفتنة ( **قول** وليأت الى الناس الذى يجب أن يؤتى اليه ) ( د ) هو من جوامع كلمه صلى  
الله عليه وسلم و بديع حكمه ( د ) وهذه قاعدة مهمة وهو معيار يعبر به الانسان فعلمه ويميزه من  
حسنه ( **قول** ومن بايع اماما ) ( **قلت** ) مباشرة أو باندراجته تحت من عقدها له من أهل الحل  
والعقد لما تقدم من انه لا يشترط في لزوم حكم البيعة المباشرة بهابل اذا عقدها أهل الحل والعقد لم ت  
الجميع كتب على الى معاوية أما بعد فان بيعتى بالمدينة لم تكن وأنت بالشام لانه بايعنى الذين بايعوا أبا  
بكر وعمر وعثمان فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد وتقدم ما حكيناه عن ابن نافع احين فى  
ذلك ( **قول** فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه ) ( ع ) تقدم الكلام على الصفقة ويعنى بثمرة قلبه صدق  
نية فى البيعة ( **قول** فليطعه ان استطاع ) ( **قلت** ) تقدم من حرة الحاج انه قال طاعتنا واجب  
هنا كلاما فى عثمان رضى الله عنه لا يحل له أن يفوه به ولا أن يكتبه وأخاف أن لا يفى بيمينه حسنة  
ما ذهب فى تأليهه كله فتعوز بالله من سوء الأدب فى حق الطاهر بن المطهر بن وأمثل الله الى وله العفو  
والصفح والمغفرة والواحب على من نسخ ألفه هذا أن لا يكتب منه هذا المحل ومن اطاع عليه فلا  
يحل له أن يفوه به ولا أن يمتد صدقه لانه باطل بلا شك والله التوفيق ( **قول** ونجى ) فتنه فيرقق  
بعضها بعضا ( ح ) هذه اللاذعة رويت على أوجه أحدها وهو الذى نقله العاضى عن جمهور الرواة  
بضم الياء وفتح الراء وبقافين أى يصير بعضها رقيقا ضعيفا أى خفيفا لعظم ما بعده فالثانى يجعل الاول  
رقيقا وقيل معناه يشبه بعضها بعضا رقيق يدور بعضها فى بعض ويذهب ويحيى به وقيل معناه يشوق  
بعضها الى بعض بتحسينها وتسويلها الثانى بفتح الياء واسكان الراء وبعداها فاء مضرومة الثالث يدفق  
بالدال المهملة الساكنة وبالفاء المكسورة أى يدفع ويصب والدفع الصب ( **قول** وليأت الى الناس الذى  
يجب أن يؤتى اليه ) ( ع ) هو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم و بديع حكمه ( **قول** ومن بايع اماما )  
مباشرة أو باندراجته تحت عقدها له من أهل الحل والعقد لما تقدم من انه لا يشترط في لزوم حكم البيعة  
المباشرة بهابل اذا عقدها أهل الحل والعقد لم ت الجميع ( كتب على الى معاوية ) أما بعد فان بيعتى  
بالمدينة لم تكن وأنت بالشام لانه بايعنى الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان فلم يكن للشاهد أن يختار ولا  
للغائب أن يرد ( **قول** فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه ) يعنى بثمرة قلبه صدق نية فى البيعة ( **قول**  
فليطعه ان استطاع ) ( ب ) تقدم من حرة الحاج انه قال طاعتنا واجب من طاعة الله تعالى لانه اشترط

ونجى فتنه فيرقق  
بعضها بعضا ونجى  
فيقول المؤمن هذه  
مهلكتى ثم تنكشف  
ونجى الفتنة فيقول  
المؤمن هذه هذه فحب  
أن يخرج عن النار  
ويدخل الجنة فلأنه منيته  
وهو يؤمن بالله واليوم  
الآخر وليأت الى الناس  
الذى يجب أن يؤتى اليه  
ومن بايع اماما فأعطاه  
صفقة يده وثمرة قلبه  
فليطعه ان استطاع

من طاعة الله لانه اشترط فقال فاتقوا الله ما استطعتم وقال في طاعتنا وأولى الامر منكم فاطلق (قوله)  
 فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر وفي الآخر بعده فاقتلوا الآخر منها (ع) فذهب بعضهم  
 الى أن المراد بقتله خلعه واماته ذكره والظاهر انه القتل حقيقة لا سيما مع قوله فاضربوا عنق الآخر  
 ولكن هذا اذا لم يجب الى الخلع واماته الذكركم بغير حرب وان لم يجب الى الخلع الا بقتال فان دعت  
 الضرورة الى قتله في محاربة قتل (د) معنى فاضربوا عنق الآخر ادفعوا الثاني لانه خارج  
 عن الامام فان لم يندفع الا بقتال قوتل فان دعت المقاتلة الى قتله جاز قتله ولا ضمان فيه  
 لانه متعد \* قلت \* وقيل أراد بالقتل المعاتلة لانها تؤدى اليه وهو غايتها وسمعت الشيخ يذكر  
 وأظنه عن غيره ان حكمه حكم المحارب وعندنا في المحارب خلاف هل يقتل بعد القدرة عليه  
 مطلقا أو بشرط أن يكون قد قتل قال وهذا لم يكن مكرها على أن يكون اماما لسقوط التكليف  
 عن المكره قال وحكم الذين يكرهونه على ذلك حكم لمحاربين أيضا قال وأماما فعليه بعض الولاية من  
 بيعة غير من كان بايعه فحكمه حكم من خلع يد من طاعة ويأتي الكلام عليه (قوله) هذا ابن عمك  
 معاوية الى آخره (ع) انما قال له ذلك حين رآه ذكر الحديث في حرمة منازعة الخليفة وقتل منازعه  
 واعتقد ان ذلك في معاوية لثبوت بيعة على ورأى ان ما ينفي معاوية على الجند في منازعة على من أكل  
 المساكين بالباطل وقتل النفس (قوله) أطعه في طاعة الله واعصه في معصية الله (ع) يدل على لزوم طاعتهم  
 الملوك الثوار الذين لم يقدمهم خليفة ولا اجاع ولا عهد \* قلت \* يريد بلزوم طاعتهم بعد استقلالهم  
 وذهاب الأول لحرمة المخالفة عليهم حيث لا نعاقدها في حقهم على ما تقدم وأما في حال قيامهم فلا طاعة  
 لهم لانهم يقاتلون فكيف يكون لهم طاعة وعلى هذا فيشكل قول عبد الله أطعه في طاعة الله لانه  
 لا طاعة له لانه قبل أن يبايعه أهل الشام انما كان طالبا لثمة عثمان وامتنع من بيعة على حتى يمكنه من  
 قتله عثمان فكتب اليه على مع جرير بن عبد الله أما بعد فان بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام لانه  
 بايعني الذين بايعوا من قبلي فلم يكن للشاهد أن يحتار وللغائب أن يرد وانما الشورى للمهاجرين  
 والانصار فان اجتمعوا على رجل وسموه اماما كان رضاه فخرج عن أمرهم ردوه الى ما خرج  
 عنه وان أبي قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين فادخل فيما دخل فيه المسلمون وقد كثرت في قتلة  
 عثمان فان رجعت عن رأيك وخلافك ودخلت فيما دخل فيه المسلمون وحكمت القوم الى حلتك  
 واياهم على كتاب الله ولعمري ان نظرت بعقلك دون هواك لتجدني أبرأ قريش من دم عثمان واعلم  
 بأنك من الطلقاء الذين لا تحل لهم الخلافة وقد بعثت لك جرير بن عبد الله وهو من أهل الإيمان  
 والهجرة فبايعوه ولا قوة الا بالله وأما مبايعة أهل السلم له بعد التحكيم فكيف تنعقد له بيعة وعلى امام  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفةين الحديث واذا انحصر أمره في حياة على في الامرين  
 فكيف يتقرر له طاعة ولا جواب الا بما قال انه متأول \* والله در شيخنا حين سمعته يقول وأمام معاوية

فان جاء آخر ينازعه  
 فاضربوا عنق الآخر  
 فدونق منه فقلت له  
 أنشدك الله أنت  
 سمعت هذا من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاهوى  
 الى أذنيه وقلبه بيديه وقال  
 سمعت أذنائي ووعاء قلبي  
 فقلت له هذا ابن عمك  
 معاوية يأمرنا أن نأكل  
 أموالنا بيننا بالباطل ونقتل  
 أنفسنا والله يقول يا أيها  
 الذين آمنوا لا تأكلوا  
 أموالكم بينكم بالباطل  
 الا أن تسكون تجارة عن  
 تراض منكم ولا تقتلوا  
 أنفسكم ان الله كان بكم  
 رحيما قال فسكت ساعة ثم  
 قال أطعه في طاعة الله  
 واعصه في معصية الله

في طاعته فقال اتقوا الله ما استطعتم وقال في طاعتنا وأولو الامر منكم فاطلق (قوله) أطعه في طاعة  
 الله واعصه في معصية الله (ع) هذا يدل على لزوم طاعة الملوك الثوار الذين لم يقدمهم خليفة ولا اجاع  
 ولا عهد (ب) يريد بلزوم طاعتهم بعد استقلالهم وذهاب الأول لحرمة المخالفة عليه وأما في حال قيامهم  
 فلا طاعة لهم لانهم يقاتلون فكيف تكون لهم طاعة وعلى هذا فيشكل قول عبد الله أطعه في طاعة  
 الله لانه لا طاعة له مع وجوده على رضى الله عنه وانعقاد الخلافة له بأهل الحل والعقد من المهاجرين



\* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير وأبو سعيد الأشج قالوا ثنا وكيع ح وثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن  
الاعمش بهذا الاسناد نحوه \* وحدثني محمد بن رافع ثنا أبو المنذر اسمعيل بن عمر ثنا يونس بن أبي اسحق الحمداني ثنا عبد الله  
ابن أبي السفر عن عامر عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة الصائدي قال رأيت جماعة عند الكعبة قد كرنحو حديث الاعمش  
\* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن أسيد بن حضير  
أن رجلا من الانصار خلا برسول الله صلى الله عليه وسلم (١٩١) فقال ألا تستعملني كما استعملت فلانا فقال انكم

ستلقون بعدي أثره فاصبروا  
حتى تلقوني على الحوض  
\* وحدثني يحيى بن حبيب  
الحرثي ثنا خالد يعني ابن  
الحريث ثنا شعبة بن الحجاج  
عن قتادة قال سمعت أنسا  
يحدث عن أسيد بن حضير  
أن رجلا من الانصار خلا  
برسول الله صلى الله عليه  
وسلم بمثله \* وحدثني عبيد  
الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة  
بهذا الاسناد ولم يقل خلا  
برسول الله صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا محمد بن  
مثنى ومحمد بن بشار قالنا  
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة  
عن سالك بن حرب عن  
علقمة بن وائل الحضرمي  
عن أبيه قال سألت سلمة بن  
يزيد الجعفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
يا بني الله أرايت ان قامت  
علينا أمراء يسألونا حقهم  
ويعنفونا حقا فأتأمرنا  
فأعرض عنه ثم سأله  
فأعرض عنه ثم سأله في

فخضت عليه الصعبة (قوله في سند الآخر الصائدي) (ع) كذا هو بالصاد والدال المهملة في كل  
النسخ وصوابه العائدي بالعين المهملة والذال المعجمة ونسب ابن السبيعي الاسدي وعائذ بن الاسد قاله  
ابن الحباب النسابة (د) وذكره البخاري في تاريخه والسمعاني في الانساب فقالوا هو الصائدي بالصاد  
ولم يذكر غير ذلك فقد اجتمع البخاري ومسلم والسمعاني على أنه الصائدي قال السمعاني وهو منسوب  
الى صائد بطن من همدان (قوله في الآخر ألا تستعملني) \* قلت \* لعله قيل النهي عن سؤال الامارة  
أو بعده ولم يبلغه والظاهر انه لم يسمعه وقد قال اننا نولي عملنا من سألهم ولم ينكر عليه سؤاله الامارة  
كما أنكرك على غيره حسبما تقدم فلهذا رأى ان الحامل له على السؤال انما هو عدم الصبر على الأثرة  
(قوله في الآخر فأعرض عنه) \* قلت \* لا يقال فيه تأخير البيان لانه قد بينه في المجلس وهو من نوع  
ما تقدم من الحث على الصبر وعدم القيام على الامراء ويحتمل اعراضه انه انتظر اللوحى (قوله فأتأمرنا  
عليهم ما حلوا) (ع) يعني من العدل والتسوية فان لم يقوموا بذلك فعليه الوزر وأما أنهم فأتأمرنا عليهم  
ما كفهم من السمع والطاعة فان قم بذلك فالتفضل عليكم ويشيكم

حديث حذيفة في لزوم الجماعة عند ظهور الفتن وترك

الخروج عن الطاعة ومفارقة الجماعة \*

(قوله وكنت أسأله عن الشر) \* قلت \* لما قام غيره بالسؤال عن الخير قام هو بالسؤال  
عن لشر لليلة التي ذكر ولأن دره المفسد كدمن جلب المصالح (قوله فهل بعده هذا الخير شر  
الى قوله وفيه دخن) \* قلت \* دل الحديث على ان الازمنة ثلاث خير صرف وشر صرف وخير فيه  
دخن ودل أيضا على ان الانقسام الى الثلاثة انما هو باعتبار حال الخلافة بخلافه هي خير أى على هدى

والانصار (قوله في سند الآخر الصائدي) (ع) كذا هو بالصاد والدال المهملتين وصوابه العائدي  
بالعين والذال المعجمة (ح) وذكر البخاري في تاريخه والسمعاني في الانساب فقال هو الصائدي قال  
السمعاني وهو منسوب الى صائد بطن من همدان (قوله وفيه دخن) قال أبو عبيدة وغيره الدخن  
بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة أصله أن يكون في لون الدابة كدرة الى سواد قالوا والمراد هنا  
لا تصفو القلوب بعضها البعض ولا يزول خبثها ولا ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء (ب) دل الحديث

الثانية أوفى الثالثة فجذبه الاشعث بن قيس وقال اسمعوا وأطيعوا فأتأمرنا عليهم ما حلوا وعليكم ما حلتم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا شعبة عن سالك بهذا الاسناد مثله وقال فجذبه الاشعث بن قيس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا  
وأطيعوا فأتأمرنا عليهم ما حلوا وعليكم ما حلتم \* حدثني محمد بن مثنى ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثني بسر بن  
عبيد الله الحضرمي أنه سمع أبا ادريس الخولاني يقول سمعت حذيفة بن ليثان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية وشر فجهنا الله بهذا الخير فهل  
بعدها الخير شر قال نعم فقلت هل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن

النبوة وخلافه هي شرأى ليست على هدى النبوة وانما هي ملك وخلافة هي خبر أى على هدى النبوة الآن فهذا دينا وفسرت بانها خلافة عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه فيتعين في الأولى انها خلافة الخلفاء الأربعة ويتعين في الثانية انها خلافة من بعدهم الى خلافة عمر بن عبدالعزيز وهو أحد من اجتمعت الأمة من المعتزلة وأهل السنة على عدالته \* قال ابن شهاب الخلفاء خمس الاربعة الخلفاء الراشدون والخامس عمر بن عبدالعزيز وكان قبل الخلافة أميراً على المدينة من قبل عمه عبد الملك وتسلط وهو أمير وزاد تنسكه وهو خليفة فعن رباح بن عبيدة لى بن عامر وهو أمير فلما انصرف رأيت شيخاً كبيراً يتوكأ على يده فقلت ان الشيخ لجاف يتوكأ على يده لا مير فقلت أصليح الله الأمير من الشيخ فقال وهل رأيته يارباح قالت نعم قال هو الخضر أرنى فأعلمنى انى الى هذا الامر وأعدل فيه \* وبويع سنة احدى ومائة في اليوم الثاني الذي توفي فيه سليمان بن عبد الملك وبويع وهو ابن ست وثلاثين سنة وأشهر \* وتوفي وهو ابن تسع وثلاثين سنة فكانت خلافة سنتين وخمسة أشهر وأربعة عشر يوماً وكان في خلافة على هدى جده عمر بن الخطاب وكان جده لأمه لان أمه حفصة بنت عاصم بن عمر بن الخطاب وكان لا يبلغه عن عمر بن الخطاب شي الا عمل مثله ولما خرج في جنازة سليمان بن عبد الملك أتى بيرود كانت توضع للخلفاء يجلسون عليها اذا حضروا الجنائز فوضع له فضر به برجله وجلس على الارض ولم أراد انصراف من الجنازة مع هذه قل ما هذه قالوا مراكب الخلافة قدمت فأمر به بتحيته وتقديم بقلته \* ولما استخاف قال للنساء من شأته منكن ذهبت ومن شأته أقامت فانه جاء ما شغلنى عنكن \* وعن زوجته فاطمة بنت عبد الملك قالت ما طهر من جنبابة ولا احتلام منذ استخلف وقال لها ان أردت المقام معى فاعطنى الثوب الجوهر الذى صنع لك أبوك حتى أضعه في بيت المال والا فاذهبى عنى فاعطته اياه فأقرها وكان فقهما فقيا عالما متقداً ومحدثاً حافظاً قال مالك كان عمر بن عبدالعزيز من أعظم الفقهاء \* وعن ميمون بن مهران قال كانت العلماء في مجلسه تلامذة \* وسئل ابن المسيب عن عدة أم الوليد يموت سيدها فقال للسائل سل هذا

على ان الازمنة ثلاثة خير صرف وشر صرف وخير فيه دخن ودل أيضاً أن الانقسام الى الثلاثة انما هو باعتبار حال الخلافة بخلافه هي خبرأى على هدى النبوة وخلافه هي شرأى ليست على هدى النبوة وانما هي ملك وخلافه هي خبرأى على هدى النبوة الآن فهذا دينا وفسرت بانها خلافة عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه فيتعين في الأولى انها خلافة الخلفاء الأربعة ويتعين في الثانية انها خلافة من بعدهم الى خلافة عمر بن عبدالعزيز وهو أحد من اجتمعت الأمة من المعتزلة وأهل السنة على عدالته \* قال ابن شهاب الخلفاء خمسة الاربعة الراشدون والخامس عمر بن عبدالعزيز وكان قبل الخلافة أميراً من قبل عمه عبد الملك وتسلط وهو أمير وزاد تنسكه وهو خليفة فعن رباح بن عبيدة قال صلى بن عامر بن عبدالعزيز وهو أمير فلما انصرف رأيت شيخاً كبيراً يتوكأ على يده فقلت ان الشيخ لجاف يتوكأ على يده لا مير فقلت أصليح الله الأمير من الشيخ فقال وهل رأيته يارباح قلت نعم قال هو الخضر أرنى فأعلمنى انى الى هذا الامر وأعدل فيه \* وبويع سنة احدى ومائة من اليوم الذى توفي فيه سليمان بن عبد الملك وبويع وهو ابن ست وثلاثين سنة وأشهر \* وتوفي وهو ابن تسع وثلاثين سنة فكانت خلافة سنتين وخمسة أشهر وأربعة عشر يوماً وكان في خلافة على هدى جده عمر بن الخطاب وكان جده لأمه لان أمه حفصة بنت عاصم بن عمر بن الخطاب وكان لا يبلغه عن عمر بن الخطاب شي الا عمل مثله \* ولما خرج في جنازة سليمان بن عبد الملك أتى بيرود كانت توضع للخلفاء

الغلام يعني عمر بن عبد العزيز فسأله فقال حيضة واحدة وكان معوها في المنطق شيئا بالحسن قال الزهري كان عمر من الخائمين لله سبحانه قال لأهله إذا دفنوني فاكشفوا عني بعد ثلاث فإنه بلغني أن من ولي من أمر الأمة شيئا لم يعدل فيه حول وجهه عن القبلة \* قال مالك صلى عمر بالناس المكتوبة فقرأ الليل إذا يغشى فلما بلغ إلى قوله تعالى فأنذر تكبر ما تلتظي خنقته العبرة فلم يستطع أن يجاوزها فأعادها فلما بلغها لم يستطع أن يجاوزها فأعادها فلما بلغها لم يستطع أن يجاوزها فأعادها فلما بلغها لم يستطع أن يجاوزها فتركها وقرأ السماء والطارق وعن المغيرة بن حكيم قال قالت لي فاطمة بنت عبد الملك يا مغيرة قد يكون في الرجال من هو أكثر منه صلاة وصياما ولكني لم أر رجلا قط أكثر فقامته من ربه كان إذا دخل البيت ألقي بنفسه في مسجده فلا يزال يبكي ويدعو حتى تغلبه عيناه ثم يستيقظ فيفعل مثل ذلك ليله أجمع وكان إذا كتب في أمر الناس أسرج الشمع وإذا كتب في أمر نفسه أسرج المصباح وكان من الزاهدين فكان وهو أمير بليس لثوب بئنا دينارا ويستخفه فلما ولي الخلافة كان يلبسه بئنا دراهم ويستخسه وكان يقول كانت نعسي تنوق إلى الخلافة فلما نالتها نافت لرفع منها يعني الجنة \* وأتته امرأة من العراق ليفرض لبناتها فلما رأت داره قالت تيننا نطلب الغنى من دار الفقير فدخلت الدار وجلست مع فاطمة بنت عبد الملك وعمر رضى الله عنه يلبس حائطا في الدار وجعل ينظر إلى فاطمة بنت عبد الملك مرة بعد أخرى فقالت المرأة يا فاطمة إن هذا الطيان ينظر إليك مرة بعد أخرى فقالت وهل ذلك الأمر المؤمنين فأنحيت المرأة من قولها وجمعت عليها ثيابها فلما فرغ سألها عن حاجتها فذكرت أن لها سبع بنات ففرض لهن وعن مسامة بن عبد الملك قال دخلت عليه في مرضه أعوده فوجدت عليه قميصا وسخا فقلت لأختي يا فاطمة غسلي ثوب أمير المؤمنين فإن الناس يعودونه فقالت أفعل ثم عدت فإذا التميمي يصح بحاله فقلت ألم أمرك بغسل قالت والله ما له قميص غيره قال محمد بن كعب كان عمل عمر لله تعالى وكان راغبا في الدنيا حين لم يكملها وزهد فيها حين صارت تحت قدميه \* قال مالك بن دينار يقولون مالك زاهد أم الزاهد

يجلسون عليها إذا حضر والجنائز فوضع له فضر به برجله وجلس على الأرض ولما أراد الانصراف من الجنائز سمع هذه فقال ما هذه قيل مراكب الخلافة قدمت فأمر بذهابها وتمديد بقلعه \* ولما استخلف قال لنسائه من شاءت منكن ذهبت ومن شاءت أقامت فانه جاءها مشغلي عسكن \* وعن زوجته فاطمة بنت عبد الملك قالت ما طهر من حنابة ولا احتلام منذ استخلف وقال لها إن أردت المقام معي فاعطني ثوب الجوهر الذي صنع لك أبوك حتى أضعه في بيت المال والا فاذهي عني فاعطته أياها فأقرها وكان فقها من قبايعا لما تقدم ما وجدنا حافظا قال مالك كان عمر بن عبد العزيز من أفعه العقهاء \* وعن ميمون ابن مهران قال كانت العلماء في مجلسه تلامذة \* وسئل ابن المسيب عن عده أم الوليد يموت عنها سيدها فقال للسائل سل هذا الغلام يعني عمر بن عبد العزيز فسأله فقال حيضة واحدة وكان معه في المنطق يشبه بالحسن قال الزهري كان عمر من الخائمين لله سبحانه قال لأهله إذا دفنوني فاكشفوا عني بعد ثلاثة فإنه بلغني أنه من ولي من أمر الأمة شيئا لم يعدل فيه حول وجهه عن القبلة \* قال مالك صلى عمر بالناس المكتوبة فقرأ الليل إذا يغشى فلما بلغ إلى قوله تعالى فأنذر تكبر ما تلتظي خنقته العبرة فلم يستطع أن يجاوزها فأعادها فلم يستطع أن يجاوزها فتركها وقرأ السماء والطارق وعن المغيرة بن حكيم قال قالت لي فاطمة بنت عبد الملك يا مغيرة قد يكون في الرجال من هو أكثر منه صلاة وصياما ولكني لم أر قط أكثر منه فرقام ربه كان إذا دخل البيت ألقي بنفسه في مسجده فلا يزال يبكي ويدعو حتى تغلبه عيناه ثم

عمر بن عبد العزيز الذي أتمه الدنيا فتر كها \* ولما استخلف قدم عليه وفد كل بلد وقدم وفدا أهل  
الحجاز فقدم منهم غلام ليتكلم فقال عمر ليتكلم أسن منك فقال يا أمير المؤمنين إنما المرء باصغر به قلبه  
ولسائه فاذا منح الله عبدا لسانا ناطقا وقلبا حافظا استحق الكلام ولو أن الأمر بالسنان لكان في الأمة  
من هو أحق بحبسك هذا منك قال صدقت قل ما بدالك قال يا أمير المؤمنين نحن وفدتهم شئة لا وفد  
تذرية وقد أتيناك نحمد الله الذي من علينا بك ولم يقدمنا عليك رغبة ولا رهبة أما الرغبة فقد أتتنا منك  
إلى بلدنا وأما الرهبة فقد أمنا حورك بذلك فقال عمر عظمي يا غلام فقال يا أمير المؤمنين إن ناسا غرهم  
حلم الله عنهم وطول أملمهم وكثرة نساء الناس عليهم فزلت بهم أقدمهم فهووا في النار فلا يغرنك حلم الله  
عنك وطول أملمك وكثرة نساء الناس عليك فتلحق بالقوم لاجل الله منهم وألحقك بصالح سلف هذه  
الأمة ثم سكت فسأل عمر عن سنه فقيل ابن إحدى عشرة سنة ثم سأل عن نسبه فقيل من ولد الحسين  
ابن علي وكان في خلافته ترع الذئاب مع الغنم فعن بعضهم قال رأيت في غنم راع نحو الثلاثين ذئبا ولم  
أكن أعرف الذئاب فظننتها كلابا فقلت للراعي لذئاب مع الغنم فقال إذا صلح الرأس ما على البدن  
من بأس وعن بعض الرعاة قال كنار عاة غنم بكرمان وكانت الذئاب ترع مع الغنم ولا تعد وفيها نحن  
ذات ليلة إذ عرض الذئب لشاة فقلنا ما نظن إلا أن أمير المؤمنين مات فاذا هو كذلك ودفن بدير سمعان  
من أرض حصن وقبره هناك معروف رضي الله عنه ورحمه (قوله) قلت وما دخنه قال قوم يستنون  
بغير سنتي ويهتدون بغير هدي تعرف منهم وتنكر (د) الهدى الهيشة والسيرة والطريقة وهذا بعد  
عمر بن عبد العزيز \* قلت \* ظاهر الحديث أن الدخن إنما هو في أثناء ذلك الخير لا بعده ولكن  
الطريق الأخيرة تدل على أنه بعده كما ذكر لأن الخير الثاني فيها لم يذكر فيه دخنا وإنما هو في الشر  
بعده وفسره بقوله بعدى أئمة لا يهتدون بهديي والأحاديث يفسر بعضها بعضها ويحتمل أن لا يفسر  
ويكون قوله في الآخر فهل بعد ذلك الخير شر معناه فهل بعد ذلك الخير الذي فيه دخن \* فان قلت \*  
إذا أقيمت الخير الثاني في الطريق الأول على ظاهره من أن الدخن في أثناءه وقد فسرت تلك الخلافة  
بخلافة عمر بن عبد العزيز وخلافته كانت على هدى النبوة فإن الدخن الذي فيه \* فان قلت \* يحتمل أنه  
أمر الخوارج الذين خرجوا في أيام خلافة \* فان قلت \* والخوارج أيضا كانت في خلافات الأئمة  
قبله \* قلت \* خلافة أولئك لم تكن على هدى النبوة وإنما كانت مسكاهي شر ودخن كلها

قلت وما دخنه قال قوم  
يستنون بغير سنتي ويهتدون  
بغير هدي تعرف منهم  
وتنكر فقلت هل بعد  
ذلك الخير من شر قال نعم

بستيقظ فيفعل ذلك ليلة أجمع وكان إذا كتب في أمر الناس أسرج الشمع وإذا كتب في أمر نفسه  
أسرج المصباح \* وكان في خلافته ترع الذئاب مع الغنم فعن بعضهم قال رأيت في غنم راع نحو الثلاثين  
ذئبا ولم أكن أعرف الذئاب فظننتها كلابا فقلت للراعي الذئاب مع الغنم فقال لي إذا صلح الرأس  
ما على البدن من بأس وعن بعض الرعاة قال كنار عاء الغنم رمكان وكانت الذئاب ترع مع الغنم ولا تعدو  
فبينما نحن ذات ليلة إذ عرض الذئب لشاة فقلنا ما نظن إلا أن أمير مات فاذا هو كذلك ودفن بدار  
سمعان من أرض حصن وقبره هناك معروف رضي الله تعالى عنه (قوله) قلت وما دخنه قال قوم يستنون  
بغير سنتي ويهتدون بغير هديي (ح) الهدى الهيشة والطريقة وهذا بعد عمر بن عبد العزيز (ب)  
ظاهر الحديث أن الدخن إنما هو في أثناء ذلك الخير لا بعده ولكن الطريق الأخيرة تدل على أنه بعده  
كما ذكر لأن الخير الثاني لم يكن فيه دخن وإنما هو في الشر بعده وفسره في قوله بعدى أئمة لا يهتدون  
بهديي والأحاديث يفسر بعضها بعضها ويحتمل أن لا تفسر به ويكون قوله في الآخر فهل بعد ذلك الخير  
شر معناه فهل بعد ذلك الخير الذي فيه دخن \* فان قلت \* إذا أقيمت الخير الأول في الطريق

دعاة على أبواب جهنم من أجازهم اليها قد فوه فيها قلت (١٩٥) يارسول الله صفهم لنا قال نعم قوم من جلدتنا

ويتكلمون بالسنتنا قلت  
يارسول الله فأتري أن  
أدركني ذلك قال تسلم  
جماعة المسلمين وامامهم  
فقلت فان لم تكن لهم  
جماعة ولا امام قال فاعزل  
تلك الفرق كلها ولوان  
نعص على أصل شجرة  
حتى يدركك الموت وأنت  
على ذلك \* وحدثني محمد  
ابن سهل بن عسكر التميمي  
ثما يحيى بن حسان وثنا  
عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي أحبرنا يحيى وهو  
ابن حسان ثنا معاوية  
يعني ابن سلام ثنا زيد بن  
سلام عن أبي سلام قال  
قال حذيفة بن اليمان قلت  
يارسول الله انا كما بشر  
بغيا نال الله بخير فحقن فيه  
فهل من وراء هذا الخير  
شر قال نعم قلت هل وراء  
ذلك الشر خير قال نعم  
قلت فهل وراء ذلك الخير  
شر قال نعم قلت كيف قال  
يكون بعدى أئمة لا يهتدون  
بهدي ولا يستنون بسنتي  
وسيقوم فيهم رجال قلوبهم  
قلوب الشياطين في جحيم  
انس قال قلت كيف أصنع  
يارسول الله ان أدركت  
ذلك قال تسمع وتطيع  
للإمام وان ضرب ظهرك  
وأخذ مالك فامسح وأطع  
\* حدثنا شيبان بن فروخ  
ثما جابر بن يحيى ابن حازم ثنا

(قوله وامامهم) (د) فيه لزوم طاعته وان فسق وعمل المعاصي وأخذ الأموال فتجب طاعته في غير  
معصية وفيه معجزة ظاهرة لان كل هذا وقع (قوله في سند الآخر عن أبي سلام) قال قال حذيفة (ع)  
قال الدارقطني هذا مرسل لان أبا سلام لم يسمع حذيفة وهو كما قال إلا أنه صحيح متصل بالطريق الاول  
ولهذا اعتماد كره مسلم في الاتباع وقد قدمنا أن المرسل اذا اتصل من طريق آخر صح الاحتجاج به  
ويصير في المسئلة حديثان صحيحان (قوله هل وراء ذلك الشر خير قال نعم) ولم يذكر أن فيه دخنا  
وتقدم ما فيه من الكلام

### أحاديث الحظ على لزوم الجماعة \*

(قوله من خرج من الطاعة وفارق الجماعة) \* قلت \* يعني فعل الأمرين لان المراد بفارقة  
الجماعة شق عصا المسلمين وهو أخص من الخروج عن الطاعة لانه قد يخرج عنهم من لا يشق عصا  
والمراد بالطاعة طاعة الامام أو نائبه والخروج عن طاعة الامام مغالبة له هو البغي \* والبغاة قسمان أهل  
تأويل وأهل عناد وللإمام قتال الصنفين لقوله تعالى فان بغت احداهما على الاخرى الآية وهي عمدة  
أعيان الامة وجوب قتالهم هو على الكفاية فاذا قام به بعض سقط عن الباقي \* ابن العربي وهو وجه  
ترك سعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وابن عمر القتال مع علي لان عليا ثبت بدلائل الدين أنه امام  
فن خرج عنه فهو باغ ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعمار تعلك العثة الباغية وكان من حزب  
علي وقتله أهل الشام الذين مع معاوية \* واحتلف في حزب معاوية وأهل الشام لم يكن  
عن تأويل وقيل انه عن تأويل \* ابن عبد السلام والتمول الاول ضعيف يعرفه من عرف فضائل  
الصحاب \* قلت \* والتأويل انه لما قتل عثمان وعلي والصحاب برآء من دمه لانه منعهم من نصرته  
علي من تار عليه وقال لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل فصبر علي  
البلاء واستلم للحنة وفدى الامة بنفسه ثم لما قتل لم يمكن ترك الناس سدى فعرضت الخلافة على بقية

الاول على ظاهره من ان الدخن في أثنائه وقد فسرت تلك الخلافة بخلافة عمر بن عبد العزيز  
وخلافته كانت على هدى السيرة فأين الدخن الذي فيها \* قلت \* يحتمل على انه أمر الخوارج  
الذين خرجوا في أيام خلافة \* فان قلت \* والخوارج أيضا كانت في خلافة الأئمة قبله \* قلت \*  
خلافة أولئك لم تكن على هدى النبوة وإنما كانت ملكافى شر ودخن كلها (قوله دعاة على  
أبواب جهنم) هؤلاء من كان من الامراء يدعوا الى بدعة وضلال كالخوارج والقرامطة وأصحاب  
الحنعة (قوله وامامهم) (ح) فيه لزوم طاعته وان فسق وعمل المعاصي وأخذ الأموال فتجب طاعته في  
غير معصية وفيه معجزة ظاهرة لان كل هذا وقع (قوله هل وراء ذلك الشر خير ولم يذكر ان فيه  
دخنا) وتقدم ما فيه من الكلام

### باب الحظ على لزوم الجماعة \*

(ش) \* (قوله عن أبي قيس بن رياح) بكسر الراء وبلمنة وهو زياد بن رياح القيسى المذكور في  
الاسناد بعده وقاله البخاري بالمثناة والموحدة وقاله الجماهير بالمثناة لا غير (قوله من خرج من الطاعة  
وفارق الجماعة) يعني فعل الأمرين لان المراد بفارقة الجماعة شق عصا المسلمين وهو أخص من الخروج  
عن الطاعة لانه قد يخرج عنهم من لا يشق عصا والمراد بالطاعة طاعة الامام أو نائبه والخروج عن  
غسيلان بن جرير عن أبي قيس بن رياح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة

اهل السورى فتدافعوها وكان الى اهلها رجوعها فقبلها حوطة على الامانة ان يتبع الحرق بينها بالنهار ج  
والباطل المبانيع ارسى الى معاوية وكن اير الى الشام من قبل عثمان يطلبه بالبيعة ولدخول  
فيما دخل فيه المهاجرون والانصار من بيعته فقال معاوية لاني ابيع حتى تمكنا من قتله عثمان فقال لهم  
على ادخلوا في البيعة وما كوا القوم الى واطلبوا الحق تصالوا اليه فعالموا بمقتضى اجتهادهم لانسحق  
البيعة وقتله عثمان معك \* ابن العري ورأى على في ذلك أسد وقوله أصوب لانه لو أقاد منهم حينئذ  
تعصت قبائلهم وكانت حربا لثة فانتظر بهم ان تنعقد البيعة العامة ويقع الطلب من أولياء عثمان  
الاقرين في مجلس الحكم فيجري فيهم القضاء الحق واجتمعت الامنة على ان للامام أن يؤخر  
النصاص اذا خيف من تعجيله فتنة وتشتيت كلمة ومثل هذا جرى له مع عائشة وطلحة والزبير وأهل  
البصرة في قتالهم له بالعراق حتى كان في يوم الجمل ما كان فاهم لم يخلفوه عن ولاية ولا طعنوا عليه في  
دين وانما رأوا أيضا بمقتضى اجتهادهم أن البسادة بقتله عثمان أولى كراى معاوية ولم يرد ذلك على لما  
تقدم ولما كل تعاتل الجميع انما هو عن اجتهاد كان كل منهم ينشئ على صاحبه ويدكر مناقبه ويشهد  
له بالجنة ولو كان الامر على خلاف الاجتهاد لتبرا كل من صاحبه فلم يكن تعاتلهم على دنيا ولا بغيا بينهم  
في العداوة وانما كان اختلاف في الاجتهاد فلذلك كان الجميع في الجنة فالناريل هو ما ذكر من  
الاجتهاد وهذا حكم الخرج عن طاعة الامام العدل وتقدم الخلاف في الامام يحدث فسقه بغير الكفر  
هل يجوز الخروج والقيام عليه وان مذهب الاكثرين المنع وأحاديث الباب كلها ظاهرة أو نص في  
المنع \* واحتج لمجيز بقيام سعيد بن حبيب وغيره من فقهائنا بمنع على المجاج وقيام أهل المدينة  
وحلهم بزيدين معاوية رتقدم الجواب عن ذلك وكان الشيخ يقول انما قالوا على المجاج لاعتمادهم  
كفره ولا خلاف في وحب القيام على الامام اذا حدث فسقه بالكفر ( قوله ميتة جاهلية ) (د)  
الميتة بكسر الميم والقاف الهيئة التي يكون عليها الانسان من الموت والقتل والمعنى من خرج عن  
طاعة الامام وفارق جماعة المسلمين مات وهو على ذلك مات على هيئة كانت الجاهلية تموت عليها  
في كونهم فوضى لا امام لهم لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة أمير ولا يتبعون هدى امام بل كانوا  
مستكفين مستبدين في الأمر لا يجتبعون في شئ ولا على رأى ( قوله راية عمية ) (م) يقال لعمية  
بكسر العين وضمها وكسر الميم وشدها قال ابن حنبل هو الامر الاعمى الذي لا يستبين وجهه  
وقال اسحق بن راهويه هذا في نهارج القوم وقتل بعضهم بعضا وكأنه من التعمية وهو التليس وفي  
حديث ابن الزبير يموت مائة عمية أى ميتة فتنة وجهل ( قلت ) وقيل هو كناية عن تعاتل القوم  
دون بصيرة بل هو أمر مجهول كتماتل الجاهلية لا يعرف فيه الحق من المبطل وانما يقاتل عصبية

فان مات ميتة جاهلية  
ومن قاتل نعت راية عمية

طاعة الامام مغالبة له هو البني والبغاة قسما أهل تأويل وأهل عناد وللإمام قتال الصنفين على ما هو  
معلوم في كتب الفقه ( قوله مات ميتة جاهلية ) هي بكسر الميم وهي الهيئة التي يكون عليها  
الانسان من الموت والمعنى من خرج عن طاعة الامام وفارق جماعة المسلمين مات وهو على ذلك مات  
على هيئة كانت الجاهلية تموت عليها في كونهم فوضى لا امام لهم لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة أمير  
ولا يتبعون هدى امام بل كانوا مستكفين مستبدين في الأمر لا يجتبعون في شئ ولا على رأى ( قوله  
راية عمية ) هي بكسر العين وضمها والميم مكسورة مشددة والياء مشددة أيضا وقال ابن حنبل هو  
الأمير الاعمى الذي لا يتبين وجهه وقال اسحق بن راهويه هذا في نهارج القوم وقتل بعضهم بعضا وكأنه  
من التعمية والتليس (ب) وقيل هو كناية عن تعاتل القوم دون بصيرة على أمر مجهول كتماتل

يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة فقتل فقتله جاهلية ومن خرج على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتعاشي من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهد فليس مني ولست منه \* وحدثنى عبيد الله بن عمر العواريري ثنا حماد بن زيد ثنا أيوب عن غيلان ابن جرير عن زياد بن رباح القيمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث جرير وقال لا يتعاشي من مؤمنها \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا مهدي بن ميمون عن غيلان بن جرير عن زياد بن رباح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج ( ١٩٧ ) من الطاعة وفارق الجماعة ثم مات مات ميتة جاهلية ومن قتل تحت راية عمية

يفض للعصبة ويفاض للعصبة فليس من أمي ومن خرج من أمي على أمي يضرب برها وفاجرها لا يتعاشي من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهد فليس مني \* وحدثننا محمد بن مشني وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن غيلان بن جرير بهذا الاسناد أما بن مشني فلم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث رأيا ابن بشار فقال في روايته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم \* وحدثننا حسن بن الربيع ثنا حماد بن زيد عن الجعد أبي عثمان عن أبي رجاء عن ابن عباس روي به قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فانه من فارق الجماعة شرا فوات فية جاهلية \* وحدثننا شيان بن فروخ ثنا عبد الوارث ثنا الجعد ثنا أبو

لأنصرة الدين ( قوله يغضب لعصبة ) أي يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة ( ع ) روى العذري الثلاثة لفين ولضاد المجتمتين ورواها غيره بالمهمتين وهو يؤيد تفسير ابن حنبل المتقدم في العمية ويدل على صحتها الحديث الذي بعد يعصب للعصبة أو يقاتل للعصبة أي إنما يقاتل لشهوة نفسه وعصبته \* ( قلت ) فقوله يغضب حال مؤكدة قال الطبري وفيه أن من قاتل تعصبالا لاظهار دين ولا لاعلاء كلمة الله تعالى هو على باطل \* ( قلت ) وهذا كقتال الأعراب بعضهم بعضا وكقتال أهل لقرى فيما بينهم ويدناولهما أيضا حديث إذا اصطط المسلمان بسييفيهما فالقاتل والمقتول في النار **قوله** في الآخر ومن خرج على أمي يضرب برها وفاجرها ولا يتعاشي من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهد ( ع ) يعني لا يتعاشي لا يكثر ثبما يفعل ولا يخاف عقوبته وفي معناه ما في الآخر إنما يقاتل لشهوة نفسه وغضبها ولقومه ( قوله فليس مني ولست منه ) ( ع ) هو تبرؤ من أفعاله وأمره إلى مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء غفر له لأنه ليس من الأمة حقيقة وهذا في الخوارج وأشباههم من القرامطة ويصح أن يكون في طلب الملك وأشباههم من القرامطة ( قوله في الآخر يغضب للعصبة ) ويقاتل للعصبة فليس من أمي ( ع ) أي لم يتهديها ولا استن بسننها ( قوله في الآخر من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فانه من فارق الجماعة شبرا ) \* ( قلت ) نص في عدم إعيام على الأمراء وانظر أشياخ البلاد المتحاربين لأنفسهم كالنسخ يقول غايتهم أنهم عصاة لأمرهم لم يشعروا وأدا دعا الإمام إلى قتالهم فإن كان لأقامة حق وجبت طاعته والالتجيب ( قوله في الآخر جاء عبد الله بن عمر إلى عبد الله بن مطيع حين كان من أمر الحرة ما كان من يزيد بن معاوية ) \* ( قلت ) كان من حديث الحرة أن أهل الكوفة وعبد الله بن زياد أمير عليهم من قبل يزيد بن معاوية أرسلوا إلى

الجاهلية لا يعرف الحق من المبطل ونما تقاتل عصبة لأنصرة الدين ( قوله يغضب لعصبة ) أي يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة ( ح ) هذه اللفاظ الثلاثة بالعين ولضاد المجتمتين هذا الصواب المعروف في نسخ بلادنا وحكي لقاضي عن رواية العذري أنه بالغين والضاد المجتمتين في الالفاظ الثلاثة والمعنى أنه يقاتل لشهوة نفسه وغضبه والر رواية الأولى تؤيد تفسير ابن حنبل المتقدم في العمية ويدل على صحتها الحديث الذي بعد يعصب للعصبة أو يقاتل للعصبة أي إنما يقاتل لشهوة نفسه وعصبته ( ب ) فقوله يعصب حال مؤكدة ( قوله ولا يتعاشي من مؤمنها ) أي لا يكثر ثبما يفعل ولا يخاف عقوبته ( قوله فليس مني ) أي لم يتهديها ولا استن بسننها ( قوله من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر )

رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كره من أميره شيئا فليصبر عليه فانه ليس أحد من الناس يخرج من السلطان شرا فوات عليه الامات ميتة جاهلية \* وحدثننا هريم بن عبد الأعلى ثنا المعمر قال سمعت أبي يحدث عن أبي مجاز عن جندب بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل تحت راية عمية يدعو عصبة أو ينصر عصبة فقتله جاهلية \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا عاصم وهو ابن محمد بن زيد بن محمد بن نافع قال جاء عبد الله بن عمر إلى عبد الله بن مطيع حين كان من أمر الحرة ما كان من يزيد بن معاوية فقال اطرحوا إلى عبد الرحمن



الحسين بن علي وهو بالمدينة وكان تخلف عن بيعة يزيد أن يقدم اليهم فيولوه نخرج من المدينة فاستقبله عبد الله بن مطيع في الطريق وقال أين تريد فقال أما الآن فإلى مكة وأما بعدها فاستخير الله قال خار الله لك وجعلنا فدائك فإذا أتيت مكة فإياك أن تقرب الكوفة فانها بالدمشوم بها قتل أبوك وخذل أخوك واختيل بطعنة كادت تأتي على نفسه الزم الحرم فانك سيد العرب ولا يعدل أهل الحجاز بك أحدا فوالله لئن هلكت لاستترقن بعدك فأتى مكة وبها ابن عباس وابن الزبير وكان قدومه مكة أنقل شيء على ابن الزبير فانه علم انه لا يبايع ولا يتابع مادام الحسين فخرج اليه الناس ونوازت كتب أشرف الكوفة يدعوناه الى القدوم عليهم فعزم على الخروج اليهم وانتشر ذلك عنه بمكة فأناه عمرو بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي فقال بلغني انك تريد العراق وأنا مشفق عليك من مسيرك فانك تأتي بلدافيه عمال يزيد وأمرأوه ومعهم بيوت الاموال والناس عبيد لهذا الدرهم والدينار فلا آمن عليك أن يقاتلك من وعدك نصره ومن أنت أحب اليه ممن يقاتلك معه قال جزاك الله خيرا يا ابن عمي ثم أتاه ابن العباس فقال يا ابن عمي قد أرجف الناس انك تريد العراق وأنا أعيذك بالله من ذلك أخبرني فان كان القوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدهم فسر اليهم وان كان انما دعوك وأمرهم عليهم قاهرهم وعملهم تحمي بلادهم فامدعوك للحرب فلا آمن أن يغربوك ويكذبوك ويخالفوك ويستغفروا اليك ويكونوا أشد الناس عليك فقال استخير الله فخرج ابن عباس ثم أتاه ابن الزبير فحدثه ساعة ثم قال ما ندرى ما ترك الهؤلاء القوم وكفنا عنهم ونحن أبناء المهاجرين ولاة الامر دونهم أخبرني ما تريد أن تصنع قال حدثتني نفسي اتيان الكوفة وقد كتب الى شيعتي منهم وأشرف أهلها ونستخير الله تعالى فاما ابن الزبير لو كان لي بها مثل شيعتك ما عدلت عنها ثم حشى ابن الزبير أن يهيمه فقال ولوأقت بالحجاز وطلبت هذا الامر ما خولف عليك ثم خرج فقال ان أحب شيء الى هذا الرجل أن أخرج من الحجاز الى العراق فيخلوه الحجاز وقد علم أنه ليس له شيء من الامر معي ثم جاء ابن عباس ثانية فقال يا ابن عمي اني أتصبر فلا أصبر اني أخاف عليك الهلاك في هذا الوجه وان أهل العراق قوم غدر فلا تقر بهم وأقم هذا البلد فانك سيد أهل الحجاز فان كان أهل العراق يريدونك فاكتب اليهم بنفوا عدهم ثم اقدم عليهم وان أبيت إلا أن تخرج فمر الى اليمن فان بها حصونا وشعابا وهي أرض طويلة عظيمة ولا يملكها شيعة وأنت عن الناس في عزلة وتكتب الى الناس وتبث دعائك فاني أرجو أن يأتيك الذي نحب وأنت في عافية فقال الحسين يا ابن عمي اني لا علم انك لي ناصح ولكن أجمعت على المسير قال فاذا لا تسافر بنسائك وعصيتك فاني أخاف أن تقتل كما قتل عثمان وولده ونسأوه ينظرون اليه ثم قال ابن عباس لقد أقررت عين ابن الزبير بتخليتك اياه والحجاز والله لو أعلم اني لو أخذت بشعرك حتى يجتمع الناس أطعني وأقت لافعلن ذلك ثم خرج بن عباس فربا بن الزبير فقال مرت عينك يا ابن الزبير هذا الحسين يخرج الى العراق ويخليك والحجاز ثم أُنشد

يا لك من قسرة لعمرى \* خلالك الجوف فيضى واصفرى

\* وبقرى ماشئت أن تبقرى \* نخرج الحسين يريد الكوفة فجعل لا يلقاه أحد الا ويشير عليه بالرجوع ويحذره من غدر القوم وكان أمر الله قدر امددوا ولما سمع عبيد الله بن زياد أمير البصرة بقدوم الحسين وجه اليه ألف فارس فقتلوا الحسين وقتلوا جميع من معه بعد أن أبلوا بلاء حسنا وقتل من القوم ثمانية وثمانين فارسا وكانوا هم اثنين وثلاثين فارسا وأربعين رجلا وحلتر وسهم وأخوات

(ب) نص في عدم القيام على الامراء وانظر أشياخ البلاد المنحازين لأنفسهم كان الشيخ يقول

الحسين وبناته وصيته الى عبيد الله بن زياد وكان في جملة الابناء علي بن الحسين وكان مريضاً وهو الذي منع من قتله بعد ان أريد قتله وبعث بهم عبيد الله بن زياد الى يزيد بن معاوية وبعث بهم يزيد الى المدينة \* ولما قتل الحسين قام ابن الزبير في أهل مكة فاستعظم قتل الحسين وظم أهل العراق عموماً وأهل الكوفة خصوصاً فثار اليه أصحابه وقالوا له أظهر بيعتك أيها الرجل انه لم يبق بعد الحسين من ينازعك وكان يبايع سراعاً عن أمر مكة وخلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية لما ظهر من فسقه وشربه الخمر وأخرجوا من المدينة من بها من بني أمية وأتباعهم من الموالي وغيرهم وكانوا نحو الألف وكتبوا بذلك الى يزيد فوافاه الكتاب نصف الليل فاستحضر حينئذ عمرو بن سعيد بن العاصي فقرأه الكتاب وأمره بالمسير اليهم فقال يا أمير المؤمنين قد ضبطت لك البلاد وأحكمت لك الأمور فاما اذا صارت انما هي دماء قریش تراق فابعث اليهم من هو أبعد رحماً مني فقال يا غلام ادع الضعفاء ابن قيس الفهري فانه فقال فيم الشورى يا أمير المؤمنين فقرأه الكتاب قال الآذن فرأيت نصب عرقا فرجوت فيه خيراً فقال يا أمير المؤمنين عشيرتك وأهلك وبلد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمة أرى أن تغف عنهم فقال اخرج ثم قال يا غلام ادع لي مسلم بن عقبة المري فأتى رجل أعور نائر الرأس كأنما يرفع رجله من وحل اذا مشى فسلم ثم قال فيم الشورى يا أمير المؤمنين فقرأه الكتاب فغير لونه واجمر ثم اصفر ثم اخضر ثم قال لقد قدمت الى أبيك واليسك فيهم فخالفتوني فقال يزيد دع النائب وهات الرأي فقال الرأي أن تبعث اليهم جيشاً كثيفاً غليظة أكبادهم بعيدة أرحامهم يطؤونهم حتى يكونوا كاللحم بعددهم فقال يزيد أنت لها لوالانك ضعيف قال ان كنت انما تأمرني بمصارعتهم فاما ضعيف وان كنت تريد الرأي والتدبير فانا أقوى قال فتجهز فقال فلما أصبح نودي في الناس أن اخرجوا الى الحجاز على اعطياتكم كالأومائة دينار توضع في يد رجل قبل أن يخرج معونة له فانتدب لها اثنا عشر ألف فارس ليس فيهم أصغر من ابن عشرين ولا أكبر من ابن خمسين فلما فرغ مسلم من الجهاد دخل على يزيد فبذره فقال سر على ركة الله فان حدث بك حادث فاستعمل على الناس حصين بن نمير السكوني واذا نزلت المدينة فاخرجهم ثلاثاً فان أجابوا ودخلوا فيما خرجوا وباعوا فانصرف عنهم الى ابن الزبير بمكة وان أبو افناجزهم القتال فان ظهرت عليهم فاج المدينة ثلاثة أيام لنهب ما فيها من سلاح ومال وطعام وكهف عن علي بن الحسين وأذن مجلسه فانه لم يدخل في شيء مما دخلوا فيه وقد أتاني كتابه فلما أشرف مسلم بأهل الشام على المدينة فخرج أهلها في جوع كثيرة وهيئة لم ير أحسن منها حتى هاجم أهل الشام وكرهوا قتالهم فأسل اليهم مسلم بأهل المدينة في لم أومر بقتالكم إلا أن تأبوا وان أمير المؤمنين يزعم انكم الاصل واني أكره قتالكم وارقة دماءكم وهتك حرمةكم وأنا أدعوكم الى البيعة والرجوع الى الطاعة وأوحى لكم ثلاثاً فان رجعت قبلت وانصرفت الى هذا الملحد الذي بمكة يعني ابن الزبير الذي جمع عليه المراق والنفاق من كل أوبوان أبيتكم كسافداً أعذرتنا اليكم فارسلوا اليه يا عدو الله لا شق اليكم بهد ولا ترجع اليكم في طاعة ولا ندعكم تمررون علينا الغزويين الله حتى نقاتلكم فلما كان اليوم الرابع نادى مسلم بأهل المدينة قدمضي الاجل بيننا وبينكم فاصنعون أئسا لمون أم تحاربون قالوا نحارب قال يا أهل المدينة لا تفعلوا ودخلوا في الطاعة ودعونا فنصرف حديثنا وشوكتنا الى هذا الملحد فقالوا يا أعداء الله والله لو أردتم أن تمجوزوا اليه ما تركناكم حتى نقاتلكم أن ندعوكم تأتوا ببيت الله فتخيفوا فيه وتلحدوا فيه وتستحلوا حرمة الله والله غابهم انهم عصاة لانهم لم يشقوا عما واذا دعا الامام الى قتالهم فان كان لا قامة حق وجبت طاعته

ما فعل قط فتصافوا للقتال وكان أهل المدينة رتبوا مقاتلتهم فجعلوا عبد الله بن مطيع العدو المذکور  
 في هذا الحديث على قريش وعبد الله بن حنظلة لغسيل الانصارى على الانصار ومعه بن يسار  
 الاشجعي على المهاجرين من غفار وأسلم وزينة وجهينة وأشجع وكان معقل هذا من أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فامتثلوا بالحرة المدكورة وهي أرض متصلة بقناء المدينة قتالا شديدا فانهزم أهل  
 المدينة وصرخ النساء والصبيان وركب الناس بعضهم بعضا في الطرقات فدخلها أهل الشام وكان  
 سبب انهزامهم ان بني حارثة من أهل المدينة أدخلوا حبل مسلم بن عقبة من ناحيتهم فلما رأى  
 الناس ذلك انهزموا قال عبد الله بن جعفر سألت الزهري كم قتل يومئذ من أهل المدينة قال أما وجوه  
 الناس من قريش والانصار ووجوه الموالي فأكثر من سبعمائة وأمان لا يعرف من الموالي  
 والعرب والنساء والصبيان فأكثر من عشرة آلاف وأهدر مسلم المدينة ثلاثة أيام يقتلون فيها الناس  
 ويأخذون الاموال فافزع ذلك من كان فيها من الصحابة رأى على بن الحسين بين مروان وابنه عبد  
 الملك يلتمسهما الامان فقال له مسلم انما جئت بينهما لتأمن عندي والله لو كان الامر اليهما لاقطعت  
 ولاكن أمير المؤمنين أو صابني بك وأخبرني انك كاتبه فذلك يومئذ عندي ثم قال الى ههنا وأدى مجلسه  
 ثم قال لعل أهلك فزعوا عليك قال أي والله فامر بدابته فاسرجت فرده عليها الى أهله وأتى بمعقل بن  
 يسار فقتله صبرا وهرب عبد الله بن مطيع فحقق بآل الزبير عكة فقتل لعبد الله بن مطيع كعب نجوت  
 يوم الحرة قال كسانقول حين رأياهم لو قاموا علينا شهر امانا لو امانا شيئا فلما صنعت بنو حارثة ما صنعوا  
 وأدخلوا علينا القوم وانكشف الناس ذكر قول الحارث بن هشام فعلمت اني ان أقاتل  
 واحدا \* أقتل ولا يسكني عاوى مشهدي فانكشفت وتواريت ولحققت بآل الزبير واعدت عجبت  
 من شأننا وشأن ابن الزبير بمكة حصرا بمكة ونصبت عليها المجانيق وفعلت به الافاعيل ولم يصلوا اليه ستة  
 اشهر ولم يكن في مقاتلته من لهم حفاظ الا نفر يسير وقوم من الخوارج وكان معنا يوم الحرة أنفجار جل  
 كلهم ذوو حفاظ وما استطعنا ان نجسبهم يوما الى الليل لما كان من أمر بني حارثة \* ولما قتل مسلم من قتل  
 من أهل المدينة وأهله بالاناجع الناس لأخذ البيعة عليهم ليزيد فباعوا وارتحلوا بنو الزبير بمكة  
 حتى اذا كان بقديد مات ودفن بالمشلل واستخلف على الجيش حصين بن نعيم السكوني حسبا كان  
 أوصاه يزيد بذلك \* وفي كتاب الدلائل لما حضرته الوفاة دعا ثياب يعض فلبسها واستقبل القبلة  
 وقال اللهم انك تعلم اني لم أشق عصا المسلمين ولم أخالف خليفة ولم أنزع يد من طاعة اللهم انك تعلم اني لم  
 أعمل عملا رحي عندي في نيل ثوابك مما عملت بأهل المدينة ثم مات فرحل حصين بالجيش فقدم على  
 ابن الزبير بمكة وقد بايعه أهل الحجاز وقدم عليه جل أهل المدينة وقدم عليه نجدة الحر ورى في ناس  
 من الخوارج يمنعون البيت وذلك سنة أربع وستين فقاتلهم قتالا شديدا ورموه بالمجنيق وفي  
 حصره ذلك ما لم يسور بن مخزوم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابه حجر المجنيق وهو  
 في الهجرة فمات خمسة أيام ولم يزل حصين محاصرا ابن الزبير حتى أتى لابن الزبير نعي يزيد ولم يبلغ  
 ذلك حصينا فصاح بهم ابن الزبير ان طغيتكم قدها فعلام تغتالون فلم يمدقوه حتى قدم على حصين  
 صديق له من الشام فأخبره بموت يزيد فأرسل حصين الى ابن الزبير موعدا مياثي وبينك الليلة بالابطح  
 فالتقيا فقتل له حصين ان يكن هذا الرجل هلك فأنت أحق الناس بهذا الامر فلم أبايعك وتخرجت  
 الى الشام فان هذا الجيش الذي هم وجوه الشام وفرسائه فوالله لا يتخلف عنك اثنان وتؤمن  
 الناس وتهدر هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك والدماء التي بيننا وبين أهل المدينة في وقعة الحرة فلم  
 يقبل ذلك منه ابن الزبير وقال لا والله - قتي أقتل بكل واحد عشرة وجعل حصين يكلمه سرا وابن

الزبير بجوار به جهرا او يقول لا والله فقال حصين قح الله من بعدك بعد هذا داهية وأربا كنت اظن ان لك رأيا أنا كلك سرا وتجبني جهرا وأدعوك الى الخلافة وتعدني بالقتل ولهلكة ثم قام حصين ورحل يريد الشام فقدم ابن الزبير فأرسل الى حصين أما المير الى الشام فلا ولكن بايعوني هنا وأنا أو منكم فأجابته انك لم تسرف هناك ناس كثير من أهل هذا البيت يطلبونها وبيع لابن الزبير بمكة والحجاز بعد ان بقي الناس بغير خليفة جنادين وأياما من رجب وركن له سائر الناس الا الشام فانه بويج بدمشق منه معاوية بن يزيد بن معاوية وكتب ابن عمر من المدينة الى ابن الزبير انك أنزيت على رقاب الناس بغير شوري فدع ما أنت فيه فانك لست في شيء منه واني لاحب أن أبقى حتى نعلم ما يصير اليه أمرك ومات معاوية بن يزيد بعد مائة الناس له باربعين يوما ونادى قبيل موته الصلاة جامعة فاجتمعوا فقام فيهم فقال أما بعد فاني نظرت في أمركم هذا فضعفت عنه فابتغي رجلا مثل عمر حين فرغ اليه أبو بكر فلم أجده فابتغي ستة للشوري مثل ستة عمر فلم أجدهم فأنتم أولى بأمركم فاخترتوا لأنفسكم من أحببتهم ثم دخل منزله وتغيب فيه فلم يخرج حتى مات وقالت له أمه أم خالد ليتني خرقة حيض لم أجمع منك هذا الكلام هلا استخلفت أحاك خالد فقال وليتي أنا خرقة حيض ولم استخلف أحدا يذوق بنو أمية حلاوتها وأبو بكر بن زهر هو من ارتها والله لأفعل واختلف في موته فقيل دس اليه فسقى سمافات وقيل انه طعن فمات واضطرب الامر بعد ذلك ومال الناس الى ابن الزبير فبايع له الضحاك بن قيس بدمشق والعمان بن بشير الأنصاري بمصر وبويج له بقنسرين وفلسطين من أهل الشام وبايع له عبد الله بن مطيع بالكوفة وبويج له بالبصرة وخراسان والعراق وسائر الامصار الا طبرية من أرض الأردن من الشام فانه كان بها احسان بن مالك فامتنع من بيعته وأراد أن يعقد الأمر لخالد بن يزيد لانه كان ابن أخهم وكان ابن الزبير لما ولي أخرجه مروان ابن الحكم وبنى أمية من المدينة الى الشام ثم ندم فارادهم فقتلوا فقاموا مستقر وبالشام أراد مروان أن يقدم على ابن الزبير ببايعه حتى قدم عليه حصين بن نمير بالجيش من الحجاز وقدم عليه عبيد الله ابن زياد من البصرة حين خرج منها خائفا حين على أمر ابن الزبير بالعراق فقال حصين لمروان أراك في احتلاط من أمركم فاقبوا أمركم قبل أن يدخل عليكم وقال له عبيد الله بن زياد بلغني انك أردت أن تنطلق وقد استحييت عنك فأردت أن تصنع أنت كبير قرين وسيد هاما صنع فقال له مروان ما فات شيء بعد فبايعوا مروان حينئذ بدمشق ثم توفي مروان بعد تسعة أشهر من خلافة سنة ثلاث وستين وكان كتب العهد لابنه عبد الملك قبل موته بثلاثة أشهر واختلف في موت مروان فقيل مات حتف أنفه وقيل مطعوما وقيل انه كان بويج على أن الامر بعده لخالد بن يزيد ثم بعد خالد لمروان ابن يزيد ثم بدله في ذلك فكتب العهد لابنه عبد الملك ثم لابنه عبد العزيز أبي عمر بن عبد العزيز فدخل عليه خالد فكلمه وأغلظ عليه في الكلام فقال أتكلمني بهذا يا ابن الرطبة وكان مروان تزوج أمه أم خالد فدخل خالد على أمه فقحز وبجهاياه وشكى اليها ما نزل به فقالت لا يعيبك بعد ها فقيل انها وضعت وسادة على فيه وهونائم وجلست هي وجوار بها عليها حتى مات وقيل سمته في ابن خفي استقر لابن في جوفه جعل يجود بنفسه وبشير الى ابنه عبد الملك وينظر اليها ولسانه معقود يشير انها الذي قتلتها فقالت أم خالد حينئذ باني أنت وأمي حتى عند النزع لم يشتغل عني هو والله بوصيكم على وكان مالك يقول ابن الزبير أحق من مروان وابنه (قول عبد الله بن مطيع) (ع) كان أمير القوم حينئذ بالمدينة عند قيام عبد الله بن الزبير وأهل المدينة وفيهم جماعة من الصحابة على يزيد بن معاوية

وكان من حديث الحرّة ما كان وقتل بها جماعة من الصعابة وانتهت المدينة ثلاثة أيام وعطل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة والأذان فيه \* قلت \* عبد الله بن مطيع العدوي هذا لم يكن أمير المدينة وإنما كان من أشرفها حينئذ ومن الآخذين في خلع بيعة يزيد حسبما تقدم في قضية الحرّة (قوله من خلع يدا من طاعة) \* قلت \* كان مذهب ابن عمر منع القيام على الإمام وخلعه إذا حدث فسقه بعد عقد البيعة له فلذلك ذكر له الحديث وتقدم أن المنع من القيام هو مذهب الأكثر أو هو مذهب الجميع كما ذكر ابن مجاهد واحتج من أجاز القيام والخروج بقيام الحسين وابن الزبير بمكة وأهل المدينة على بنى أمية واحتج الأكثر للبع بانه ظاهر الأحاديث كما ترى وبأن القيام بما أثار فتنة وقتلوا وانتهاك حرمة كما اتفق ذلك في قضية الحرّة وغيرها مما تراكبها خشية الاطالة وقيل إن الخلاف إنما كان في الصدر الأول ثم انعقد الاتفاق على المنع \* فان قلت \* الخلاف إنما هو في الإمام العدل إذا حدث فسقه بعد انعقاد الخلاف له وأما الفاسق قبل عقدها فاتفقوا على أنها لا تنقضه ولا يزيد كان كذلك قبل انعقادها له \* قلت \* نعم لا يجوز عقدها ابتداء للفاسق فان انعقدت ووقعت صارت بمنزلة من حدث فسقه بعد انعقادها له فيمنع القيام عليه ويدل على ذلك ذكر ابن عمر الحديث في سياق التغير والانكار على عبد الله بن مطيع في قيامه على يزيد ويدل على ما كان معلوما بذلك قبل عقدها له كما علم من حاله عند ابن عمر وغيره وكان الأمير أبو يحيى سلطان أفریقیة قبيل نصف المائة لثامنة كتب العهد لولده أحمد الذي بقفصة فلما توفي الأمير بتونس وكان حاجبه شيخ الموحدين عبد الله بن تافراحين فأراد أن يعقد البيعة للأمرير عمر ولد الأمير أبي يحيى فاستحضر ابن تافراحين الناس واستحضر القاضيين ابن عبد السلام قاضي الجماعة والآجی قاضي الانكحة فأمرهم بإيعة الأمير عمر فاعتدرا بأبهما كتباً شهادتهما في بيعة الأمير أحمد الذي بقفصة وكانهما سلسل كافي اعتدراهما

وسادة فقال اني لم آتک  
لاجاس أیتک لاحتک  
حدثا سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من  
خلع يدا من طاعة

والالم تجب (قوله من خلع يدا من طاعة) (ب) كان مذهب ابن عمر منع القيام على الإمام وخلعه إذا حدث فسقه بعد عقد البيعة له فلذلك ذكر له الحديث وتقدم أن المنع من القيام هو مذهب الأكثر أو هو مذهب الجميع كما ذكر ابن مجاهد \* واحتج من أجاز القيام والخروج بقيام الحسن وابن الزبير وأهل المدينة على بنى أمية واحتج الأكثر على المنع بانه ظاهر الأحاديث كما ترى وبأن القيام بما أثار فتنة وقتلوا وانتهاك حرمة كما اتفق ذلك في قضية الحرّة وغيرها \* وقيل إن الخلاف إنما كان في الصدر الأول ثم انعقد الاتفاق على المنع \* فان قلت \* الخلاف إنما هو في الإمام العدل إذا حدث فسقه بعد انعقاد الخلاف له وأما الفاسق قبل عقدها فاتفقوا على أنها لا تنقضه ولا يزيد كان كذلك قبل انعقادها له \* قلت \* نعم لا يجوز عقدها ابتداء للفاسق فان انعقدت ووقعت صارت بمنزلة من حدث فسقه بعد انعقادها له فيمنع القيام عليه ويدل على ذلك ذكر ابن عمر الحديث في سياق التغير والانكار على عبد الله بن مطيع في قيامه على يزيد ويدل على ما كان معلوما بذلك قبل عقدها له كما علم من حاله عند ابن عمر وغيره وكان الأمير أبو يحيى سلطان أفریقیة قبيل المائة الثامنة كتب العهد لولده أحمد الذي بقفصة فلما توفي الأمير بتونس وكان حاجبه شيخ الموحدين عبد الله بن تافراحين فأراد أن يعقد البيعة للأمرير عمر ولد الأمير أبي يحيى فاستحضر ابن تافراحين الناس واستحضر القاضيين ابن عبد السلام قاضي الجماعة والآجی قاضي الانكحة فأمرهم بإيعة الأمير عمر فاعتدرا بأبهما كتباً شهادتهما في بيعة الأمير أحمد الذي بقفصة وكانهما سلسل كافي اعتدراهما في منع خلع اليدين الطاعة ورأوا أنه من ذلك وهو بناء على أن البيعة تنعقد بكتب العهد \* وكان الشيخ يقول إن حضرها أهل

لقى الله يوم القيامة لأحجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية \* وحدثنا ابن غيرثاني يحيى بن عبد الله بن بكير ثنا  
 ليث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن نافع عن ابن عمر أنه أتى ابن مطيع فدكر عن أبي صلى الله  
 عليه وسلم نحوه \* حدثنا عمرو بن علي ثنا ابن مهدي ح وثنا محمد بن عمرو بن حبة ثنا بشر بن عمر قال جميعا ثنا هشام  
 ابن سعيد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن ( ٢٠٣ ) النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث نافع عن ابن

عمر \* حدثني أبو بكر  
 ابن نافع ومحمد بن بشار قال  
 ابن نافع ثنا غندر وقال  
 ابن بشار ثنا محمد بن جعفر  
 ثنا شعبة عن زيد بن علاقة  
 قال سمعت عرجة قال  
 سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول انه  
 ستكون هنات وهنات  
 فمن أراد أن يفرق أمر  
 هذه الأمة وهي جميع  
 فاضر بوجه بالسيف كأننا  
 من كان \* وحدثنا أحمد  
 ابن خراش ثنا حبان ثنا  
 أبو عوانة ح وثني القاسم  
 ابن زكريا ثنا عبيد الله  
 ابن موسى عن شيان ح  
 وثنا اسحق بن ابراهيم  
 أخبرنا المصعب بن المقدام  
 الخثعمي ثنا اسرايميل  
 ح وثني حجاج ثنا عارم  
 ابن الفضل ثنا حماد بن  
 زيد ثنا عبد الله بن المختار  
 ورجل سمعاه كلهم عن زياد  
 ابن علاقة عن عرجة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمثله غير أن في حديثهم  
 جميعا فقتلوه \* وحدثني  
 عثمان بن أبي شيبة ثنا  
 يونس بن أبي يعفور عن

الأخذ بهذا الحديث في منع خلع اليد من الطاعة ورأوا أنه من ذلك وهو بناء على أن البيعة تنعقد  
 بكتب العهد \* وكان الشيخ يقول ان حضرها أهل الحل والعقد انعقدت وان كان اشهادا على الامام  
 بانه عهد الى فلان فانها وصية تنفذ الى تنفيذها وابن عبد السلام والآجبي إنما كانا شاهدين في القضية  
 وبقية الكلام على هذا المعنى يأتي في حديث اذا ابو بيع لخليفته فاقبلوا الآخرة منهما ( قوله لقي الله  
 لأحجته ) ( د ) يعني لأحجته في فعله ولا عذر له ينفعه ( قوله في الآخرة ستكون هنات وهنات )  
 ( د ) الهنات جمع هنة ويقع على كل شيء فالمراد بها هنات الدين والامور الحادثة ( قوله فمن أراد أن يفرق  
 أمر هذه الأمة وهي جميع فاضر بوجه بالسيف كأننا من كان ) ( ع ) فيه الامر بقتال من خرج على الامام  
 وأن لا يفرق أمر المسلمين وينهى عن ذلك فان لم ينه قوتل فان لم يندفع شره الابالسيف قتل لقوله في  
 الحديث الآخر فاقبلوه ومعناه ان لم يندفع الا بذلك \* قلت \* انظر فالأحاديث على كثرتها ظاهرة  
 أن نص في منع القيام والخروج على الامام فهي حجة لكثرة ولكن أولها الآخرون انها في الامام  
 العدل وهو متفق على منع القيام والخروج عليه والخلاف إنما هو فيمن حدث فسقة بغير الكفر أو  
 عقدت له وهو فاسق ( قوله يريد أن يشق عصاكم ) ( د ) معناه يفرق جماعتكم كما تفرق العصا بالشق  
 وهي عبارة عن اختلاف الكلمة وتماثر الناس ( قوله في الآخر اذا ابو بيع لخليفته فاقبلوا الآخر  
 منهما ) ( د ) هذا محمول على ما اذا لم يندفع الا بقتله \* قلت \* وقيل ان المراد بالقتل المقاتلة لانها تؤدى

الحل والعقد انعقدت وان كان اشهادا على الامام بانه عهد الى فلان فانها وصية تنفذ الى تنفيذها وابن  
 عبد السلام والآجبي إنما كانا شاهدين في القضية ( قوله لقي الله لأحجته ) يعني لأحجته في فعله ولا عذر  
 له ينفعه ( قوله انه ستكون هنات وهنات ) ( ح ) الهنات جمع هنة وتطلق على كل شيء والمراد بها هنات  
 الدين والامور الحادثة ( قوله فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضر بوجه بالسيف كأننا من  
 كان ) ( ب ) انظر فالأحاديث على كثرتها ظاهرة أن نص في منع القيام والخروج عليه والخلاف  
 إنما هو فيمن حدث فسقة بغير الكفر أو عقدت له وهو فاسق ( قوله يريد أن يشق عصاكم ) ( ح ) معناه  
 يفرق جماعتكم كما تفرق العصا بالشق وهي عبارة عن اختلاف الكلمة ومثابر النفوس ( قوله اذا ابو بيع  
 لخليفته فاقبلوا الآخر منهما ) ( ح ) هذا محمول على ما اذا لم يندفع الا بقتله ( ب ) وقيل المراد بالقتل  
 المقاتلة لانها تؤدى اليه وقوتل لانه باغ على الأول فيجب قتاله معه حتى يفيء الى أمر الله سبحانه والا  
 قتل وهو محارب وقيل قتله ابطال لبيعته وتوهمين أمره من قولهم قتل الشراب اذا مزجته وكسرت  
 حديثه بالماء ( ع ) وانه قوا على انه لا يجوز زعمه حال الخليفة في عصر واحد اتسعت دار الاسلام أم لا

أبيه عن عرجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من آتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو  
 يفرق جماعتكم فاقبلوه \* وحدثني وهب بن بقة الواسطي ثنا خالد بن عبد الله عن الجري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ابو بيع لخليفته فاقبلوا الآخر منهما \* حدثنا هدا بن خالد الأزدي ثنا همام بن  
 يحيى ثنا قتادة عن الحسن عن ضبة بن محسن عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

اليه وقوتل لانه ماغ على الاول فيجب قتاله معه حتى بنى الى امر الله سبحانه والاقتل وهو محارب وقيل  
 أراد بقتله ابطال بيعته وتوهين أمره من قولهم قتل الشرب اذا مزجته وكسرت حسنه بالماء (ع)  
 واتفقوا على انه لا يجوز زعمها لخليفين في عصر واحد اتسعت دار الاسلام أم لا وقال امام الحرمين  
 اذا اتسعت وبعدها بينهما فلا نظر في ذلك مجال وهو غير سديد لانه مخالف لما عليه السلف والخلف  
 وظاهر اطلاق الأحاديث **قلت** وكان الشيخ يسئل عن ذلك اذا بعد ما بين القطرين وكان بحيث  
 لا يناله الامام فكان يرى ان حكم الثاني حكم المحارب بحيث يقتل المحارب يقتل وعندنا في قتل المحارب  
 اذا قدر عليه ولم يكن قتل أحد خلاف وليس من عقد البيعة لخليفين في عصر واحد انما هو لما فيه  
 اثار الفتنة وشق العصا وتفرق جماعة الاول كما دلت عليه الأحاديث \* وذكر ابن العربي  
 في كتاب المحن انه لما أراد عبد الملك بن مروان أن يكتب العهد لابنه الوليد قيل له لا يتم لك هذا الأمر  
 الا بآبائنا المسيب فاكتب له فكتب اليه أن يبايع فرد اليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن  
 نبايع خليفين فان أردتها لابنك فاخضع نفسك والا فلا فكتب عبد الملك الى عامل المدينة هشام بن  
 اسمعيل المخزومي ان لم يبايع فاضر به مائة سوط فضر به مائة وحلق رأسه ولحيته وكساه ثياب شعر  
 ونادى عليه يومه الى الليل فاغلقت الدور وكثر البكاء والتعسر وما سمع يومئذ بالمدينة الا نائحة أو  
 هاتف لما انتهك من حرمة وكان أيضا قبل ذلك ضر به حسان بن الاسود على البيعة لابن الزبير فان  
 كان استداد ابن المسيب في آيائه من البيعة للوليد هذا الحديث فاعلم الحديث في البيعة لخليفين  
 يفرق الثاني جماعة الأول ويشق العصا وان كان لنهي في غير هذا الحديث فهو أعلم بما استند اليه وأما  
 امتناعه من البيعة لابن الزبير فان البيعة كانت انعقدت لبني أمية بالشام حسبما تقدم في تاريخ الحرة  
 وكان مذهب ابن المسيب كذهب الأكثر في منع القيام على من انعقدت له البيعة ثم ظهر فسقه وانظر

وقال امام الحرمين اذا اتسعت وبعدها بينهما فلا نظر في ذلك مجال وهو غير سديد لانه مخالف لما عليه  
 السلف والخلف وظاهر اطلاق الأحاديث وكان الشيخ يسئل في ذلك اذا بعد ما بين القطرين وكان  
 بحيث لا ينال أمر الامام وكان أيضا يرى ان حكم الثاني حكم المحارب بحيث يقتل المحارب يقتل وعندنا  
 في قتل المحارب اذا قدر عليه ولم يكن قتل أحد خلاف وليس من عقد البيعة لخليفين في عصر واحد  
 وانما هو لما فيه من اثار الفتنة وشق العصا وتفرق جماعة الأول كما دلت عليه الأحاديث وذكر أبو  
 العرب في كتاب المحن انه لما أراد عبد الملك بن مروان أن يكتب العهد لابنه الوليد قيل له لا يتم لك هذا  
 الامر الا بآبائنا المسيب فاكتب له فكتب اليه أن يبايع فرد اليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا  
 أن نبايع خليفين فان أردتها لابنك فاخضع نفسك والا فلا فكتب عبد الملك الى عامل المدينة هشام  
 بن اسمعيل المخزومي ان لم يبايع فاضر به مائة سوط فضر به مائة وحلق رأسه ولحيته وكساه ثياب  
 شعر ونادى عليه يومه الى الليل فاغلقت الدور وكثر البكاء والتعسر وما سمع يومئذ بالمدينة الا نائحة  
 أو هاتف لما انتهك من حرمة وكان قبل ذلك ضر به حسان بن الاسود على البيعة لابن الزبير فان كان  
 ابن المسيب في آيائه من البيعة للوليد هذا الحديث فاعلم الحديث في البيعة للخليفين حيث يفرق  
 الثاني جماعة الأول ويشق العصا وان كان لنهي في غير هذا الحديث فهو أعلم بما استند اليه وأما امتناعه  
 من البيعة لابن الزبير فان البيعة حينئذ كانت انعقدت لبني أمية بالشام وكان مذهب ابن المسيب  
 كذهب الأكثر في منع القيام على من انعقدت له البيعة ثم ظهر فسقه وانظر هذا مع قول مالك ابن



هذامع قول ملك ابن الزبير أحق من مروان وابنه عبد الملك ( **قوله** في الآخر ستكون أمراء فتعرفون وتنكرون ) أى بعض أفئدة حسن وبعضها قبيح ينكر ( **قوله** فمن عرف برى ومن أنكر سلم ) **قلت** هو تمصيل لتسكرون أى فمن عرف المنكر وقدر أن ينكر فأنكر فهو برى ومن المداهنة والنفاق ( **قوله** ومن أنكر سلم ) أى ومن لم يقدر أن ينكر فأنكر بذنبه وكره ذلك فقد سلم من مشاركتهم فى الإثم ( **قوله** ولكن من رضى وتابع ) أى لكن من رضى فعلهم بقلبه وتابعهم فى العمل فهو الذى شاركتهم فى العصيان وحذف هذا الخبر لدلالة الحال عليه ( ع ) فيه أن العقوبة على عدم التعمير انما هى لمن رضى أو يقدر أن يغير ولم يغير ( **قوله** لا ماصلاوا ) ( ع ) معنى ماصلاوا ماداموا على الاسلام فالصلاة اشارة الى ذلك **قلت** وقيل المراد الصلاة حقيقة للشعار بعظيم أمرها إن تركها يوجب نزع اليد من الطاعة كالكفر على ما تقدم فى حديث الان تر وا كفرا بواحا وهو أحد الموجبات للقيام على الحجج لانه يمت الصلاة أى يخرجها عن وقتها ( ع ) فبها منع الخروج على الأئمة ( د ) لا يقيم عليهم وان ظلموا أو فسقوا ما لم يغير وامن قواعد الاسلام **قلت** قد تقدم ما فى ذلك ولا يقال فيه عدم القيام على المبتدع لانه يقيم الصلاة لان الامر فيه مبنى على الخلاف فى تكفير

الزبير أحق من مروان وابنه عبد الملك ( **قوله** فمن عرف برى ومن أنكر سلم ) ( ب ) هو تمصيل لتسكرون أى فمن عرف المنكر وقدر أن ينكره فأنكر فتدبرى من المداهنة والنفاق ( **قوله** ومن أنكر سلم ) أى ومن لم يقدر أن ينكره فأنكر بقلبه وكره ذلك فقد سلم من مشاركتهم فى الإثم ( **قوله** ولكن من رضى وتابع ) أى ولكن من رضى فعلهم بقلبه وتابعهم فى العمل فهو الذى شاركتهم فى العصيان وحذف هذا الخبر لدلالة الحال عليه ( **قوله** لا ماصلاوا ) ( ع ) ماصلاوا ماداموا على الاسلام فالصلاة اشارة الى ذلك ( ب ) وقيل المراد الصلاة حقيقة للشعار بعظيم أمرها وان تركها يوجب نزع اليد من الطاعة كالكفر على ما تقدم فى الحديث الآن تر وا كفرا بواحا وهو أحد الموجبات للقيام على الحجج لانه يمت الصلاة أى يخرجها عن وقتها **قلت** قال فى سابق وأما القيام على الحجج وكان أمرا على العراق والشرق كله من قبل عبد الملك بن مروان فكان لما ذكر من تغييره الشرع وظاهر الكفر وتفضيله الخليفة هو ما ذكره مطرف بن المغيرة بن شعبة قال قال الى الحجج يا مطرف أيا أكرم عليك رسولك أو خليفة على أهلك قلت خليفة قال فان عبد الملك خليفة فى أرضه فهو أكرم عليه من رسوله صلى الله عليه وسلم وأخزى الحجج أبعد فى مثاله وعن ابن سيرين ما ذكر من قتل مع ابن الأشعث الا قلت ليسهم لم يخرجوا وما ذكر من كلمة قالها للحجاج الا قلت وما وسعهم الا ما صنعوا قال يا أهل العراق تزعمون ان خبر السماء قد انقطع وقد كذبوا ان خبر السماء عند خليفة الله وقد أنبأ الله انه مشردهم وقتلهم وفى كتاب البلادى أقبل الحجاج الى الشام وحاديح ويقول

أن عليك أيها البختي \* كرم من تحمله المطى  
قال صدق قولك قال الرخمى ومن جرأته على  
الله تعالى وشيطنته انه قيل له انك لحسود قال أحسد منى من قال هب لي مكلا ينبغى لأحد من بعدى قال  
وسكى عنه انه قال طاعتنا واجب من طاعة الله لانه شرط فى طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم وأطلق  
فى طاعتنا فقال وأولى الامر منكم \* قال ابن عطية وذكر انه لما قرأ آية هب لي ملكا قال كان سليمان  
حسودا ولا خفاء ان هذه الكلمة توجب زندقته وكفره ويكفره كان يصرح الشيخ وغيره بمن عاصرناه  
مع ما أضاف الى هذه السيئات من كثرة سفك الدماء وعظيم الظلم ف قيل انه قتل صبرا مائة ألف وأربعمائة

قال ستكون أمراء  
فتعرفون وتنكرون  
فمن عرف برى ومن  
أنكر سلم ولكن من رضى  
وتابع قالوا فلا نقاتلهم  
قال لا ماصلاوا \* وحدثنى  
أبو غسان المسمعى ومحمد  
ابن بشار جميعا عن معاذ  
واللفظ لابي غسان ثنا  
معاذ وهو ابن هشام  
الدستوائى ثنى أبى عن  
قناة ثنا الحسن عن ضبة  
ابن محسن المزنى عن أم  
سلمة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال انه  
يستعمل عليكم أمراء  
فتعرفون وتنكرون  
فمن كره فقد برى ومن  
أنكر فقد سلم ولكن من  
رضى وتابع قالوا يا رسول  
الله ألا نقاتلهم قال لا ماصلاوا  
أى من كره بقلبه وأنكر  
بقلبه \* وحدثنى أبو الربيع  
العسكري ثنا حماد بن  
ابن زيد ثنا المعلى بن زياد  
وهشام عن الحسن عن  
ضبة بن محسن عن أم سلمة  
قالت قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم بخود ذلك غير انه قال من أنكره فقد برئ ومن كرهه فقد سلم \* وحدثناه حسن بن الربيع البجلي ثنا ابن المبارك عن هشام عن الحسن بن ضبة بن محسن عن أم سلمة قالت ( ٢٠٦ ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرم مثله الا قوله

ولكن من رضى وتابع لم تذكره \* حدثنا المحدثون ابن ابراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى بن يونس ثنا الاوزاعي عن يزيد بن يزيد بن جابر عن رزيق بن حيان عن مسلم بن قرظة عن عوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أئمتكم الذين تجبونهم ويحبونكم ويصلون عليكم وتصلون عليهم وشرا أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قيل يا رسول الله أفلا نأبأ بهم بالسيف قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة وادأ رأيتم من ولا تنكم شيئاً سكرهونه فأكروهوا عمله ولا تزعوا يدا من طاعة \* حدثنا داود بن رشيد ثنا الوليد يعني ابن مسلم ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أخبرني مولى بني فزارة وهو رزيق ابن حيان انه سمع مسلم ابن قرظة ابن عم عوف ابن مالك يقول سمعت عوف بن مالك الانصبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خيار أئمتكم الذين تجبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم

المبتدعة فمن كفرهم برى القيام عليهم ( قوله في سند الآخر عن رزيق ) (ع) هو في مسلم والبخاري والاكثر بتقديم الرأء وهو في الموطأ بتقديم الزاى المجمة \* أبو عيسى أهل العراق يقدمون الرأء المهمة وأهل المدينة يقدمون الزاى المجمة ( قوله خيار أئمتكم الذين تجبونهم ويحبونكم ) \* قلت \* يعنى بالمحبة الدينية التي سبها اتباع الحق من الامام والرعية ( قوله ويصلون عليكم وتصلون عليهم ) \* قلت \* قيل المراد بالصلاة الدعاء ويدل عليه قوله في قسمه وتلعنونهم ويلعنونكم وقيل المراد يصلون عليكم اذ امنتم وتصلون عليهم اذ امنوا ورجعه الطيبي أى فالعنى تجبونهم ويحبونكم مادتم ألف رجل وستين ألف امرأة ومات وفي سجنه مائة وعشرون ألفاً وضافت سجونه حتى صار يسجن في الحمامات \* وذكر في مجلس أبي جعفر المنصور رحمه وما كان عليه من الطغيان فقال هل بقي من رجاله من يعد لنا بيض أفعاله فقبل بالبصرة شيخ كبير من رجاله فاستحضره فقال يا شيخ أخبرنا عما عاينت قال نعم يا أمير المؤمنين استيقظ ليلة من نومه فخرج مسرعاً ومشى في أزقة البلد ونحن معه فلقى رجلاً فقال ما أخرجك الآن وأنت تعلم انى أقتل من مشى في هذا الوقت فقال أصاب والدتي وحج فأقت عندها حتى أذهب الله فقالت بحق عليك الا ما ذهبت الى أهلك فخرجت فأمر بضرب عنقه ولم يقبل عذره ثم مشى فسمع رجلاً يقرأ فى مسجد فضرب عليه الباب فخرج فقال من أنت قال رجل غريب دخلت هذه البلدة اليوم فأمر ببطحه ونزل عن فرسه وأخذ السككين بيده فقال الرجل ما حجتك عند الله فسكت ساعة ثم قال أقول له أنت سلطنتى عليه ثم ذبحه ورجع الى قصره ولم يعمل أحداً من أبناء الدنيا ما عمل \* وكان في بدء أمره مؤدياً لم القرآن بالطائف وكذا كان أبوه الى ان كان من قدر الله سبحانه أن ولاد عبد الملك الحرمين ثم ولاد العراقين والشرق كله وبقي في هذا الحال خمساً وعشرين سنة وتوفي سنة خمس وتسعين وهو ابن أربع وخمسين سنة \* قلت \* ولا يؤخذ من قوله لعمر بن عبد العزيز في الرؤيا التي رآه وهو جريحه ما بقى على رماذ تبالك ما فعل الله بك فقال قدمت على رب شديد العقاب منتقم من عصاه قتلنى بكل قتيل قتله قتله وقلنى بسعيد بن جبير سبعين قتلة وهأنا أنتظر ما ينتظر الموحدون انه مؤمن لقوله أنا منتظر ما ينتظر المؤمنون لاحتمال ان ذلك بزعمه الفاسد واعتماده الباطل كما يفعل بكثير من المنافقين واعتمادهم انه مع المؤمنين حتى يقول بعضهم للمؤمنين انظروا نأقتبس من نوركم ومنهم من يجتاز الصراط ويقف له أبواب الجنة ويدعى للدخول حتى اذا جاء فرح غاية الفرح بذلك ورأى ذلك النعيم الأعظم رجع منه الى الدرك الأسفل من النار خاسئاً بحسرة لم يرجع الأولون والآخرون بمثلهانعوذ بالله من خزي الدنيا والآخرة ( قوله لا ماصلوا ) ( ح ) لا يقام على الأئمة وان ضلوا وفسدوا لم يغيروا من قواعد الاسلام ( ب ) تقدم ما فى ذلك ولا يقال فيه عدم القيام على المبتدع لأن الامر فيه مبنى على الخلاف في تكفير المبتدعة فمن كفرهم برى القيام عليهم ( قوله عن رزيق ) هو في مسلم والبخاري والاكثر بتقديم الرأء وفي الموطأ بتقديم الزاى المجمة ( قوله خيار أئمتكم الذين تجبونهم ويحبونكم ) يعنى بالمحبة فى كلا الجانبين المحبة الدينية التي سبها اتباع الحق من الامام والرعية ( قوله ويصلون عليكم وتصلون عليهم ) قيل المراد بالصلاة الدعاء

ويصلون عليكم وشرا أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قالوا يا رسول الله أفلا نأبأ بهم عند ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة لا ما أقاموا فيكم الصلاة إلا من ولى عليه وال فرأى بآى شيئاً من معصية الله

أحياء فاذا جاء الموت ترحم بعضكم على بعض وذكركم بعضكم بعضا بخير ( **قوله** فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة ) **قلت** \* نص في منع القيام على من حدث فسقه كما هو مذهب الأكثر والله أعلم

### ﴿ أحاديث بيعة الرضوان تحت الشجرة ﴾

( **قوله** كنا ألفا وأربعمائة وفي الآخر ألفا وخمسمائة وفي الآخر ألفا وثلاثمائة ) (د) أكثر الروايات ألفا وأربعمائة ويمكن الجمع بأن يكون الواقع أربعمائة وكسرا فن قال وأربعمائة لم يعتبر الكسر ومن قال خمسمائة اعتبره ومن قال ثلاثمائة ترك بعضها لأنه لم يتحقق العدد وغير ذلك **قلت** \* أنما ذكرت هذه الأعداد واختلاف الطرق فيها من حيث كونها البيان بمعجزة كثيرة القليل فهي مقطعة من الحديث المتضمن لذلك ويشهد لذلك قوله في الآخر ولو كسما مائة ألف لكفانا ويحتمل أنه من حيث أنه صلى الله عليه وسلم أراد منا جزة أهل مكة القتال على ما يأتي في بيان سبب هذه البيعة والأولى الجمع بين هذه الطرق المختلفة العددان باعتبار تقدير المقدرة زاد ومرة نقص ( **قوله** فبايعناه ) **قلت** \* تقدمت حقيقة البيعة في كتاب الإيمان وإن بياعته صلى الله عليه وسلم إنما عدت لتعدد أسبابها وسبب هذه البيعة أنه صلى الله عليه وسلم وصل مكة ليترفضه المشركون وتقدم استيفاء الكلام على ذلك ولما نزل الحديبية وهي على عشرة أميال من مكة وظهر صدد المشركين أرسل إليهم خديشا الخزاعي يعرفهم أنه لا يريد الحرب وإنما جاء معتمرا فقرر وأباه الجمل وأراد واقفله فنهقه الاحابيش والاحابيش اسم لاخلط العشار فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأراد بعث عمر فقال يا رسول الله قد علمت فظا طقي على قريش وهم يبعضوني وليس بمكة من بني عدى بن كعب من يعني ولكن ابعث عثمان فبعثه فبايعه ابان بن عثمان بن العاصي فقتل له عن دابته وحمله عليها وأجازه حتى لقي قريشاً فأخبرهم فقالوا يا عثمان إن شئت أن تطوف فطف وأما دخولكم علينا فلا سبيل إليه فقال ما كنت لأطوف حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرخ صارخ في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عثمان يخفى رسول الله عليه صلى الله وسلم والمسلمون فقالوا إن يكن حقاً فلا نبرح حتى نلقى القوم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البيعة ونادى مناديه أيها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فاختلف عن البيعة إلا الجدين قيس الأنصاري المنافق كما ذكر في الحديث وحينئذ جعل رسول الله

وبدل عليه قوله في قسميه وتلعنونهم ويلعنونكم وقيل المراد يصلون عليكم إذا متم وتصلون عليهم إذا ماتوا ورجحه الطيبي أي فالمنع تجبونهم وبحبونكم مادتم أحياء فاذا جاء الموت ترحم بعضكم على بعض وذكركم بعضكم بعضا بخير ( **قوله** فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة ) نص في منع القيام على من حدث فسقه كما هو مذهب الأكثر ( **قوله** عن مسلم بن قرظ ) يفتح العاف والراء وبالطاء المجمة ( **قوله** فبنا على ركبتيه ) روى بالشاء المثناة وروى فبنا بالذال المجمة وكلاهما صحيح يقال جنبنا جنبوا وجنبنا جنبوا إذا جلس على أصابع الرجلين ناصبا القدمين ثم قال الجمهور الجادى أشد استيفاء من الجاني

### ﴿ باب بيعة الرضوان تحت الشجرة ﴾

( **ش** ) ( **قوله** كنا ألفا وأربعمائة وفي الآخر ألفا وخمسمائة وفي الآخر ألفا وثلاثمائة ) (ح) أكثر الروايات ألفا وأربعمائة ويمكن الجمع بأن يكون الواقع أربعمائة وكسرا فن قال أربعمائة

فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة قال ابن جابر فقلت يعني لرزيق حين حدثني بهذا الحديث آله يا أبا المقدم لحديثك بهذا أو سمعت هذا من مسلم بن قرظ يقول سمعت عوفاً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجئني على ركبتيه واستقبل القبلة فقال أي والله الذي لا إله إلا هو لسمعت من مسلم بن قرظ يقول سمعت عوف بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا اسحق بن موسى الأنصاري ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن جابر بهذا الإسناد وقال رزيق مولى بني فزارة **قال مسلم** \* ورواه معاوية بن صالح عن ربيعة ابن يزيد عن مسلم بن قرظ عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر قال كنا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة فبايعناه وعمر أخذ بيده فبنا تحت الشجرة وهي هرة وقال

بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن عيينة ح وثنا ابن نمير ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال لم نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت انما بايعناه على أن لا نفر \* وحدثنا محمد بن حاتم ثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير سمع جابرا يسألكم كانوا يوم الحديبية قال كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر آخذيده تحت الشجرة وهي شمسرة فبايعناه غير جد بن قيس الانصاري اختبأ تحت بطن بعيره \* وحدثني ابراهيم بن دينار ثنا حجاج بن محمد الاور مولى سليمان بن محمد قال قال ابن جريج وأخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا يسأل هل بايع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة فقال لا ولكن صلى بها ولم يبايع عند شجرة الا الشجرة التي بالحديبية (٢٠٨) قال ابن جريج وأخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد

الله يقول دعا النبي صلى الله عليه وسلم على بئر الحديبية \* حدثنا سعيد ابن عمرو والاشعثي وسويد ابن سعيد واسحق بن ابراهيم وأحمد بن عبدة واللفظ لسعيد قال سعيد واسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان عن عمرو عن جابر قال كنا يوم الحديبية أمة وأربعمائة فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الأرض وقال جابر لو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة \* وحدثنا محمد ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سالم ابن أبي الجعد قال سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة فقال لو كنّا مائة ألف لكنّا مائة ألفا وخمسمائة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير

صلى الله عليه وسلم يده على يده وقال هذه يد عثمان وهي خير من يد عثمان ثم جاء عثمان بعد ذلك (قوله) بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت وفي الآخر بايعناه على الموت وفي الأخرى على الهجرة وفي الأخرى على الاسلام والجهاد وفي الأخرى على السمع والطاعة وأن لا تنازع الامر أهله وفي أخرى في غير مسلم على الصبر (ع) قال بعضهم والى هذه الآية يرجع الجميع لان معنى لا نفر في الاولى نصبر حتى نظفر بالعدو أو نقتل وهو معنى البيعة على الموت أي نصبر وان آل ذلك الى الموت ليس ان الموت مقصود وهو أيضا معنى البيعة على الجهاد أي على الصبر فيه \* قلت \* جعل البيعة على الموت يرجع الى البيعة على أن لا نفر يلزم منه التنافي في الطريق لانه يصير الكلام بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على أن لا نفر \* ويجب أن يمنع انها على الموت ترجع الى ذلك بل التي لا نفر أعم لان عدم الفرار يحصل معها إحدى ثلاث التي هي الظفر بالعدو أو القتل أو الاسر والبيعة على الموت انما يحصل معها الظفر أو الموت \* فان قلت \* فهم لا يرضون بالاسر قلت (١) أنتم اليوم خير أهل الأرض \* قلت \* ان كانوا خير أهلها لأجل الايمان فن لم يحضرها ممن كان آمن يشاركهم في خير أهل الأرض وان كانوا خير أهلها لأجل هذه البيعة فلا يشاركهم في ذلك من لم يحضرها فان قلت فأتصنع بالخضر \* قلت \* ان كان حيا فلعله حضر ما أو التفضيل انما هو بين من ليس بنبي والخضر قيل انه نبي (قوله) لو كنّا مائة ألف لكنّا مائة

لم يعتبر الكسر ومن قال خمسمائة اعتبره ومن قال ثلاثمائة ترك بعضها لانه لم يتحقق العدد أو غير ذلك (قوله) بايعناه على أن لا نفر وفي الآخر بايعناه على الموت جعلهما عياض بمعنى (ب) جعل عياض البيعة على الموت يرجع الى البيعة على أن لا نفر يلزم منه التنافي في الطريق الاول لانه يصير الكلام بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على أن لا نفر ويجب أن يمنع انها على الموت ترجع الى ذلك بل التي لا نفر أعم لان عدم الفرار يحصل معها إحدى ثلاث التي هي الظفر بالعدو أو القتل أو الاسر والبيعة على الموت انما يحصل معها الظفر أو الموت (م) ومعنى لا نفر لا يمر الواحد من العشرة كما كان في أول الامر ثم نسخ أو خفف على الخلاف في ذلك والصواب انه نسخ والتخفيف لا ينافيه (قوله) أنتم اليوم خير أهل الأرض (ب) ان كانوا خير أهل الأرض لأجل الايمان فن لم يحضرها ممن كان آمن يشاركهم في كونهم

قالا ثنا عبد الله بن ادريس ح وثنا رفاعه بن الهيثم ثنا خالد يعني الطحان كلاهما يقول عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال لو كنّا مائة ألف لكنّا مائة \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الاعمش ثنا سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال أمة وأربعمائة \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن مسعود عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة أمة وأربعمائة وكانت أمة من المهاجرين \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا أبو داود ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الضمر بن شعيل جميعا عن شعبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن الحكم بن عبد الله بن الاعرج عن معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة

والنبي صلى الله عليه وسلم يبائع الناس وأنارافع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم يبايعه على الموت ولكن بابعائه على أن لا نفر \* وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن يونس بهذا الاسناد \* وحدثناه حامد بن عمر ثنا أبو عوانة عن طارق عن سعيد بن المسيب قال ( ٢٠٩ ) كان أبي ممن يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم عند

الشجرة قال فانطلقنا في قابل حاجين نخفي علينا مكانها فان كانت تبينت لكم فاتم علم \* وحدثني محمد بن رافع ثنا أبو أحمد قال وقرأته على نصر بن علي عن أبي أحمد ثنا شيبان عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنهم كانوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الشجرة قال فنسوها من العام المقبل \* وحدثني حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قالا ثنا شيبان ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أتيها بعد فلم أعرفها \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم بن عيسى عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع قال قالت سلمة على أي شيء يبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت \* وحدثناه اسحق بن إبراهيم أخبرنا حماد بن مسعدة ثنا يزيد عن سلمة بمثله \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا الحارثي ثنا وهيب ثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن

قد تعدم ان هدا يدل أن ذكر العدد في الأحاديث انما هو من حيث بيان مجزئة تكثير القليل ( قوله ) فانطلقنا في قابل حاجين نخفي علينا مكانها فان كانت تبينت لكم فاتم علم وفي الأخرى من طريق ابن المسيب أيضا فنسوها من العام المقبل ( د ) الحكمة في تسميتها انها لو بقيت ظاهرة لخيف أن يعقن الناس بها المجري تحتها من الحبر ونزول الرضوان والسكينة فكان اخفاؤها راحة \* قلت \* قال ابن عطية ذهب بعد سنين فر عمر في خلافته بموضعها فاختلف أصحابه في موضعها فقال سيروا هذا التكلف وتقدم قول جابر لو كنت أبصر لأرى تموضعها وهو خلاف قوله ههنا أنسوها من العام المقبل فاعلم جابرا انما قاله بمقتضى اعتقاده ويؤخذ من تسمية موضعها هدم البناء التي تبني حيث يرى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فهي بدعة يجب تغييرها بالهدم وسئل الشيخ عن السارية التي بالجامع الأعظم بتونس والناس لا يحطون عندها أنزلهم فقال لا يحط الانسان نعله عندها ولا ينهى غيره عن الحط ( قوله ) بابعائه على الموت \* وقد تقدم في الاول ولم يبايعه على الموت والقضية واحدة ويمكن الجمع بأن يكون الواقع يومئذ البيعة على أن لا نفر فقط ويكون سلمة أخذها على الموت من المعنى لا من النص لان عدم الفرار ملازم في الغالب للموت وان كان الواقع على أن لا نفر وعلى الموت فيكون جابر لم يسمع انها على الموت فنفاها وسمعه سلمة فآبته ومعنى لا نفر لا يفر الواحد من العشرة كما كان في أول الامر ثم نسخ بان لا يفر الواحد من الضعف أي من الاثنين لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية وقيل ليس بنسخ وانما هو تخفيف والصواب انه نسخ لان النسخ يكون بالتخفيف ثم اختلف في المراد بالضعف المشار اليه في الآية في قوله تعالى فان تسكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين فحمله الجمهور على ظاهره من العدد دون اعتبار القوة والضعف والشجاعة والجن فلاتفر المائة من المائتين وان كانوا أشد جلد أو أكثر سلاحا وحكى ابن حبيب عن مالك أن المراد بالضعف القوة دون العدد ( ع ) ولم يختلف انه اذا جهلت منزلة بعضهم من بعض ان المراد العدد وقد ورد العدد في القرآن عاما ولم يفرق بين الأمم في ذلك وهم مختلفون في الشجاعة ومنهم من لم تعرف العرب حال قتالهم من قبل \* قلت \* حلوا المنع من الفرار على ما منعت الآية الناسخة من الفرار منه وهو الضعف ويجوز على هذا الفرار بما زاد على الضعف ( ط ) الحديث يدل على المنع من الفرار مطلقا حتى مما زاد على الضعف ولكنه حكم خاص باهل الحديبية ( قوله ) هذا ابن حنظلة يبائع الناس على الموت \* قلت \* هو خير أهل الارض وان كانوا خيرا أهلها لأجل هذه البيعة فلا يشركهم في ذلك من لم يحضرها \* فان قلت \* فما تصنع في الخضر ( قلت ) ان كان حيا فاعله حضرها أو التفضل انما هو بين من ايس بنبي والخضر قيل انه نبي ( قوله ) نخفي علينا مكانها ( ح ) الحكمة في تسميتها انها لو بقيت ظاهرة لخيف أن يعقن الناس بها المجري تحتها من الحبر ونزول الرضوان والسكينة فكان اخفاؤها راحة ( ب ) ويؤخذ من تسمية موضعها هدم البناء التي تبني حيث يرى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فهي بدعة يجب تغييرها بالهدم وسئل الشيخ عن السارية التي بالجامع الأعظم بتونس والناس لا يحطون عندها أنزلهم فقال لا يحط الانسان نعله عندها ولا ينهى غيره عن الحط ( قوله ) هذا ابن حنظلة يبائع الناس على الموت

عبد الله بن حنظلة الغسيل الانصارى ولم تكن بيعته على الخلافة ولكن لما خلع أهل المدينة بيعه يزيد  
ابن معاوية كما تقدم في قضية الحرّة وعزموا على قتال الجيش الذي بعث اليهم يزيد فبايعوا عبد الله  
ابن حنظلة على قتال ذلك الجيش

### ﴿ أحاديث منع المهاجر من الرجوع الى وطنه ﴾

( قوله يا ابن الاكوع ارتدت على عقبيك تعربت ) ( ع ) أجمعوا على حرمة ترك المهاجر هجرته  
بالرجوع الى وطنه أو الخروج الى البادية محل الاعراب وانه من الكبائر واليه أشار الحجاج ولعله  
رجع الى غير وطنه أولان فرض المقام بالمدينة بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم سقط بالفتح ﴿ قلت ﴾  
لجمع على حرمة من الامر من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وقبل الفتح وأما بعد الفتح فتعليله الاول  
بانه لم يرجع الى غير وطنه يقتضى أن الرجوع الى الوطن لا يجوز وتعليله الثانى وهو أن فرض المقام  
بالمدينة سقط بالفتح يقتضى أنه يجوز وهو الظاهر لا سيما بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيحمل على أن  
سأمة تبدي في حياته صلى الله عليه وسلم لانه أنكر عليه سكناه البدو وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم فإن  
سأمة لم يخص بذلك لان كثير من المهاجر من بعده وفاته صلى الله عليه وسلم سكن غير المدينة ولا يخفى  
عليه ذلك جرأة الحجاج في خطابه سأمة بذلك وما ذكرنا أنه الظاهر هو كذلك ولكن يعارضه نهيه المحرم  
أن يقيم بمكة فوق ثلاث لان ظاهره حتى بعد الفتح فلو كان دوام الهجرة سقط بالفتح لم يثبت إلا أن يحمل  
هذا النهى على ما قبل الفتح وهو بعيد ( قوله أذن لى في البدو ) أى في الخروج الى البادية ﴿ قلت ﴾  
ثم ان كان هذا الاذن قبل الفتح فهو خاص بسأمة وان كان بعد الفتح فليس بخاص به على ما ذكرنا  
انه الظاهر \* وذكر القرافى في الفرق بين الشهادة والخبر أن الخبر اذار واه من يتضمن له مصلحة قبل  
كالورى عبد حديثا يتضمن عتقه بخلاف الشهادة ولا يحسن الاحتجاج لذلك الاصل بهذا

هو عبد الله بن حنظلة الغسيل الانصارى ولم تكن بيعته على الخلافة ولكن لما خلع أهل المدينة بيعه  
يزيد بن معاوية وعزموا على قتال الجيش الذي بعث اليهم يزيد فبايعوا عبد الله بن حنظلة على قتال  
ذلك الجيش

### ﴿ باب منع المهاجر من الرجوع الى وطنه ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله يا ابن الاكوع ارتدت على عقبيك تعربت ) ( ع ) أجمعوا على حرمة ترك المهاجر  
هجرته بالرجوع الى وطنه أو الخروج الى البادية محل الاعراب وانه من الكبائر واليه أشار الحجاج  
واعلم رجوع الى غير وطنه أولان فرض المقام بالمدينة بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم سقط بالفتح ( ب )  
لجمع على حرمة من الامر من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وقبل الفتح والظاهر سقوط فرض المقام  
بالمدينة بعد الفتح لا سيما بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيحمل على أن سأمة تبدي في حياته صلى الله عليه وسلم  
وسلم ولا يخفى عليك جرأة الحجاج في خطابه سأمة بذلك وما ذكرنا أنه الظاهر هو كذلك ولا يعارضه  
نهيه المحرم أن يقيم بمكة فوق ثلاث لان ظاهره حتى بعد الفتح فلو كان دوام الهجرة سقط بالفتح لم  
يثبت إلا أن يحمل هذا النهى على ما قبل الفتح وهو بعيد ( قوله أذن لى في البدو ) أى الخروج الى البادية  
( ب ) ان كان هذا الاذن قبل الفتح فهو خاص بسأمة وان كان بعد الفتح فليس خاصا به على ما ذكرنا  
انه لظاهر وذكر القرافى الفرق بين الشهادة والخبر ان الخبر اذار واه من يتضمن له مصلحة قبل  
روى عبد حديثا يتضمن عتقه بخلاف الشهادة والأحسن الاحتجاج بذلك الأصل لهذا الحديث

اسماعيل عن يزيد بن  
أبي عبيد عن سأمة بن  
الاكوع انه دخل على  
الحجاج فقال يا ابن الاكوع  
ارتدت على عقبيك  
تعربت قال لا ولكن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أذن لى في البدو  
\* حدثنا محمد بن الصباح  
أبو جعفر ثنا اسماعيل  
ابن زكريا عن عاصم  
الاحول عن أبي عثمان  
النهدى ثنا نجاشع بن  
مسعود السهمى قال أتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أبايعه على الهجرة فقال  
ان الهجرة قد مضت لاهلها  
ولكن على الاسلام والجهاد  
والخير \* وحدثني سويد  
ابن سعيد ثنا على بن مسهر  
عن عاصم عن أبي عثمان  
قال أخبرني نجاشع بن  
مسعود السهمى قال جئت  
ياخى أبى معبد الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بعد الفتح فقلت يا رسول  
الله بايعه على الهجرة قال

الحديث لان الصورة التي ذكر القرافي لاتقع في الغالب الا كلية كقوله من أعتق شركا له في عبد قوم عليه نصيب شريكه ومن مثل بعبد عتق عليه وهذا وقع جزئيا في قوله أذن لي في البدو ومثله في كونه جزئيا ما نهنا عليه في حديث علي من كتاب الايمان وحديث سلمة أن السلب للقاتل وذكر بعضهم وأظنه ابن عمر زان الفرق بين الخبر والشهادة هو أن مدلول الخبر عام ومدلول الشهادة خاص وهذا الحديث يرد عليه لانه خبر ومدلوله خاص الا أن يكون اذنه له هذا كان بعد الفتح على ما تقدم

(قوله في الآخر مضت الهجرة بأهلها) (ع) أهلها الذين هاجر وامن ديارهم وأموالهم قبل الفتح لموازرتهم صلى الله عليه وسلم ونصرته وضبط شريعته ولم يختلف في وجوب الهجرة قبل الفتح على أهل مكة وأما غيرهم فقليل انها واجبة وسكنى أبو عبيد في كتاب الاموال انها مندوبة ليست بواجبة للحديث الآتي وقوله للاعرابي الذي سأله عن شأن الهجرة ان شأن الهجرة تشديد وحضه على أن يلزم بآله وأيضا فانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر الوفود عليه قبل الفتح بان يهاجر واوقيل انها واجبة على من أسلم دون أهل بلده لثلايق في طوع أحكام الشرك وخوف أن يقتل في دينه (قوله في الآخر لا هجرة) (م) كانت الهجرة قبل الفتح واجبة لنصرته صلى الله عليه وسلم ومشاهدته والصلاة معه وتلقى الوحي \* قلت \* هذا الحديث كالذي تقدم قبله من حديث انها خرجا في جواب من أراد انشاء هجرة فمضى لا هجرة لان انشاء هجرة ويبقى النظر في ادامتها فان عم الحديث في الانشاء والدوام أي لا انشاء هجرة ولا ادامة فيستدل به على عدم وجوب البقاء بالمدينة بعد الفتح (د) وأما الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام فقال العلماء انها واجبة الى قيام الساعة وتأولوا هذا الحديث بان الهجرة المهمة المطلوبة التي يمتاز بها أهلها امتيازاً ظاهراً انقطع بفتح مكة ومضت لأهلها أو ان معنى لا هجرة لا هجرة من مكة لانها صارت دار اسلام (ط) وعلى هذا فلا يجوز زلسم دخول بلاد الكفر لتجراً أو غيره الا لضرورة في الدين كالدخول لغداء مسلم وقد أبطل مالك الشهادة من دخل دار الحرب لا التجارة (قوله ولكن جهادونية) (د) معناه ان تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة ولكن

لان الصورة التي ذكر القرافي لاتقع في الغالب الا كلية كقوله من أعتق شركا له في عبد قوم عليه نصيب شريكه ومن مثل بعبد عتق عليه وهذا وقع جزئيا في قوله أذن لي في البدو ومثله في كونه جزئيا ما نهنا عليه في حديث علي من كتاب الايمان وحديث سلمة أن السلب للقاتل وذكر بعضهم أظنه ابن عمر زان الفرق بين الخبر والشهادة هو ان مدلول الخبر عام ومدلول الشهادة خاص وهذا الحديث يرد عليه لانه خبر ومدلوله خاص الا أن يكون اذنه له هذا كان بعد الفتح على ما تقدم

(قوله مضت الهجرة بأهلها) هم الذين هاجر وامن ديارهم وأموالهم قبل الفتح لموازرتهم صلى الله عليه وسلم ونصرته وضبط شريعته ولم يختلف في وجوبها وفي وجوبها بعد الفتح وندها قولان (قوله لا هجرة) (ب) هذا الحديث كالذي تقدم قبله من انها خرجا في جواب من أراد انشاء الهجرة فمضى لا هجرة لان انشاء هجرة ويبقى النظر في ادامتها فان عم الحديث في الانشاء والدوام فيستدل به على عدم وجوب البقاء بالمدينة بعد الفتح (ح) وأما الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام فقال العلماء انها واجبة الى قيام الساعة وتأولوا هذا الحديث بان الهجرة المنفية هي التي قال فيها مضت بأهلها أو بان معنى لا هجرة أي لا هجرة من مكة لانها صارت دار اسلام (ط) وعلى هذا فلا يجوز زلسم دخول بلاد الكفر لتجراً أو غيره الا لضرورة في الدين كغداء مسلم ونحوه وقد أبطل مالك الشهادة من دخل بلاد الحرب للتجارة (قوله ولكن جهادونية) (ح) معناه أن تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح

قدمت الهجرة بأهلها  
قلت فبأي شيء تبعه قال  
على الاسلام والجهاد والخير  
قال أبو عثمان فلقيت أبا  
معبدا فآخبرته بقول مجاشع  
فقال صدق \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة ثنا محمد  
ابن فضيل عن عاصم بهذا  
الاسناد قال فلقيت أخاه  
فقال صدق مجاشع ولم يذكر  
أبا معبد \* حدثنا يحيى  
ابن يحيى واسحق بن ابراهيم  
قالا أخبرنا جرير عن منصور  
عن مجاهد عن طاروس  
عن ابن عباس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم الفتح فتح مكة  
لا هجرة ولكن جهاد  
ونية



اسحق بن منصور وابن رافع عن يحيى بن آدم ثنا مفضل يعني ابن مهمل ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا عبيد الله بن موسى عن اسرئيل كلهم عن منصور بهذا الاسناد مثله \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا عبد الله بن حبيب ابن أبي ثابت عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن عطاء عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استغفرتم فانفروا \* وحدثننا أبو بكر بن خلاد الباهلي ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الرحمن بن عمر والاوزاعي ثنا ابن شهاب الزهري ثنا عطاء بن يزيد الليثي انه حدثهم قال ثنا أبو سعيد الخدري أن اعرابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك ان شأن الهجرة لشديد فهل لك من ابل قال نعم قال فهل تؤتي صدقة قال نعم قال فاعمل من وراء البعراء فان الله لن يترك من عملك شيئا \* وحدثناه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا محمد بن يوسف عن

حصول الجهاد والنية الصالحة وفي الحديث حصول الثواب على نية الخير (قوله) وإذا استغفرتم فانفروا (د) معناه وإذا دعاكم الامام الى الخروج الى الجهاد فانخرجوا (ط) وهذا مجمع عليه (قوله) في الآخر ان اعرابيا سأل عن الهجرة (ع) قال الداودي الهجرة التي سأل عنها هي مفارقة الأهل والدار ولزوم سكنى المدينة (قوله) ويحك (قوله) قلت \* هي كلمة ترحم عليه لما فاتته من أمر الهجرة (قوله) ان شأن الهجرة لشديد (قوله) أي أمرها صعب وشرطها عظيم (ع) اسحق صلى الله عليه وسلم على الاعرابي وكان بالمؤمنين ر وفارحيا وخاف عليه أن لا يفي بما وعده الله سبحانه (قوله) هل لك من ابل (قوله) قلت \* أحسن ملاطفته حين علم انه لا يقدر عليها وأنسه وأرشده الى العمل فففيه ارشاد من يجز عن عمل الى ما هو أسير منه (قوله) فهل تؤتي صدقة قال نعم قال فاعمل من وراء البعراء فان الله لن يترك من عملك شيئا (ع) البعراء القرى واحدا بحيرة ومنه الحديث في عبد الله بن أبي لقد اصطاح أهل هذه البحيرة أن يتوجوه فالفني ان شأن الهجرة التي سألت عنها الشديد ولكن افعل الخير في وطنك وحيث أمكنك فانه ينفعك فان الله لا يترك أي لا ينقص من أجر عملك شيئا وإنما قال له ذلك شفقة عليه وخوف أن لا يفي بما وعده فينكص على عقبيه ففيه أن الاعراب انما كانت هجرتهم أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم (قوله) لا يتم هذا الاستدلال به على ذلك لاحتمال أن يكون هذا خاصا بهذا الاعرابي لما رأى من ضعفه وعدم قدرته على الهجرة ولا يعارض ما تقدم من الاجماع على ان النقلة من بلد الكفر واجبة الى بلد الاسلام لان ذلك انما هو فمين أسلم وحده دون أهل بلده خوف أن تجرى عليه أحكام الكفر وان يثبت في دينه ولعل هذا أسلم وقومه أو ان الاعراب كانت أحكامهم ليست كما هي في القرى اذ كانت عاداتهم أن لا يرجعوا الى امير كما تقدم في حديث مات ميتة جاهلية (قوله) فان قلت \* مفهومه انه لو لم يؤد صدقة كان يتره من عمله والسيئات عندكم لا تحبط الحسنات (قوله) المفهوم حق ولكن النقص

مكة ولكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة وفي الحديث حصول الثواب على نية الخير (قوله) وإذا استغفرتم فانفروا (د) معناه وإذا دعاكم الامام الى الخروج الى الجهاد فانخرجوا وهذا مجمع عليه (قوله) فاعمل من وراء البعراء (ط) هي القرى جمع بحيرة والمعنى ان شأن الهجرة التي سألت عنها وهي مفارقة الأهل والدار ولزوم سكنى المدينة لشديد أي أمرها صعب وشرطها عظيم ولكن افعل الخير في وطنك وحيث أمكنك فانه ينفعك فان الله لا يترك أي لا ينقص من أجر عملك شيئا وإنما قال له ذلك شفقة عليه وخوف أن لا يفي بما وعده فينكص على عقبيه وكان بالمؤمنين ر وفارحيا (ع) ففيه أن الاعراب انما كانت هجرتهم أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم (ب) لا يتم الاستدلال به على ذلك لاحتمال أن يكون هذا خاصا بهذا الاعرابي لما رأى من ضعفه وعدم قدرته على الهجرة ولا يعارض ما تقدم من الاجماع على ان النقلة من بلد الكفر واجبة الى بلد الاسلام لان ذلك انما هو فمين أسلم وحده دون أهل بلده خوف أن تجرى عليه أحكام الكفر ولعل هذا أسلم وقومه أو ان الاعراب كانت أحكامهم ليست كما هي في القرى اذ كانت عاداتهم أن لا يرجعوا الى امير كما تقدم في حديث مات ميتة الجاهلية (قوله) فان قلت \* مفهومه انه لو لم يؤد صدقة كان يتره من عمله والسيئات عندكم لا تحبط الحسنات (قوله) المفهوم حق ولكن النقص انما هو أجراء الصدقة لانه نقص من أحر غير هاتهى (قوله) قلت \* ليس في الحديث ابهام مالا يصح حتى يحتاج الى السؤال

انما هو من أجر الصدقة لأنه نص من غيرها (قوله) فهل تحتلبها يوم و ردها) كانت العرب اذا اجتمعت عندو ر و دالميا تحتلب مواشيها فيسقون المحتاجين المجتمعين عند المياه

### ﴿ أحاديث مبايعة النساء ﴾

(قوله) كان المؤمنات اذا هاجرن يمتحن ﴿قلت﴾ معنى يمتحن يختبرن وأصل المحنة الاختبار وهما آيتان من سورة الممتحنة الأولى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات الآية والثانية قوله تعالى اذا جاءكم المؤمنات ببائعهن الآية فاما الأولى فنزلت اثر صلح الحديبية وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان شرط لقر يش أن ير د اليهم من جاء مسلماتون تفصيل وقيل أن ير د اليهم من جاء مسلمات من رجل أو امرأة فرد اليهم من قدم من الرجال كابي بصير وتقدمت قضيةه وقدم نساء مهاجرات منهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وسبيعة الاسمية فجاء أولياؤه فساءلوا ردهن لمكان الشرط فقيل انه قال لهم انما كان الشرط في الرجال لافي النساء وهذا على أن الشرط كان أن ير د دون تفصيل وقيل انه لما سأله الر د نزلت الآية الكريمة وفيها فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار فكان ذلك نسخا لامر النساء وهذا على أن الشرط كان بتفصيل (ع) وهو من نسخ السنة بالقرآن ثم نسخ حكم الآية بقوله تعالى وآتوهم ما أنفقوا فكان صلى الله عليه وسلم ير دهم من هاجرت الى زوجهما وتقطع عصمتها لقوله تعالى لاهن حل لهم الآية ثم نسخ رد المهر عند نزول المهادنة لزال علته التي أوجبته وفي القصة حجة لنا وللشافعي أن الموجب للفراق انما هو الاسلام لقوله تعالى فان علمتوهن مؤمنات الآية وقال أبو حنيفة الموجب انما هو اختلاف الدار (قوله) يقول الله يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات ببائعهن الآية ﴿قلت﴾ هذه هي الآية الثانية واختلف بماذا كانت المهاجرة تمتحن أي تحتبر فقيل انها كانت تستخف انها ما هاجرت بغضالز و ج ولا لاهن من حظ الدنيا وانما

والجواب (قوله) فهل تحتلبها يوم و ردها) (ح) كانت العرب اذا اجتمعت عندو ر دالميا تحتلب مواشيها فيسقون المحتاجين المجتمعين عند المياه

### ﴿ باب مبايعة النساء ﴾

﴿ش﴾ (قوله) كان المؤمنات اذا هاجرن يمتحن أي يختبرن (ب) وهما آيتان من سورة الممتحنة الأولى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات الآية الثانية قوله تعالى يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات ببائعهن الآية فاما الأولى فنزلت اثر صلح الحديبية وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان شرط لقر يش أن ير د اليهم من جاء مسلماتون تفصيل وقيل أن ير د اليهم من جاء مسلمات من رجل أو امرأة فرد اليهم ما قدم من الرجال كابي بصير وقدم نساء مهاجرات فجاء أولياؤه فساءلوا ردهن لمكان الشرط فقيل انه قال لهم انما كان الشرط في الرجال لافي النساء وهذا على أن الشرط كان أن ير د دون تفصيل وقيل انهم لما سأله الر د نزلت الآية لسكرية وفيها فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار فكان ذلك نسخا لامر النساء وهذا على أن الشرط كان بتفصيل (ع) وهو من نسخ السنة بالقرآن ثم نسخ حكم الآية بقوله تعالى وآتوهم ما أنفقوا فكان صلى الله عليه وسلم ير دهم من هاجرت الى زوجها وتقطع عصمتها لقوله تعالى لاهن حل لهم الآية ثم نسخ رد المهر عند نزول المهادنة لزال علته التي أوجبته (قوله) يقول الله يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات الآية (ب) هذه هي الآية الثانية واختلف بماذا كانت المهاجرة تمتحن فقيل كانت تستخف انها ما هاجرت بغضالز و ج ولا لاهن من حظ الدنيا

في الحديث قال فهل تحتلبها يوم و ردها قال نعم حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد قال قال ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن يقول الله عز وجل يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات ببائعهن على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين الى آخر الآية قالت عائشة فن أقر بهذا من المؤمنات فقد أقر بالمحنة

هاجرت حبالته ورسوله والدار الآخرة وقيل كانت تمنح بن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وقال فريق منهم عائشة كانت تمنح بأن تعرض عليها الشرط المذكور في الآية من نفى الشرك وما بعده فمن أقر بذلك فقد أقر بالحنث أي باياع (قوله) وكان رسول الله صلى الله عليه من نفى إذا أقر بذلك قال لمن انطأ من فقد بايعتكن ﴿﴾ قالت ﴿﴾ هذه كانت بيعة النساء ثاني يوم الفتح جلس صلى الله عليه وسلم على الصفا وحضره جماعة من النساء للبيعة فهن هند بنت عتبة قتلا عليهن الآية فلما قرأ على أن لا يشركن قالت هند وكيف نطمع أن تقبل منا ما لم قبله من الرجال تعني أن هذا أمر بين نر ومه فقروا ولا يسرقن فقالت هند اني أصبت من مال هذا الشيخ تعني زوجها بأهنيان فقال أبو هنيان هو حلال لك فيما مضى وفيما بقي فقروا ولا يزنيان فقالت هند يا رسول الله وهل تزني الحرة قال لا تزني الحرة وقالت ذلك لان الزنا في قریش انما كان في الاماء قال عمر لو كانت قلوب النساء كهند ما زنت امرأة فقروا ولا يقتلن أولادهن فقالت هند ربينا هم صغار افتقلوهم كبارا بيدرفضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقروا ولا بعصيتك في معروف فقالت ما جلسنا هذا المجلس على أن نعصيك في أمر وختم الآية بهذا يدل أن البيعة كانت في المنع من كل محرم (قوله) ولا والله ما مسبت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط (د) فيه أن بيعة النساء انما كانت بالكلام لا بأخذ الكف وان بيعة الرجال كانت بالكلام وأخذ الكف ﴿﴾ قالت ﴿﴾ قال ابن عطية اختلفت هيئات بيعة النساء لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم لم يمس يد امرأة قط فزوجت عائشة ههنا انه انما كان يبايعهن قولاً وعن أسماء بنت زيد بن السكن قالت كنت في النسوة اللاتي يبايعن فقلت يا رسول الله ابسط يدك أبايعك فقال اني لا أوافق النساء وذكر النعاش حديثاً أنه صلى الله عليه وسلم مديبه من خارج بيت ومديسه من الانصار أي يدهن من داخله فبايعهن ابن عطية والاول أثبت وروى الشعبي أنه صلى الله عليه وسلم لف على يده ثوبا كثيفا وجاء نسوة فلمس يده كذلك وروى أنه غمس يده في اناء فيه ماء ثم دفعه الى النساء فغمسن أي يدهن فيه وروى

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن يفرس له من كل آية رجلان فيسمعان ما يقول فبما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لعنه الله أن يفلحن يا بني عبد المطلب أنت وأختك وفاطمة وما هم لك بمؤثرين ولا منك بمنزلة الوافدين إنما هي الأيتام والنساء فقالوا يا رسول الله فماذا أفعل بالهناء والشفقة قال لا تأخذنهم على عيوبهم ففقهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الحديث

\* وحدثني هرون بن سعيد الإيلي وأبو الطاهر قال أبو الطاهر أخبرنا وقال هرون ثنا ابن وهب ثني مالك عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته عنبيعة النساء قالت ما مس رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده امرأة قط إلا أن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها

وانما هاجرت حبا لله ورسوله والدار الآخرة وقيل كانت تمنع بأن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وقيل فريق منهم عائشة كانت تمنع بأن يعرض عليها الشر وط المذكورة في الآية من نفي الشرك وما بعده فمن أقر بذلك فقد أقر بالحنطة أي بايع (قوله) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقرن بذلك الى آخره) هذه كانت بيعة النساء ثاني يوم الفتح جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وحضره جماعة من النساء للبيعة فهن هنديت عتبة فتلا عليهن الآية فلما قرأ على أن لا يشركن قالت هند وكيف نطمع أن تقبل منا ما لم تقبله من الرجال يعني ان هذا أمر بين لزومه فقراً ولا يسرقن فقالت هند اني أصبت من مال هذا الشيخ ففني زوجها أبوسفیان فقال أبوسفیان هو حلال لك فيما مضى وفيما بقي فلما قرأوا لا يزني قال لا تزني الحرة قال لا تزني الحرة وقالت ذلك لان الزنا في قریش انما كان في الاماء قال عمر لو كانت قلوب الناس كهذه ما زنت امرأه فقراً ولا يقتلن أولادهن فقالت هند ريبناهم صغاراً فقتلتموهم كباراً ابدي رفضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراً ولا يعصينك في معروف فقالت ما جلسنا هذا المجلس على أن نعصيك في أمر وختم الآية بهذا يدل على ان البيعة كانت في المنع من كل محرم (قوله) ولا والله ما منست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط ((ح) فيه ان بيعة النساء انما كانت بالكلام لا باخذ الكف بخلاف الرجال (ب) قال ابن عطاء واختلفت هاتين البيعة النساء بعد الإجماع على أنه صلى الله عليه وسلم لم يمسه يد امرأة قط فروت

البقاش وغيره أن في بيعة النساء على الصفا كان عمر يصالحهن (ط) وهذا لا يصح عن عمر لانه اذا امتنع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي غيره أخرى (ع) وفيه أن سماع كلام الأجنبية للضرورة جائز وان صونها ليس بعورة **(قوله في الآخر ككتابي به على السمع والطاعة فيقول لنا فيما استطعت)** (د) هو في كل النسخ بضم التاء أى قل فيما استطعت يلقتهم أن يقول كل واحد فيما استطعت خوف أن يدخل في عموم بيعته مالا يطيق وهذا من رأفته صلى الله عليه وسلم بالأمة وفيه أن من رأى انسانا يلتمز مالا يطيق ينهه

### ﴿ أحاديث بيان سن البلوغ ﴾

**(قوله عرضني يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يجزني)** أى لم يجعل لي حكم الرجال في القتال وعرضني يوم الخندق وأنا ابن خمسة عشر فأجازني أى فجعل لي حكم الرجال المقاتلة في القسم له من الغنيمة (د) ان الخندق كان سنة أربع عشرة وقيل كان سنة خمس عشرة وهذا الحديث يردده لانهم أجمعوا على أن أحدا كانت سنة ثلاث عشرة وجعل الخندق بعدها بسنة **﴿قلت﴾** لا يتم الأخذ لاحتمال أن يكون العرض في آخر السنة الثالثة عشر وأول الرابعة عشر باعتبار سنة والعرض الثاني في آخر السنة الثانية عشر وقبل السنة الخامسة عشر فيكون بين العرضين عام فيكون الخندق في السنة الرابعة وأول السنة الخامسة عشر فيكون الخندق في الخامسة وردها بأنه في أول الرابعة عشر لا يصدق انه ابن أربعة عشر **(قوله)** فقدمت على عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ خليفة فحدثته هذا الحديث فقال انه لحدثين الصغير والكبير وكتب لعماله أن يفرضوا لابن خمسة عشر ويجعل من دونه في الذرية (ع) أحد الشافعي وأحمد وابن وهب من أصحابنا بما أخذ به عمر رضي الله عنه بأن باستكمال خمسة عشر بحمل البلوغ وان لم يحتلم الذكر وتخص الأنثى وقال نحوه اسحق إلا أنه قال بالدخول في الخامسة عشر يحصل البلوغ وأباه مالك وأبو حنيفة وقصره والخمس عشرة على السن الذي يجاز صاحبه في القتال ويفرض له في الغنيمة وجعلوا الوجوه أربعة الأول هذا أعنى الحد الذي يجاز فيه للقتال والثاني الحد الذي يتعلق فيه التكليف بحقوق الله والديانة فقالوا لا يبلغ فيه من لم يحتلم حتى يبلغ سنا لا يبلغه أحد الا احتلم قال مالك هو سبعة عشر وقال أبو حنيفة هو ثمانية عشر في الغلام وسبعة عشر في الجارية الثالث الحد الذي يستحق به الكافر القتل في الحرب فقالوا هذا فيه سنة مخصوصة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اقتلوا من جرت عليه الموسى وقاله الشافعي الرابع الحد الذي يتعلق به حق الله تعالى وحق

عائشة أنه إنما كان يبايعهن قولاً وذكر القاش حديثاً انه صلى الله عليه وسلم مديده من خارج بيت ومدة نساء الانصار أيديهن داخله فبايعهن \* ابن عطيمة والأول أثبت وروى الشعبي انه صلى الله عليه وسلم لف على يده ثوبا كتيفار جاءه نودة فامسك يده كذلك وروى انه غمس يده في اناء فيه ماء ثم دفعه الى النساء فغمسن أيديهن فيه وروى البقاش وغيره ان في بيعة النساء على الصفا كان عمر يصالحهن (ط) وهذا لا يصح عن عمر لانه اذا امتنع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي غيره أخرى **(قوله فيقول لنا فيما استطعت)** (ح) هو في كل النسخ بضم التاء أى قل فيما استطعت يلقتهم أن يقول كل واحد ذلك لتلايدخل في عموم بيعته مالا يطيق وهذا من رأفته صلى الله عليه وسلم بالأمة **(قوله)** عرضني يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة الى وعرضني يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة (ح) الخندق كان سنة أربع عشرة وقيل كان سنة خمس عشرة وهذا الحديث يردده لانهم أجمعوا على أن أحدا كانت سنة ثلاث عشرة وجعل الخندق بعدها بسنة (ب) لا يتم هذا الأخذ لاحتمال أن يكون العرض في آخر السنة

فأعطته قال اذهبي فقد بايعتك \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر واللعظ لابن أيوب قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر أخبرني عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول ككتابي به رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيقول لنا فيما استطعت \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نيار أبي نينا عميد الله عن نافع عن ابن عمر قال عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني وعرضني يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني قال نافع فقدمت على عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ خليفة فحدثته هذا الحديث

الآدمي كالزنا والقذف والسرقة فقال مالك مرة و بعض أصحابه يراعى فيه أيضا الانبات البين لان انتهمه على كرم البلوغ لتسقط عنه الحقوق وقال الزهري وعطاء والسافعي لاحد على من لم يحتلم ومال اليه مالك مرة و بعض أصحابه وعلى هذا الخلاف الذي في هذا الاصل اختلف عندنا في التيمية هل تزوج بمجرد الانبات \* قلت \* ما حمل مالك عليه الحديث من انه يجاز في القتال لان الخمسة عشر هي مظنة اطاقة القتال والصبر عليه لانها من البلوغ خلاف ما فهم منه نافع وابن عبد العزيز وفهم اراوى مقدم وأما البلوغ باعتبار المذهب فهو في الذكر بالاحتلام والانبات أو السن واختلاف في السن فثقل خمسة عشر وقليل سبعة عشر وقليل ثمانية عشر وهو في الأنثى كذلك الا انها تزيد بالحيض والحمل

### ﴿أحاديث النهي عن السفر بالقرآن الى أرض العدو﴾

( قوله نهى ) \* قلت \* لا يدخل الخلاف المذكور في قول الراوى نهى لتصر يجه بالنهى في طريق الثانى ( قوله أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو ) ( ع ) المراد بالقرآن هنا المصحف وكذا جاء مفسرا في بعض الأحاديث \* قلت \* لم يكن المصحف مكتوبا حينئذ فلهذا من الاخبار عن مغيب أوله كان مكتوبا في رقاع فيصح ويتقرر النهى عن السفر بالقليل والكثير منه لاسيما على القول أن القرآن اسم جنس يصدق على القليل والكثير وأما على القول بأنه اسم للجميع فيتعلم النهى بالقليل لمشاركته الكل في العلة فان حرمة العليل منه كالكثير ( ع ) واختلف في السفر به فنهى مالك وقدماء أصحابه وان كان الجيش كبيرا لانه قد ينسى أو يسقط وحكى ابن المنذر عن أبي حنيفة جوازه مطلقا والصحيح عنه جوازه في الجيش الكبير دون لسراي لان نيل العدو باياع الجيش الكبير نادر لا يلتفت اليه وأجاز الفقهاء الكتب اليهم بالآية ونحوها للدعاء الى الاسلام والوعظ ومنع مالك تعليمهم شيئا من القرآن وأجاز أبو حنيفة \* واختلف فيه قول السافعي وحجة المجيز لعله يرغب في الاسلام \* وحجة المانع انه نجس في الحال وعدو لله تعالى وكتابه فقد يعرضه للمهانة ولو طلب العدو مصحفا ينظر فيه لم يمكن من ذلك وقد كره مالك معاملتهم بالدنانير والدرهم التي فيها اسم الله تعالى ولم يكن في الدنانير التي كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من ذلك انما كانت ملسان ضرب الروم وفارس \* قلت \* وكان يهودى اشترى شيئا من كتب المنطق وأراد السفر بها للأرض الثالثة عشرة وأول الاربعة عشرة باعتبار سنة والعرض الثانى في آخر السنة الخامسة عشرة فيكون بين العرضين عاماتكون الخندق في الخامسة عشر وردها بانه في أول الاربعة عشرة لا يصدق بانه ابن اربعة عشر ( قوله أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو ) المراد بالقرآن هنا لمصحف ( ب ) لم يكن المصحف حينئذ فلهذا من الاخبار بمغيب أوله كان مكتوبا في رقاع فيصح ويتقرر النهى عن السفر بالقليل والكثير لاسيما على القول أن القرآن اسم جنس يصدق على القليل والكثير وعلى القول انه اسم للجمع فيلحق به القليل لمشاركته في الحرمة ( ع ) منع مالك السفر بالمصحف مطلقا وحكى عن أبي حنيفة جوازه مطلقا والصحيح عنه جوازه في الجيش الكبير دون السرايا وأجاز الفقهاء الكتب اليهم بالآية ونحوها للدعاء للاسلام ومنع مالك تعليمهم شيئا من القرآن \* وأجاز أبو حنيفة واختلف فيه قول السافعي وقد كره مالك معاملتهم بالدنانير والدرهم التي فيها اسم الله تعالى ولم يكن في الدنانير والدرهم التي كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من ذلك انما كانت ملسان ضرب فارس والروم ( ب ) وكان يهودى اشترى شيئا من كتب المنطق وأراد السفر بها للأرض فافى

فقال ان هذا الحديث الصغير والكبير فكتب الى عماله أن يفرضوا لمن كان ابن خمس عشرة سنة ومن كان دون ذلك فاجعلوه في العيال \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس وعبد الرحيم بن سليمان ح وثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعنى الثقة في جميعا عن عبيد الله بهذا الاسناد غير ان في حديثهم وأنا ابن أربع عشرة سنة فاستصغرنى \* حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو

الحرب فأقوى الشيخ بمنعه من ذلك حتى زال ما بها من التسمية والتصلية ( قوله مخافة أن يناله العدو ) ( ع ) ظن بعض الناس وصحح أن هذا التعليل من قول مالك وما بعده من قوله فإني لا آمن أن يناله العدو وفي الآحر أني أخاف أن يناله العدو برده فانه ظاهر انه من كلامه صلى الله عليه وسلم ومصل به واختلف في ذلك رواه الموطأ فر واه ابن مهدي وابن وهب والاكثر متصلا بكلامه صلى الله عليه وسلم ورواه يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير انه من كلام مالك وهذه الرواية تحمل على أن مالك شك في رفع هذه الزيادة فحملها التعريه من كلامه والافهري رواية الثقات

### ﴿ أحاديث المسابقة ﴾

( قوله في سند الطريق الآخر وحدثني زهير عن اسمعيل بن علي عن أيوب عن نافع ) ( ع ) وكذا هو في جميع الطرق التي رويناها دون زيادة بين أيوب ونافع وذكره أبو مسعود الدمشقي عن مسلم عن زهير عن اسمعيل عن أيوب عن ابن نافع عن نافع عن ابن عمر بن يزيد بن نافع بن أيوب ونافع والذي ذكره أبو مسعود محفوظ عن أصحاب ابن علي قال الدارقطني في كتاب العلل والحديث من رواية ابن حنبل وابن المديني وداود عن اسمعيل عن أيوب عن ابن نافع عن نافع وهذا شاهد لما ذكره أبو مسعود عن مسلم وخالفه مسدد وزيد بن أيوب ورواه عن ابن مليحة عن أيوب عن نافع دون زيادة كما ذكر ( قوله سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ﴿ قلت ﴾ معناه أذن في المسابقة ( ط ) المسابقة مفاعلة من الاثنين لان المتسابقين اذا جعل لا غاية فكل منهما يسابق اليها ( ع ) وتكون على الخيل والابل والمناضلة بالسهم وعلى الاقدام فاما في الثلاث الاول فلحديث لاسبق بفتح الباء أى لاجعل الا في حافر أو خف أو مناضلة ( ط ) وهذا الحديث وإن لم يكن صحيح السند فهو مشهور عند العلماء فتداول بينهم ( ع ) وأما على الاقدام فلحديث سلمة وأما مسابقة صلى الله عليه وسلم عائشة فهي من باب المباح وقد تكون المسابقة على الاقدام من باب المسابقة على الخيل المرغب فيها على من رأى ذلك للتدريب في الجري والحاجة الى سبق السابق في ذلك كما احتج الى سماعه في غزوة ذي قرد ﴿ قلت ﴾ كان الشيخ يضعف أمر مسابقته صلى الله عليه وسلم عائشة وذكره بعضهم حديثا عن عائشة قالت سأبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما ربيت اللحم سبقني ﴿ واحتج به التبعاني في تحفة العروس على راجحة التميمي للنساء ﴾ ابن رشد وأجاز بعض الشافعية المسابقة على البغال والخيول ولا يصح لانها لا تصلح للسكر والفر ألا ترى انه لا يسهم لها ( ع ) ولا خلاف في جواز المراهنة في المسابقة والمناضلة بالسهم لمن سبق أو أصاب الغرض ولا تجوز المراهنة عند مالك والشافعي في غير ذلك لحديث لاسبق الا في حافر

الشيخ بمنعه من ذلك حتى زال ما فيها من التسمية والتصلية

### ﴿ باب المسابقة ﴾

( ش ) ( قوله سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم ) أى أذن في المسابقة ( ع ) ولا خلاف في جواز المراهنة في المسابقة والمناضلة بالسهم لمن سبق أو أصاب الغرض ولا تجوز المراهنة عند مالك والشافعي وإذا جازت المراهنة في سبق الخيل فلها صور متفق على منعها وصور مختلف فيها فالمتفق على جوازها أن يخرج من ليس له فرس في الحلقة جعل لا يأخذه من سبق وانما اتفق على جوازه لانه ليس من القمار وانما هو من المكارمة والتفضل على السابق وكذا اذا أخرج أسباقا أحدها للسابق والثاني للصلى الثالث للتالي والمتفق على منعه أن يخرج كل واحد من المتسابقين جعل لا على أن من سبق أحرز جملة

\* وحدثنا قتيبة ثنا ليث ح وثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ينهى أن يسافر بالقرآن الى ارض العدو ومخافة أن يناله العدو \* وحدثنا أبو الربيع العتبي وأبو كامل قالا ثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسافر وا بالله على وسلم لانسافر وا بالقرآن فإني لا آمن أن يناله العدو قال أيوب فقد ناله العدو وخاصموكم به \* حدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعني ابن علي ح وثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان والثماني كلهم عن أيوب ح وثنا ابن رافع ثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان جميعا عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن علي والثماني فإني أخاف وفي حديث سفيان وحديث الضحاك بن عثمان مخافة أن يناله العدو \* حدثنا يحيى بن يحيى لم يسمي قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق

أو خوف المتقدم وذهب بعض العلماء إلى أن المراهنة لا تجوز إلا في الخيل لأنها التي كانت عادة العرب المراهنة فيها ولم يقل شيئاً \* وقال عطاء السبق في كل شيء جائز ولعله أراد بغير رهن والاف هو خلاف قول الجمهور من القمار المنهى عنه وأكل المال بالباطل وإذا جازت المراهنة في سبق الخيل فلها صور متفق على منعها وصور مختلف في جوازها فالمتفق على جوازها أن يخرج من ليس له فرس في الحلبة جعلاً يأخذه من سبق وإنما اتفق على جوازها لأنه ليس من القمار وإنما هو من المكارمة والتفضل على السابق وقد أخرج عنه يد بكل حال وكذلك إذا أخرج أسباقاً أحدها للسابق والثاني للصلى والثالث للتالي والمتفق على منعه أن يخرج كل من المتسابقين جعلاً على أن من سبق أحرز جعله وأخذ جعل صاحبه وإنما اتفق على منع ذلك لأنه من الغرر والخطر والقمار والميسر الذي حرّمه القرآن الكريم \* والمختلف فيه أن يدخل معهما ثالثاً يسمى المحال ولا يخرج شيئاً على أنه ان سبق المحل أخذ الجعلين وإن سبق غيره أخذهما فهذا أجازه ابن المسيب والشافعي ومالك مرة ويضى على ما شرطوا فإن سبق المحل أخذوا من سبق غيره أخذوا من سبق المخرجان معاً أحرز كل منهما جعله وكان كمن لم يسبق أحدهما صاحبه والمشهور عن مالك في هذه الصورة المنع وإنما سمي محلاً لتحليله الجعل الآن بدخوله على أن القصد السباق لا الجعل \* ومن المختلف فيه أيضاً أن يخرج أحد المتسابقين إن كانا اثنين أو أحد المتسابقين إن كانوا جماعة جعلاً ولا يخرج غيره شيئاً على أنه ان سبق المخرج أحرز جعله وإن سبق غيره أخذ هذه أجازه الشافعي أيضاً أبو حنيفة ومالك في أحد قوليه فتضى على ما شرطوا وأباه مالك في قوله الآخر وبعض أصحابه وربيعة والاوزاعي وقالوا لا يرجع إليه ان سبق بل يأكله من حضر ان كان المتسابقان اثنين أو يأخذه من يلي السابق ان كانوا أكثر وان سبق غير المخرج فهو أي بلا خلاف فخرج عندهم هذا على معنى القمار لأن الجعل فيها يرجع مرة إلى مخرجه ومرة يخرج عنه إلى غيره

﴿فصل ع﴾ وشرط الرهان أن تكون الخيل متقاربة في الجري فإن تحقق سبق أحدهما أو قطع به في الغالب كالضمرة مع غيرها أو كالعراب مع غيرها لم تجز المراهنة وأدخل المحل فيها لغو وتجوز المسابقة فيها بغير رهان لأن التحريم والتحليل إنما يدخلان مع الرهان وليس في حديث مسابقة النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الرهان وفيها يميز ما ضمر وسباقه منفرد عما لم يضر وفي حديث أبي داود من طريق أبي هريرة من أدخل فرساً بين فرسين وهو آمن أن يسبق فهو قمار وشرطها أيضاً تعيين الغاية التي المدابقة إليها (ط) والمسابقة عقد لازم كالأجرة يشترط في السابق بفتح الباء وهو الجعل

وأخذ جعل صاحبه وإنما اتفق على منعه لأنه من الخطر والقمار الذي حرّمه القرآن الكريم \* والمختلف فيه أن يدخل معهما ثالثاً يسمى المحل ولا يخرج شيئاً على أنه ان سبق المحل أخذ الجعلين وإن سبق غيره أخذهما وإن سبق المخرجان أحرز كل واحد جعله فهذا أجازه ابن المسيب والشافعي ومالك مرة والمشهور عن مالك في هذه الصورة المنع وإنما سمي محلاً لتحليله الجعل لأن بدخوله علم أن القصد السباق لا الجعل \* ومن المختلف فيه أيضاً أن يخرج أحد المتسابقين أو كانا اثنين أو أحد المتسابقين إن كانوا أكثر جعلاً ولا يخرج غيره شيئاً على أنه ان سبق المخرج أخذ جعله وإن سبق غيره أخذ هذا أجازه الشافعي أيضاً أبو حنيفة ومالك في أحد قوليه وتضى على ما شرطوا وأباه مالك في قوله الآخر وبعض أصحابه وربيعة والاوزاعي قالوا لا يرجع إليه ان سبق بل يأكله من حضر ان كان المتسابقان اثنين أو يأخذه من يلي السابق ان كانوا أكثر وإن سبق غير المخرج فهو له بلا خلاف وشرط الرهان أن



بالخيل التي قد أضمرت  
من الحفياء وكان أمدها ثنية  
الوداع وسابق بين الخيل  
التي لم تضمر من الثنية إلى  
مسجد بني زريق وكان  
ابن عمر فبين سابق بها  
\* وحدثننا يحيى بن يحيى  
ومحمد بن ربح وقيس بن  
سعيد عن الليث بن سعد

ح وثنا خلف بن هشام  
وأبو الربيع وأبو كامل قالوا  
ثنا حماد وهو ابن زيد  
عن أيوب ح وثنا زهير  
ابن حرب ثنا اسمعيل  
عن أيوب ح وثنا ابن نمير  
ثنا أي وثنا أبو بكر بن أبي  
شبة ثنا أبو أسامة ح وثنا  
محمد بن مثنى وعبيد الله بن  
سعيد قالنا ثنا يحيى وهو  
القطان جميعا عن عبيد الله  
ح وثني علي بن حجر  
وأحمد بن عبدة وابن أبي  
عمر قالوا ثنا سفيان عن  
اسماعيل بن أمية ح وثني  
محمد بن رافع ثنا عبد  
الرزاق أخبرنا ابن جريح  
أخبرني موسى بن عتبة  
ح وثنا هرون بن سعيد  
الايلى ثنا ابن وهب أخبرني  
أسامة يعني ابن زيد كل  
هؤلاء عن نافع عن ابن  
عمر يعني حديث مالك  
عن نافع وزاد في حديث  
أيوب من رواية حماد وابن  
عليه قال عبد الله جئت  
سابقا فطفف بي الفرس  
المسجد \* حدثنا يحيى

ما يشترط في الاجارة من نفى الفرر والجهالة (قوله أضمرت) (ع) تضمر الخيل تغليل علفها مدة  
وادخلها بيتا كئينا وتحمل فيه لتعرق ويجف عرقها فتصلب ويجف لحمها ويذهب فتبقى فيها القوة  
فيقوى جريها \* قلت \* ما ذكر من صفة الاضمار وانها تجعل في كن خلاف المعهود اليوم فانهم  
يبيتون الفرس عرياً ولعل ما ذكر من الصفة انما هو اذا أريد تغليل لحمها والمعمول اليوم انما هو  
ليصلب الظهر لا لتقليل اللحم لان اللحم لا يقل في ليلة (قوله من الحفياء) وكان أمدها ثنية الوداع  
الحفياء تمد وتقصر الامد الغاية وثنية الوداع موضع بالمدينة وسمى بذلك لان الخارج من المدينة يودع  
فيها مشيعه وقيل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ودع فيها بعض المسلمين والاول أصح لقول  
نساء الانصار

### طلع البدر علينا \* من ثنية الوداع

فانه يدل انه اسم قديم ويعني بالبدر النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان وبين الثنية والحفياء خمسة أميال  
أوسنة أميال وقال ابن عتبة ستة أميال أو سبعة (قوله من الثنية إلى مسجد بني زريق) (ع) هي ثنية  
الوداع وزريق هو بقديم الزاوي بينهما ميل ونحوه وهذا أصح في أمر التي لم تضمر مما جاء من غير  
ذلك وكذا المسابقة في الابل وفي الحديث صححة أن يقال مسجد بني فلان ومسجد فلان (د) والاضافة  
في ذلك للتعريف (قوله فطفف بي الفرس المسجد) (ع) يعني مسجد بني زريق الذي جعل  
غاية ومعنى طنف وثب وعلا وكان جدار المسجد قصيرا لجأوزه وهذا بعد مجاوزة الغاية لان المسجد  
هو غاية والطف ما أشرف من أرض العرب على ريف العراق \* وقال الاصمعي سمي بذلك لانه  
دنانم الريف يقال طف كذا كذا وطف عليه أي علاه وأصل التطفيف هذا وانه طفاً بالهمز  
قبل الالف اذا علما فيه ولم يعل ومنه التطفيف في السكيل اذا لم يكمل ملؤه واقصر فيه على ارتفاعه  
ومقاربه وجاء في خبر أن الفرس اقتحم بعبد الله جرفا فصرعه وفي خبر آخر انه وثب به المسجد وكان  
جداره قصيرا فاعل صرعه كانت بعد وثبة المسجد إلى الجرف فيجتمع الحديثان ووقع في بعض النسخ  
فطفق بي الفرس المسجد بالقاف ولا وجه له

### \* أحاديث فضيلة الخيل \*

تكون الخيل متقارنة في الجري والام بجزء \* وشرطها أيضا تعين الغاية التي المسابقة اليها (ط) والمسابقة  
عقد لازم يشترط في السبق بفتح الباء وهو الجعل ما يشترط في الاجارة من نفى الفرر والجهالة (قوله  
أضمرت) تضمر الخيل تغليل علفها مدة وادخلها كئينا وتحمل فيه لتعرق ويجف عرقها  
فتصلب ويجف لحمها فيذهب وتبقى فيها القوة فيقوى جريها قاله عياض (ب) ما ذكرنا من صفة  
الاضمار وانها تجعل في كن خلاف المعهود اليوم فانهم يبيتون الفرس عرياً ولعل ما ذكر من الصفة  
انما هو اذا أريد تغليل لحمها والمعمول اليوم انما هو ليصلب الظهر لا لتقليل اللحم لان اللحم لا يقل  
في ليلة (قوله من الحفياء) محاء مهملة ثم فاء ساكنة وبلد والقصر قال سفيان بن عيينة بين الحفياء  
وبين ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة (قوله فطفف بي الفرس المسجد) يعني مسجد بني زريق  
الذي جعل غاية ومعنى طفف وثب وعلا وكان جدار المسجد قصيرا لجأوزه وهذا بعد مجاوزة الغاية  
لان المسجد هو الغاية

### \* باب فضيلة الخيل \*

ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة \* وحدثننا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر وعبد الله بن نمير وثنا ابن نمير ثنا أبي وثنا عبد الله بن سعيد ثنا يحيى كلهم عن عبيد الله ح وثني هرون بن سعيه الايلي ثنا ابن وهب ثني أسامة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث مالك عن نافع \* وحدثننا نصر بن علي الجهضمي وصالح بن حاتم بن وردان جميعا عن يزيد قال الجهضمي ثنا يزيد بن زريع ثنا يونس بن عبيد عن عمرو بن سعيد عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير بن عبد الله قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلاوي ناصية فرس باصبعه وهو يقول الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والغنيمة \* وحدثنني زهير بن حرب ثنا اسمعيل ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان كلاهما عن يونس بهذا الاسناد مثله (٢٢٠) \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا زكريا

(قوله يلاوي ناصية فرس باصبعه) (ع) فيه حكمة الرجل فرسه المعد للجهاد والناصية الشعر المسترسل على الجبهة (قوله الخيل معقود بنواصيها الخير) (ع) هذا من بليغ كلامه صلى الله عليه وسلم وعذب الفاظه السهلة وكنى بالناصية عن الذات ومنه فلان مبارك الناصية أي مبارك الذات وفيه فضيلة ربط الخيل للجهاد \* قلت \* هذا في الارض التي هي مظنة ذلك أو يتوقع فيها ذلك (ع) وخبرها وبركتها - فسر في الحديث بالاجر والغنيمة (قوله الى يوم القيامة) فيه ان الجهاد والذب عن الدين باق الى يوم القيامة \* قلت \* هذا على أن ربط الاجر والغنيمة بنواصيها حسا لاحكام وهو الظاهر ولا يعارض هذا ما في الحديث الذي قسم فيه الخيل الى أقسام أحدها أنهار الرجل وزرلان ذلك عارض لها حسبا تقدم وأما هي في أصلها فليست الاخيلا كما ذكر في الحديث (قوله معقوص) (ع) هو بمعنى معقود أي يلاوي ومضغورها والعقص الضفر

### • احاديث ما يكره من الشكال •

(قوله في السند عن سلم بن عبد الرحمن) قال بعضهم وذكره الحاكم سليمان بن عبد الرحمن وهذا \* (قوله يلاوي ناصية فرس) الناصية الشعر المسترسل على الجبهة (قوله معقود في نواصيها الخير) كناية عن لزوم الاجر والغنيمة وهذا انما هو في الارض التي هي مظنة ذلك أو يتوقع فيها ذلك (قوله معقوص) أي يلاوي ومضغورها والعقص الضفر (قوله عن عروة البارقي) هو بالوحدة والقاف منسوب الى بارق وهو جبل باليمن وقيل الى بارق بن عوف بن عدى

### • باب ما يكره من صفات الخيل •

ابن يحيى وخلف بن هشام وأبو بكر بن أبي شيبة جميعا عن أبي الاحوص ح وثنا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر كلاهما عن سفيان جميعا عن شيب بن غرقدة عن عروة البارقي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الاجر والمغنم وفي حديث سفيان سمع عروة البارقي سمع النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا ابن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن أبي اسحق عن العيزار بن حريث عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ولم يذكر الاجر والمغنم \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا يحيى بن سعيد كلاهما عن شعبة عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة في نواصي الخيل \* وحدثننا يحيى بن حبيب ثنا خالد يعني ابن الحرث ح وثني محمد بن جعفر قالنا ثنا شعبة عن أبي التياح سمع أنسا يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب قال يحيى أخبرنا قال الآخرون ثنا وكيع عن سفيان عن سلم بن عبد الرحمن عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال

عن عامر عن عروة البارقي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنم \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن فضيل وابن ادريس عن حصين عن الشعبي عن عروة البارقي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخير معقوص بنواصي الخيل قال فقيل له يا رسول الله بم ذلك قال الاجر والمغنم الى يوم القيامة \* وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن حصين بهذا الاسناد غير انه قال عروة ابن الجعد \* حدثننا يحيى

عندي وهم أو تصحيف في كتابه والذي عندنا أصل الحاكم حسبار وبناه فيه انما هو سالم ( قوله ) كان يكره الشك ( ط ) يحتمل انه لما يقال ان حوافر المشكل وأعضاءه ليس فيها من القوة ما في غير المشكل قلت \* فالكره على هذا هي بمعنى المفرقة لا الكراهة التي هي أحد الاحكام الخمسة ويدل على ذلك ان تلك متعلقها الافعال ومتعلق هذه الشك والشك ليس بفعل ( قوله ) والشك ان يكون في الفرس في رجله ليمنى بياض وفي يده اليسرى أو في يده ليمنى ورجله اليسرى ( ع ) قيل الشك هو ما في الحديث وقال ابن دريد هو أن يكون البياض في يد ورجل من واحد قال ويسمى ما في الحديث الشك الخالف وقال أبو عبيد هو أن يكون البياض في ثلاثة قوائم واحدة مطلقة أو يكون في واحدة وثلاثة قوائم مطلقة ولا يكون الشك الا في الرجل ولا يكون في اليد أحد من الشك الذي تربط به الخيل فانه كذلك في الغالب قال المطرزي وقيل الشك بياض اليدين فقط وقيل بياض الرجلين فقط

### ﴿ أحاديث فضل الجهاد ﴾

( قوله تضمن الله ) ( ع ) معناه أوجب له ذلك فضلا منه فالضمان والكفالة عبارة عن أن هذا الجزء لا بد منه فضلا منه سبحانه وتعالى لما سبق في علمه وناقد حكمه وعن هذا المعنى عبر بقوله تعالى ان الله اشترى الآية ( ط ) لان من اشترى شيئا عليه دفع ثمنه وكذلك من ضمنه ( ع ) قال بعضهم وليس في الآية شرط انهم يقتلون بل قال تعالى فيقتلون ويقتلون ولذا قال بعض الصحابة لا بألى قلت أو قلت ( قوله ) لا يخرج الجهاد في سبيل ( د ) كذا هو بالنصب في جميع النسخ وكذا ايماننا وتصديقنا ونصبه على انه مفعول من أجله أي لا يخرج للمخرج ( ع ) والمراد بذلك اخلاص النية ( قوله ) فهو على ضامن ) يحسب فاعل بمعنى مفعول ومنه دافق بمعنى مدفوق وعيشة راضية بمعنى مرضية ( ع ) وقيل معناه ذو ضمان على الله تعالى لقوله سبحانه ومن يخرج من بيته الآية ( قلت ) فهما وجهان اما انه بمعنى مضمون أو ذو ضمان ( قوله ) ان أدخله الجنة ( ع ) يحتمل ان يدخله الجنة عند موته كما قال في الشهداء

﴿ ش ﴾ ( قوله ) كان يكره الشك ( ط ) يحتمل انه لما يقال ان حافر المشكل وأعضاءه ليس فيها من القوة ما في غير المشكل ( ب ) فالكره على هذا هي بمعنى المفرقة لا الكراهة التي هي أحد أقسام الاحكام الخمسة ويدل على ذلك ان تلك متعلقها الافعال ومتعلق هذه الشك والشك ليس بفعل ( قوله ) والشك ان يكون في الخيل الى آخره ) قيل الشك هو ما في الحديث وقال ابن دريد هو أن يكون البياض في يد ورجل من شق واحد وقال أبو عبيد هو أن يكون البياض في ثلاثة قوائم واحدة مطلقة أو يكون في واحدة وثلاثة مطلقة وقيل الشك بياض اليدين وقيل بياض الرجلين فقط

### ﴿ باب فضل الجهاد ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله ) تضمن الله أي أوجب له ذلك فضلا منه ( قوله ) لا يخرج الجهاد في سبيل كذا هو بالنصب وكذا ايماننا وتصديقنا ونصبه على انه مفعول من أجله أي لا يخرج للمخرج ولا يحركه المحرك الا الجهاد والمراد اخلاص النية ( قوله ) وتصديقاً أي بكلمته قيل كلمة الشهادتين وقيل تصديق كلام الله في عظيم ثواب المجاهدين ( قوله ) فهو على ضامن ) قيل بمعنى مضمون فاعل بمعنى مفعول كدافق بمعنى مدفوق وقيل على النسب أي ذو ضمان ( قوله ) ان أدخله الجنة ) يحتمل عند موته أو مع السابقين

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الشك من الخيل \* وحدثنا محمد بن نعيم ثنا أبو نعيم عبد الرحمن بن بشر ثنا عبيد الرزاق جميعا عن سفيان بهذا الاسناد مثله وزاد في حديث عبد الرزاق والشك ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى أو في يده اليمنى ورجله اليسرى \* حدثنا محمد بن بشر ثنا محمد يعني ابن جعفر وثنا محمد بن مثنى وثني وهب بن جرير جميعا عن شعبة عن عبد الله بن يزيد النخعي عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث وكيع وفي رواية وهب عن عبد الله بن يزيد ولم يذكر النخعي \* وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج الجهاد في سبيل وإيماننا وتصديقنا وسلي فهو على ضامن أن أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه ناظرا مانالا

من أجر أو غنيمة والذي  
نفس محمد بيده مامن كلف  
يكلم في سبيل الله الاجاء  
يوم القيامة كهيئته حين  
كلم لونه لون دم وريحته  
مسك والذي نفس محمد  
بيده لولا أن يشق على  
المسلمين ما قعدت خلاف  
سرية تغزو في سبيل الله  
أبدًا ولكن لا جند سعة  
فأجلهم ولا يجدون سعة  
و يشق عليهم أن يتخلفوا  
عني والذي نفس محمد  
بيده لو ددت أن أغزو في  
سبيل الله عز وجل فأقتل  
ثم أغزو فأقتل ثم أغزو  
فأقتل وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة وأبو كريب  
ثنا ابن فضيل عن عمارة  
بهذا الاسناد \* وحدثنا  
يحيى بن يحيى أخبرنا  
المغيرة بن عبد الرحمن  
الحزامي عن أبي الزناد  
عن الأعرج عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال تكفل الله  
لمن جاهد في سبيله لا يخرجه  
من بيته الاجهاد في سبيله  
وتصدق كلمته بأن يدخله  
الجنة أو يرجعه إلى مسكنه  
الذي خرج منه مع ما نال  
من أجر وغنيمة \* حدثنا  
عمر والنقاد وزهير بن حرر  
قالا ثنا سفيان بن عيينة  
عن أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لا يكلم أحد في سبيل الله  
والله أعلم بمن يكلم في سبيله

أحياء عند ربهم يرزقون ويحتمل أن يريد أنه يدخلهم مع السابقين الذين لا حساب عليهم ولا يؤخذ  
بذنب وتكون الشهادة مكفرة لذنب كما جاء في الحديث الآتي بعد \* قلت \* فعلى هذا الاحتمال لا يدخل  
الشهداء الجنة من حين الموت وإنما يدخلونها من حين الحساب وهو قول حكاه ابن عطية \* القاضي  
شارح موازنة الاعمال للحميدي عن ابن شهاب أن الشهداء كغيرهم لا يدخلونها الا يوم القيامة  
وتكون فائدة الشهادة تكفير الذنوب كما ذكره ويأتي الكلام على ذلك ( قوله من أجر أو غنيمة )  
( ع ) أي من أجر فقط ان لم تكن غنيمة أو أجر وغنيمة بالواو وكذا وقع في الأم من رواية يحيى التي  
بعد ( ط ) ذهب بعضهم إلى أن أو على بابها من أنها لا أحد الشئين لا بمعنى الواو وقال ان الحاصل لمن  
يستشهد أحد الأمرين اما الاجران لم يغنم واما الغنيمة دون أجر وهذا ليس بصحيح لما يأتي من حديث  
ابن عمر مامن غازية تغزو وافيضيوها و يغنموا الاتجولوا نلت أجرهم في الآخرة ويبقى لهم الثلثان  
فهذا نص في أنه يحصل المجموع ( قوله والذي نفسى بيده ) ( ع ) فيه جواز الحلف بذلك والمراد باليد  
القدرة والملك واستعمال العرب لها في ذلك مشهور ( قوله مامن كلف يكلم في سبيل الله ) ( ع ) ظاهر  
السبيل أنه الجهاد قيل وقد يكون عاما في جهاد الكفار والمارقين واللصوص والبعاة وفي الأمر  
بالمعروف ( قوله الاجاء يوم القيامة كهيئته يوم يخرج ) ( د ) قيل الحكمة في مجيئه كذلك أنها علامة على  
فضيلته وأنه بذل نفسه في سبيل الله تعالى ( قوله لونه لون دم وريحته مسك ) ( ع ) يحتمل به ابن الماجشون  
القائل ان تغير رائحة الماء بما يحاط به لا يفسده لانه صلى الله عليه وسلم سمع دما وان كان ريح يجر  
مسك فغلب الاسم للون دون الرائحة قال مالك وجهوا أصحابه تغير الرائحة كتغير اللون والطعم الا أن  
يكون تغير الرائحة مما يجاوره فانه لا يؤثر ولا يفسد وتقدم الكلام على هذا \* قلت \* وخص المسك  
بالذكر لحديث المسك أطيب الطيب ( ع ) وذكر البخاري في باب الماء والسمن يقع في شئ من ذلك  
نجاسة فيحتمل أنه جعله حجة لان تغير الرائحة لا يفسد كما احتج به ابن الماجشون ويحتمل أنه يشير به إلى  
نقيض ذلك وأنه يفسد كذهب الجمهور وتقدير ذلك أن استحالة الرائحة إلى المسك نقلته عن أصله  
من كونه مستغنياً نجسا لأن صار مسكاً وكذلك تغير رائحة الماء نقلته عن أصله الذي هو الطهارة ( قوله  
لولا ان يشق على المسلمين ) ( ع ) قد فسر وجه المشقة عليهم في الحديث الآتي وهو أنهم لا تطيب أنفسهم  
بالتخلف عنه وهو لا يجد ما يحملهم عليه وهم لا يقدر و ن على ذلك لضيق الحال وفيه رفقة صلى الله عليه  
وسلم بالأمة وهو أنه ترك بعض أعمال البركة لا يتكلفوا فيشق عليهم ( قوله لو ددت أن أغزو فأقتل ثم  
أغزو فأقتل ) ( ع ) فيه عظيم فضل الشهادة وجواز غنيها وتغنى الخبر وتمكين ما لا يمكن في العادة  
من الخبرات أن لو قدر عليه \* قلت \* وتقدم أن تغنى الشهادة ليس من تغنى الموت المنهى عنه ( ع )  
وفيه أن الجهاد ليس فرض عين وإنما هو فرض كفاية وكان في أول الاسلام فرضا على كل من هو  
بمحضرته ( قوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله ) ( ع ) هو تنبيهه على اخلاص النية

### ﴿ أماديت فضل الشهادة ﴾

الذين لا حساب عليهم ( ب ) فعلى هذا الاحتمال لا يدخل الشهداء الجنة من حين الموت وإنما يدخلونها  
يوم الحساب وهو قول حكاه ابن عطية \* القاضي عن ابن شهاب أن الشهداء كغيرهم لا يدخلونها الا يوم  
القيامة وتكون فائدة الشهادة تكفير الذنوب ( قوله من أجر أو غنيمة ) أي من أجر فقط ان لم  
تسكن غنيمة أو أجر وغنيمة معا ( قوله لولا أن يشق على المسلمين ) قد فسر وجه المشقة عليهم في

الاجاء يوم القيامة وجرحه شعب اللون لون دم والريح مسك \* وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله ثم تكون يوم لقيامة كهيتها اذا طغنت تفجير دما اللون لون دم والعرف عرف المسك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد في يده لولا أن أشق على المؤمنين ما قعدت خلف سرية تغزو في سبيل الله ولكن لأجد سعة فأجلهم ولا يجدون سعة فيتبعوني ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى \* وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا أن أشق على المؤمنين ما قعدت خلف سرية بمنل حديثهم وبهذا الاسناد والذي نفسى بيده لوددت ( ٢٢٣ ) أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا بمنل حديث أبي زرعة

عن أبي هريرة \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعني الثقفي ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن أبي عمير ثنا مردان بن معاوية كلهم عن يحيى بن سعيد عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأحببت أن لا تختلف خلف سرية نحو حديثهم \* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله إلى قوله ما تختلف خلف سرية تغزو في سبيل الله تعالى \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن

( قوله في السند أبو خالد عن شعبة عن قتادة وحيد عن أنس ) ( ع ) قال الغساني ظاهر السند أن شعبة برويه عن قتادة وحيد معا وليس كذلك وصوابه أن أبا خالد برويه عن حميد عن أنس ورويه أيضا عن شعبة عن قتادة عن أنس وكذا قاله عبد الغني ( ع ) فيكون حميد معطوفا على شعبة لا على قتادة وقد ذكره ابن أبي شيبة في كتابه أبو خالد عن حميد وشعبة عن قتادة عن أنس فيبينه وإن كان أيضا فيه تلفيف وإيهام فإن ظاهره أن حميد برويه عن قتادة وليس المراد كذلك بل المراد أن حميد برويه عن أنس كما سبق ( قوله الالشهيد ) ( ع ) قال النضر سمي الشهيد شهيدا لأنه سقى والشهداء أحياء لقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا الآية فارواحهم شهدت ودخلت دار الاسلام وغيرهم إنما يشهدوا يوم القيامة \* وقال ابن الانباري سمي بذلك لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة وقيل لأنه ممن يشهد على الأمم يوم القيامة ببلاغ الرسل الرسالة اليهم ( د ) وعلى هذا القول فغيرهم بشرهم في هذا الوصف ( ع ) وقيل لأنه يشهد عند خروج روحه ما أعد الله له من الكرامة وقيل لأنه ملائكة الرحمة يشهدونه في أخذون روحه وقيل لأنه شهد له بالآيمان وخاتمة الخير بظاهر حاله لأن عليه شهيدا وهو دمه \* فان قيل \* فغير الشهداء أيضا يرى من ثواب عمله فلم يمتن الاعادة ليعمل فيثاب \* قلت \* لأن ثواب الشهادة أعظم من ثواب غيرها \* فان قلت \* وعدم ظفر الشهيد بانه يعاد ألم ولا ألم في الجنة \* قلت \* إنما يكون المألوم بظفر بثواب ذلك ولعله يفتنى ذلك لينال ثواب ذلك فانيية ( قوله في الآخر لا تستطيعوه ) ( د ) كذا في كل النسخ وفي بعضها لا تستطيعونه بالنون وهذا جار على اللغة المشهورة والاول أيضا صحيح وهي لغة فصيحة حذف النون لغير ناصب ولا جازم وقد سبق بيانه ( قوله مثل المجاهد الخ ) ( د ) فيه عظم فضل الجهاد لان الصلاة

الحديث الآتي وهو انه لا تطيب أنفسهم بالخلف عنه وهو لا يجد ما يحملهم عليه وهم لا يقدر ون على ذلك لفينق الحال ( قوله وحيد عن أنس ) حميد معطوف على شعبة لا على قتادة ( قوله الالشهيد ) في تسميته شهيدا أقوال مشهورة ( قوله مثل المجاهد الى آخره ) ( ح ) فيه عظم فضل الجهاد لان

عن قتادة وحيد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها أنها ترجع إلى الدنيا ولأن لها الدنيا وما فيها الا الشهيد فانه يفتنى أن يرجع فيقتل في الدنيا لما يرى من فضل الشهادة \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس بن مالك يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وإن له ما على الارض من شيء غير الشهيد فانه يفتنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة \* حدثنا سعيد بن منصور ثنا خالد بن عبد الله الواسطي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ما يعدل الجهاد في سبيل الله عز وجل قال لا تستطيعونه قال فاعادوا عليه مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا تستطيعونه فقال في الثالثة مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بالآيات الله لا يعتمر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله تعالى \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة ح وثني زهير بن حرب ثنا جرير ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية

كلهم عن سهيل بن عبد الله الاسناد نحوه \* حدثني حسن ابن علي الحلواني ثنا أبو توبة ثنا معاوية بن سلام عن زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام قال ثنا النعمان ابن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لأعمل عملا بعد الاسلام إلا أن أبقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لأعمل عملا بعد الاسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم هم وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستغفرت فيه فاختلتم فيه فأمر الله عز وجل أن جعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر الآية إلى آخرها \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا يحيى ابن حسان ثنا معاوية أخبرني زيد أنه سمع أبا سلام قال ثنا النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث أبي توبة

والصيام والقيام بآيات الله عز وجل أفضل الأعمال وقد جعل الجهاد مثل من لا يفتر عن ذلك لحظة ومعلوم أن هذا لا يتأتى لأحد ولذا قال لا تستطيعونه \* قلت \* فقوله لا تستطيعونه يدل أن سؤالهم إنما كان ليعلموا فقط وكان الشيخ يقيم من الحديث أن العلم ليس بأفضل من الجهاد قال لأنه ليس بمساو للجهاد إذ لو كان يعدله لا خبر بذلك ولا واذالم يعدله فأحرى أن لا يكون أفضل وكنت أقول له بل الحديث يدل على أن العلم أفضل من هذه العبادة المساوية ولا فضل من المساوي أفضل من مساويه ( قوله في الآخر وقال آخر للجهاد أفضل مما قلتم ) \* قلت \* قيل الحديث يدل على جواز الاجتهاد بمحضته صلى الله عليه وسلم لأن عدلهم منع أن يقدم أحدهم على تفضيل ما فضل الاعن علم ومستند لان القدوم على ذلك من غير علم ومستند لا يجوز وعمر لم ينكر عليهم الاختلاف وإنما أنكر رفع الصوت ولولم يكن الاجتهاد جائزا لانكره ( قوله لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ) \* قلت \* رفع الصوت هو ما زاد على قدر السماع لمخاطب (ع) فيه كراهية النكد ورفع الصوت في المساجد عند اجتماع الناس وانتظارهم الصلاة وإن كان في الخير لان منهم المتفضل فيسبغهم ذلك \* قلت \* وكذلك رفع الصوت بالقرآن والعلم كان عمر بن عبد العزيز حسن الصوت فكان يرفع صوته بالقرآن في مسجده صلى الله عليه وسلم فأقامه سعيد بن المسيب ( قوله وهو يوم الجمعة ) \* قلت \* الاظهر انه من كلام الراوي ليس انها علة مستبظة من عمر لانكاره ولا فرق بين الجمعة وغيرها في ذلك ( قوله ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستغفرت فيه فاختلتم فيه ) إنما قاله ليتبين الراجح من الأقوال وإنما الذي يضعف أن يكون اختلافهم اختلاف علماء مجتهدين ما يأتي أن الآية نزلت قبل اختلافهم لافي اختلافهم إذ لا يجوز الاجتهاد مع وجود النص \* فان قلت \* ليس كل الصعابة مجتهدا \* قلت \* ليس كل أصعاب كالنجوم يدل على أن كل علماءهم مجتهد يقتدي به ( قوله فأنزل الله أجعلتم الآية ) ( ط ) ما يقتضيه قول النعمان من الآية نزلت عند اختلافهم مشكل لانها إنما نزلت قبل ذلك مبطله لمن افترض من المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام قال السدي افترض عباس بسقاية الحاج وافترض شيعة بعمارة

الصلاة والصيام والقيام بآيات الله عز وجل أفضل الأعمال وقد جعل الجهاد مثل من لا يفتر عن ذلك لحظة ومعلوم أن هذا لا يتأتى لأحد ولذلك قال لا تستطيعونه (ب) فقوله لا تستطيعونه يدل على أن سؤالهم إنما كان ليعلموا ولا ليعملوا فقط وكان الشيخ يقيم من الحديث أن العلم ليس بأفضل من الجهاد قال لأنه ليس بمساو للجهاد إذ لو كان يعدله لا خبر بذلك أولا واذالم يعدله فأحرى أن لا يكون أفضل وكنت أقول له بل الحديث يدل على أن العلم أفضل فأنتم سألوا عما يعدل والعلم أفضل فلا يحسنوا أن يجاوبوا به وأيضا فالحديث يدل على مساواة هذه العبادات للجهاد وحديث ما جميع أعمال البر يدل على أن العلم أفضل من هذه العبادة المساوية والأفضل من المساوي أفضل من مساويه ( قوله وقال أحدهما للجهاد أفضل مما قلتم ) فيه جواز الاجتهاد بمحضته صلى الله عليه وسلم وعمر رضي الله عنه لم ينكر عليهم الاختلاف وإنما أنكر رفع الصوت ولولم يكن الاجتهاد جائزا لانكره ( قوله ولكن إذا صليت دخلت فاستغفرت فيه ) إنما قاله ليتبين الراجح وإنما الذي يضعف أن يكون اختلافهم اختلاف علماء مجتهدين ما يأتي أن الآية نزلت ( قوله فأنزل الله أجعلتم سقاية الحاج ) ( ط ) ما يقتضيه قول النعمان من أن الآية نزلت عند اختلافهم مشكل لانها إنما نزلت قبل ذلك مبطله لمن افترض من

المسجد الحرام وافترض على بالايمن والجهاد فنزلت الآية مصدقة لعلي ومكذبة لهما ويدل على انها نزلت في المشركين ختمها بقوله سبحانه والله لا يهدي القوم الظالمين اذ لا يليق أن يقال للثلاثة الذين في الحديث في الذين اختلفوا فيه والله لا يهدي القوم الظالمين وايضا فان الثلاثة الذين في الحديث لم يختلفوا في ان السقاية أفضل من الايمان والجهاد وانما اختلفوا في الأعمال أفضل بعد الايمان واذا أشكل أنها نزلت عند اختلافهم فيعمل الاشكال بأن يكون بعض الرواة تسامح في قوله فأ نزل الله الآية وانما الواقع انه صلى الله عليه وسلم قرأ على عمر الآية حين سأله مستدلا بها على ان الجهاد أفضل مما قال أولئك فظن الراوي انها نزلت حينئذ قال فان قيل كيف يستدل بمنازل في المشركين أحكاما تليق بالمسلمين كما فعل عمر حيث قال أما نالوشنا سلائق وشواء وتوضع صحفة وترفع أخرى لفعلنا وإسكنا سمعنا قول الله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فهذه الآية نص في أنها في الكفار ومع ذلك فقد فهم عمر منها الزجر عما يناسب أحوالهم بعض مناسبة ولم ينكر ذلك أحد عليه من الصحابة فيمكن أن تكون هذه الآية من هذا النوع ﴿ قلت ﴾ فان قيل ما وجه تفضيل الجهاد من الآية والرد بها على الرجلين فانها انما نزلت على نفي المساواة وفي المساواة بين أمرين لا يدل على تعيين الأرجح منهما ولذا تجده ينص على تعيين الأرجح من الأمرين بعد نفي المساواة بينهما كما في قوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة الآية وهناك ينص ﴿ قلت ﴾ قد نص هنا على تعيينه بقوله بعد الذين آمنوا وهاجر واوجاهدوا لانه من تمام ما نزل أو يقال ان الآية وحدها كافية في بيان ان الجهاد أفضل دون نظرا الى ما بعدها لانها خرجت مخرج إنكار أن يكون كل واحد من الأمرين أفضل من الجهاد وقد نصت المساواة بين أحدهما والجهاد فيتمتعين أن يكون الجهاد أفضل ولا يمكن أن يدعى ان السقاية أو العمارة أفضل لانه المنكر

المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام \* قال السدي افترض العباس بسقاية الحاج وافترض شيبه بعمارة المسجد الحرام وافترض على بالايمن والجهاد فنزلت الآية مصدقة لعلي وروادة عليهما وايضا فان الثلاثة الذين في الحديث لم يختلفوا ان السقاية أفضل من الايمان والجهاد وانما اختلفوا في الأعمال أفضل بعد الايمان واذا أشكل أنها نزلت عند اختلافهم فيعمل بها الاشكال بأن يكون بعض الرواة تسامح في قوله فأ نزل الله الآية وانما الواقع انه صلى الله عليه وسلم قرأ على عمر الآية حين سأله مستدلا بها على ان الجهاد أفضل مما قال أولئك فظن الراوي انها نزلت حينئذ ﴿ قال فان قيل كيف يستدل بمنازل في المشركين ﴾ قيل قد أخذ العلماء بمنازل في المشركين أحكاما تليق بالمسلمين كما فعل عمر رضي الله عنه حيث قال أما نالوشنا سلائق وشواء وتوضع صحفة وترفع أخرى لفعلنا وإسكنا سمعنا قول الله عز وجل أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فهذه الآية نص في أنها في الكفار ومع ذلك فقد فهم منها عمر الزجر عما يناسب أحوالهم بعض مناسبة ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة فيمكن أن تكون هذه الآية من هذا النوع (ب) فان قيل ما وجه تفضيل الجهاد من الآية والرد بها على الرجلين فانها انما تدل على نفي المساواة وهو أعم من تعيين الأرجح منها ولذا تجده ينص على تعيين الأرجح بعد نفي المساواة بينهما كما في قوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة الآية ﴿ قلت ﴾ قد نص هنا على تعيينه بقوله بعد الذين آمنوا وهاجر واوجاهدوا الآية من تمام ما نزل أو يقال ان الآية وحدها كافية في بيان ان الجهاد أفضل دون نظرا الى ما بعدها لانها خرجت مخرج إنكار أن يكون كل واحد من الأمرين أفضل من الجهاد وقد نصت المساواة بين أحدهما والجهاد فتعين أن



حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لغدوة في سبيل الله أو روحة خيرة من الدنيا وما فيها \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والغدوة يغدوها العبد في سبيل الله خيرة من الدنيا وما فيها \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غدوة أو روحة في سبيل الله خيرة من الدنيا (٢٢٦) وما فيها \* حدثنا ابن أبي عمر ثنا مروان بن معاوية

(قوله في الآخر لغدوة أو روحة) (ع) الغدوة بفتح الغين السير من أول النهار إلى الزوال والروحة بفتح الراء السير من الزوال إلى آخر النهار وأما الغدوة بضم الغين فاسم لوقت ما بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس وليس المراد بالغدوة والروحة تعمير هذين الوقتين بالسير في سبيل الله بل السيرة الواحدة في أحدهما الوقتين لأن الغدوة إنما هي مرة واحدة (د) وليس المراد بالغدوة السير من بلد إلى بلد بل المراد الذهاب إلى العدو من أي طريق كان حتى غدوة أو روحة في موضع القتال \* قلت \* والغدوة والروحة خرجتا مخرج الغالب فكذلك من خرج في منتصف النهار أو منتصف الليل وكذلك ليس المراد بهما السير في البر بل وكذلك السير في البحر كالركوب في أجفان الفرصة لكن بشرط أن ينوي الجهاد ونية الجهاد هي أن يقصد إغلاء كلمات الله تعالى فيكفي (قوله في سبيل الله) الظاهر أن المراد بسبيل الله الجهاد \* قلت \* فلا يدخل في ذلك قتال العدو لحفظ المال والذب عن الحرم ويدخل في ذلك ما جرت به العادة في تونس من خروج المتطوعين إلى المرسى عند نزول أن جفان العدو بها وكذلك يدخل في معنى الغدوة في سبيل الله الغدوة لقتال المحاربين لأن جهادهم عند مالك جهاد وقال ابن شعبان بل هو أفضل ولذلك لما سئل الشيخ عن سلاح موفقة للجهاد هل يقاتل بها المحاربون قال لا بأس (قوله خير من الدنيا وما فيها) (ع) يعني أن التمتع بثواب ما رتب على ذلك خير من التمتع بجميع صور نعيم الدنيا لأنه زائل ونعيم الآخرة لا يزول وقيل ليس المراد به تمثيل لباقي الفائز بل المراد منه ومن نظائره في تمثيل أمر الآخرة وثوابها من أمور الدنيا أن ذلك خير من ثواب جميع ما في الدنيا لملكه وتصديقه ووقع لبعض الشيوخ في حديث يحيى لغزوة بالزاي وهو وإن صح معنى فالمرءى والصواب ما لغيره (قوله في سند الآخرنا ابن أبي عمر عن مروان)

يكون الجهاد أفضل ولا يمكن أن يدعى أن السقاية أو العمارة أفضل لأنه المنكر (قوله لغدوة أو روحة) الغدوة بفتح الغين السير من الزوال إلى الزوال والروحة بفتح الراء السير من الزوال إلى آخر النهار (ب) والغدوة والروحة خرجتا مخرج الغالب فكذلك من خرج منتصف النهار أو منتصف الليل وكذلك ليس المراد بهما السير في البر بل وكذلك السير في البحر إذا كان بنية الجهاد ونية أن يقصد إغلاء كلمة الله العليا (قوله في سبيل الله) الظاهر أن المراد به الجهاد فلا يدخل في ذلك قتل العدو لحفظ مال أو ذب حريم (ب) وكذلك يدخل في سبيل الله الغدوة لقتال المحاربين لأن جهادهم عند مالك جهاد \* وقال ابن شعبان بل هو أفضل من الجهاد ولذلك لما سئل الشيخ عن سلاح موفقة للجهاد هل يقاتل بها المحاربون قال لا بأس بها (قوله خير من الدنيا وما فيها) قيل التمتع بذلك خير من التمتع بجميع نعمها

عن يحيى بن سعيد عن ذكوان بن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن رجلا من أمتي وساق الحديث وقال فيه ولروحة في سبيل الله أو غدوة خير من الدنيا وما فيها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم وزهير بن حرب واللفظ لأبي بكر واسحق قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا المقرئ عبد الله بن يزيد عن سعيد بن أبي أيوب ثني شرحبيل بن شريك المعافري عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال سمعت أبا أيوب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غدوة في سبيل الله أو روحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت \* حدثني محمد بن عبد الله ابن قهزاذ ثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك أخبرنا سعيد بن

أبي أيوب وحيوة بن شريح قال كل واحد منهما ثني شرحبيل بن شريك عن أبي عبد الرحمن الحبلي أنه سمع أبا أيوب الأنصاري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله سواء \* حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبيد الله بن وهب ثني أبو هانيء الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها سعيد من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وجهت له الجنة فحجب لها أبو سعيد فقال أعد لها على يا رسول الله ففعل ثم قال وأخرى يرفعها العبد مائة درجة

(م) قال بعضهم كذا في رواية الجلودى وفي رواية ابن ماهان ناين أبي شيبة عن مروان والصواب أنه من رواية ابن أبي عمير لامن رواية ابن أبي شيبة (قوله في الآخريتين كل درجتين كباين السماء والارض) يحتمل أن هذا على ظاهره من أن الدرجات منازل بعضها فوق بعض وهذه صفة منازل أهل الجنة كما جاء في أهل الغرف أنهم يتراءون كالشوكب الدرى ويحتمل أن يريد به الرفعة في المعنى وكثرة النعيم وعظيم الاحسان بما لم يحظر على قلب بشر وان أنواع النعيم يتباعد ما بينها في الفضل تباعد ما بين السماء والارض (قلت) ولا يدل على أن الجهاد أفضل من العلم لان تفسير كونه خيرا على التفسيرين لا يتناول العلم (قوله في الآخر الجهاد أفضل الاعمال) (د) بذلك تضافرت الآثار (قلت) تقدم أن الصائم القائم الذى لا يفتر مساو للجاهد وهذا يدل أن الجهاد أفضل الاعمال حتى من ذلك فيعارضه (ب) ويجب بان المحكوم له هناك بكونه يعدله هو مجموع العبادتين الصيام والقيام والمراد بتفضيله هنا على كل واحد منهما بانفراده فلا معارضة نعم يعارضه حديث طلب العلم فان بنيانه على أن العام في الانشاص مطلق في الأزمنة فالجواب واضح وهو أن هذا محمول على صدر الاسلام حيث كان الجهاد هناك متأ كذا الطلب (ط) الايمان هنا هو المذكور في حديث جبريل عليه السلام وكان أفضل الاعمال لانه راجع الى معرفة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ومجاها به وهو المصحح لعمال الطاعة والمقدم عليها في الرتبة وانما قرن به الجهاد في الافضية وان لم يكن الجهاد أحد الخمسة التي بنى عليها الاسلام لانه لم يمكن من اقامة تلك الخمس على وجهها ولم يظهر دين الاسلام على غيره من الاديان الا به فكانه أصل في اقامة الدين والايمان أصل في تصحيح الدين فجمع بين الاصلين في الافضية وكون الجهاد أفضل العبادات العملية انما هو عند تعيينه كما كان في أول الاسلام وكما تعين في هذه الأزمنة اذ قد استولى أهل الكفر على أهل الاسلام فلا حول ولا قوة الا بالله وأما الذي تمين فالصلاة أفضل منه على ما جاء في حديث أبي ذر أنه سئل عن أفضل الاعمال فقال الصلاة على مواقيتها (قوله أتكفر عني خطاياي) لفظ خطاياي يعم ما كان الحق فيه لله تعالى أولادى (قوله نعم) معناه يكفر النوعين (قوله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر) (د) هذه شرائط في التكفير ومعنى محتسبا مخلصا لله تعالى فلو قاتل لعصية أو لغنية أو ليقال لم يكن له هذا الثواب ولا غيره وفيه أن أعمال البر لا تنفع الابنية (قوله مقبل غير مدبر) لعله احتراز من أن يقبل في وقت ويدبر في وقت (قوله ثم قال كيف قلت فاعاد السؤال فقال نعم الا الدين) (ع) أى يكفر

وقيل ان المعنى ان ذلك خير من ثواب جميع ما في الدنيا لو ملكه وتصدق به (قوله ما بين كل درجتين كباين السماء والارض) الارجح انه على ظاهره ويحتمل أن يريد به الرفعة في المعنى (ب) ولا يدل على ان الجهاد أفضل من العلم لان تفسير كونه خيرا على التفسيرين لا يتناول العلم (قوله الجهاد أفضل الاعمال) (ح) بذلك تضافرت الآثار (ب) تقدم ان الصائم القائم الذى لا يفتر مساو للجاهد وهذا يدل ان الجهاد أفضل الاعمال حتى من ذلك فيعارضه ويجب بان المحكوم هناك بعدله هو مجموع العبادتين الصيام والقيام والمراد بتفضيله هنا على كل واحد بانفراده فلا معارضة ثم يعارضه أحاديث طلب العلم عليه فان بنيانه على أن العام في الاشخاص مطلق في الأزمنة فالجواب واضح وهو أن هذا محمول على صدر الاسلام حيث كان الجهاد هناك متأ كذا الطلب (قوله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر) هذه شرائط في التكفير ومعنى محتسبا مخلصا لله (قوله مقبل غير مدبر) لعله احتراز من أن يقبل في وقت ويدبر في وقت (قوله نعم الا الدين) نبيه بالدين على ما في معناه من تباعات الآدميين كالغصب

في الجنة ما بين كل درجتين كباين السماء والارض قال وماهى يارسول الله قال الجهاد في سبيل الله في سبيل الله \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبي قتادة أنه سمعه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قام فيهم فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله والايمان بالله أفضل الاعمال فقام رجل فقال يارسول الله أرايت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال رأيت ان قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان

جبريل عليه السلام قال  
 لي ذلك \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة ومحمد بن مثنى  
 قالنا ثنا يزيد بن هرون  
 أخبرنا يحيى بن سعيد عن  
 سعيد بن أبي سعيد المقبري  
 عن عبد الله بن أبي قتادة  
 عن أبيه قال جاء رجل إلى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال أرأيت أن قتلت  
 في سبيل الله بمعنى حديث  
 الليث \* وحدثنا سعيد  
 ابن منصور ثنا سفيان  
 عن عمرو بن دينار عن  
 محمد بن قيس \* وحدثنا محمد  
 ابن عجلان عن محمد بن قيس  
 عن عبد الله بن أبي قتادة  
 عن أبيه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم يزيد أحدهما  
 على صاحبه أن رجلا أتى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 وهو على المنبر فقال أرأيت  
 أن ضربت بسيفي بمعنى  
 حديث المقبري \* حدثنا  
 زكريا بن يحيى بن صالح  
 المصري ثنا المفضل يعني  
 ابن فضالة عن عياش وهو  
 ابن عباس القتيبي عن  
 عبد الله بن يزيد أبي عبد  
 الرحمن الحبلي عن عبد الله  
 ابن هرون العاص أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال يغفر للشهيد  
 كل ذنب إلا الدين \* وحدثني

الدين ونبه بالدين على ما في معناه من تباعات الآدميين وأكل المال بالباطل والقتل وهذا إذا  
 امتنع من أداء الدين لئلا أوغر من ملته أو أدائه في غير واجب (ط) أما إن لم يكن لئلا وإنما امتنع  
 من أدائه لعمره فالثبوت سبباً يقضى عنه خصومه على ما جاء نصاً في ذلك من حديث أبي سعيد (ع)  
 ولعل قوله إلا الدين كان قبل قوله من ترك ديناً أو ضياعاً فعلى فانه صلى الله عليه وسلم تكفل لمن  
 مات وعليه دين هو به معسر أن يتحمل دينه وعياله مما أفاء الله عليه من الغنائم لأن فيها حقاً من  
 قضاء دين المعسر والنفقة على العيال المحتاجين وقيل إن حديث من ترك ديناً ناسخ لحديث إلا الدين  
 وليس بصحيح وإنما هو بيان لا انتقال الحال وتبدل أمر المسلمين من العسر إلى حكم العسر بما فتح الله  
 سبحانه عليهم وقد قيل إن هذا العمل خاص به صلى الله عليه وسلم لقوله أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم  
 (ط) قول من قال إنه ناسخ باطل لأن حديث من ترك ديناً إنما هو بيان لأحكام ديون الدنيا لانه كان  
 في أول الأمر إن المعسر بالدين لا تسقط مطالبته وكان صلى الله عليه وسلم يترك الصلاة على من مات  
 وعليه دين لا يجده قضاء وقال بعض الرواة إن الحر كان يباع في الدين فهذه الأحكام هي التي يمكن  
 نسخها وحديث إلا الدين لم يتعرض فيه لشيء من هذه الأحكام وإنما تعرض لمغفرة الذنوب فقط هذا  
 إن جعل ناسخاً لتلك الأحكام التي كانت في الأول وإذا حقق النظر فلا يكون ناسخاً إنما غاية أنه لكرم  
 خلقه صلى الله عليه وسلم تتحمل دين المعسر وسد ضيقة الضائع وعلى هذا فيكون هذا العمل  
 خاصاً به صلى الله عليه وسلم لما وسع الله سبحانه عليه وعلى المسلمين وقد قيل إنما قام بذلك من الخمس  
 والقيء وليس بين أن للنامر والمحتاج حقاً في بيت مال المسلمين وإن الناظر لم يجب عليه القيام بذلك  
 \* قلت \* فهم الجميع أن المراد بالدين دين العباد وقد وجدنا من حقوق الله تعالى ما لا تسقطه التوبة  
 كالصلاة وإنما تسقط التوبة ثم أخيراً (قوله) فان جبريل قال لي ذلك (ع) بحتمل أنه أوحى به إليه  
 الآن ولم يكن يعلمه من قبل وبحتمل أنه كان يعلمه فعمم اللفظ مع علمه باستثناء الدين ثم رأى بيانه  
 \* قلت \* والحديث نص في أن الاستثناء ليس الأبوحي والمحب من الشيخ فانه كان يقول في الأول  
 وهو التكفير إنما هو باجتهاده لانه لو كان بوحي لكان الاستثناء ناسخاً والنسخ لا يكون في الأخبار  
 قيل له واجتهاده أيضاً غير معروض لعدم الإصابة \* فأجاب بأن الاستثناء ليس بمعين لعدم الإصابة أولاً  
 وإنما هو تخصيص أحبر أولاً وهو غير مستشعر للعام من حيث صدقه على جزئياته المعينة فلم يمتحج إلى  
 تخصيص بالاستثناء لعدم استحضاره آحاد الجزئيات وفي أخباره الثاني استحضار الجزئيات مخصصة  
 فأخرج صورة الدين منه (ط) وفي الحديث جواز تأخير الاستثناء لانه أطلق أولاً فلما ولي دعاه فذكر  
 له الاستثناء وقد يجاب بأنه لما أراد الاستثناء أعاد اللفظ ووصل به الاستثناء \* قلت \* شرطوا اتصال  
 الاستثناء بالمستثنى منه في الإقرار والطلاق والعقود في تخصيص العام به نحو أكرم التميميين لا يزيدا  
 فالحديث من تخصيص العام لأن لفظ خطاياي يعم الدين وغيره مخصص بأخراج الدين بالاستثناء  
 والتخصيص قصر العام على بعض مسمياته

وأكل المال بالباطل والقتل والجرح وهذا إذا امتنع من أدائه لئلا أوغر من ملته أو استدانه في  
 غير واجب (ط) أما إن لم يكن لئلا وإنما امتنع من أدائه لعمره فالثبوت سبباً يقضى عنه خصومه على  
 ما جاء نصاً في ذلك من حديث أبي سعيد (قوله) فان جبريل قال لي ذلك (ع) بحتمل أنه أوحى به إليه  
 الآن ولم يكن يعلمه من قبل وبحتمل أنه كان يعلمه فعمم اللفظ مع علمه باستثناء الدين ثم رأى بيانه (ب)  
 والحديث نص في أن الاستثناء ليس الأبوحي والمحب من الشيخ فانه كان يقول في الأول وهو التكفير

## \* ( أحاديث فضل الشهادة ) \*

( قول في السند سألتنا عبد الله ) ( م ) كذا وقع غير منسوب قال الغساني ومن الناس من نسبته فيقول عبد الله بن عمر وذ كره أبو مسعود الدمشقي في مسندات ابن مسعود ( د ) وكذا هو لابن مسعود في بعض نسخ بلادنا المعتقد عليها وذ كره الواسطي والحيدري في مسندات ابن مسعود وهو الصواب والحديث مسند لان قوله فقال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ فان قيل حياة الشهيد من المسائل العلمية فلا يحتج فيها بالحديث لانه آحاد والآحاد لا تفيد العلم وانما تفيد الظن \* أجيب بان المسائل العلمية على قسمين فما كان منها يرجع الى الذات والصفات فهذا الذى لا يحتج فيه بالآحاد لان المطلوب في ذلك القطع وأما ما لا يرجع الى ذلك كهذه المسئلة ومسئلة هل الارض سبع أو واحدة المحتج على كونه سبعا بحديث طووقه من سبع أرضين فانه يصح التمسك فيها بالآحاد وقد قدمنا ما جرى فيها من البحث بين المازري وشيخه عبد الحميد ( قولهم أرواحهم ) ( ع ) اختلج في الروح اختلافا لا يكاد ينحصر فقال كثير من المتكلمين أرواب المعاني وأهل الباطن انها أمر رباني لا يعلم كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي وغلا بعضهم فيه وقال انه قديم وهو قول بعض الفلاسفة وقال آخرون منهم وجهه ورا الاطباء انه البخار اللطيف السارى في الدم وقال كثير من شيوخنا انه الحياة وقال آخرون الحياة معنى آخر والروح يغسل الجسد بفقده وهذا نحو الاول الصحيح وقال آخرون هو جسم مشابه للجسم يحيا بحياة الجسم أخرى الله سبحانه العادة بموت الجسم عند فراقه وقيل هو في بعض الجسم ولذلك وصف بالخروج والقبض وبلوغ الحلقوم لان هذه من صفات الاجسام لا من صفات المعاني وقال بعض أئمتنا المتقدمين انه جسم لطيف مشكل على صورة الانسان داخل الجسم وقال بعض مشايخنا وغيرهم انه النفس الداخل والخارج وهو خطأين \* وقال آخرون هو الدم وهذا أيضا خطأ واحتمل في النفس فقبل هي

اعما هو باجتهاده لانه لو كان بوحى لكان الاستثناء باسغاله والنسخ لا يكون الا في الاحبار قيل له واجتهاده أيضا غير معروض بعدم الاصابة فأجاب بان الاستثناء ليس بمعين لعدم الاصابة أولا وانما هو تخصيص أحبر أولا وهو غير مستشعر العام من حيث صدقه على جزئياته المعينة فلم يحتج الى تخصيصه بالاستثناء وفي إخباره الثاني استحضار الجزئيات مخصصة فأخرج صورة الدين منه ( قولهم أرواحهم ) ذكر عياض في مسمى الروح أقوالا ( ط ) هذه أقوال وظنون متقاربة صدرت عن غير بصيرة من قائلها فان الروح مما انفرد الله سبحانه بعلم حقيقته كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي والتعقيق انها أمر ينفخ في الجسد ويقبض منه ويؤمن ويكفر ويعلم ويجهل ويفرح ويحزن وبتهمة ويمتألم ويتمين أنه ليس بعرض لاستحالة قيام هذه المعاني بالأعراض فيجب أن يكون مما يقوم بنفسه وقابلا للأعراض \* ثم اختلف فذهب طائفة من الأوائل وبعض الاسلاميين انه غير متعين وأباه أكثر أهل الاسلام قالوا لان معهم التحيز من صفات الله تعالى الخاصة به فلا يشاركه فيها غيره فهو اذن من قبيل الجوواهر المتحيزة \* ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم لا يقبل القسمة فليس بجسم بل هو جوهر فرد \* وقال الأكثر هو يقبل القسمة فهو جسم لطيف مشابه لجميع أجزاء البدن أجرى الله سبحانه العادة ببقائه في الجسم مادام الجسم حيا فاذا أراد الله سبحانه إمانته الحيوان نزعته منه وأزال اتصاله بالحياة وأعقبه الموت \* وأطبق معظم المتكلمين من أهل السنة على انه جوهر فرد من القلب وغيره يكون في الانسان أجرى الله سبحانه العادة بحياة ما يكون في الجسم مادام ذلك الجزء متصلا به والتسليم في ذلك أولى \* واتفق أهل التحقيق انه محدث لانه متغير وكل متغير حادث ولا ياتفت الى قول

زهير بن حرب ثنا عبد الله ابن يزيد المقرئ ثنا سعيد ابن أبي أيوب ثنى عياش ابن عباس القتباني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال القتل في سبيل الله يكفر كل شيء الا الدين \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة كلاهما عن أبي معاوية ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير وعيسى بن يونس جميعا عن الاعمش ح وثنى محمد ابن عبد الله بن غير واللفظ له ثنا اسباط وأبو معاوية قالوا ثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل أموات بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أمانا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم

الروح وهما اسنان مترادفان وقيل هي الدم وقيل هي النفس الداخل والخارج وقيل هي الحياة ( ط )  
 هذه أقوال وظنون متقاربة صدرت عن غير بصيرة من قائلها فان الروح مما انفرد الله سبحانه بعلم  
 حقيقته كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي والمحقق انها امر ينفخ في الجسد ويقبض منه ويؤمن  
 ويكفر ويعلم ويجهل ويفرح يحزن وينعم ويتألم يتعين انه ليس بعرض لاستعالة قيام هذه  
 المعاني بالاعراض فيجب أن يكون مما يقوم بنفسه وقابلا للأعراض ثم اختلف فذهب طائفة من  
 الأوائل وبعض المسلمين انه غير متعيز وأباه أكثر أهل الاسلام قالوا لان عدم التعيز من صفات  
 الله تعالى الخاصة به فلا يشركه فيها غيره فهو اذن من قبيل الجواهر المتعيزة ثم اختلف هؤلاء فقال  
 بعضهم لا يقبل القسمة فليس بجسم بل هو جوهر فرد \* وقال الاكثر بل هو يقبل القسمة فهو  
 جسم لطيف مشابك لجميع أجزاء البدن أجرى الله سبحانه العادة ببقائه في الجسم مادام الجسم حيا  
 فاذا أراد الله سبحانه امانة الحيوان نزعه منه وأزال اوصافه بالحياة وأعقبه الموت \* وأطبق معظم  
 المتكلمين من أهل السنة على انه جوهر فرد من القلب وغيره مما يكون في الانسان أجرى الله  
 سبحانه العادة بحياة الجسم مادام ذلك الجزء متصلا به والتسليم في ذلك أولى واتفق أهل التحقيق على  
 انه محدث لانه متغير وكل متغير حادث ولا يلتفت الى قول من قال انه قديم اذ لا قديم الا الله سبحانه وتعالى  
 ( قوله في جوف طير خضر ) ( ع ) وفي غير مسلم في حواصل طير وفي آخر كطير وفي آخر صورة  
 طير وفي الموطأ انما سمعة المؤمن طير قال بعض المتكلمين على الحديث الاشبه انها طير أو كطير أو  
 في صورة طير وأنكر أنها في جوف طير أو حواصل طير وليس فيه ما ينكر اذ لا فرق بين كونها طيرا  
 أو في حواصل طير على ما سيأتي فان الله سبحانه أن يجعل أرواح المؤمنين اذ قبضها في قناديل أو  
 جوف طير أو حيث شاء نعم بعد أن تحمل راية طير على ظاهرها لانه اذا تغيرت الارواح عن صفاتها  
 الى صفات الطير فليست بارواح وكذلك استبعد بعضهم أن تكون راية في جوف طير أيضا على  
 ظاهرها لان الجوف والحواصل على ما عهد في الدنيا دم ولحم فيقول الأمر بذلك الى القول بالتناسخ  
 قال غيره وأيضالو كانت في جوف طير لكانت مسجونة معذبة وليس كما استبعدوا بل أجواف  
 الطير وحواصلها كناية عن مراكب مهيمة لاستقرار أرواح الشهداء عليها الله أعلم بصفة تلك  
 المراكب كما قال فيها مالا عين رأت الحديث فتمت قل تلك المراكب وتسرح حيث شاءت  
 الارواح فغير عن الأرواح تارة بأنها طير لسرعة حركتها وانتقالها ليس انها طير حقيقة وعبر عن تلك  
 المراكب مرة بأنها طير لسرعة حركتها أولعل هذه المراكب طيور حقيقة من ذهب أو ياقوت  
 كما في صفة خيل الجنة وانها كلها امراتب ومجالس في الجنة لأهل الجنة في الجنة ولأرواح الشهداء  
 قبل البعث وقد جاء في سدره المنتهى انها اليها تنهى أرواح الشهداء وانه غشها فراش من ذهب  
 والفراش الطيور والصغار فلعل ذلك الفراش من تلك الطيور التي تسرح بها أرواح الشهداء التي  
 تأوى اليها وكل محتمل غير مستحيل ولا يبعد ( ط ) الحديث تفسير حياة الشهداء المذكورة في قوله

في جوف طير خضر لها  
قناديل معلقة بالعرش

من قال انه قديم اذ لا قديم الا الله سبحانه ( قوله في جوف طير خضر ) وفي الموطأ انما سمعة المؤمن  
 طير واستبعد أن تحمل راية طير على بابها لانه اذا تغيرت الارواح على صفاتها الى صفات الطير فليست  
 بأرواح وكذا استبعد بعضهم أن تكون راية في جوف طير أيضا على ظاهرها لان الجوف  
 والحواصل على ما عهد في الدنيا دم ولحم فيقول القول بذلك الى التناسخ قال غيره وأيضالو كانت في  
 جوف طير لكانت مسجونة معذبة ( ب ) وليس كما استبعدوا بل أجواف الطير وحواصلها كناية

تعالى أحياء عند ربهم يرزقون فجعلها في جوف طير هو صيانة لها ومبالغة في إكرامها التطلع على ما في الجنة من المحاسن والنعم كما يطلع الركب المظلل عليه بهودج شفاف لا يحجب عماراه ويدركون في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائح الجنة ونعيمها وسرورها ما يليق بالارواح وترزقه وتنعمش به وأما اللذات الجسمانية فإذا أعيدت تلك الأجسام إلى أرواحها استوفت من النعيم ما أعد الله سبحانه لها ثم إن الأرواح ترجع بها الطير إلى مواضع مكرمة مشرفة منورة عبر عنها بالقناديل لكثرة نورها وهذه السكرامة خاصة بالشهداء (قوله) تسرح من الجنة حيث شاءت (ع) فيه أن الجنة مخلوقة وانما التي أهبط منها آدم عليه السلام وينعم بها المؤمنون في الآخرة وقالت المعتزلة أنهم لم تخلق بعد والتي أهبط منها آدم عليه السلام غيرها والقرآن والأحاديث ترد عليهم وفيه مجازات الأرواح بالعقاب والثواب قبل القيامة وتقدم من هذا في عذاب القبر وفيه أن الأرواح باقية لا تنفني كما جاء في القرآن والآثار خلافا لمن قال من المبتدعة بفنائها وأهل اليمن ثلاثة أصناف الأنبياء عليهم السلام ثم الشهداء ثم غيرهم فالأنبياء يدخلون الجنة وينعمون من حين الموت وكذلك الشهداء والأطفال وأما غير هذين الصنفين من أهل اليمن فأنما تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة وأنما يدخلونها يوم القيامة وأما حديث انما نسمة المؤمن طير فالمراد بنسمة المؤمن الشهداء والنسمة تطلق على الذات مع الروح وتطلق على الروح وحدها وهو المراد هنا العلم أن الجسد ينفى ويأكله التراب وقيل المراد بها سائر المؤمنين الذين يدخلون الجنة دون حساب بدليل عموم الحديث وقيل إن أرواح المؤمنين على أفنية قبورهم ﴿قلت﴾ تقدم في حديث فضل الشهادة في قوله إن أدخله الجنة إن القاضى

تسرح من الجنة حيث  
شاءت

عن مرآة كعب محمد لا سمة قرار أرواح الشهداء عليها الله سبحانه أعلم بصفة ذلك المركب كما قال فيها ما لعين رأت ولا أذن سمعت الحديث فتنتقل تلك المراكب وتسير وتسرح حيث شاءت الأرواح فعبر عن الأرواح نارة بانها طير لسرعة حركتها وانتقالها لانهما طير حقيقة وعبر عن تلك المراكب مرة بانها طير لسرعة حركتها ولعل تلك المراكب طيور حقيقة من ذهب أو ياقوت كما في صفة خيل الجنة وأنها كلها امرأتين ومجالس لاهل الجنة ولأرواح الشهداء قبل المبعث وقد جاء في سدرة المنتهى انها إليها تنتهى أرواح الشهداء وانه غشيه فراش من ذهب والفرش الطيور الصغار فلهذا تلك الفراش من تلك الطيور التي تسرح بها أرواح الشهداء التي تأوى إليها وكل محفل غير مستحيل (ط) الحديث تفسير لحياة الشهداء المذكورة في قوله تعالى أحياء عند ربهم يرزقون فجعلها في جوف طير هو صيانة لها ومبالغة في إكرامها التطلع على ما في الجنة من المحاسن والنعم كما يطلع الركب المظلل عليه بهودج شفاف لا الحجة عماراه ويدركون في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائح الجنة ونعيمها وسرورها ما يليق بالارواح وترزقه وتنعمش به وأما اللذات الجسمانية فإذا أعيدت تلك الأرواح إلى أجسامها استوفت من النعيم ما أعد الله لها ثم إن الأرواح ترجع بها تلك الطير إلى مواضع مكرمة مشرفة منورة عبر عنها بالقناديل لكثرة نورها وهذه السكرامة خاصة بالشهداء (قوله) تسرح من الجنة حيث شاءت (ع) فيه مجازاة الأرواح بالثواب والعقاب قبل القيامة (ع) وأهل اليمن ثلاثة أصناف الأنبياء عليهم السلام ثم الشهداء ثم غيرهم فالأنبياء يدخلون الجنة وينعمون من حين الموت وكذا الشهداء والأطفال وأما غير هذين الصنفين من أهل اليمن فأنما تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة وأنما يدخلونها يوم القيامة وأما حديث انما نسمة المؤمن طير فالمراد بنسمة المؤمن الشهداء والنسمة تطلق على الذات مع الروح وتطلق على الروح وحدها وهو المراد هنا وقيل المراد بها سائر المؤمنين

قال يحتمل أنه يدخل الجنة من حين الموت ويحتمل أن يربد دخولها مع السابقين الذين لا حساب عليهم ولا مؤاخذة بذنب ويكون فائدة الشهادة تكفير الذنوب وذكرنا هناك أن هذا قول حكاه ابن عطية \* القاضي شارح موازنة الأعمال للحميدي أعنى أن الشهداء كغيرهم لا يدخلونها من حين الموت وكان الشيخ يختاره ويقول إن الشهداء كغيرهم في أنهم لا يدخلونها الا يوم القيامة وقال الرزق المذكور في الآية في قوله تعالى برزقون ليس رزقا حقيقيا قال والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم أن حياة الشهداء ليست بحياة غيرهم كما يعقل في الشاهد الفرق بين صحة بخاطها مرض وصحة لا بخاطها مرض كذلك حياة الشهيد مع حياة غيره والمحقق أن حياتهم أخص وقال ابن عطية المفسر لا محالة أن الشهداء ماتوا وان أجسامهم في التراب وإنما الحى أرواحهم ولا يختصون بذلك لأن الأرواح كلها حية وإنما الفرق أن أرواح الشهداء يدخلون الجنة من حين الموت وأرواح غيرهم تعرض عليها مقامها من الجنة ولا يدخلونها الا يوم الحساب والعائدة في الآية إنما هو قوله برزقون والا فالأرواح كلها حية قال وحينئذ إنما سمع المؤمن طير يعنى بالمؤمن فيها الشهيد (ع) واحتج بالحديث أهل التناسخ القائلون بأن الأرواح تنقل إلى أجساد آخر فاهل السعادة تنقل أرواحهم إلى أجساد حسنة تنعم فيها كما جاء في هذا الحديث وأهل الشقاء تنقل أرواحهم إلى أجساد خسيصة قبيحة تعذب فيها فاذا استوفت قدر عذابها رجعت إلى أحسن منه وهكذا أبدا وهذا معنى الاعادة والثواب والعقاب عندهم وهذا ضلال وابطال لما جاءت به الشريعة من الحشر والنشر والجنة والنار اذ جاء في الحديث حتى يرجعه الله إلى جسده يوم القيامة وما احتجوا به من كونها في جوف طير لا يتم لأن هذه الطير لها أرواح أخرى وهم لا يقولون ذلك

الذين يدخلون الجنة دون حساب بدليل عموم الحديث وقيل إن أرواح المؤمنين على أفنية قبورهم (ب) وتقديم القاضي احتمال أن الشهداء إنما يدخلون الجنة يوم القيامة مع السابقين الذين لا حساب عليهم ولا مؤاخذة بذنب وتكون فائدة الشهادة تكفير الذنوب وذكرنا هناك أن هذا القول حكاه ابن عطية \* القاضي شارح موازنة الأعمال للحميدي أعنى أن الشهداء كغيرهم لا يدخلونها من حين الموت وكان الشيخ يختاره ويقول إن الشهداء كغيرهم لا يدخلون الجنة الا يوم القيامة قال والرزق المذكور في الآية في قوله تعالى برزقون ليس رزقا حقيقيا قال والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم أن حياة الشهداء ليست بحياة غيرهم كما يعقل في الشهداء الفرق بين حياة بخاطها مرض وصحة لا بخاطها مرض وكذلك حياة الشهيد مع حياة غيره فالمحقق أن حياتهم أخص وقال ابن عطية المفسر لا محالة أن الشهداء ماتوا وان أجسامهم في التراب وإنما الحى أرواحهم ولا يختصون لأن الأرواح كلها حية وإنما الفرق أن أرواح الشهداء يدخلون الجنة من حين الموت وأرواح غيرهم تعرض عليها مقامها من الجنة ولا يدخلونها الا يوم الحساب والعائدة في الآية إنما هو قوله تعالى برزقون والا فالأرواح كلها حية قال وحديث إنما سمع المؤمن طير يعنى بالمؤمن فيها الشهيد (ع) احتج بالحديث أهل التناسخ القائلون بأن الأرواح تنقل إلى أجساد آخر فاهل السعادة تنقل أرواحهم إلى أجساد حسنة تنعم فيها كما جاء في هذا الحديث وأهل الشقاء تنقل أرواحهم إلى أجساد خسيصة قبيحة تعذب فيها فاذا استوفت قدر عذابها رجعت إلى أحسن بنية وهكذا أبدا وهذا معنى الاعادة والثواب والعقاب عندهم وهذا ضلال وابطال لما جاءت به الشريعة من الحشر والنشر والجنة والنار اذ جاء في الحديث حتى يرجعه الله إلى جسده يوم القيامة (ب) وما احتجوا به من كونها في جوف طير لا يتم لأن هذه الطير لها



(قوله ثم تأوى الى تلك العساويل) ﴿قلت﴾ تقدم أن القناديل كناية عن مواضع مكرمة (قوله هل تشتهون شيئاً) (ع) هو مبالغته في الاكرام اذ قد أعطاهم ما لا يحيط به على قلب بشر ثم رغبهم في سؤال الزيادة فلم يجدوا وراء ذلك سبيلاً لكن تلقوا ذلك بالشكر بان سألوه ان تردأروا بهم الى أجسادهم حتى يجاهدوا فيه ويبدلوا أنفسهم ويقتلوا في شكر احسانه سبحانه ويستلذوا ألم القتل مكافأة لبره والجلود بالنفس أقصى غاية الجود (قوله أى شئ تشتهى ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا) ﴿قلت﴾ هو حسن أدب والالهالوا تشتهى النظر اليك

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم أى المؤمن أفضل قال رجل يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله﴾

(ع) ليس هو على عمومه لان الانبياء والصدىق بن أفضل وكذا العلماء لما شهدت به الاحاديث الصحيحة والمراد من أعمال البر غير ما ذكر ﴿قلت﴾ هذه منزلة والمزبة لا تقتضى التفضيل ولذلك لا يقال ان من اتفق فيه ذلك أفضل من الصحابة (قوله ثم رجل معتزل في شعب) (ع) فيه فضل العزلة وكأنه يشير الى ما يكون بعده من الفتن حيث تكون العزلة أفضل من الدخول فيما الناس فيه أو فمين لا قدرة له على الجهاد أو في غير زمن الجهاد وهو ممن لا يتنع بعلمه ونظيره في مصالح المسلمين فهو مخصوص ببعض الناس (د) واختلف فذهب طوائف الى أن العزلة أفضل وذهب الشافعى وأكث العلماء الى أن الاختلاط أفضل بشرط رجاء السلامة من الفتن وقد كانت الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وجاهير الصحابة والتابعين والعلماء والزهاد بخالطين فيحصلون منافع الاختلاط كشهود الجماعة والجماعة والجماعة والجماعة والمرضى وحلق الذكر وأجابوا عن الحديث بأنه محمول على زمن الفتن أو فمين لا يسلم الناس منه (ع) الشعب والشعبة بضم الشين وكسر هاء ما انفرج بين الجبلين وليس المراد الشعب خصوصاً بل المراد الانفراد عن الناس وذكر الشعب مثلاً لانه حال عن الناس في الغالب

أرواح آخر وهم لا يقولون ذلك (قوله أى شئ تشتهى ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا) (ب) هو حسن أدب والالهالوا تشتهى النظر اليك (قوله أى الناس أفضل قال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه) (ع) ليس هو على عمومه لان الانبياء والصدىقين أفضل وكذا العلماء لما شهدت به الاحاديث الصحيحة والمراد من أعمال البر غير ما ذكر (ب) هو سؤال عن التعيين وكذا لا يقال ان من اتفق فيه ذلك أفضل من الصحابة (قوله ثم رجل معتزل في شعب) بضم الشين وكسر هاء وهو ما انفرج بين جبلين و ليس المراد الشعبة خصوصاً بل المراد الانفراد عن الناس وذكر الشعب مثلاً لانه حال عن الناس في الغالب (ع) فيه فضل العزلة وكأنه يشير الى ما يكون بعده من الفتن حيث تكون العزلة أفضل من الدخول فيما الناس فيه أو في حق من لا قدرة له على الجهاد أو في غير زمن الجهاد وهو ممن لا يتنع بعلمه ونظيره في مصالح المسلمين فهو مخصوص ببعض الناس (ح) فيه دليل لمن قال بتفضيل العزلة على الاختلاط وفي ذلك خلاف مشهور ومذهب الشافعى وأكث العلماء ان الاختلاط أفضل بشرط السلامة من الفتن ومذهب طوائف ان الاعتزال أفضل \* وأجاب الجمهور عن الحديث بأنه محمول على زمن الفتن أو فمين لا يسلم الناس منه (ع) وهذا الحديث نحوه من الآخر حين سئل عن الجاهة فقال أمسك عليك لسانك وإيسر معك يترك عليك على خطيئتك (ط) هاجها دان جهاد في الخارج للعدو وجهاد في الداخل للنفس والشیطان في ترك المألوفات والمستلذات من الأهل

ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئاً قالوا أى شئ تشتهى ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا غالا يارب تزيد أن تردأروا حنا في أجسادنا حتى نقلت في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا \* حدثنا منصور بن أبى مزاحم ثنا يحيى بن جزرة عن محمد ابن الوليد الزبيدى عن الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن أبى سعيد الخدرى أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أى الناس أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ربه ويدع الناس من شره \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن أبى سعيد قال قال رجل أى الناس أفضل يا رسول الله قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال ثم رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد

ربه وبيع الناس من شمره \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارقي أخبرنا محمد بن يوسف عن الأوزاعي عن ابن شهاب بهذا الاسناد وقال ورجل في شعب ولم يقل ثم رجل \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن بجة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على متنه كلما مع هيمة أو فرعة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه أو رجل في غنيمة في رأس شعبة من هذه الشعف أو بطن وادم من هذه الاودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى تأتية ( ٢٣٤ ) اليقين ليس من الناس الا في خير \* وحدثنا

قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز بن أبي حازم ويعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن أبي حازم بهذا الاسناد مثله وقال عن بجة بن عبد الله بن بدر وقال في شعبة من هذه الشعاب خلاف رواية يحيى \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب وأبو كريب قالوا ثنا وكيع عن أسامة ابن زيد عن بجة بن عبد الله الجهمي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث أبي حازم من بجة وقال في شعب من الشعاب \* حدثنا محمد ابن أبي عمر المسكي ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة فقالوا كيف يا رسول الله قال يقاتل هذا في سبيل الله عز وجل فيستشهد

وهذا الحديث نحومن الآخر حين سئل عن الجاه فقال امسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك ( ط ) \* هما جهادان جهاد في الخارج للعدو وجهاد في الداخل للنفس والشيطان في ترك المألوفات والمستحسنات من الاهل والوطن والشهوات وهو الجهاد الاكبر والسبب في العزلة الا أن العزلة انما تطلب اذا كفى الماسون أمر عدوهم أو قام بالجهاد غيره ولذلك بدأ صلى الله عليه وسلم ببيان فضيلة الجهاد على العزلة ( قوله من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه الحديث ) ( ط ) المعاش مصدر بمعنى العيشة أو العيش أي خير طرق الكسب الجهاد لكن اذا كان أصل النية في الجهاد اعلاء كلمة الله تعالى ( ع ) فيه أن نية الكسب وأخذ الغنيمة لا تؤخر في الأجر ولكن اذا كان الباعث له قصد الجهاد بدليل قوله في الحديث ( قوله يبتغي القتل ) ( م ) والهيعة الصوت الذي يفرغ منه يقال هاع بهيع هيو عار هيعا اذا جبن وهاع بهاع اذا جاع واذا تموع والشعبة بفتح الشين واحدة الشعف وهي رؤس الجبال ومعناه يفر بنفسه من الفتن ومعنى يبتغي القتل يطلبه في أوقاته التي ترجى فيها الشهادة والفرعة باسكان الزاى النهوض الى العدو ( قوله في الآخر يضحك الله لرجلين ) الحديث ( ع ) الضحك تغير حال تلحق وانما يكون من أحدنا عند ظهو رماسره وبواقفه وكل ذلك على الله سبحانه محال فيرجع ضحكهم الى رضا بفرلهم او اثابتهما عليه وقد يكون الضحك على وجهه ويخرج على حذف مضاف أي يضحك ملائكة الله تعالى \* قلت \* ولا يتناول الحديث وحشيا قاتل حزة لان وحش يالم يستشهد وانما كان مولد بالخر وكان عمر يقول فيه ما كان الله

والوطن والشهوات وهو الجهاد الاكبر والسبب في العزلة الا أن العزلة انما تطلب اذا كفى المسلمون أمر عدوهم أو قام بالجهاد غيره ولذلك بدأ صلى الله عليه وسلم ببيان فضيلة الجهاد على العزلة ( قوله من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه ) المعاش مصدر بمعنى المعيشة والعيش ( ط ) أي خير طرق الكسب الجهاد لكن اذا كان أصل النية في الجهاد اعلاء كلمة الله تعالى ( قوله كلما مع هيمة ) هي الصوت الذي يفرغ منه وهي بفتح الهاء والفرعة بسكون الزاى النهوض الى العدو ومعنى يبتغي القتل مظانه أي يطلبه في موطنه التي رجي فيها الشدة ورغبته في الشهادة وفي هذا الحديث فضيلة الجهاد والربط والحرص على الشهادة ( قوله أو رجل في غنيمة ) بضم الغين ( قوله في رأس شعبة ) بفتح الشين والعين وهي أصل الجبل ( قوله بعجة بن عبد الله ) بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة ( قوله يضحك الله لرجلين ) هو في حق الله تعالى مجاز راجع الى رضا بفرلهم او اثابتهما

تم يتوب الله على القاتل فيسلم فيقاتل في سبيل الله عز وجل فيستشهد \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب قالوا ثنا وكيع عن سفيان عن أبي الزناد بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة قالوا كيف يا رسول الله قال يقاتل هذا في سبيل الله عز وجل فيستشهد \* حدثنا يحيى بن أيوب وقيس بن عيسى بن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون

ليضيع دم حزة ووحشى أيضا هو قاتل مسيلة وكان يقول حربى هذه قتلت بها خير الناس وشر الناس ( **قوله** في الآخر لا يجتمع كافر وقاتله في النار ) ( ع ) يحتمل أن يريد أنه لا يدخلها ألبتة وإن قتله الكافر كفر عنه جميع ذنوبه حتى الكبيرة إذا فعلها ومات ولم يقب منها أو يكون بنية مخصوصة وحال مخصوصة الله أعلم بها أو تكون عقوبته على تلك الكبيرة أن لم يغفرها له بحبسه في الاعراف عن دخول الجنة ابتداء ولا يدخل النار بحال أو تكون عقوبته بالنار ولكن يكون فيها بالموضع الذى فيه المذنبون لا بالموضع الذى به الكافر فلا يجتمع معه في ادراكها **﴿ قلت ﴾** المعروف من مذهب أهل السنة أن من مات ولم تب من الكبائر أنه في المشيئة أن شاء غفر له وإن شاء أنفذ فيه الوعيد فعاقبه بالنار بقدر ما يستحق وأما أن تكون عقوبته أن عاقبه بحبسه في الاعراف عن دخول الجنة ابتداء فلم نره إلا أن يكون هذا خاصا بمن قتل كافرا أو يكون حبسه في الاعراف من وجوه المغفرة ( **قوله** أبدا ) **﴿ قلت ﴾** هو تأكيدي للنفى أى لا يجتمعان فيها بحال وليس المعنى انهما لا يجتمعان فيها اجتماعا مؤبدا حتى يكون له مفهوم ( **قوله** في الآخر لا يجتمعان في النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر ) ( ع ) هذا الطريق مشكل المعنى لأن فيه مخالفة الطريق الأول لأن الطريق الأول يقتضى انهما لا يجتمعان فيها بحال وهذا يقتضى انهما يجتمعان فيها اجتماعا يضر أحدهما الآخر **﴿ وأوجه ما في الجمع بين الحديثين أن يرد ذلك المطلق الى هذا المقيد ويكون فيه المذنبون من هذه الامة لا يكون بالموضع الذى به الكافر المقتول فلا يجتمعان في ادراكها حتى يضره بأن يعيره بأن يقول له لم يغن عنك إيمانك ولا عبادتك كما جاء في الحديث ﴾** **﴿ قلت ﴾** تأمل فانه جامع في النار فإن فائدة قتله الكافر ( **قوله** مؤمن قتل كافرا ثم سدد ) ( ع ) هذا يزيد في الاشكال لأن معنى سد سدا مستقام وإذا استقام ولم يخط لم يدخل النار قتل كافرا أو لم يقتل والوجه عندى أن يكون سدد بمعنى أسلم ويكون بمعنى حديث يضحك الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة ويكون قوله لا يجتمعان فيها اجتماعا يضر أحدهما الآخر أى لا يدخلانها للعقوبة ويكون هذا تخصيصا وإنشاء من اجتماع الورود ونخاصم لعباده على حسم جرحهم كما جاءت به الآثار والله أعلم بما رآه من الله عليه وسلم وإن ذلك من تجادلهم ومطالبة المقتول القاتل لا تضره لانه إنما قتله في الله تعالى وقد ذكر البخارى هذه الترجمة فقال باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيه تشهد الا أنه لم يدخل فيها الا حديث يضحك الله لرجلين ولم يدخل هذا فلعله لا شكالة أوله رأى فيه وهما من الراوى وإن صوابه مؤمن قتله كافرا ثم سدد فكان هذا مطابقا لرجله لوجاءت به رواية **﴿ قلت ﴾** تأمل فانه يتعذر رده الى حديث يضحك الله لرجلين

عليه وحقيقة ان يخرج على حذف مضاف أى يضحك ملائكة الله تعالى ( ب ) ولا يتناول الحديث وحشيا قاتل حزة لأن وحشيا لم يشهد وإنما كان مولعا بالحر وكان عمر رضى الله تعالى عنه يقول فيه ما كان الله ليضيع دم حزة ( **قوله** لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا ) ( ع ) يحتمل أن لا يدخلها ألبتة وإن قتله الكافر كفر عنه جميع ذنوبه حتى الكبيرة التي مات ولم يقب منها أو يكون بنية مخصوصة وحال مخصوصة الله أعلم بها أو تكون عقوبته على تلك الكبيرة أن لم يغفرها تعالى له بحبسه عن دخول الجنة ابتداء في الاعراف أو تكون عقوبته بالنار لكن في غير الدرك الذى به الكافر ( **قوله** لا يجتمعان في النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر ) أى لا يكون بالموضع الذى يكون به الكافر المقتول فلا يجتمعان في ادراكها حتى يضره بأن يعيره بأن يقول له لم يغن عنك إيمانك ولا عبادتك وهذا الطريق يفسر الذى قبله ( **قوله** مؤمن قتل كافرا ثم سدد ) ( ع ) هذا يزيد في الاشكال لأن

ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا **﴿ حدثنا عبد الله بن عون الهلالى ثنا أبو اسحق الزارى ابراهيم بن محمد عن سهيل ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر قيل مسنهم يارسول الله قال مؤمن قتل كافرا ثم سدد **﴿ حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلى أخبرنا جرير عن الاعشى عن أبي عمرو الشيبانى عن أبي مسعود الانصارى قال جاء رجل****

لان مسالما لم يذكره الاعلى انه طريق من طرق حديث لا يجتمع كافر وقاتله في النار فيتعذر جعل  
فاعل سدد الكافر لانه قد مات الآن يكون في الطريق تقديم وتأخير فيكون هذا من طرق حديث  
يضحك الله لرجلين متأخر عن هذا (ط) الاشكال انما جاء من تفسير السداد بما ذكر والذي يظهر  
انه لا يفسر بذلك بل ببعضه وهو أن يسدد بخصه من تباعا بالادمين فانها اذا لم تكفرها الشهادة  
كما في حديث الا الذين كان أبعداً يكفرها قتل الكافر و يفسر سدد بان يدوم على الاسلام حتى  
يموت أو يفسر باجتناب الموبقات التي لا تكفرها الا التوبة كما تقر في حديث تكفير الوضوء  
الخطايا

### ﴿ أحاديث فضيلة الحمل في سبيل الله ﴾

(قوله بناية مخطومة) أي عليها خطاها أي زمامها (قوله لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها مخطومة)  
(ع) هذا مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم في تضعيف الحسنة الى سبع مائة ضعف وأصل قوله تعالى  
كمثل حبة أنبت سبع سنابل الآية (ط) هذا أقصى العدد الذي تضاعف اليه الحسنات وتبقى بعده  
مضاعفة من غير حصر المفهومة من قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء (ع) ثم يحتمل أن يكون النوق  
على ظاهرها بركم في الجنة حيث شاء كما جاء في خيل أهل الجنة ونجها و يحتمل انه كناية عن تضعيف  
الثواب من تسمية الثواب باسم الحسنة لكن قوله مخطومة بدل انها نوق حقيقة (د) قيل ويحتمل أن  
يريد أن له أجر سبع مائة ناقة ﴿قلت﴾ وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم وصف يوماً الجنة فقال رجل  
يا رسول الله هل فيها الخيل فانها تجبني قال ان أحببت ذلك آتيت بفرس من ياقوته حمراء تطير بك في  
الجنة حيث شئت وقال آخر ان ابل تجبني فهل في الجنة من ابل فقال يا عبدا الله ان دخلت الجنة ذلك  
فيها ما اشتيت نفسك وهذا الرجل مشهود له بالجنة والاظهر انه يدخلها دخولا أوليا ولا يختص هذا  
التضعيف به بل هو تضعيف للنعمة في سبيل الله تعالى كما دلت عليه الآية والتضعيف بالعشر في غيرها

معنى سدد استقام واذا استقام لم يخط لم يدخل النار قتل كافرا أو لم يقتل والوجه عندي أن يكون  
معنى سدد أي أسلم ويكون بمعنى حديث يضحك الله لرجلين (ب) تأمل فانه يتعذر رده الى حديث  
يضحك الله لرجلين لان مسالما لم يذكره الاعلى انه طريق من طرق حديث يجتمع كافر وقاتله في النار فيتعذر  
جعل فاعل سدد لكافر لانه قد مات الآن يكون في الطريق تقديم وتأخير فيكون هذا من طرق  
حديث يضحك الله لرجلين متأخر عن هذا (ط) الاشكال انما جاء من تفسير السداد بما ذكر والذي  
يظهره انه لا يفسر بذلك بل ببعضه وهو أن يسدد بخصه من التباعات للادمين فانه اذا لم تكفرها  
الشهادة كما في الحديث الا الذين كان أبعداً يكفرها قتل الكافر أو يفسر سدد بأن يدوم على  
الاسلام حتى يموت أو يفسر باجتناب الموبقات التي لا تكفرها الا التوبة كما تقدم في حديث  
تكفير الوضوء الخطايا

### ﴿ باب فضيلة الحمل في سبيل الله ﴾

﴿ش﴾ (قوله مخطومة) أي فيها خطاها أي زمامها (قوله لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها) (ط)  
هذا أقصى العدد الذي تضاعف اليه الحسنات وتبقى بعده مضاعفة من غير حصر المفهومة من قوله  
تعالى والله يضاعف لمن يشاء (ع) يحتمل أن تكون النوق على ظاهرها بركم في الجنة حيث شاء  
ويحتمل أن يكون كناية عن تضعيف الثواب من تسمية الثواب باسم الحسنة لكن قوله مخطومة بدل

بناقة مخطومة فقال هذه في  
سبيل الله فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لك بها  
يوم القيامة سبع مائة ناقة  
كها مخطومة ﴿حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو  
أسامة عن زائدة ح وثني  
بشر بن خالد ثنا محمد بن  
أبي جعفر ثنا شعبة كلاهما  
عن الاعمش هذا الاسناد  
﴿وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وأبو كريب وابن  
أبي عمير واللعظ لابي  
كريب قالوا ثنا يوم معاوية  
عن الاعمش عن أبي عمرو  
السيباني عن أبي مسعود  
الانصاري قال جاء رجل

(قوله بدع بي) (ع) كذا هو ثلاثي مشدد الدال الجيمهم وفي بعض النسخ أبدع رباعيا وهو الصواب  
ومعروف اللفظ وكذا رواه أبو داود وغيره (م) ومعناه هلك فرسي يقال لمن هلكت فرسه وكل ركابه  
وبقي مقطوعا بدع به (ع) ولا وجه لتخصيص الفرس هنا والاشبه أنها في غيره لأنهم إنما كانوا  
يطلبون الحملان من الأبل (قوله فاحملني) (ط) منعاه أعطني ما أحمل عليه رحلي وأتحمل عليه (قوله  
من دل على خير فله مثل أجر فاعله) (ع) هو مثل قوله من جهز غازيا فقد غزا أي له أجر فعل  
الخير وأجر الغزو وإن لم يلحق بتضعيف أجر معطى الخير وتضعيف أجر الغزو لأن في كل من  
فعل الخير والغزو وأشياء من البر لا يفعلها الدال والمجهز إذ ليس عند الدال إلا مجرد النية في  
الحسنة وما فعل من إعانة مسلم وعند الغازي الخروج والجهاد وليس عند المجهز إلا إخراج المال فله  
مثل نصف أجر المجاهد بنفسه وماله وقد بين ذلك بقوله في الآخر فله نصف أجر الخارج (ط)  
فالمعنى أن للدال ثوابا كما أن للعامل الخير ثوابا ولا يلزم أن يكونا متساويين (ط) ذهب بعض  
الأئمة إلى أن المثل المذكور إنما هو بغير تضعيف قال لأن في فعل الخير والغزو أشياء من البر  
لا يفعلها الدال ولا المجهز وأيسر كما قال بل ظاهر اللفظ المساواة ويمكن أن يصار إلى ذلك ولا بعد  
فيه لأن الأجر على الأعمال إنما هو بفضل الله تعالى يهبه لمن يشاء على أي شيء فعل وقبأه في  
لشروع من ذلك كثير كقوله من قال مثل ما يقوله المؤذن فله مثل أجره وكقوله من توجأ  
وخرج إلى الصلاة فوجد الناس قد صلوا فله مثل أجر من حضرها وصلاتها وغير ذلك واحتجاجة  
بحديث قوله للقاعدين أيكم يخلف الخارج في أهله وماله بخير فله مثل نصف أجر الخارج لا يصح  
لوجهين الأول أنه لا يلائم محل النزاع لأن المطلوبه أن ثواب الدال مثل ثواب الفاعل دون تضعيف  
والحديث دل على مشاطرته في التضعيف فلم يتناولوه والثاني هو أن المراد بالنصف المذكور في ذلك  
الحديث المثل المساوي وإنما سمي نصفاً بالنسبة إلى ضمه إلى أجر الخارج إذا ضم إليه كان نصف  
المجموع ودليل المراد به النصف المساوي أن القائم على مال الغازي وأهله ناب عن الغازي في عمل  
لا يتأتى للغازي أن يغزو والأبواب يكفي ذلك العمل فصار كأنه باشر الغزو معه فليس يقتصر على السية  
فقط بل هو فاعل في الغزو ~~وقلت~~ ظاهر لفظ الحديث المساواة كما ذكرنا وقاعدة أن الثواب  
على قدر المشقة يقتضي عدم المساواة إذ مشقة من أنفق عشرة ليس كمشقة من حمل على نفقة أهله يتأنس  
في أن الأجر غير مساو بمسألة من دل محرماً على صيد فاهمهم بجموله مساو بالقاتل الصيد في ترتيب  
الجزاء وكذلك من دل إنساناً على قتل آخر فله أنما يقتل به القاتل وعلى الآخر العقوبة ~~و~~ واختلف

أنها نوق حقيقتها (ح) قيل ويحتمل أن يريد أن له أجر سبع مائة ناقة (قوله أبدع بي) هو بضم الهمزة  
وروي بدع بتشديد الدال ثلاثياً (ع) والأول الصواب ومعناه هلك فرسي أو دابتي (قوله فاحملني)  
أي أعطني ما أحمل عليه رحلي (قوله من دل على خير فله مثل أجر فاعله) (ح) المعنى أن للدال ثواباً كما  
أن للعامل الخير ثواباً لا يلزم أن يكونا متساويين وذهب بعض الأئمة إلى أن المثل المذكور إنما هو بغير  
تضعيف وليس كما قال بل ظاهر اللفظ المساواة ويمكن أن يصار إلى ذلك ولا بعد فيه لأن الأجر على  
الأعمال إنما هو بفضل الله تعالى واحتجاجة بقوله للقاعدين أيكم يخلف الخارج في أهله وماله والثاني  
هو أن المراد بالنصف المذكور في ذلك الحديث المثال المساوي وإنما سمي نصفاً بالنسبة إلى ضمه إلى  
أجر القاعد وإذا ضم إليه كان نصف المجموع ودليل أن المراد بالنصف هنا المساوي أن القائم على مال  
الغازي وأهله ناب عن الغازي في عمل لا يتأتى للغازي أن يغزو والأبواب يكفي ذلك العمل فصار كأنه باشر

إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال إني أبدع بي  
فاحملني فقال ما عندني  
فقال رجل يا رسول الله  
أما أدله علي من يحمله  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من دل على خير  
فله مثل أجر فاعله ~~و~~ حدثنا  
اسحق بن إبراهيم أخبرنا  
عيسى بن يونس ح وثني  
بشر بن خالد أخبرنا محمد  
ابن جعفر عن شعبة ح  
وثني محمد بن رافع ثنا عبد  
الرزاق أخبرنا سفيان  
كلهم عن الأعمش بهذا  
الاسناد ~~و~~ حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا عفان  
ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت  
عن أنس بن مالك ح وثني  
أبو بكر بن مافع واللاظ  
له ثنا بهز ثنا حماد بن سلمة  
ثنا ثابت عن أنس بن مالك  
أن فتى من أسلم قال  
يا رسول الله إني أريد  
الغزو وليس معي ما تجهز  
قال أنت فلانا فاه قد كان  
تجهز فرفض فأناه فقال إن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بقرئك السلام ويقول  
أعطني الذي تجهزت به

قال يا فاطمة اعطيه الذي مجهزت به ولا تعبسى عنه شيئاً فوالله لا تعبسى منه شيئاً فيبارك لك فيه \* حدثنا سعيد بن منصور وأبو الطاهر قال أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب وقال سعيد ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا \* حدثنا أبو الربيع الزهراني ثنا يزيد يعني ابن زريع ثنا حسين المعلم ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني قال قال ( ٢٣٨ ) نبي الله صلى الله عليه وسلم من جهز غازياً فقد غزا

ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن عيسى عن علي بن المبارك ثنا يحيى بن أبي كثير ثنى أبو سعيد مولى المهري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثاً إلى بني لحيان من هذيل فقال لي تبع من كل رجلين أحدهما والأجر بينهما \* وحدثني اسحق بن منصور

أخبرنا عبد الصمد يعني ابن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث ثنا الحسين عن يحيى ثنى أبو سعيد مولى المهري ثنى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثاً بمعناه \* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الله يعني ابن موسى عن شيبان عن يحيى بهذا الاسناد

مثله \* وحدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن

الحارث عن يزيد بن أبي سبيب عن يزيد بن أبي سعيد مولى المهري عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى بني لحيان ليخرج من كل رجلين رجلاً ثم قال للقاعد أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدین كحرمة أمهاتهم ومامن رجل من القاعدین بخلف رجل من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم الا وقف له يوم القيامة فيأخذ من عمله ما شاء

فحين دل على مطمورة آخر فاخذت هل يعرف الدال وما ذكر من أن أجر الدال مساو دون تضعيف انما هو اذا فعل ذلك الخير وأما ان لم يفعل فاعماله مطلق أجر لا المساوي دون تضعيف (ع) وبعكس المعونة في أعمال الخير المعونة في أعمال الشر \* قلت \* ويتأنس بأنه ليس مثلاً بما تقدم من دلاله المحرم على الصيد (قوله في الآخر فوالله لا تعبسى منه شيئاً فيبارك لك فيه) (ع) امالانه أخرجه وحبسه المرض كما ذكر أولاً رحمه صلى الله عليه وسلم يدفع ذلك اليه (قوله في الآخر من جهز غازياً فقد غزا ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا) (د) معناه حصل له أجر سبب الغزو وهذا الاجر يحصل بكل جهاز قل أو كثر ولا كل خلف له في أهله بخير من قضاء حاجة لهم أو اتفاق عليهم أو ذب عنهم وغير ذلك ويختلف الثواب بقدر قلة ذلك وكثرته \* قلت \* الاظهر باعتبار اللفظ مساواته له في الثواب (قوله في الآخر بعث بعثاً إلى بني لحيان) (ع) يعني لغزو بني لحيان وهم كفار وقال للذين بعثهم هذا الكلام أي ليخرج من كل جماعة نصفها والاجر بينهما لان الباقي يعين الخارج بما يحتاج اليه ولحيان يقال بفتح اللام وكسرها ومولى المهري هو بالراء (قوله نصف أجر الخارج) تقدم الكلام عليه

### ﴿أحاديث حرمة نساء المجاهدين﴾

(د) أي في تحريم التعرض اليهن بريبة من نظر محرم أو خلوة أو حديث محرم وغير ذلك وفي برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن التي لا ترتب عليها فساد (قوله فيخونه فيهم) \* قلت \* لفظ الحيانة يقتضي قصر هذه العقوبة الخاصة على من ائتمن بخان ولا يذول ذلك من نال من أهله مثل ذلك من غير ائتمان (قوله فيأخذ من عمله ما شاء) \* قلت \* يدل أن الحق في ذلك للزوج وكان

الغزو معه فليس بمقتصر على النية فقط بل هو فاعل الغزو (قوله فوالله لا تعبسى منه شيئاً فيبارك لك فيه) امالانه أخرجه الله وحبسه المرض أولاً رحمه صلى الله عليه وسلم يدفع ذلك اليه (قوله بعث بعثاً إلى بني لحيان) بكسر اللام وفتحها أي يبعث لغزو بني لحيان وهم كفار وقال للذين بعثهم هذا الكلام أي ليخرج من كل جماعة نصفها والاجر بينهما لان الباقي يعين الخارج بما يحتاج اليه ومولى المهري بالراء والميم مضمومة وروى فتحها

### ﴿باب حرمة نساء المهاجرين وانهم من خانهم فيهم﴾

﴿ش﴾ (قوله كحرمة أمهاتهم) (ح) هذا في شيئين أحدهما تحريم التعرض لهن بريبة من نظر

الحارث عن يزيد بن أبي سبيب عن يزيد بن أبي سعيد مولى المهري عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى بني لحيان ليخرج من كل رجلين رجلاً ثم قال للقاعد أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدین كحرمة أمهاتهم ومامن رجل من القاعدین بخلف رجل من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم الا وقف له يوم القيامة فيأخذ من عمله ما شاء

الشيخ يقول وكل من يتأذى بذلك من أولياء المرأة فله في ذلك حق ولا حق في ذلك للزوجة لانها طاعته (ط) ودل الحديث على أن خيانة الغازي في أهله أعظم من كل خيانة لان خيانة غيره لا يخبر المخون في أخذ كل حسنات الخائن وانما يأخذ لكل خيانة قدر معلوما من حسنات الخائن (قوله فاطنكم) (ع) معناه ما تزون في أخذ وتكراره الاخذ من حسناته في هذا المقام أي لا يبق له شيئاً ان أمكنه (ط) واذا لم يبق له شيئاً فهو يصير الى النار ﴿قلت﴾ وانما يصير اليها لانه اذا لم يبق له شيئاً رجحت كفة السيئات الموجبة لدخول النار

### ﴿حديث قوله تعالى لا يستوى القاعدون﴾

(قوله فجاء بكتف يكتبها) (ع) فيه طهارة عظم المذكي المأ كول أو ما ذكي لعظمه وقد يستدل به على طهارة العظم وعلى استعمال عظم الفيل في الجلة لانه لم يرد انهم كانوا يبخسون الكتف بكتاف المذكي دون غيره ولا ما أخذ قبل الاسلام أو بعده ﴿وقد اختلف الناس في هذا الباب وفيه اتخاذ الكتف ولا خلاف في كتب القرآن وانما اختلف السلف في كتب العلم والحديث لعل ذكرنا في غير هذا ثم وقع الاجماع على الجواز وقد بسطنا القول على ذلك في كتاب الاماع (قوله ضرارته) (د) أي عماء وهو في كل النسخ بفتح الصاد وحكى صاحب المشارق والمطالع عن بعض الرواة ضررا به والاول الصواب ﴿قلت﴾ تأتي صفة شكواه (قوله فزالت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) (ع) دلت الآية على أن الاجور على قدر الاعمال وأن القاعد لا يساوي المجاهد الآن يكون للقاعد عدو فله بقدر نيته لان قوله تعالى فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة يعني بالقاعدين أولى الضرر لصديقيتهم معهم وقوله تعالى بعد ذلك وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه يعني بالدرجات غير أولى الضرر الذين في المساواة بينهم والدرجات فضائل ومنازل قيل الاسلام درجة والجهاد درجة والقتال فيه درجة والهجرة درجة وقيل الدرجات سبع هي المذكورة في قوله تعالى في سورة براءة لا يصيبهم ظمأ الآية وقيل هي سبعون درجة (ط) هي المائة درجة المذكورة في حديث أبي سعيد المتقدم ﴿قلت﴾ ذو الضرر هو الذي لولا العذر لجاهد وتخلص من الآية على ما ذكر في تفسيرها أن التفضيل بالدرجة هو على القاعدين من أولى الضرر والتفضيل بالدرجات هو على القاعدين من غير أولى الضرر وبهذا فسرها ابن جريج وفسرها الناس على أن ذكر الدرجة ثم الدرجات بعد انما هو مبالغة في بيان ما به وقع

محرم وخلوة وحديث محرم وغير ذلك والثاني في برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن التي لا ترتب عليها ففسدة ولا يتوصل بها الى ريبة (ط) ودل الحديث ان خيانة الغازي في أهله أعظم من كل خيانة لان خيانة غيره لا يخبر المخون في أخذ كل حسنات الخائن وانما يأخذ لكل خيانة قدر معلوما من حسنات الخائن (قوله فاطنكم) أي فازون في أخذ حسناته والاستكثار منها في ذلك المقام الذي تعظم الحاجة فيه الى الحسنات أن لا يبق له شيئاً أمكنه (ط) واذا لم يبق له شيئاً يصير الى النار (ب) وانما يصير اليها لانه اذا لم يبق رجحت كفة السيئات الموجبة للدخول الى النار

### ﴿باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين﴾

﴿ش﴾ (قوله فجاء بكتف يكتبها) فيه طهارة ذلك من المذكي المأ كول وكتب القرآن ولا خلاف في جواز كتبه وانما اختلف الناس في كتب العلم والحديث ثم وقع الاجماع على الجواز وانظر الاماع

فا ظنكم ﴿وحدثني محمد بن رافع ثنا يحيى بن آدم ثنا مسعر عن علقمة ابن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه قال قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث الثوري وحدثنا سعيد بن منصور

ثنا سفيان عن قعنب عن علقمة بن مرثد بهذا الاسناد وقال نخذه من حسناته ماشئت فالتفت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فا ظنكم ﴿حدثنا محمد بن منفي ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق أنه سمع البراء يقول في هذه الآية لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفعه بكتف يكتبها فشكا اليه ابن أم مكتوم ضرارته فزالت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر قال شعبة وأخبرني سعد بن ابراهيم عن رجل عن زيد بن ثابت في هذه الآية لا يستوى القاعدون من المؤمنين بمثل حديث البراء وقال ابن بشار في روايته عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن رجل عن



لا يستوى القاعدون من المؤمنين كله ابن أم مكتوم فزلت غير أولى الضرر \* حدثنا سعيد بن عمرو الأشعثي وسويد بن سعيد واللفظ لسعيد أخبرنا سفيان عن عمر وسبع جبار يقول قال رجل أين أباي رسول الله ان قتل قال في الجنة فألقى غمرات كن في يده ثم قاتل حتى قتل وفي حديث سويد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسحق زكريا عن أبي اسحق عن البراء قال جاء رجل من بني النبيت الى النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا أحمد بن حنبل المصيصي ثنا عيسى يعني ابن يونس عن زكريا عن أبي اسحق عن البراء قال جاء رجل من بني النبيت قبيل من الانصار فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنت عبده ورسوله ثم تقدم فقاتل حتى قتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم عمل هذا يسيرا وأجر كبير \* حدثنا أبو بكر بن النضر بن أبي النضر وهرون بن عبد الله ومحمد بن رافع وعبد ابن حميد والفاظهم متقاربة قالوا ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليمان وهو ابن المغيرة

المعضيل فعلى هذا الذي ذكر عن الناس ليس في الآية لا التفضيل على غير أولى الضرر وحينئذ يكون أولو الضرر مساوين للمجاهدين وهو ظاهر استثنائهم من القاعدين في نفي الاستواء لان المعنى لا يستوى القاعدون والمجاهدون الأولو الضرر فانهم يساؤون المجاهدين وكذا قرر الآية الزجاج الابن عطية قال هذا مراد على الزجاج فان أولى الضرر لا يساؤون المجاهدين وغايتهم انهم خرجوا بالاستثناء من التوبيخ والذم الذي لزم للقاعدين من غير أولى الضرر (ع) وسوى المتزلة بين أولى الضرر وغيرهم في الثواب بناء على فساد أصلهم في الثواب والعقاب والآية ترد عليهم لان الله سبحانه فضل فيه المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر بدرجة وفي الآية والحديث دليل على أن من حبسه عن طاعة عذر أو غلبة نوم أو مرض له أجره كما جاء في قيام الليل وغيره لصديق نيتهم في ذلك وهو أحد التأويلات في قوله صلى الله عليه وسلم نية المؤمن أبلغ من عمدة لطلوع امر النية وكثرة نملها في الخبر مما لا يقدر على عمله (د) والآية تدل على أن الجهاد فرض كفاية وترد على من قال انه كان فرض عين في أول الاسلام بل لم يزل فرض كفاية من لدن شرع لقوله تعالى وحكلا وعد الله الحسنى والحسنى الجنة (قوله في الآخر أين أنا ان قتل قال في الجنة) (د) فيه ثبوت الجنة للشهيد وفيه المبادرة الى الخير وأن لا يستغل عن ذلك بمحبوب النفس \* قلت \* المثل لدخول الجنة والعبادة لذلك جائز وان كان مرجوحا بالنسبة الى من يعبد الله لاستحقاقه العبادة وكونه سبحانه أهلا لان يعبد وغلبه بضمهم وقال انه لا يجوز (قوله من بني النبيت) (د) هو بنون مفتوحة ثم بياء موحدة مكسورة ثم بياء مشناة من أسفل ثم ناء مشناة من فوق (قوله في الآخر بعث بسيسة عينا) (ع) هو في جميع النسخ بياء موحدة وسنين مهملتين بينهما ياء التصغير وكذا رواه أبو داود وأصحاب الحديث والمعروف في السير بياء من موحدين بينهما سين ساكنة وآخره سين أخرى وهو بسبس بن عمرو ويقال ابن بشر بن بشر من الانصار من الخزرج وأنشد ابن اسحق

أقم لها صدورها ياب بسبس \* ان ترد الماء بهايا كيس

(د) ويجوز أن يكون أحد الاسمين اسما والآخر لقباً (قوله عينا) أي متجسسا واليهين الجاسوس (ط) سمى بذلك لانه يعمان فيخبر من أرسله بما يرى (ع) واليهير الابل والدواب التي تحمل الأحمال (د) من الماضي (قوله أين أنا ان قتل قال في الجنة) (ب) المثل لدخول الجنة والعبادة لذلك جائز وان كان مرجوحا بالنسبة الى من يعبد الله لاستحقاقه العبادة وكونه سبحانه أهلا لان يعبد وغلبه بضمهم فقال انه لا يجوز (قوله حدثنا أحمد بن حنبل) بفتح الحيم والدون المحققة المصيصي بكسر الميم والصاد المشددة ويقال بفتح الميم وتخفيف الصاد والأول أشهر منسوب الى المصيصي المدينة المعروفة (قوله من بني النبيت) هو بنون مفتوحة ثم بياء موحدة مكسورة ثم مشناة تحت ساكنة ثم مشناة فوق وهم قبيلة من الانصار (قوله بسيسة) بياء موحدة مضمومة وسنين مهملتين متوحدتين بينهما مشناة تحت ساكنة (ع) كذا هو في جميع النسخ وكذا رواه أبو داود وأصحاب الحديث والمعروف في السير بسبس بياء من موحدين بينهما سين ساكنة وآخره سين أخرى وهو بسبس بن عمرو ويقال ابن بشر من الانصار من الخزرج ويقال انه حليف لهم وأنشد ابن اسحق في خبره

أقم لها صدورها ياب بسبس \* أن ترد الماء بهايا كيس

(قوله عينا) أي متجسسا واليهين الجاسوس سمى باسم حزنه وهو العين لان معظم الانتفاع به انما هو

الطعام والتجارات قال في المشارق ولا تسمى عبرا حتى تكون كذلك وقال الجوهرى في العبر الابل  
تحمّل المير وجمعها عبره بكسر العين وفتح الياء (قوله ان لماطلبة) (ع) أى شيئاً نطلبه وهى بفتح طاء  
وكسر اللام وفيه استحباب التورية في الحرب وكنم أمره وعدم افشائه لئلا يشيع فيحذر العدو  
قلت **﴿﴾** وأكثراً لفاظ الحديث يدل على انه أراد إخفاء ذلك وعدم افشائه ولذلك لم يأذن لاهل  
المدينة ونظر الابل لئى يحمل عليها وتركب والظهران بضم الظاء وسكون الهاء المركوبات وهو  
جمع ظهر والظهر لبعير الذى يحمل عليه لشدة ظهره (ط) وقيل هو جمع ظهر كقضب وقضبان  
(د) وعلو المدينة هو بضم العين وكسر ها (قوله لا يقدم من أحد منكم الى شئ حتى أكون أنا دونه) (د)  
أى قدامه متقدماً عليه في ذلك الشئ لئلا يفوت شئ من المصالح التى لا تعلمونها **﴿﴾** قلت والمراد ان  
لا يتقدمه فى رأى ولا يربد حتى أكون أمامه فى القتال لانه لم يقاتل يوم بدر وإنما كان فى العريش  
ولا ينبغي للامام أن يقاتل خوف أن يصاب فيهلك من معه وقد عيب على عمر وبن العاص دحوله  
الاسكندرية مخفياً (قوله عرضها السموات والأرض) (ط) أى كعرض السماء والأرض والجنة  
أوسع من ذلك وإنما شبهت بذلك لانه أوسع ما يعلمه الخلق (قوله يخرج) (ع) هى كلمة تعال لتعظيم الامر  
فى الخير وتعال بسكون الخاء وكسر هاء منونا (قوله ما يحملك على قولك) **﴿﴾** قلت **﴿﴾** علم صلى الله عليه  
وسلم انه لم يرد بذلك أمر امر جوارح ولكن انما سأله ليرتب عليه ما ذكر (قوله الارجاء أن أكون  
من أهلها) (د) هو فى معظم النسخ المعتمد عليها بالمدون بياء ولا تنوين وفى بعضها بالمدون بياء ولا تنوين وفى  
بعضها منونا وكل صحيح ومعروف فى اللغة (قوله من قرنه) (ع) هو للفارسى بفتح القاف والراء وبالنون  
وللعبرى بضم القاف وسكون الراء وبالباء الموحدة من أسفل ورأه بعضهم من قرقره والقرن جعبة  
السهم وفى الحديث حل فى القوس والطرحة لقرن وإنما أمره بطرح القرن أى الجعبة لانه كان من جلد  
غير مذكى ولا مدبوغ قال الهروى والقرن جعبة من جلود تنشق ثم تحرز وإنما تنشق ليدحائها لريح  
فلا يفسد الریش ومنه قول عمر لرجل مامالك قال أقرن لى وأدমে فى الميثة والاقرن جمع قرن كما تقدم  
عينه (قوله ما صنعت عبراً أبى سفيان) العبر الابل والدواب التى تحمّل الاحمال من الطعام  
والتجارات قال فى المشارق ولا تسمى عبرا حتى تكون كذلك وقال الجوهرى العبر الابل تحمّل الميرة  
وجمعها عبرة بكسر العين وفتح الياء (قوله ان لماطلبة) بفتح الطاء وكسر اللام أى شيئاً نطلبه (قوله  
فن كان ظهراً حاضراً) الظهر الدواب التى تركب والظهران بضم الظاء وسكون الهاء المركوبات  
وهو جمع ظهر وقيل هو جمع ظهر كقضب وقضبان وعلو المدينة بضم العين وكسر ها وفيه استحباب  
التورية فى الحرب وكنم أمره لئلا يشيع فيحذر العدو (قوله حتى أكون أنا دونه) أى قدامه  
فى ذلك لئلا يفوت شئ من المصالح التى المرجع فيها الى أكمل الخلق عقلاً وأنبأهم رأياً صلى الله عليه وسلم  
(ب) والمراد أن لا يتقدمه فى رأى ولا يربد حتى أكون أمامه فى القتال لانه لم يقاتل يوم بدر وإنما  
كان فى العريش ولا ينبغي للامام أن يقاتل خوف أن يصاب فيؤدى الى هزيمة الجيش (قوله عبر  
ابن الحمام) بضم الخاء المهملة وتخفيف الميم (قوله يخرج) كلمة تعال لتعظيم الأمر فى الخير وتعال  
بكسر الخاء وسكونها منونا (قوله الارجاء أن أكون من أهلها) (ح) فى معظم النسخ المعتمد عليها  
بالمدون بياء وفى بعضها بالمدون بياء ولا تنوين وفى بعضها منونا وكل صحيح (قوله من قرنه) (ع)  
هو للفارسى بفتح القاف والراء وبالنون وللعبرى بضم القاف وسكون الراء وبالباء الموحدة من

ينظر ما صنعت عبر  
أبى سفيان نجاة وما فى  
البيت أحد غبرى وغير  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لأدرى ما استنى  
بعض نسائه قال فحدثه  
الحديث قال نخرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فتكلم فقال ان لماطلبة  
فن كان ظهراً حاضراً  
فليركب معنا فجعل رجال  
يستأذونه فى ظهورهم فى  
علو المدينة فقال لا الامن  
كان ظهراً حاضراً فانطلق  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه حتى سبقوا  
المشركين الى بدر وجاء  
المشركون فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يقدم من أحد منكم الى  
شئ حتى أكون أنا دونه  
فدنا المشركون فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قوموا الى جنة  
عرضها السموات والارض  
قال يقول عمر بن الحمام  
الانصارى يا رسول الله  
جنة عرضها السموات  
والارض قال نعم قال يخرج  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما يحملك على  
قولك يخرج قال لا والله  
يا رسول الله الارجاء أن  
أكون من أهلها قال  
فانك من أهلها فأخرج  
تمزات من قرنه فجعل  
ياكل منهن ثم قال لئن أنا

وأما من رواه قر به بالباء أو قره بغيره وبعيد الوجه الآن يريد بقره الثوب يلبسه النساء شبه به الثوب الذي عليه وكانت الثمرات في جيبه أو حجزته والله أعلم وأما قر به بالباء فالقرب المحاصرة فان كان أراد كحجزته أو نطاقة فيكون قد سمي ما على القرب باسمه كما يسمى الأزارح قوا وإنما الحقو معقد الأزار من الجسد فيكون له معنى أو يكون الذي هنا جمع قرب بضم القاف والراء والقرب ما يجعل فيه الرأ كسيفه وخفيف آله وزاده فيكون أيضا له وجه (قوله في الآخر فرمى بما كان معه من الثمر ثم قاتلهم حتى قتل) (ع) جل الواحد على الجماعة وإن علم أنه يقتل في حملته أجازة عمر وأبو هريرة وفعله كثير من السلف وليس من الإلقاء باليد إلى التهلكة وتلوا في ذلك ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وغيرها قال محمد بن الحسن يجوز حتى لو جل واحد على ألف إذا طمع الفجاءة أو نكابة أو يقتدى به غيره أو يهرب العدو بما يريهم من صلاة المسلمين في دينهم والافكروه فهو مكروه الآن العلماء كرهوا للامير أن يفعل ذلك خوف أن يصاب فيهلك معه والصواب أن لا يتعرض للقتال الآن يضطر إلى ذلك وعن عمر أيضا أنه كره الاستقتال وقال لأن أموت على فراش لعافية خير من أن أقتل بين يدي صف يعني يستقتل ورأى بعضهم أن هذا من الإلقاء باليد إلى التهلكة المنهى عنه في الآية وأحسن ما قيل في هذه الآية أنها في ترك الانفاق في الجهاد وقيل في تأويلها غير هذا من الاسراف في الانفاق وقيل اليأس والقنوط من رحمة الله تعالى

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ابواب الجنة تحت ظلال السيوف ﴾

(ع) هو استعارة ومعناه أن حضور معركة الجهاد سبب وطريق إلى دخول الجنة ﴿ قلت ﴾ لا مفهوم لقوله السيوف وقد يكون فيه إشارة إلى المبالغة في القرب من العدو كما قال شاعر الحماسة تيميل على حد الظباء نفوسنا \* وليست على غير الظباء تسيل

أسفل ورواه بعضهم من قرقره والقرن جفنة السهم \* قال المروى والقرن جفنة من جلود تشق ثم تحرز وإنما تشق ليدخلها الريح فلا تفسد الريش وأما رواية قر به أو قرقره فبعيدة الوجه الآن يريد بقرقره الثوب الذي يلبسه النساء شبه به الثوب الذي عليه وأما قر به بالباء فالقرب المحاصرة فان كان أراد كحجزته أو نطاقة فيكون قد سمي ما على القرب باسمه كما يسمى الأزارح قوا وإنما الحقو معقد الأزار من الجسد فيكون له معنى أو يكون القرب هنا جمع قر به بضم القاف والراء وهو ما يجعل فيه الرأ كسيفه وخفيف آله وزاده فيكون أيضا له وجه (قوله قاتلهم حتى قتل) جل الواحد على الجماعة وإن علم أنه يقتل أجازة عمر وأبو هريرة وفعله كثير من السلف وليس من الإلقاء باليد إلى التهلكة وإنما هو من معنى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله قال محمد بن الحسن يجوز إذا كان فيه نكابة للعدو أو يقتدى به غيره أو يهرب العدو بما يريهم من صلاة المسلمين في دينهم والافكروه الآن العلماء كرهوا للامير أن يفعل ذلك والصواب أن لا يتعرض للقتال أصلا الآن يضطر إلى ذلك وعن عمر أيضا أنه كره الاستقتال ورأى بعضهم أن هذا من الإلقاء باليد إلى التهلكة (قوله بحضرة العدو) مثلث الحاء (قوله تحت ظلال السيوف) هو استعارة ومعناه أن حضور معركة الجهاد سبب وطريق إلى دخول الجنة (ب) ولا مفهوم لقوله السيوف وقد يكون فيه إشارة إلى المبالغة في القرب من العدو كما قال شاعر الحماسة

تسيل على حد الظباء نفوسنا \* وليست على غير الظباء تسيل

حيث حتى آكل ثمراتي  
هذه أنها الحياة طويلة قال  
فرمى بما كان معه من الثمر  
ثم قاتلهم حتى قتل \* حدثنا  
يعني بن يحيى التميمي وقتيبة  
ابن سعيد واللفظ ليعني  
قال قتيبة ثنا وقال يعني  
أخبرنا جعفر بن سليمان  
عن أبي عمران الجوني  
عن أبي بكر بن عبد الله  
ابن قيس عن أبيه قال  
سمعت أبي وهو بحضرة  
العدو يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
إن أبواب الجنة تحت ظلال  
السيوف فقام رجل رث  
الهبة فقال يا أبا موسى  
أأنت سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
هذا قال نعم قال فرجع  
إلى أصحابه فقال أقرأ

( **قوله** كسر جفن سيفه ) ﴿ قلت ﴾ يحتمل انه كناية عن طرحه ويحتمل انه كسره حقيقة وليس من اضاءة المال لأجل هذه المصلحة المطلوبة أعني الشهادة أو كسره بحيث لا يزال سيفه مشهورا للقتال

### ﴿ حديث قتل القراء بئر معونة ﴾

( **قوله** جاء ناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أن ابعت معنرا جالا يعلمونا لقرآن والسنة ) ﴿ قلت ﴾ الذي في السير أن الذي قال له ذلك أبو براء الملقب بللاعب الأسنة وكان من حديثهم أن أبا براء هذا قدم المدينة فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فلم يسلم ولم يبعدهم من الاسلام فقال يا محمد ابعت رجلا من أصحابك الى أهل نجد يدعونهم الى أمرك فاني أرجو أن يستجيبوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخشى عليهم أهل نجد قال أنا لهم جار فبعث اليهم رجلا من خيار المسلمين فيهم عامر بن فهيرة فصاروا حتى نزلوا بئر معونة من أرض بني عامر بن صعصعة وهي قرية من أرض بني سليم فلما نزلوا بعثوا حرام بن ملحان خال أنس بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر ابن الطفيل فلم ينظر في الكتاب حتى عدا على حرام فقتله ثم استصرخ عليهم بني عامر فأبوا أن يجيبوه وقالوا لا نخفر جوار أبي براء فاستصرخ عليهم قبائل من سليم عصية ورعلاوذ كوان فأجابوه فخرجوا فغشوا القوم وأحاطوا بهم في رحالهم فلما رأى القوم ذلك أخذوا سيوفهم وقتلوهم حتى قتلوا من عند آخرهم وكانوا أربعين رجلا لا عمر وبن أمية الضمري ورجلا من الانصار فانهما كانا في سرح أصحابهما لم يعرفهما بقتل أصحابهما الا الطير تحوم على العسكر فقالا ان لهذا الطير لسانا فاقبلا لينظرا فاذا القوم في دمائهم واذا الخيل التي أصابتهم واقفة فقال الانصاري لعمر وماترى قال أرى أن

عليكم اسلام ثم كسر جفن سيفه فألقاه ثم مشى بسيفه الى العدو فضرب به حتى قتل ﴿ حدثنا محمد ابن حاتم ثنا عفان ثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك قال جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أن ابعت معنرا جالا يعلمونا القرآن والسنة

( **قوله** كسر جفن سيفه ) هو بفتح الجيم وسكون الفاء وهو الغمد (ب) يحتمل انه كناية عن طرحه ويحتمل انه كسره حقيقة وليس من اضاءة المال وكسره بحيث لا يزال سيفه مشهورا للقتال

### ﴿ باب قتل القراء بئر معونة ﴾

( **قوله** جاء ناس الى آخره ) (ب) الذي في السير ان الذي قال له ذلك أبو براء الملقب بللاعب الأسنة وكان من حديثهم أن أبا براء هذا قدم المدينة فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فلم يسلم ولم يبعدهم من الاسلام فقال يا محمد ابعت رجلا من أصحابك الى أهل نجد يدعونهم الى أمرك فاني أرجو أن يستجيبوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخشى عليهم أهل نجد فقال أنا لهم جار فبعث اليهم رجلا من خيار المسلمين فيهم عامر بن فهيرة فصاروا حتى نزلوا بئر معونة من أرض بني عامر بن صعصعة وهي أيضا قرية من أرض بني سليم فلما نزلوا بعثوا حرام بن ملحان خال أنس بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر بن الطفيل فلم ينظر في الكتاب حتى عدا على حرام فقتله ثم استصرخ عليهم بني عامر فأبوا أن يجيبوه وقالوا لا نخفر جوار أبي براء فاستصرخ عليهم قبائل من سليم عصية ورعلاوذ كوان فأجابوه فخرجوا فغشوا القوم وأحاطوا بهم في رحالهم فلما رأى القوم ذلك أخذوا سيوفهم وقتلوهم حتى قتلوا من عند آخرهم وكانوا أربعين رجلا لا عمرو بن أمية الضمري ورجلا من الانصار فانهما كانا في سرح أصحابهما لم يعرفهما بقتل أصحابهما الا الطير تحوم على العسكر فقالا ان لهذا الطير لسانا فاقبلا لينظرا فاذا القوم في دمائهم واذا الخيل التي أصابتهم واقفة فقال الانصاري لعمر وماترى قال أرى أن ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصاري ما كنت لأرغب بنفسى

ألقى برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصاري ما كنت لأرغب بنفسى عن موطن قتل فيه المنذر بن عمرو وما كنت لتخبر عن الرجال فقاتل حتى قتل وأسر عمر وبن أمية فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل فقدم فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا عمل ابن براء لقد كنت لهذا كارها متخوفا ولم يصب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم **﴿ قلت ﴾** وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر يدعو في صلاة الغداة على الذين قتلوهم وكان فيمن أصيب فيهم عامر ابن فهيرة فكان عامر بن الطفيل يقول من رجل منهم لما قتل رأيته رفع بين السماء والأرض حتى رأيت السماء دونه قال هو عامر بن فهيرة هكذا في السير قال السهيلي وروى أن عامر بن الطفيل قدم المدينة بعد ذلك وقال للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد من رجل طعنته رفع إلى السماء هل هو عامر ابن فهيرة **( قوله )** فبعث إليهم سبعين رجلا من الانصار **﴿ قلت ﴾** وتقدم ما في السير من أنهم كانوا أربعين قال السهيلي والصحيح أنهم سبعون كما وقع في الصحيحين **( قوله )** يقال لهم القراء **﴿ قلت ﴾** ذكر الداني أنه لم يحفظ القرآن في زمنه صلى الله عليه وسلم إلا أربعة قديكون بعضهم يحفظ مالا يحفظه الآخر فقد يكون هذا وجه تكثير هذا العدد المبعوث والافترض الكفاية بسقط بفعل أقل من هذا العدد وقد يكون وجه تكثيره كثرة المبعوث إليهم وفيه أنه يجب على الامام أن يبعث من يعلم ما يجب تعلمه من القرآن وفرض العين وان لم يفعل الامام ذلك جبر أهل القرية أن يستأجروا من أموالهم من يعلمهم ذلك وكذا يجب عليهم أن يستأجروا اماما يصلي بهم ويجبرون أيضا على بناء مسجد وان لم تجب عليهم الجمعة ولا يقال ان صلاة الجماعة ليس من شرطها المسجد لان المسجد أبعث على الاجتماع **( قوله )** فيضعونه في المسجد (ع) فيه وضع الماء والطعام في المسجد لمن يحتاج اليه وقد كانت افناء التمر تعلق في مسجده صلى الله عليه وسلم (د) في زينة ولا خلاف في جواز ذلك **﴿ قلت ﴾** وهذا من موطن قتل فيه المنذر بن عمرو وقاتل حتى قتل وأسر عمر وبن أمية فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل فقدم فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا عمل ابن براء لقد كنت لهذا كارها متخوفا وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر يدعو في صلاة الغداة على الذين قتلوهم وكان فيمن أصيب فيهم عامر بن فهيرة هكذا في السير قال السهيلي وروى ان عامر بن الطفيل قدم المدينة بعد ذلك وقال للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد من رجل طعنته رفع إلى السماء فقال هو عامر بن فهيرة **( قوله )** يقال لهم القراء **﴿ قلت ﴾** لا ينافي ما للداني أنه لم يحفظ القرآن في زمنه صلى الله عليه وسلم إلا أربعة لاحتمال أن أولئك الأربعة جموعه بقراءة الثابتة كلها أو جموعه بقرعة ما فيه وأيضا قسمة هؤلاء السبعين بالقراء لا يقتضي ان كل واحد منهم كان يحفظ القرآن كله بل قد يكون بعضهم يحفظ مالا يحفظ الآخر (ب) قد يكون هذا وجه تكثير هذا العدد المبعوث أو يكون وجه تكثيره كثرة المبعوث إليهم وفيه أنه يجب على الامام أن يبعث من يعلم ما يجب تعلمه من القرآن وفرض العين وان لم يفعل ذلك الامام جبر أهل القرية أن يستأجروا من أموالهم من يعلمهم ذلك وكذا يجب عليهم أن يستأجروا اماما يصلي بهم ويجبرون أيضا على بناء مسجد وان لم تجب عليهم الجمعة ولا يقال ان صلاة الجماعة ليس من شرطها المسجد لان المسجد أبعث على الاجتماع **( قوله )** فيضعونه في المسجد (ع) فيه وضع الماء والطعام في المسجد لمن يحتاج اليه (ح) ولا خلاف في ذلك (ب) وهذا بشرط عدم التلوين واستقرت قياسيوننا وشيوخهم على منع تعليم الولدان في المسجد لعدم تحفظهم ورخص الشيخ ابن عبد السلام وتلميذه شيخنا الشيخ لصاحب حبس أن يجلس في المسجد لتجميل

فبعث اليهم سبعين رجلا  
من الانصار يقال لهم القراء  
فيهم خاني حرام يقرؤن  
القرآن ويتدارسون  
بالليل يتعلمون وكانوا  
بالنهار يحيون بالماء فيضعونه  
في المسجد ويحطبون  
فيضعونه ويشترون به

شمرط عدم التلويت واستقرت فتباشيو خنار شيوخهم على منع تعليم الولد ان لعدم تحفظهم ورخص  
 الشيخ ابن عبد السلام وتلميذه شيخنا الشيخ صاحب حبس أن يجلس بالمسجد لجميل مال الحبس واما  
 أن يجلس في المسجد ويأتي أرباب الخوانيت الى المسجد ويتزايدون في كراء الخوانيت فلا وكذلك  
 لاتدفع فيه المرتبات لمن يستحقها ولا بأس بحط جبر في بعض زوايا مما يحتاج اليه المسجد (قول  
 لأهل الصفة) (ع) أهل الصفة قوم غرباء فقراء سمو أهل الصفة لانهم يأتون الى الصفة ويبسبون بها  
 والصفة موضع يعطى مظل عليه كان الفقراء الغرباء يبيتون به وأصله صفة البيت وهي مثل الظله  
 أمامه وقيل ناسمو أهل الصفة لانهم كانوا يصفون أمام المسجد (ط) الصفة بيت مقتطع من المسجد وفيه  
 جواز استيطان الفقراء والغرباء موضعاً من المسجد لافي أصل بناء المسجد ففيه جواز مثل ذلك وبعد  
 قطاعه فاحكام المسجد باقية عليه حتى لو حيز بعلق فتصلى فيه الجمعة ولا يدخله الجنب ويتحيا فيه قبل  
 الجلوس وأما ان حيز البيت في حين وضع المسجد فليست له أحكام المسجد (قول فقتلوه قبل أن  
 يبلغوا المكان) ﴿قلت﴾ كان من حديثهم ما تقدم (قول اللهم بلغ عنا نبينا ناقد لقينك فرضينا  
 عنك ورضيت عنا) (ط) معنى لقينك وصلنا الى ما وعدتنا من الكرامة لانه المرفوف من لقاء  
 بعضنا بعضاً (ع) رضوانه لما نالوه من كرامته سبحانه ومعنى رضى عنهم أن لهم تلك الكرامة فيكون  
 الرضا من صفات الأفعال ويصح أن يراد بالرضا ارادة ايصال تلك الكرامة اليهم فيرجع الرضا الى  
 صفات الذات ﴿قلت﴾ قال السهيلي ولما قتل أصحاب بئر معونة نزل فيهم قرآن ثم رفع وهو أن بلغوا  
 عنا قومنا انا قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه قال ثبت هذا في الصحيح وليس عليه رونق الإعجاز  
 فيقال انه لم ينزل بهذا اللفظ ولكن بنظم معجز كنظم القرآن فتأمل قوله ثبت هذا في الصحيح وليس  
 في الصحيح ما يدل انه نزل قرآننا كان في غير مسلم فيقتل (قول وأنى رجل حراما فطعنه)  
 ﴿قلت﴾ تقدم من كلام السيرة انه الذي أرسله القراء بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر  
 ابن الطفيل فقتله عامر (قول فزت ورب الكعبة) (ط) (يعنى فاز بما أعد الله سبحانه للشهداء وقال  
 ذلك وثوقاً منه بمصدق وعد الله تعالى وكأنه عاينه ويحتمل انه عاين منزلته في الجنة وهو في تلك الحال  
 ﴿قلت﴾ وفي الاكتفاء لابي الربيع بن سالم الكلعي قال كان جبار بن سلمى فيمن حضر يومئذ  
 مع عامر بن الطفيل ثم أسلم فكان يقول ان مما دعا الى الاسلام انى طعنت رحلامهم يومئذ بالرمح  
 بين كتفيه فنظرت الى سنان الرمح حين خرج من صدره فسمعت يقول فزت والله فقلت في نفسي ما فاز  
 اليس قد قتلته فقالوا يعنى بالشهادة فقلت فارلعم الله

مال الحبس واما ان يجلس في المسجد ويأتي أرباب الخوانيت ويتزايدون في كراء الخوانيت فلا وكذلك  
 لاتدفع فيه المرتبات لمن يستحقها ولا بأس بحط جبر في بعض زوايا مما يحتاج اليه المسجد (قول  
 لأهل الصفة) هم قوم غرباء فقراء سمو أهل الصفة لانهم كانوا يبيتون بالصفة وهي موضع منقطع  
 من المسجد مظل عليه وقيل سمو أهل الصفة لانهم كانوا يصفون أمام المسجد (ط) الصفة بيت منقطع  
 من المسجد ففيه جواز استيطان الفقراء والغرباء موضعاً من المسجد لافي أصل بناء المسجد وبعد  
 اقتطاعه فاحكام المسجد باقية عليه حتى لو حيز بعلق فتصلى فيه الجمعة ولا يدخله الجنب واما ان حيز  
 البيت في حين وضع المسجد فليست له أحكام المسجد (قول انا قد لقيناك) بكسر القاف أى وصلنا  
 الى ما وعدتنا من الكرامة ورضوانه لما نالهم من كرامته ومعنى رضى عنهم أن لهم تلك الكرامة  
 فيكون الرضا من صفات الأفعال وهو الاظهر هنا (قول فزت ورب الكعبة) قال ذلك وثوقاً

الطعام لأهل الصفة  
 والفقراء فبعضهم النبي صلى  
 الله عليه وسلم لهم فمريضوا  
 لهم فقتلوه قبل أن يبلغوا  
 المكان فقالوا اللهم بلغ  
 عنا نبينا انا قد لقيناك  
 فرضينا عنك ورضيت  
 عنا وأنى رجل حراما خال  
 أنس من خلفه فطعنه برمح  
 حتى أنفذه فقال حرام  
 فزت ورب الكعبة فقال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لأصحابه انا اخوانكم  
 قد قتلوا وانهم قالوا اللهم  
 بلغ عنا نبينا انا قد لقيناك  
 فرضينا عنك ورضيت  
 عنا \* وحدثني محمد بن

## ﴿ حديث قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ﴾

( **قوله** عمن الذي سميت به ) ( ط ) أى سميت باسمه فان عمه اسمه أنس بن النضر ( **قوله** أول مشهده شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ﴿ قلت ﴾ يعنى أول مشهده قتال لأول غزاة غزاها لانه قد غزا قبلها غزوات الا أنه لم يلق في واحدة منها حربا فان مشهده بدر كان في السنة الثانية من الهجرة \* قال ابن رشد وضع التاريخ من السنة التي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها المدينة فبنى في تلك السنة المسجد وبنى فيها بعائشة على رأس ثمانية أشهر من قدومه وفيها تزوج على فاطمة ثم كانت فيها غزاة ودان غزاه صلى الله عليه وسلم في المهاجرين خاصة وهى أول غزاة نخرج ثم رجع ولم يلق حربا فيها أيضا كانت غزاة بدر الأولى أعار كرز بن جابر الفهري نخرج صلى الله عليه وسلم حتى بلغ سفوان من ناحية بدر فقاتله كرز ثم رجع الى المدينة وفيها كانت غزاة بدر الثانية التي أعز الله سبحانه بها الدين وذكرها سبحانه في كتابه الكريم والخبر فيها طويل وهى التي عنها أنس بأول مشهده وفيها صرقت القبلة قبل بدر بشهرين وفيها فرض الصيام وأمر بركاة الفطر ( **قوله** ليرى الله ما أصنع ) ( ط ) هذا الكلام يقتضى أنه ألزم نفسه الإبلاء في الجهاد الزامًا مؤكدا ( د ) ليراني هو في أكثر النسخ بانيات الألف بعد الراء وهو صحيح ويكون ما أصنع بدلا من الضمير في يراني أى ليرى الله ما أصنع وهو في بعض النسخ ليرى بياء بعد الراء ونون مشددة وكذا وقع في البخارى ثم في ضبطه وجهان الاول فتح الراء والياء أى يراه الله واقعا والثاني ضم الياء وكسر الراء أى يرى الله الناس ما أصنع ( ع ) ولم يفسر ما ألزم نفسه من صورة ذلك خوف أن يقع تقصير فلا يفي بما وعد من ذلك أو خوف أن ينسب ذلك الى حوله وقوته ( **قوله** فهاب أن يقول غيرها ) ( ع ) أى اقتصر على هذه اللفظة المبهمة وهى ليرى الله ما أصنع ولم يفسر ما أصنع لما تقدم ( **قوله** واهالرج الجنة ) ( ع ) هى كلمة تحمس وتلف وقيل تكون بمعنى الاغراء وتصح هنا ولها معنيان في غير هذا تكون بمعنى الاستهانة للشئ وبمعنى الترحم عليه ( **قوله** أجده دون أحد ) يحتمل أنه وجده حقيقة مقدمة لما كتب له من الشهادة وقد جاء أن ربحها بوجده من دون خمسمائة عام وقد يكون قاله على معنى التمثيل والتقريب أى القتل دون أحد موجب لادخال الجنة وادراك ربحها ( **قوله** فقاتلهم حتى قتل ) ( ط ) ظاهره انه قاتلهم وحده بوعد الله سبحانه ويحتمل أنه عاين منزلته من الجنة في تلك الساعة ( **قوله** عمن الذي سميت به ) أى سميت باسمه فان عمه اسمه أنس بن النضر ( **قوله** أول مشهده شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ب ) يعنى أول مشهده قتال لأول غزاة غزاها لانه قد غزا قبلها غزوات الا أنه لم يلق في واحدة منها حربا ( **قوله** ليرى الله ما أصنع ) ( ح ) هو في أكثر النسخ بانيات الألف بعد الراء وهو صحيح ويكون ما أصنع بدلا من الضمير في يراني أى ليرى الله ما أصنع وهو في بعض النسخ ليرى بياء بعد الراء وكذا وقع في البخارى ثم في ضبطه وجهان الاول فتح الراء والياء أى يراه الله واقعا والثاني ضم الياء وكسر الراء أى يرى الله الناس ما أصنع ( **قوله** فهاب أن يقول غيرها ) ( ع ) اقتصر على هذه اللفظة المبهمة ولم يفسر ما يصنع خوف أن يقع تقصير فلا يفي بما وعد من ذلك أو خوف أن ينسب ذلك الى حوله وقوته ( **قوله** واهالرج الجنة ) كلمة تحمس وتلف وقيل تكون بمعنى الاغراء ( **قوله** أجده دون أحد ) يحتمل أنه وجده حقيقة مقدمة لما كتب له من الشهادة ولطفامن الله في اعانته بذلك على الوفاء بما ألزمه وقد جاء أن ربحها بوجده من دون خمسمائة عام ( **قوله** فقاتلهم حتى قتل ) ان كان وحده ففيه

حاتم ثنا بهز ثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت قال قال أنس عمن الذي سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا قال فشق عليه قال أول مشهده شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غيببت عنه وان ارانى الله مشهدا فيما بعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرى الله ما أصنع قال فهاب أن يقول غيرها قال فشدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد قال فاستقبل سعد ابن معاذ فقال له أنس يا أبا عمرو أن فقال واهالرج الجنة أجده دون أحد قال فقاتلهم حتى قتل قال فوجد في جسده بضع وثمانون من بين ضربة وطعنة ورمية قال فقالت أخته عمتي الربيع بنت



فيكون فيه دليل على جواز الاستقتال بل على ندبه **(قوله فاعرفت أخى الايبنانه)** (ط) أى بأصابه **(قوله فهم من قضى نحبه)** أى نذره وقيل قضى أجله على ما عاهد عليه **(قوله ومنهم من ينتظر)** أى الوفاء بنذره أو الموت على ما عاهد عليه **(قوله ومابدلوا)** أى استقر واوداموا على ما التزموا دون أن يقع نقض **(قوله فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه)** (ط) القائل هذا ثابت ويعنى به أن الصحابة كانوا يظنون أنها نزلت فيمن ذكر وقيل نزلت في السبعين الذين تقدم ذكرهم (ع) فيه جواز الاستقتال على أنه ليس في الحديث الا قوله ليرين الله ما صنع لكن جاء في البخارى انه حل على المشركين وحده حين انكشف الناس وقال اللهم انى أعوذ بك مما صنع هؤلاء يعنى أصحابه **(ط)** الذى يدل منه على جواز الاستقتال قوله فقاتلهم حتى قتل فان ظاهره انه حل عليهم وحده

### ❦ أحاديث ما هو القتال في سبيل الله ❦

**(قوله ان رجلا عرابيا)** ❦ نالت ❦ كونه عرابيا مناسب لعدم علمه لان شيئا مما ذكر لا يتوهم كونه في سبيل الله ولذلك أعرض عن ذكر شيء منها في الجواب **(قوله الرجل يقاتل شجاعة)** ويقاثل حمية ويقاثل رياء) وفي الآخر يقاتل غضبا فن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة لله أعلى فهو في سبيل الله قال (ط) كلمة الله دين الاسلام والحديث يدل على أن الاخلاص شرط في الجهاد كما هو شرط في غيره ❦ قلت ❦ السؤال عما وقع في هذا الطريق من الخصال انما هو عن القتال لو احدث منها هل هو قتال في سبيل الله أولا والحديث صريح في انها ليست منه لوضوح منافاتها ولذلك أعرض عن ذكر شيء منها في الجواب وبين حقيقة ما هو قتال في سبيل الله وهو يتضمن أن لا شيء منها يقتال في سبيل الله لان القتال في سبيل الله هو القتال لاعلاء كلمة الله

دليل على جواز الاستقتال بل على ندبه **(قوله فاعرفت أخى الايبنانه)** أى بأصابه **(قوله فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه)** لئلا هذا ثابت ويعنى به أن الصحابة رضوا الله عنهم كانوا يظنون أنها نزلت فيمن ذكر وقيل نزلت في السبعين الذين تقدم ذكرهم

### ❦ (باب بيان ما هو القتال في سبيل الله) ❦

**❦ ش ❦** **(قوله ان رجلا عرابيا)** (ب) كونه عرابيا مناسب لعدم علمه لان شيئا مما ذكر لا يتوهم كونه في سبيل الله ولذلك أعرض عن ذكر شيء منها في الجواب **(قوله الرجل يقاتل شجاعة)** يحتمل أن يكون المراد لاظهار الشجاعة فيكون غرضه طلب المحمدة والثناء عليه بالشجاعة ويحتمل أن الشجاعة حملته على القتال لا لغرض من الاغراض أما لو حملته الشجاعة على اعلاء كلمة الله تعالى والغضب له فهو خارج من هذا وادخل في حقيقة المجاهد في سبيل الله عز وجل **(قوله ويقاثل حمية)** يعنى لقومه أو لحرمة وهو يتصور من الشجاع والجبان **(قوله ويقاثل رياء)** هو أن يظهر للناس بقتاله أنه راغب في ثواب الله جل وعز والدار الآخرة **(قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله)** كلمة الله تعالى دين الاسلام (ب) واذا كان القتال في سبيل الله هو القتال لاعلاء كلمة الله تعالى فيكون أن تكون النية في ذلك عند التوجه والخروج ولا يضيق بان يشترط مقارنة النية للشروع والقتال لان ساعة الفرع للعدو وقت دهش وغفلة فالزام حضور النية والاخلاص حينئذ تكليف بمشقة ثم المقاتل في سبيل الله ليس محصورا في أن يكون لاعلاء كلمة الله تعالى بالتعيين

النصر فاعرفت أخى الايبنانه وزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا قال فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ❦ حدثنا محمد بن مشني وابن بشار واللفظ لابن مشني قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو ابن مرة قال سمعت أبا وائل قال ثنا أبو موسى الاشعري ان رجلا عرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل للغنم والرجل يقاتل ليد كرو والرجل يقاتل ليري مكانه فن في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله ❦ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير واسحق بن ابراهيم ومحمد بن العلاء قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن أبي موسى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاثل حمية ويقاثل رياء أى ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ❦ وحدثناه

تعالى وهو اشارة الى الاخلاص كما ذكر وكل واحد منهما منافق للاخلاص وتعرف ذلك بعد أن  
نعرف أن الستة خصال ترجع الى أربع فيدخل القتال للذكر أو القتال ليرى مكانه في القتال شجاعة  
لان المراد بالذكور أن يذكر بشجاعة أو يرى مكانه فيها ويدخل قتاله غضبا في القتال حمية حتى  
الأربع القتال للفتنة والقتال شجاعة والقتال حمية والقتال رياء وكل من الأربع منافق للاخلاص  
الا القتال شجاعة فانه انما ينافيها اذا قصد به اظهار الشجاعة ولهذا يخرج ما في الحديث من قوله شجاعة  
على حذف مضاف أي لاظهار شجاعة وقلنا ذلك لان لمجاهد الشجاع له ثلاث حالات حالة يقصدها  
إظهار الشجاعة وحالة يقصدها اعلاء كلمة الله تعالى وحالة ياتل فيها لانه شجاع لا لاظهار شجاعة ولا  
لاعلاء كلمة وهذه الحالة ممكنة فان الشجاع الذي يدعوه الحرب يبدأ بالقتال بسجيته وطبعه فالمنافق  
للاخلاص انما هي الحالة الأولى

﴿ فصل ﴾ ثم كل واحدة من الأربع منافقة لغيرها من الأربع فالقتال لاظهار الشجاعة مغاير  
للمتال رياء لان القتال لاظهار الشجاعة قتال لغرض دنيوى وهو طلب المحمدة عند الناس وثنائهم  
عليه والقتال رياء قتال لاظهار الرغبة في ثواب الله تعالى والدار الآخرة فافترق لقصدان ويدل على  
افتراقهما أيضا أن العرب كانت تقاتل لطلب المحمدة ولم تكن تظهر الرغبة في ثواب الله تعالى والدار  
الآخرة وكذلك القتال لاظهار الشجاعة هو أيضا مغاير للقتال حمية لان القتال لاظهار الشجاعة هو قتال  
لطلب المحمدة كما تقدم والشجاعة وصف قائم بالمقاتل والقتال حمية قد لا يكون كذلك لان الجبان قد  
يقاتل حمية لقومه أو حرمه

﴿ فصل ﴾ واذا كان القتال في سبيل الله هو القتال لاعلاء كلمة الله تعالى فلا يضيق بأن يكون  
القصد الى اعلاء كلمة الله تعالى عند الشروع في القتال فان ذلك يشق بل الامر أوسع فيكون القصد  
وهو ان يكون عند التوجه والخروج يدل على ذلك الحديث الصحيح المتقدم في كتاب الايمان وهو  
انه يكتب للمجاهد ثواب استئمان فرسه وثواب شربها من نهر من غير قصد منه الى ذلك لما كان قصده  
أولا عند الخروج انما هو اعلاء كلمة الله تعالى وبما يدل على انه لا يشترط مقارنة النية للرجوع في  
القتال ان ساعة الفزع للعدو وقت دهش وغفلة فالزام حضور النية والاخلاص حينئذ تكليف بمشقة

﴿ فصل ﴾ ثم لمعلم أن القتال في سبيل الله ليس محصورا في أن يكون لاعلاء كلمة الله تعالى بالتعيين  
بل يصح بذلك أو بما هو مثله أو لازمه كالمثال لقصد الثواب ودخول الجنة ويدل على ذلك حديث  
الصحابي المتقدم فانه لما سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى جنة عرضها السموات  
والارض رمى عمرانه وقاتل حتى قتل والشرية محشوة بأن الأعمال لدخول الجنة أعمال صحيحة لان  
الله سبحانه خلق الجنة ووصف ما أعد فيها للعالمين ترغيبا للناس في العمل ويستحيل أن يرغب  
نعم الآن يقال ان غير هذا المقام أرجح منه فهذا قد يسامح فيه ﴿ فان قلت ﴾ اذا كان القتال في سبيل  
الله تعالى هو القتال لاعلاء كلمة الله تعالى فكثير من العوام لا يعرف اعلاء كلمة الله تعالى ﴿ قلت ﴾

بل يصح ذلك أو بما هو مثله أو لازمه كالقتال لقصد الثواب ودخول الجنة ويدل على ذلك حديث  
لصحابي المتقدم فانه لما سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى جنة عرضها السموات  
والارض وما امرانه قاتل حتى قتل والشرية محشوة بأن الأعمال لدخول الجنة أعمال صحيحة  
لان الله سبحانه خلق الجنة ووصف ما أعد فيها للعالمين ترغيبا للناس في العمل ويستحيل أن يرغب  
فيما لا يفيد نعم الآن يقال ان هذا المقام مرجوح فهو قد يسامح فيه ﴿ فان قلت ﴾ اذا كان القتال في

كان الشيخ يقول قاتلهم الكافر لكفره هو فقال لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله) ومارفع رأسه إليه إلا أنه كان قائماً (ع) يعني بالعائم السائل ففيه أن قيام السائل وطالب الحاجة والمطلوب منه جالس جائز وليس من القيام على رأس الجالس المنهى عنه (د) وكذلك لأبأس بقيام المستفتى إذا كان هناك عذر من ضيق مكان أو غيره

### ﴿حديث من قاتل ليقال﴾

اصطفى بن إبراهيم أخبرنا  
عيسى بن يونس ثنا لا عمن  
عن شقيق عن أبي موسى  
قال أتينا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقلنا يا رسول  
الله الرجل يقاتل مئاة  
فدكر مثله \* وحدنا  
اصطفى بن إبراهيم أخبرنا  
جرير عن منصور عن أبي  
وائل عن أبي موسى  
الاشعري أن رجلاً سأل  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن القتال في سبيل  
الله عز وجل فقال الرجل  
يقاتل غصبا ويقاتل حجة  
قال فرفع رأسه إليه وما  
رفع رأسه إليه إلا أنه كان  
قائماً فقال من قاتل لم تكون  
سبيل الله هي العليا فهو في  
سبيل الله \* حدثنا يحيى  
ابن حبيب الحارثي ثنا خالد  
ابن الحرث ثنا ابن جريج  
ثني يونس بن يوسف عن  
سليمان بن يسار قال تفرق  
الناس عن أبي هريرة فقال

(قوله تفرق الناس) ﴿قلت﴾ ذكر ابن رشد الحديث فقال روى عن الأصمعي قال دخلت المدينة فإذا الناس مجتمعون على رجل فقلت من هذا فقالوا أبو هريرة فدنوت منه وهو يحدث فلما سكنت وخلا قلت أنشدك الله إلا ما حدثتني حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفعل لأحدثتك حديثاً عقلته وعلمته حدثني به في هذا البيت وليس فيه غيرنا ثم نشع أبو هريرة بدمعه فسكت قليلاً ثم أفاق فقال لأحدثتك حديثاً حدثني به في هذا البيت ثم نشع نشعة أخرى ثم سكنت فافاق ففسخ وجهه ثم قال أفعل لأحدثتك حديثاً حدثني به في هذا البيت ثم نشع نشعة أخرى شديدة ثم خر على وجهه فاشتد به طويلاً ثم أفاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد ليقتضي بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى رجل فدكر الحديث إلى آخره وفي آخره ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال يا باهريرة أولئك الثلاثة أول من تسعهم النار وحدث معاوية بهذا الحديث فقال قد فعل الله هذا بهؤلاء فكيف بمن بقي من الناس فبكي حتى ظننا أنه بهلك ثم أفاق ومسح على وجهه وقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها

سبيل الله تعالى هو القتال لاعلاء كلمة الله جل وعز فكثير من العوام لا يعرف لاعلاء كلمته تعالى ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول قاتلهم الكافر لكفره هو فقال لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله) ومارفع رأسه إليه إلا أنه كان قائماً (ع) يعني بالعائم السائل ففيه أن قيام السائل أو المستفتى حال استفتائه جائز إذا كان هناك عذر من ضيق مكان أو غيره أما إذا كان لكبر أو استنزاع بالعلم وأهله فممنوع الاعراض عنه إلا للضرورة

### ﴿باب من قاتل ليقتل﴾

﴿ش﴾ (قوله تفرق الناس) (ب) ذكر ابن رشد الحديث قال روى الأصمعي قال دخلت المدينة فإذا الناس مجتمعون على رجل فقلت من هذا فقالوا أبو هريرة فدنوت منه وهو يحدث فلما سكنت وخلا قلت أنشدك الله إلا ما حدثتني حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفعل لأحدثتك حديثاً عقلته وعلمته حدثني به في هذا البيت وليس فيه غيرنا ثم نشع أبو هريرة بدمعه فسكت قليلاً ثم أفاق فقال لأحدثتك حديثاً حدثني به في هذا البيت ثم نشع نشعة أخرى ثم سكنت فافاق ففسخ وجهه ثم قال أفعل لأحدثتك حديثاً حدثني به في هذا البيت ثم نشع نشعة أخرى شديدة ثم خر على وجهه فاشتد به طويلاً ثم أفاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد ليقتضي بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى رجل فدكر الحديث إلى آخره وفي آخره ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال يا باهريرة أولئك الثلاثة أول من تسعهم النار وحدث معاوية بهذا الحديث فقال وقد فعل الله تعالى هذا بهؤلاء فكيف بمن بقي من الناس فبكي حتى ظننا أنه بهلك ثم أفاق ومسح على وجهه وقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا

نوف اليهم أعمالهم الآية (قول نائل أهل الشام) (م) السائل المتقدم قال الهروي وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم رأى الحسن يلعب ومعه صبية في سكة فاستل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمام القوم وفي حديث أبي بكر ارتاب في لبن شربه انه لا يحل له فاستنزل فتقياً أي تقدم فتقياً ومنه أن عبد الرحمن ابن أبي بكر برز يوم بدر وقال هل من مبارز فتركه الناس لكرامة أبيه فقتل أبو بكر ومعه سيف أي تقدم ونزل الرجل أي تقدم ومنه سعى الرجل نائلاً وتيلة أم العباس بن عبد المطلب (ع) حمل نائل أهل الشام على انه صفة وانما هو اسم رجل مشهور وهو نائل قيس الجندبي ويدل عليه قوله في الآخر فقال نائل الشامي (د) وهو من أهل فلسطين وهو تابعي وأبوه قيس صحابي ﴿قلت﴾ فعلى هذا فهو من اضافة العلم نحو زيد المدينة وانظر في من ظهر انه أكل حراما هل الأولى أن يتقيا كفعل أبي بكر رضي الله عنه أو لا يتقيا لان في فيه اتلاف منتفع به مع امكان السلامة من تبعاته بالصدقة عنه أو بالخلل وقيوه اختيار الشيخ الآججي من متأخري التوفسيين ﴿قال الشيخ﴾ حدثني من أئني به أن الآججي المذكور كانت زوجته ابنة الشيخ الفقيه قاضي الجماعة أبي علي بن قداح فأهدى ابن قداح لابنته لبنا فشرب منه الآججي ثم اتفق ان أخبره ابن قداح أن ذلك اللبن أهده اليه بعض اليهود الذين يأخذون الأجرة على الشهادة فقال اننا لنستحل طعام من يأخذ الأجرة على الشهادة فقام وقاء اللابن ورجح هذا الوجه على الصدقة بثمنه خوف أن يذو اللحم من شيء حرام ﴿فان قلت﴾ اذا كان الشيء لا يسقط القيمة والقيمة تصحح له ملكه فلا شيء قاهه ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول وان كان الأمر كذلك فأنماء اللحم لا يزول فالبعد عنه أولى ﴿قلت﴾ وقيوه بعد الصدقة بثمنه انما هو ورع وخوف في الصفوة عن السبلي انه قال عند موته لخادمه على درهم ظلامه وتصدق عن صاحبه بالوف ومائتي أنقل على قلبي منه واتفق للآججي هذا أن قدم للشهادة بتونس فكان أصحاب الخانوت الذين يجلسون معه فيه يعطونه دينارا كل يوم مع مساعدته لهم فيما زاد فان الخانوت قيل انه يجمع فيه مائة دينار في اليوم فكان الشيخ يقول يجب أن يلتصق لاهل الخير أحسن الخراج فيحصل

له نائل أهل الشام

وزيتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآية (قول نائل) (م) السائل المتقدم وفي حديث أبي بكر ارتاب في لبن شربه انه لا يحل له فاستنزل أي تقدم فتقياً (ع) حمله هنا على الصفة وانما هو اسم رجل مشهور وهو نائل بن قيس الجندبي ويدل عليه قول الآخر فقال نائل الشامي (ح) وهو من أهل فلسطين وهو تابعي وأبوه قيس صحابي (ب) فعلى هذا هو من اضافة العلم كقولك زيد المدينة وانظر فيمن ظهر انه أكل حراما هل الأولى أن يتقيا كفعل أبي بكر رضي الله عنه أو لا يتقيا لان فيه اتلاف منتفع به مع امكان السلامة من تبعاته بالصدقة أو بالخلل قال الشيخ حدثني من أئني به أن الشيخ الآججي من متأخري التوفسيين كانت زوجته ابنة الشيخ قاضي الجماعة أبي علي بن قداح فأهدى ابن قداح لابنته لبنا فشرب منه الآججي ثم اتفق ان أخبره ابن قداح أن ذلك اللبن أهده اليه بعض اليهود الذين يأخذون الأجرة على الشهادة فقال اننا لاستحل طعام من يأخذ الأجرة على الشهادة فقام وقاء اللابن ورجح هذا الوجه على الصدقة بثمنه خوف أن يذو اللحم من شيء حرام ﴿فان قلت﴾ اذا كان الشيء لا يسقط القيمة والقيمة تصحح له ملكه فلا شيء قاهه ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول وان كان الأمر كذلك فأنماء اللحم لا يزول والبعد عنه أولى (ب) وخوفه بعد الصدقة بثمنه انما هو ورع وخوف في الصفوة عن السبلي انه قال لخادمه عند موته على درهم ظلامه وتصدق عن صاحبه بالوف ومائتي أنقل على قلبي منه واتفق للآججي هذا أن قدم للشهادة بتونس فكان أصحاب الخانوت الذين

أن الآجى تغير اجتهاده الى القول بجواز أخذ الأجرة في الشهادة على شرط وشرط جوازها أن يأخذ قدر ما يستحق ولا يشترط ترك مع الموثقين فإن شركتهم فاسدة فانها شرعية أبدان وشرطها اتحاد العمل وعمل الشاهد والموثقين مختلف فكان يرى أن الدينار قدر ما يستحق في اليوم فكأنهم استأجروه به على الجلوس معهم وسلم من شركتهم فانه كان لا يقسم معهم وإنما يعطونه الدينار أجرة واتفق أن خرج بعض اليهود من بني منصور مع الشيخ الفقيه الصالح الولي أبي الحسن المنتصر في شهادة فاعطى ابن منصور أجرة فآخذ منها قدر ما يستحق ورد الباقي فقال له الشيخ المنتصر جزاك الله خيراً من وجهين في أنك لم تراء بحضرتي فأخذت وفي أنك إنما أخذت قدر ما تستحق (قوله أمها الشيخ) قلت في السياق يدل أنه أراد بها التعظيم واختلف الأدباء هل صارت كالعلم تسقط معها الألف في قولهم ابن الشيخ (قوله أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل) (ط) ليس بمعارض لحديث أول ما يحاسب به العبد المسلم من عمله الصلاة والحديث أول ما يقضى فيه الدماء لاختلاف أنواع ما أسندت الأولية له فالمعنى في هذا أول ما يحاسب به فاعله من نوع ما انتشر به صيت فاعله هذه الثلاثة والمعنى في الثاني أول ما يحاسب به من نوع أركان الدين الصلاة والمعنى في الثالث أول ما يحاسب به من نوع المظالم الدماء وإنما تنوهم المعارضة لو كانت الأولية في الجميع مسندة الى نوع واحد (قوله كذبت) قلت في الكذب معصية ولا وسوسة يومئذ ولا يقال إن المماص منها ماهو للنفس بل كلها من الشيطان ويدل عليه قول عمر رضي الله عنه فان كان خطأ فني ومن الشيطان وأجاب الشيخ عن هذا السؤال حين أوردته بان الكذب يقع تارة عمدا وتارة هولا ودهشا وهذا دهش قال أو يقال انه يوسوس حتى في ذلك اليوم (قوله جرى) (ط) الجري بالهمز المقدم على الشيء ولا يثنى عنه وان كان الشيء مهولا (قوله) ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت ليقال قارئ قلت المعنى ليقال انه قصد به الفخر والرياء قال القرافي وليس من قراءته ليشتبه به ويذكر ليفزع في الأخذ عنه

يجلسون معه فيه يعطونه دينارا كل يوم مع مساحته لهم فبازاد فان الخانوت قيل انه يجتمع فيه مائة دينار في اليوم فكان الشيخ يقول يجب أن يلتبس لأهل الخير أحسن المخرج فيحصل أن الآجى تغير اجتهاده الى القول بجواز أخذ الأجرة في الشهادة على شرط وشرط جوازها أن يأخذ قدر ما يستحق ولا يشترط مع الموثقين فان شركتهم فاسدة فانها شرعية أبدان وشرطها اتحاد العمل وعمل الشاهد والموثقين مختلف فكان يرى أن الدينار قدر ما يستحق في اليوم فكأنهم استأجروه به على الجلوس معهم وسلم من شركتهم فانه كان لا يقسم معهم وإنما يعطونه الدينار أجرة واتفق أن خرج بعض اليهود من بني منصور مع الشيخ الفقيه الصالح لولي أبي الحسن المنتصر في شهادة فاعطى ابن منصور أجرة فآخذ منها قدر ما يستحق ورد الباقي فقال له الشيخ المنتصر جزاك الله خيراً من وجهين في أنك لم تراء بحضرتي فأخذت وفي أنك إنما أخذت قدر ما تستحق (قوله أول الناس يقضى يوم القيامة عليه) أي من نوع ما انتشر به صيت فاعله فلا يعارض حديث أول ما يحاسب به العبد المسلم من عمله الصلاة ولا بحديث أول ما يقضى عليه الدماء لأن المعنى في الأول أول ما يحاسب به من أركان الدين الصلاة والمعنى الثاني أول ما يحاسب به من نوع المظالم الدماء (قوله كذبت) استشكل بانه كيف يكذب وليس ثم من يوسوسه في ذلك اليوم (ب) وأجاب الشيخ عن هذا السؤال حين أوردته بان الكذب يقع تارة عمدا وتارة هولا ودهشا وهذا دهش قال أو يقال انه يوسوس حتى في ذلك اليوم (قوله جرى) بالهمز هو المقدم على الشيء ولا يثنى عنه (قوله) ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم) أي انه قصدت به الفخر والرياء

أبها الشيخ حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأثب به فعرفه نعمه ففرغها قال فاعلمت فيها قال قالت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قالت لأن يقال جرى فقد قيل ثم أمر به فصحب على وجهه حتى ألقى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأثب به فعرفه نعمه ففرغها قال فاعلمت فيها قال قالت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فصحب على وجهه حتى ألقى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأثب به فعرفه نعمه ففرغها قال فاعلمت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن ينفع فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فصحب على وجهه ثم ألقى في

بل قال عز الدين انه يثاب على ذلك وكان شيخنا يقول ان قراءته محبة له ليست بمذمومة ولا يبعد ان يثاب لانه اثار لصفة الكمال قال وقراءته ليتخلص به من الجهل من وجوه قراءته محبة لله تعالى \* قال ابن رشد والوعيد انما هو لمن كان اصل قراءته الرياء فاما من كان اصل قراءته لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا يضره الخطرات التي تقع بالقلب ولا يملك دفعها وقد سئل مالك وربيعة عن رجل يلقى في طريق المسجد ويكره ان ياتي في طريق السوق فذكره ذلك ربيعة \* وقال مالك ان كان اول ذلك وأصله لله فلا بأس قال تعالى وألقيت عليك محبة مني وقال تعالى واجعل لي لسان صدق في الآخرين وانما هذا امر يكون في القلب لا يملك فالصدع عن هذا انما هو من الشيطان ليمنع من العمل فمن وجد شيئا من ذلك فلا يكسبه عن التماذى في فعل الخير وليدرا الشيطان عن نفسه ما استطاع ويجدد اليه الله تعالى قال ويشهد لما قال مالك ما وقع في سماع ابن القاسم من جامع العتبية عن معاذ أنه قال يا رسول الله ليس من بني سلمة لا مقاتل منهم من يقاتل طبيعة ومنهم من يقاتل رياء ومنهم من يعاتل احتسابا فاي هؤلاء شهد من أهل الجنة قال يا معاذ من قاتل على شيء من هذه الخصال وأول أمره أن تكون كلمة الله هي العليا فقتل فهو شهيد من أهل الجنة وروى أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يعمل الخير فيضفيه فيطلع عليه الناس فيسره

### ❖ أحاديث نقص الغنيمة من الاجر ❖

**(قوله)** ما من غازية تغزو وافيصيون (ط) هو على حذف الموصوف أي ما من جماعة غازية وتغزو وفي سبيل الله بالافراد والتأنيث رعيالمنظ غازية ويصيصون رعيالمنها **(قوله)** لا تبجلوا نبي أجرهم (د) معنى الحديث أن من غزا فغزم أول أجرهم غزا ولم يغزم فالفدية قابلت جزا من أجره المرتب على غزوه

قال القرافي وليس من قراءته رياء قراءته ليس شهر به وبذلك كلف في الأخذ عنه بل قال عز الدين انه يثاب على ذلك (ب) وكان شيخنا يقول ان قراءته محبة له ليست بمذمومة ولا يبعد أن يثاب لانه اثار لصفة الكمال قال وقراءته ليتخلص به من الجهل من وجوه قراءته محبة لله تعالى \* قال ابن رشد والوعيد انما هو لمن كان اصل قراءته الرياء فاما من كان اصل قراءته لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا يضره الخطرات التي تقع بالقلب ولا يملك دفعها وقد سئل مالك وربيعة عن رجل يلقى في طريق المسجد ويكره ان ياتي في طريق السوق فذكره ذلك ربيعة وقال مالك إن كان اول ذلك وأصله لله فلا بأس قال تعالى وألقيت عليك محبة مني وقال تعالى واجعل لي لسان صدق في الآخرين وانما هذا امر يكون في القلب لا يملك فالصدع عن هذا انما هو من الشيطان ليمنع من العمل فمن وجد شيئا من ذلك فلا يكسبه عن التماذى في فعل الخير وليدرا الشيطان عن نفسه ما استطاع ويجدد اليه الله تعالى \* قال ويشهد لما قال مالك ما وقع في سماع ابن القاسم من جامع العتبية عن معاذ انه قال يا رسول الله ليس من بني سلمة لا مقاتل منهم من يقاتل طبيعة ومنهم من يقاتل رياء ومنهم من يعاتل احتسابا فاي هؤلاء شهد من أهل الجنة قال يا معاذ من قاتل على شيء من هذه الخصال وأول أمره أن تكون كلمة الله هي العليا فقتل فهو شهيد من أهل الجنة **(قوله)** تغرج الناس عن أبي هريرة أي تغرقوا بعد اجتماعهم

### ❖ باب نقص الغنيمة من الاجر ❖

**(ش) ❖ (قوله)** ما من غازية تغزو وفي سبيل الله (ط) على حذف الموصوف أي ما من جماعة غازية وتغزو وبالافراد والتأنيث رعيالمنظ غازية ويصيصون رعيالمنها **(قوله)** لا تبجلوا نبي أجرهم (ح) المعنى ان من

النار \* وحدثناه على بن خشرم أخبرنا الحجاج يعني ابن محمد عن ابن جريج ثني يونس بن يوسف عن سلمان بن يسار قال تغرج الناس عن أبي هريرة فقال له نائل الشامي واقتصر الحديث بمثل حديث خالد ابن الحرث \* حدثنا عبد ابن حميد ثنا عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن ثنا حيوة بن شريح عن أبي هانئ عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من غازية تغزو وفي سبيل الله فيصيصون الغنيمة لا تبجلوا نبي أجرهم من الآخرة ويبقى لهم الثلث وان لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم \* حدثني

والغنيمة من جلة أجره ولم يأت حديث صحيح بخلاف هذا (ع) ذهب غير واحد إلى أنه لا يصح أن تنقص الغنيمة من الأجر كالم تنقص من أجر أهل بدر لانهم أفضل المجاهدين واحتجوا أيضا بقوله في الحديث المتقدم مع مانال من أجر أو غنيمة ولم يذكر أن الغنيمة تنقص واستشكلوا هذا الحديث ورأوه معارضا للحديث المتقدم واحتلفت جواهرهم عنه فظعن بعضهم في صحته وقال راويه حميد ابن هاني وليس بمشهور وقال بعضهم له في غنيمة لم تؤخذ على وجهها وهذا بعيد لا يحتقله الحديث وليس حميد بمجهول ذكره البخاري في التاريخ وقال هو مصري سمع أبا عبد الرحمن الحبلي وعمر بن ابن مالك وسمع منه حيوة وابن وهب ويكفي في توثيقه تخريج مسلم عنه والاولى الجمع بين الحديثين وأصح ما يجمع به أن الاول قال فيه لا يخرج به الا الجهاد وهذا لم يشترط فيه ذلك فيعمل على من خرج بنية الجهاد والغنيمة فهو وان شرك فباجوز له التشرية لكن قسم يفتيه بين امرين وادول اخلص فكامل أجره وجود من هذا عندى في استعمال الحديثين على وجوههما أن الغنائم قد بسط عليه من الدنيا ما تمتع به وأزال شظف عيشه وحسابه عليه فاذا قوبل ذلك بمن لم يغمم وبقى على شظف عيشه وصبره على حاله وجد أجره هذا وفيما بخلاف الاول ويشهد لهذا قوله في الآخر فغانم مات ولم يأخذ من أجره شيئا ومنا من أينعت له ثمرة فهو يهدبها أي يجنيها فالمعنى أنه لما فتح الله سبحانه عليهم المغائن فغنم من لم يهدب منها ودام على حاله الاول فاجزه في الصبر على ما كان عليه والآخر الذي هذب لما خالف لم يكن له ذلك الأجر فكأنه نقص مما كان له في التقدير ويشهد لصحة هذا التأويل

غزا فغنم أقل أجرين غزا ولم يغمم فالغنيمة قابلت جزأ من أجره المرتب على غزوه والغنيمة من جلة أجره ولم يأت حديث صحيح بخلاف هذا (ع) ذهب غير واحد إلى أن الغنيمة لا يصح أن تنقص من الأجر شيئا كالم ينقص أهل بدر لانهم أفضل المجاهدين واحتجوا أيضا بقوله في الحديث المتقدم مع مانال من أجر أو غنيمة ولم يذكر أن الغنيمة تنقص من الأجر واستشكلوا هذا الحديث ورأوه معارضا للحديث المتقدم واحتلفت جواهرهم عنه فظعن بعضهم في صحته وقال راويه حميد بن هاني وليس بمشهور وقال بعضهم له في غنيمة لم تؤخذ على وجهها وهذا بعيد ولا يحتقله الحديث وليس حميد بمجهول واولى الجمع بين الحديثين وأصح ما يجمع به أن الاول قال فيه لا يخرج به الا الجهاد وهذا لم يشترط فيه ذلك فيعمل على من خرج بنية الجهاد والغنيمة وجود من هذا عندى في استعمال الحديثين ان الغنائم قد بسط عليه من الدنيا ما تمتع به وأزال شظف عيشه وحسابه عليه فاذا قوبل ذلك بمن لم يغمم وبقى على شظف عيشه وصبره على حاله وجد أجره هذا وفيما بخلاف الاول ويشهد لهذا قوله في الحديث الآخر فغانم مات ولم يأخذ من أجره شيئا ومنا من أينعت له ثمرة فهو يهدبها أي يجنيها ويشهد لصحة هذا التأويل قوله تعالى تجزوا ثلثي الأجر الفاتنين لهم في أصل العمل ولو كان النقص من أجر الغزو من حيث هو هو لقال من أحر من لم يغمم كما نال صلاة الفاعل على النصف من صلاة الغنائم فان قيل قوله في الحديث فتعق وتصاب الاثم أجرهم يدل على ان النقص انما هو من أجر الغزو من حيث هو هو (اجيب) بان معنى ثم أجرهم استوفت جميع أجورها لأن لها أجرة الجهاد كاملا وأجر ما فاتها من الغنيمة وأجر ما أصابها من العدو بخلاف من لم يصب انما له أجر الجهاد فقط ولا شك ان المصائب كثيرة والثواب لاسيما اذا كانت في ذاته تعالى فقد زادت الأولى على الثانية بدرجتين عوضت عنهما بما حصل لها من الغنيمة فكأنها أتجملت ثلثي أجرها لما حصل لها من ذلك قلت هذا الجواب يمدح في قوله قبل ان ثلثي الأجر ثابتان لهذه الفرقة في أصل العمل



قوله إلا تجلوا نثي أجرهم أي نالوا من الدنيا قدر نثي الأجر الفائتين لهم في أصل العمل والله سبحانه أعلم ولو كان النقص من أجر الغزو من حيث هو لقال على الثالث من أجر من لم يغنم كما قال صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ﴿فان قيل﴾ قوله في الحديث فتحقق وتصاب الانتم أجرهم يدل أن النقص انما هو من أجر الغزو من حيث هو هو ﴿أجيب﴾ بان معنى تم أجرهم استوفت جميع أجورها لان لها أجر الجهاد كاملا وأجر ما فاتها من الغنية وأجر ما أصابها من العدو بخلاف من لم يصب انماله أجر الجهاد فقط ولا شئ وان المصائب كثيرة لا جور ولا سيما اذا كانت في ذات الله تعالى والأخرى لم يحصل لها إلا أجر فقط والأخرى ساوتها فيه وزادت عليها درجتين عوضت عنهما بما حصل لها من الغنية فكانها تجت نثي أجرها اذ حصل لها من ذلك (د) معنى الحديث الذي لا يصح غيره أن الغنيمة تنقص من الأجر كما تقدم فلا معارضة بين الحديثين لان حديث مع مانال من أجر وغنيمة لم يذكر فيه كون الغنيمة تنقص من الأجر أو لا تنقص فهو مطلق فيرد الى هذا المقيّد ﴿قلت﴾ ولم يجب القاضي عما احتجوا به من قضية أهل بدر ﴿ويجاب عنها﴾ أما أولا فان ظاهر كلامهم ان نقصان الغنيمة من الاجر انما هو بالنسبة الى الغير وليس كذلك وانما التقابل بين تمام الأجر ونقصه في الغازي الواحد وأجره اذا غنم أقل من أجره اذا لم يغنم وحينئذ يصح أن يقال أجر أهل بدر لولم يغنموا أكثر من أجرهم وقد غنموا وليس كونهم مغفورا لهم مرضيا عنهم من أهل الجنة يلزم أن لا يكون وراءهم من هو أفضل وكون أجرهم وقد غنموا أقل من أجرهم لولم يغنموا لا يخرج عن كونهم أفضل المجاهدين ﴿قال تقي الدين﴾ وقد تقدم بعض المصالح الجزئية على بعض فان غنيمة بدر كانت في وقت كان الاسلام فيه ضعيفا وكان أخذ الغنائم عوناً على علو الدين وقوة المسلمين وضعفاء المهاجرين وهذه مصلحة عظيمة وقد يغتفر لها نقص أجر هذه الغزوة فلا يكون في أجرها نقص ويستثنى ما لهم فيها من العموم الذي في الحديث (قوله تحقّق) الاخفاق أن يغزو فلا يغنم وكذا طالب الحاجة اذ لم ينلها فقد أخفق ومنه أخفق الصائد اذ لم يقع له شئ

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات﴾

(ع) ذكر الأئمة انه ثلث الاسلام وقيل ربعة وان أصول الدين ثلاثة أحاديث أو أربع هذه أحدها (د) قال الشافعي هو ثلث الاسلام وفيه سبعون بابا من الفقه وأجمع المسلمون على صحته قال الأئمة ولا سكتة

(ح) معنى الحديث الذي لا يصح غيره ان الغنيمة تنقص من الأجر كما تقدم ولا معارضة بين الحديثين لان حديث مع مانال من أجر أو غنيمة لم يذكر فيه كون الغنيمة تنقص من الأجر أو لا تنقص فهو مطلق فيرد الى هذا المقيّد (ب) ولم يجب القاضي عما احتجوا به من قضية أهل بدر ﴿ويجاب عنها﴾ أما أولا فلان ظاهر كلامهم ان نقصان الغنيمة من الاجر انما هو بالنسبة الى الغير وليس كذلك وانما التقابل بين تمام الأجر ونقصه في الغازي الواحد فأجره اذا غنم أقل من أجره اذا لم يغنم وحينئذ يصح أن يقال أجر أهل بدر لولم يغنموا أكثر من أجرهم وقد غنموا وهم مع ذلك أقل المجاهدين قال تقي الدين وقد تقدم بعض المصالح الجزئية على بعض فان غنيمة بدر كانت في وقت كان الاسلام فيه ضعيفا وكان أخذ الغنائم عوناً على علو الدين وقوة المسلمين وضعفاء المجاهدين وهذه مصلحة عظيمة وقد يغتفر لها نقص أجر هذه الغزوة فلا يكون في أجرها نقص ويستثنى ما لهم فيها من عموم هذا الحديث (قوله تحقّق) بضم التاء وكسر الفاء والاخفاق أن يغزو ولا يغنم واشياء وكذلك طلب الحاجة اذ لم ينلها فقد أخفق ومنه أخفق الصائد اذ لم يقع له شئ

محمد بن سهل النخعي ثنا  
ابن أبي مريم أخبرنا نافع  
ابن يزيد قال ثنا أبو هاني  
قال ثنا أبو عبد الرحمن  
الحلي عن عبد الله بن عمرو  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما من غازية  
أوسرية تغزو فتغنم وتسلم  
الا كانوا قد تجلوا نثي  
أجورهم وما من غازية  
أوسرية تتحقق وتصاب  
الانتم أجورهم \* حدثنا  
عبد الله بن مسعدة بن قعنب  
ثنا مالك عن يحيى بن  
سعيد عن محمد بن ابراهيم  
عن علقمة بن وقاص عن

لم يتواتر لانه لم يصح الأمن رواية عمر ولا عن عمر الامن طريق علقمة بن وقاص ولا عن علقمة الامن  
رواية محمد بن ابراهيم التميمي ولا من رواية محمد الامن رواية يحيى بن سعيد الانصاري وعن يحيى انتشار  
رواه عنه نحو المائتين وشرط التواتر استواء الطرفين والوسط في العدد قلت تأمل فان ابن  
الصلاح قال لم يتواتر الا حديثان حديث انما الاعمال بالنيات وحديث من كذب على متعمدا (د) قال  
ابن مهدي وحكا الخطابي عن الاثمة انه ينبغي ان صنف كتابا أن يبدأ بهذا الحديث ليعتد الطالبين  
على تصحيح النية كما فعل البخاري وتبعه في ذلك تقي الدين في العمدة وهو العذر للبخاري  
في انه خالف عادته فان عادته أن يذكر فقه الحديث في ترجمته وفي هذا المحل ترجم بكيف كان بدء الوحي  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر هذا الحديث وما ذكر أحاديث بدء الوحي الا بهمه (قوله) انما  
الاعمال بالنية قلت كلمة انما تفيد الحصر ومعنى الحصر اثبات الحكم للذكر ونفيه  
عماده وقرر الفخر ذلك بان ان للاثبات وما للنفى والاصل بقاء الحروف على معانيها عند الضم ولا بد  
من اثبات ونفي فثبت أن يرجع لنفي اني الاثبات لما فيه من التناقض فوجب الحمل على اثبات الحكم  
للكور ونفيه عماده فاذا قلت انما قام زيد فالعنى ما قام أحد الا زيدا ثم الحصر قد يكون مطلقا  
وقد يكون باعتبار امر خاص ومنه قوله تعالى انما أنت نذير فانه صلى الله عليه وسلم لم ينصر امره  
في كونه نذيرا لانه أيضا بشير فخصه في الانذار انما هو بالنسبة الى من لا يؤمن به ومنه أيضا انما الحياة  
الدنيا لعب ولهو فالحصر انما هو بالنسبة لمن آثرها بالنسبة الى ما في نفس الامر لانها قد تكون  
سببا الى الخيرات والضابط في ذلك انه ان دلت قرينة على تخصيص الحصر باعتبار امر معين فهي  
للحصر باعتبار ذلك والا فهي للحصر المطلق فانظر الحصر في الحديث من أى النوعين هو وتعرف  
ذلك بعد أن تعرف انه لا بد من تقدير محذوف يتم به المعنى واختلف الفقهاء في تقديره فمن شرط النية  
قدر المحذوف انما صحه الاعمال بالنية ومن لم يشترطها قدره انما كمال الاعمال ورجح الاول بان الصفة  
أكثر لزوما للحقيقة من الكمال والحمل على الاكثر أولى واذا كان أولى فالحصر انما هو بالنسبة الى  
الاعمال المتقرب بها أى انما صحه الاعمال المتقرب بها وهذه الجملة من صدر الحديث تدل على أن النية

عمر بن الخطاب قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انما الاعمال بالنية

باب قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ويدخل فيه الغزو

وغیره من الاعمال

هذا الحديث عظيم الموقع كثير الفائدة قال الشافعي وآخرون هو ثلث الاسلام وقد تكلمنا  
على بعض فوائده فيما وضعناه على البخاري وينبغي لن صنف كتابا أن يبدأ بهذا الحديث ليعتد  
الطالبين على تصحيح النية كما فعل البخاري رضى الله عنه (قوله) انما الاعمال بالنية لا بد من تقدير  
محذوف واختلف العلماء في تقديره فمن شرط النية قدر المحذوف انما صحه الاعمال ومن لم يشترطها  
قدر انما كمال الاعمال ورجح الاول بان الصفة أكثر لزوما للحقيقة من الكمال والحمل على الأكثر  
أولى واذا كان أولى فالحصر انما هو بالنسبة الى الاعمال المتقرب بها ثم لفظ الاعمال يشمل أعمال  
الجوارح الظاهرة وأعمال القلوب الا أنهم خصصوا أعمال الجوارح باخراج ما يحتاج الى نية كغسل  
الجنابة وخصص الفخر وبعض أصحابه أعمال القلوب بان أخرج منها النية لانها لو طلبت فيها النية لآزم  
فيها لتداسل قيل وكذلك يخصص أيضا باخراج النظر الابتدائي فانه لا يفتقر الى نية للجهل بالمقرب  
اليه حين النظر (ب) وكان الشيخ يقول يثاب الناظر في نظره ذلك وهذا الذي قال من اثباته لا يبعد لان

شرط في الاعمال وأما عدم الصحة لعدمها - فمقدم من الجمله الثانيه على ما سأتى ثم لفظ الاعمال يشمل أعمال الجوارح لظاهرة وأعمال القلوب وقال بعض المتأخرين ان لفظ العمل لا يتناول القول واستبعده الشيخ في الدين وقال هو من أعمال الجوارح بلا شك قال ولأن هذا المائل خصص ذلك بلفظ لفعل لا يمكن لانهم يقابلون بين الاقوال والأفعال ثم اذا شمل لفظ العمل أعمال القلوب وأعمال الجوارح فخصصوا عمل الجوارح باخراج ما لا يحتاج الى نية كفعل الجباسة وخصص الفخر أو بعض أصحابه أعمال القلوب بان اخرج منها لية قال لانها عمل قلب ولا تنفقر الى نية والانسلس قيل وكذلك أيضا يخصص باخراج النظر الابتدائي منها فانه من أعمال القلوب ولا يفتقر الى نية للجهل بالمقرب اليه حين النظر وكان الشيخ يقول يشاب الناظر في نظره ذلك وهذا الذي قال من الثابتة لا يبعد لأن النظر الموصل الى المعارف واجب شرعا وكل واجب يشاب عليه **(قوله)** انما الامرى مانوى (ع) هذه الجمله الثانيه تدل على أن ما وقع دون نية لا يجزئ **﴿قلت﴾** يريد ان هذه الجمله محففة للأولى ومؤكدة لها لان الأولى دلت على أن النية شرط والشرط ما يلزم من عدمه العدم فلو لم يؤت بأشياء لم يعلم عدم الاجزاء من الأولى فهي مؤكدة لها (د) قالوا فائدة هذه الجمله الثانيه وجه مغايرتها للأولى أن الأولى دلت على أن النية شرط وهذه دلت على انه لا بد من تعيين المنوى فلو كان على انسان قضاء صلاة فلا يكفيه أن ينوى قضاء الفائتة بل حتى ينوى كونها طهرا (ع) وفيه رد على من أجاز الظاهرة ببعض القرب غيرها بغير نية وتقدم في موضعه ودليل على أن من توضأ أليعلم أو يتعلم أوليته برد ولا ينوى رفع الحدث انه لا يجزئ ودليل على أن المعتبر في ألفاظ الايمان في الطلاق والعق و غيرها النية دون اللفظ \* واختلف للماء في ذلك اختلافا كثيرا وعندنا أن مالفظ به من الطلاق والعق وكتايبهما ونوى به معناه يلزم واختلف عندنا اذا لفظ بذلك ولم ينوط بالاقوال لا عتقها يلزم أم لا وكذلك اختلف اذا نوى الطلاق ولم يلفظ أو نواه بلفظ ليس من ألفاظ الطلاق وهذا كله فيما بينه وبين الله تعالى ان جاء مستقيما وان أسرته الينة ففتقر هذه الصور ويلزمه ظاهر لفظه في اعترافه بحقوق الآدميين ولا يصدق ان ادعى ما يخالف الية وتقدم الكلام على نية الخالف في الحقوق **﴿قلت﴾** أما قوله وعندنا انه يلزم مانوى به الطلاق أو العتق من ألفاظهما أو كتايبتهما فكذلك وأما قوله واختلف اذا نطق بذلك ولم ينوط بالاقوال فما صورنا \* لأولى أن يلفظ بالطلاق ويصرفه عن معناه فيقول نويت انها طالق من وثاق فان لم تكن في وثاق لم دين في قضاء ولا فتيان وان كانت في وثاق وسألته أن يطلقها فقالت أطلقني فقال أنت طالق صدق في قضاء والعق وان لم تسأله فقال أنت طالق وقال قد نويت من وثاق فقال مالك وابن القاسم لا يدين في قضاء ولا فتيان وقال مطرف يدين \* الصورة لثانية أن يلفظ بالطلاق من غير قصد الى لنطق

وانما الامرى مانوى

النظر الموصل الى المعارف واجب شرعا وكل واجب يشاب عليه **﴿قلت﴾** فيه نظر لأنه اذا اراد بقوله كل واجب يشاب عليه ان وجب شرطه وهو النية فلم وليست النية موجودة في محل النزاع وان اراد وان لم توجد النية فهو مصادرة **(قوله)** الامرى مانوى (ع) هذه الجمله مؤكدة للأولى دالة ان ما وقع دون نية لا يجزئ وهو الذي يقتضى كلام الداعي (ح) فائدة هذه الجمله الثانيه وجه مغايرتها للأولى أن الأولى دلت على أن النية شرط وهذه دلت على انه لا بد من تعيين المنوى فلو كان على انسان قضاء صلاة فلا يكفيه قضاء لعائته بل حتى ينوى كونها طهرا **﴿قلت﴾** ومنهم من جعل فائدة هذه الجمله الثانيه التنبيه على اختلاف قدر العبادة عند الله بحسب قدر الية فليس من عبد الله تعالى طمعا في الجنة وخوفا من النار كمن عبده لينال رضاه أو لكونه أهلا لان بعد ذلك كل امرى مانوى

به كما لو أراد أن يلفظ بغير الطلاق فزل لسانه فنطق بالطلاق فانه يصدق في القتيادون القضاء وأشار بعض الشيوخ الى أن الشهود ان فهموا من قرينة الحال انه زل لسانه فانه ينفعه ومن هذا النوع أن يسأل شيئاً فيعذر بأنه حلف بالطلاق ولم يكن حلف فقال في كتاب محمد لاشئ عليه في لفتيا وبعد أن سمعت ما سردنا عليك من الصور فانظر ما معنى قوله واختلف اذ انطق بذلك ولم يوه وأما قوله واختلف اذ انوى الطلاق ولم يلفظ به فهو الفرع الذي يعبر عنه كثير بقولهم واختلف في الطلاق بالنية وعبر عنه ابن الحاجب بقوله ولو طلق بقلبه خاصة فر وابتان وعبارته أسد فان الكلام لمطى وهو ما يسمع ونفسى وهو ما لا يسمع من حديث النفس واللفظى ترجمة عن النفسى والمطلق تارة بوقع الطلاق باللفظ وتارة بوقعه بكلام النفس وكما فتقر ايقاعه باللفظ الى نية فكذلك يفتقر ايقاعه بكلام النفس الى نية فالذى يعبر عنه بالطلاق بالنية ان عني به ايقاعه بكلام النفس فستقيم ولا أعظم يعنون الادلك ونجوز وافي تسميتهم كلام النفس نية والافنية الطلاق لمجردة عن ايقاعه بلفظ أو بكلام النفس لا يلزم منه شئ ويشهد لذلك قوله في المدونة فيمن قال أنت طالق ومن نيته أن يقول بته فقبل له أتق الله فسكت قال لا يلزمه الا واحدة ﴿ فان قلت ﴾ قد ذكر ابن حارث عن ابن نافع أنه قال يلزمه البتة بالنية ﴿ قلت ﴾ يحتمل انه انما ألزمه ذلك لما قدمنا من أن الكلام اللفظى انما هو ترجمة عما فى النفس فهو لما شرع فى التعبير باللفظ عما أراد فقد تكلم بذلك فى نفسه لكنه لم يستوف مما ألزمه البتة الا انه ارقعها بكلام الغير ( قوله فن كانت هجرته الى الله ورسوله ) ( د ) معناه فن كانت هجرته الى الله ورسوله فقد وقع أجره على الله ( قوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة نزلها فهاجرته الى ما هاجر اليه ) ( د ) معناه من هاجر لذلك فذلك حظ ولا نصيب له فى الآخرة ﴿ قلت ﴾ الاظهر ان النساء من الدنيا فعطف امرأته نزلها على دنيا يصيبها من عطف الخاص على امام وقال الغزالي ليس النساء من الدنيا واحتج على ذلك بان علياً رضى الله عنه كان أزهد الصحابة وكان عنده أربع مهورات وسبع عشرة جارية وكان الشيخ يستضعف هذا من قوله ويقول انهم من الدنيا قال ويدل على ذلك حبب الى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيسى فى الصلاة وحديث الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ﴿ قلت ﴾ وذكر ابن بشير انه اختلف فى السكاح هل هو من باب الاقوات أو من باب المنكحات ولا يبعد اجراء كلام الغزالي وغيره على هذين القولين ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم من طلب الشهادة صدقاً ﴾

( قوله فن كانت هجرته الى الله ورسوله ) أى بحسب قصده ( قوله فهاجرته الى الله ورسوله ) أى بحسب الحكم الشرعى وعدل عن المضمر بان يقول فهاجرته اليها الى الظاهر فقال الى الله ورسوله للتبسيه على عظم تلك الهجرة وعظم ثوابها كما ان حكم الشرع لم يأنها هجرة الى الله ورسوله وناعى بك بظلم الهجرة الى من لا يتصور أعظم ولا أكرم منه ويحتمل أن يكون عدل الى الظاهر للاستلزام بذكره أو هو دامن الجمع بين الخالق والمخلوق فى ضمير واحد ( قوله فهاجرته الى ما هاجر اليه ) أى شرعاً فذلك حظ ولا نصيب له فى الآخرة وعدل عن المضمر الى ما المتوغل فى الابهام تنبيه على حقارة ما هاجر اليه

﴿ باب استحباب طلب الشهادة فى سبيل الله ﴾

( ن ) ( قوله من طلب الشهادة صادقاً ) لا يقال الطلب انشاء فلا يعرض له الصدق ولا الكذب لان معنى

فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهاجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة نزلها فهاجرته الى ما هاجر اليه \* حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث ح وثنا أبو الربيع العتكي ثنا حماد بن زيد ح وثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعنى الثقفى ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو خالد الاحمر سليمان بن حيان ح وثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا حفص يعنى ابن غياث ويزيد بن هرون ح وثنا محمد بن العلاء الحمدانى ثنا ابن المبارك ح وثنا ابن أبى عمير ثنا سفيان كلهم عن يحيى بن سعيد باسناد مالك ومعنى حديثه وفى حديث سفيان سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه على المنبر يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا شيكان بن فروخ ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب الشهادة صادقاً

﴿قلت﴾ لا يقال كيف يعرض الصدق للطلب وهل ليس بخبر لان معنى صادقاً مخلصاً (قوله اعطياها ولولم تصبه) يفسره قوله في الآخر يبلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه (ع) يدل على ان من نوى شيئاً من أفعال البر ولم يفعل له عذر كان بمنزلة من عمله (د) ويدل على استحباب سؤل الشهادة ونية الخير ﴿قلت﴾ لا يقال سؤلها لمزوم لتعني لقاء العدو المنهي عنه لاننا نقول لا يتعين في سؤلها أن يكون على وجه يلزم منه ذلك لانه يتقرر سؤلها بأن يكون على تقدير لقاء العدو وكما لو قال اللهم ان قضيت بحضوري لقاء العدو فهب لي الشهادة حينئذ وهكذا ينبغي سؤلها أو بما في معنى هذا

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يغز ولم يحدث

به نفسه مات على شعبة من نفاق﴾

(ع) فيه ان من تمذرع عليه فعل ينفي أن يعزم على فعله اذا أمكنه ويكون ذلك بدلا من فعله فان لم يفعله في الظاهر ولا نواه فذلك حال المفاق الذي لا يفعله الخير ولا ينويه (قوله مات على شعبة من نفاق) قال ابن المبارك أرى ان ذلك كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) يعني حين كان الجهاد واجبا فحمل على النفاق حقيقة ويحتمل أن يعم كل الأزمنة ويكون معنى ان من كان كذلك تشبهه باخلاق المنافقين لانه منافق حقيقة لان شأنهم كل التخلف عن الجهاد ﴿قلت﴾ لفظ شعبة قوى في انه نفاق حقيقة لان شعبة الشيء منه فيتعين ما قال ابن المبارك ﴿فان قلت﴾ حمله على الحقيقة لا يضرب لانية الجهاد متيسرة فلا مسلم الا وهو مجاهد أو ينوي الجهاد ﴿قلت﴾ نعم بالضرورة ان كثير من الناس لا يعرف ذلك فضلا عن أن ينويه فالأولى التأويل الذي ذكره ابن المبارك (د) وفي الحديث ان من نوى فعل عبادة فأت قبل فعلها لا يتوجه عليه من الذم ما يتوجه على من لم ينو فعلها وقد اختلف أصحابنا فيمن تمكن من الصلاة أول الوقت فأخرها بنية أن يصلها في أثناءه فأت قبل أن يفعل هل يأثم أم لا والأصح عندهم انه يأثم في الحج دون الصلاة لان مدة الصلاة قريبة فلا ينسب اليه تقريط بالتأخير بخلاف الحج وقيل يأثم فيهما وقيل لا يأثم فيهما وقيل يأثم في الحج الشج دون الشاب ﴿قلت﴾ هذا الفرع هو المعبر عنه في كتب الأصول بالواجب الموسع والواجب الموسع هو

صادقاً مخلصاً لان كلامه مطابق للواقع (قوله اعطياها ولولم تصبه) يدل على ان من نوى شيئاً من أفعال البر ولم يفعله لعذر كان بمنزلة من عمله ولا يقال ان في طلب ذلك تعني لقاء العدو المنهي عنه لانا نقول المتعني في هذا الخير الذي اشتمل عليه لقاءه لا لقاءه من حيث هو

﴿باب ذم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو﴾

﴿ش﴾ (قوله من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من نفاق) قال ابن المبارك أرى ان ذلك كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين كان الجهاد واجبا فحمل على النفاق حقيقة (ع) ويحتمل أن يعم كل الأزمنة ويكون معناه أن من كان كذلك تشبهه باخلاق المنافقين لانه منافق حقيقة لان شأنهم كل التخلف عن الجهاد (ح) في الحديث ان من نوى فعل عبادة فأت قبل فعلها لا يتوجه عليه من الذم ما يتوجه على من لم ينو فعلها وقد اختلف أصحابنا فيمن تمكن من الصلاة أول الوقت فأخرها بنية أن يصلها في أثناءه فأت قبل أن يفعل هل يأثم أم لا والأصح عندهم انه يأثم عندهم في الحج دون الصلاة لان مدة الصلاة قريبة فلا ينسب اليه تقريط بالتأخير بخلاف الحج وقيل يأثم فيهما وقيل لا يأثم فيهما وقيل يأثم في الحج الشج دون الشاب (ب) هذا الفرع هو المعبر عنه في

اعطياها ولولم تصبه ﴿حديثي أبو الطاهر وحرملة بن يحيى واللفظ لحرملة قال أبو الطاهر أخبرنا وقال حرملة ثنا عبد الله بن وهب ثني أبو شريح أن سهل بن أبي أمامة بن سهل ابن حنيف حدثه عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ولم يذكر أبو الطاهر في حديثه بصدق حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الانطاكي أخبرنا عبد الله بن المبارك عن وهيب المكي عن عمرو بن محمد بن المنكدر عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من نفاق قال ابن سهم قال عبد الله بن المبارك فنرى أن ذلك كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿حدثنا عثمان ابن أبي شيبة ثنا جرير عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كنا مع

ما قبله أقل من وقته كأن ظهر بالنسبة إلى وقتها الذي هو القامة فذهب مالك والاكثر أنه في أي جزء منها أوقعها فقد أوقعها في وقتها المقدر لها ثم عاين آخرها مع ظنه الموت قبل أن يصلها عصى اتفاقا لان ظنه الموت ضيق عليه الوقت فان لم يمت ثم صلاها في وقتها فقال الجمهور هو أداء لمصدق وقت الأداء عليه وقال القاضي هو قضاء لان وقتها بحسب ظنه قبل ذلك وان آخرها مع ظنه السلامة فات جأء فالتعقيق عندهم انه لا يعصى لان التأخير جائز ولا اثم مع جواز الترك قالوا وهذا بخلاف ما وقته العمر كالجميع فانه ان أخره ومات مات عاصيا لان بقاءه إلى سنة أخرى لا يغلب على الظن ولذا قال أبو حنيفة لا يجوز تأخير الحج إلى سنة أخرى وهو أحد القولين عندنا هذا ما في المسئلة من كتب الأصول وذكر النووي عن مذهبه ما رأيت

النبى صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال ان بالمدينة رجالا ما سرتهم مسيرا ولا قطعهم واديا لا كانوا معكم حبسهم المرض \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قالنا ثنا وكيع ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلهم عن الاعشى بهذا الاسناد غير ان في حديث وكيع الا شركوكم في الاجر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على أم حرام بنت ملحان

### ❦ حديث ثواب من حبسهم عذر أو غيره ❦

(قوله الا كانوا معكم) أي بالنسبة لافي المحس وبفسره قوله في الآخر شركوكم في الاجر (د) فيه أن من نوى طاعة وحبسه عذر أنه يثاب على نيته ❦ قلت ❦ العية والشركة بدلان على أن له مطلق أجر لا على المساواة وانظر العكس لو خرج محاربون وتختلف بعضهم لمانع وتأسف على عدم الخروج جهل يأثم بنية ومطاب قلبه أو يقال البايان مختلطان لانه ثبت التضييف في الحسنات دون السيئات ويشهد لعدم الموازنة حديث اذا هم عبدى بسيئة فلا تكتبوها

### ❦ حديث ثواب الغزو في البحر ❦

(قوله يدخل على أم حرام) (ع) قال ابن وهب كانت إحدى حالاته من الرضاع وقيل كانت خالة أبيه أو جده لان أم عبد المطلب كانت أنصارية من بنى الجباروذ كر أبو داود أنها أخته من الرضاع وهو وهم وكان اسم أم حرام الرميضاء وقيل الغميضاء بالعين المججمة وانما الرميضاء اسم أختها أم سليم وكذا ذكره البخاري في أم سليم بالراء \* وقال ابن عبد البر أم سليم هي الرميضاء والغمص والرص متقاربان وهو اجتماع القننى في ما قى العين وأهداها وقيل الرص هذا والغمص بالعين استرخاء وانكسار في العين (ط) والرميضاء والغميضاء اسمان لها (ع) والظاهر انهما صفتان (ط) ولعل الغمص هو الذى كان غالباً في نساء الانصار وهو الذى عنى صلى الله عليه وسلم حين قال الجابر فان في أمين الانصار شيئا (قوله

كتب الاصول بالواجب الموسع ثم نقل فيه ما هو معلوم

### ❦ باب ثواب من حبسه عن الغزو ومرض أو عذر آخر ❦

❦ (ش) ❦ (قوله الا كانوا معكم) أي بالنسبة والدخول في الاجر وفي رواية الاشار كوكم في الاجر قال أهل اللغة شركة بكسر الراء بمعنى شاركه ففيه الثواب على نية الخير الذى منع منه عذر وكثير الثواب بحسب كثرة التأسف على فواته وأما عكس هذا هو التأسف على فوات معصية فخكمه حكم لم بالمعصية أو العزم عليها وقد سبق بيان ذلك

### ❦ باب فضل الغزو في البحر ❦

❦ (ش) ❦ (قوله كان يدخل على أم حرام) بفتح الحاء بنت ملحان بكسر الميم (ح) اتفق العلماء انها كانت محرمة صلى الله عليه وسلم وهي حاله من الرضاة وقال آخرون بل كانت خالة لآبيه أو لجده لان

فقطعه (ع) فيه جواز مثل هذا من اذن المرأة لذى المحرم وان لم يحضر الزوج وفيه جواز تقديم المرأة الطعام لضييفها من مالها أو مال الزوج لان الغالب أن ما في البيت من طعام انما هو من مال الزوج اذا علم انه لا يكره أن يؤكل ما في بيته وفيه جواز ذلك للوكيل والمتصرف في ماله اذا علم انه لا يكره ذلك ومعلوم سرور زوج أم حرام بذلك وكانوا يحبون أن يدخل بيوتهم ويأكل طعامهم (قوله) وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت (ع) ظاهره انها كانت زوجة له حين قال لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وانما تزوجها بعد (قوله) ثم اتفق وهو يضحك (د) سروره صلى الله عليه وسلم بان أمته تبقى بعده متظاهرة بأمور الاسلام حتى بالجهاد في البحر (قوله) يركبون نج هذا البحر (م) لئلا يوسط أبو زيد يضرب بالسيف نج لرجل أي وسطه والنج ما بين الكتفين وفي الحديث اقضوا النج أي اعطوا الوسط في الصدقة لامن الخيل ولا من الرذيل قال الخطابي النج أعلى ظهر الشيء وقال غيره نج البحر ظهره (قوله) ملوك على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة (ع) هو شك من الراوي أي للعظمين ذكر ثم يدعى يعني أنهم كذلك في الآخرة كما قال تعالى على سر رموضونة وعلى الأرائك متكئون وقيل يحتمل أن يريد حالم في الدنيا من ركوبهم ركوب الغزاة لسعة حالم وفوة أمرهم (د) والاصح انها في الدنيا وانهم يركبون مراكب الملوك لسعة حالم (ط) ويحتمل أن يكون خبرا عن حالم في غزاهم (قوله) في المرة الثانية ادع الله أن يجعلني منهم (ط) لم تذك في قبول دعائه صلى الله عليه وسلم لما في المرة الاولى ولكن ظنت أن المعروضين ثانيا مساوون للمعرضين أولا فسألت رتبهم لتضاعف لها الأجر (قوله) أنت من الأولين (ط) أي من الزمرة التي رآها أولا وهذا يدل على أن المرثيين ثانيا غير المرثيين أولا وكانت الطائفة الاولى غزاة أصحابه والثانية غزاة التابعين (قوله) فركبت أم حرام البحر في زمن معاوية (ع) أكثر أهل السنة على أن ركوبها البحر انما كان في خلافة عثمان حيث توجهت مع زوجها الى غزو قبرص فعنى في زمن معاوية في زمن غزوة قبرص لانه الذي كان أمير غزاتها عام ثمان وعشرين ومعه زوجه فاخته بنت قرظة بن عبد مناف وقيل انما كان في خلافة معاوية وهو أظهر لقوله في زمن معاوية (ع) وفيه الترغيب في الجهاد تحت راية كل بر وفاجر لذكره صلى الله عليه وسلم الأولين والآخرين (ع) فقلت انظر ما وجه الدليل من ذلك (ع) فقلت أخذ ذلك من مطلق التفاوت بين الأولين والآخرين ولا يصح لان

فقطعه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فاطمته ثم جلست تعالى رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون نج هذا البحر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة يشك أيهما قال قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعاهم وضع رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين فركبت أم حرام بنت ملحان البحر في زمن معاوية

عبد المطلب كانت أمه من بني النجار (قوله) فقطعه فيه جواز مثل هذا وان لم يحضر الزوج (قوله) وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت (ع) ظاهره انها كانت زوجة له حين قال لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهو انما تزوجها بعد (قوله) تغلى بفتح التاء وسكون الفاء (قوله) وهو يضحك سروره صلى الله عليه وسلم بان أمته تبقى بعده متظاهرة بأمور الاسلام حتى بالجهاد في البحر (قوله) يركبون نج هذا البحر (ب) بناء مثلثة ثماء موحدة مفتوحتين ثم جيم أي ظهره ووسطه (قوله) ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة (ع) شك من الراوي أي للعظمين سمع ثم قيل يعني أنهم كذلك قال الله تعالى على سر رموضونة الآية (ح) والاصح انها في الدنيا وانهم يركبون مراكب الملوك لسعة حالم (ط) ويحتمل أن يكون خبرا عن حالم في غزاهم (قوله) أنت من الأولين (ع) أي من الزمرة التي رآها أولا وهذا يدل على أن المرثيين ثانيا غير المرثيين أولا وكانت الطائفة الاولى غزاة أصحابه والثانية غزاة التابعين



فصرعت عن دابنها حين خرجت من البصر فهاكت \* حدثنا خلف بن هشام ثنا جاد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن أنس بن مالك عن أم حرام وهي خالة أنس قالت أنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم ائقار عندنا فاستيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال أريت قومًا من أتى ركوب ظهر البحر كالمملوك على الاسرة فقلت ادع الله أن يجعلني منهم قالت ثم نام فاستيقظ أيضا وهو يضحك فسأله فقال مثل مقالته فقلت ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين قال فتزوجها عباد بن الصامت بعد فتر في البحر فحماها (٢٦١) معه فلما أن جاءت قريت لها بغلة فركبتها فصرعها فاندقت عنقها \* وحدثنا

محمد بن ربح بن المهاجر ويحيى بن يحيى قال أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن ابن حبان عن أنس ابن مالك عن خالته أم حرام بنت ملحان أنها قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ائقار بياض ثم استيقظ يتبسم قالت فقلت يا رسول الله ما أضحكك قال ناس من أمتي عرضوا على ركوب ظهر هذا البحر الاخضر ثم ذكروا حديث جاد بن زيد \* وحدثني يحيى بن أيوب وقيبة وابن حجر قالوا ثنا

اسماعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن أنه سمع أنس بن مالك يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنة ملحان خالة أنس فوضع رأسه عندها وساق الحديث بمعنى حديث اسحق بن أبي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان \* وحدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن بن بهرام

الاولية والآخرية ليست باعتبار المضيلة والمنزلة وانما هي باعتبار الترتيب والوقوع في الخارج (قوله) فصرعت عن دابنها حين خرجت من البصر فهاكت (ع) كذا ذكر البخاري وانها ماتت بالشام بعد زوجه وقيل انما صرعها الدابة بقهرص وماتت وفي الحديث معجزات منها اخباره صلى الله عليه وسلم ببقاء أمته وانه تكون لهم شركة وقوة وعدد وانهم يغزون في البحر وان أم حرام تعيش الى ذلك الزمان وتكون معهم (م) وتكرير الغزو في البحر وعدم دعائه لها في الثانية لئلا يمشي لها وماتت قبلها \* قيل وفيه ان الموت في سبيل الله والقتل سواء في الأجر لان أم حرام ماتت ولم تقتل ولا دلالة فيه على ذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يقتل انهم شهداء وانما قال انهم يغزون في سبيل الله ولكن قد ذكر مسلم في حديث من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد وهو موافق لقوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت الآية وفي الحديث حجة للالكثري جواز ركوب البحر للرجال والنساء وكرهه مالك للنساء لانه لا يمكنهن غالباً السرفه لاسيما في صفار السفن مع احتياجهن الى قضاء الحاجة بالحضرة من الرجال ومنع ركوبه عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز وقيل انما منع ركوبه للتجارة وطلب الدنيا لا للطاعة وروي ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ركوبه الحاج أو معتمر أو غازي وضعف أبو داود هذا الحديث قال وازروا انه مجهولون \* قلت \* وأما ركوبه في مراكب النصارى التي يكون الراكب فيها تحت نظرهم فلا يجوز

### \* أحاديث فضل الرباط \*

(ط) الرباط الإقامة في الثغر للحرس \* قلت \* وهو لغة الحبس (قوله) وان مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل (ع) هذه فضيلة مخصوصة بالرباط وقد جاء في غير مسلم كل ميت يحتم على عمله الارتباط فانه يقول عمله الى يوم القيامة \* قلت \* يعني أن الثواب المرتب على رباط اليوم والليلة يجري له دائماً (قوله) وأجرى عليه رزقه (ع) هذا موافق لقوله تعالى أحياء عند ربهم يرزقون \* قلت \* ولا يعارض هذا الحديث حديث ادمات المرة انقطع عمله الا من ثلاث اسبابه لا مفهوم

### \* باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل \*

\* (قوله) عبد الرحمن بن بهرام بفتح الباء وكسر هاء وسكون الهاء (قوله) شرحبيل بن السمط (ن) يقال بفتح السين وكسر الميم ويقال بكسر السين واسكان الميم (ط) الرباط الإقامة في الثغر للحرس (قوله) وان مات أجرى عليه عمله يعني ان الثواب المرتب على رباط اليوم والليلة يجري له دائماً وفيه

الداري ثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا ليث يعني ابن سعد عن أيوب بن موسى عن مكحول عن شرحبيل بن السمط عن سلمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه

للعدي في الثلاث واما بان يرجع هذا الى احدى الثلاث هناك وهو صدقة تجارية (قوله وأمن الفتان)  
(د) رويناه عن الاكثر بضم الفاء جمع فائق وعن الطبري بالفتح وذكره أبو داود مفسرا فقال  
وأمن فتانا القبر (ط) هو جمع فائق أو يكون للجنس أي يؤمن من كل ذي فتنة ﴿قلت﴾ هذا  
الثواب الخاص مرتب على تمام رباط اليوم واليلة ووردت أحاديث في فضل رباط ماهو أقل من  
ذلك قال ابن يونس روى أنه صلى الله عليه وسلم قال رباط ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقوم  
ليها لا يفتر ويصوم نهارها لا يفتر وقال في حديث آخر من رباط فواق ناقة والفواق قدر ماتحلب  
فيه الناقة وقال أبو هريرة حرس ليلة أحب الى من صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليها في المسجد الحرام  
أوعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن حبيب والرباط شعبة من الجهاد وبكثرة خوف أهل ذلك  
الشعر تكون كثرة الأجر قال أبو عمر شرع الجهاد لسفك دماء المشركين وشرع الرباط لصون  
دماء المسلمين وصون دماء المسلمين أحب الى من سفك دماء المشركين وهذا يدل أنه عنده أفضل  
من الجهاد وقد اختلف في ذلك فقيل الجهاد افضل وقيل الرباط افضل

### ﴿حديث الشهداء خمس﴾

(قوله فشكر الله له) (ع) معناه رضى بفعله فأنابه وتقدم أن اماطة الأذى عن الطريق إحدى  
شعب الإيمان (قوله الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل  
الله) (ع) وقال في حديث الموطأ لشهداء سبعة فاسقط القتييل في سبيل الله وزاد صاحب ذات  
الجنب والحرق والمرأة تموت بجمع (ط) ولا تناقض بين الحديثين لانهما حديثان أخبر بهما في  
وقتين أو حي اليه في وقت أحاطس وفي وقت أنها أكثر (م) والمطعون الذي يموت بالطاعون  
ولم يرد الذي يطعن بالسنان لانه قال في آخره والشهيد في سبيل الله وقال في الآخر ومن مات في  
الطاعون فهو شهيد (ع) وفي مسلم في الآخر الطاعون شهادة لكل مسلم وفي مسلم عن عائشة فناء  
أتى بالطعن والطاعون قالت أما الطعن فقد عرفناه فما الطاعون قال غدة كغدة البعير تخرج  
في المراق والآباط (ط) وهو الوباء (ع) والمبطون صاحب البطن كالذي به الاسهال وانسفاخ  
البطن وقيل هو الاسهال وقيل الذي يشتمكي بطنه والغريق الذي مات غرقا وصاحب الهدم

فضيلة عظيمة مختصة بالرباط (قوله وأمن الفتان) (ح) ضبطوا أمن بوجهين أحدهما أمن بفتح الهمزة  
وكسر الميم من غير واو والثاني أمن بضم الهمزة وبواو وأما الفتان فقال القاضي رواية الاكثرين  
بضم الفاء جمع فائق ورواية الطبري بفتح الفاء وفي رواية لأبي داود وأمن من فتاني القبر (ط) جمع فائق  
ويكون للجنس أي يؤمن من كل ذي فتنة (ب) هذا الثواب الخاص مرتب على تمام رباط اليوم  
واليلة ووردت أحاديث في فضل ماهو أقل من ذلك قال ابن يونس روى أنه صلى الله عليه وسلم قال  
رباط ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقوم ليها لا يفتر ويصوم نهارها لا يفتر وقال في  
حديث آخر من رباط فواق ناقة والفواق قدر ماتحلب فيه وقال أبو هريرة حرس ليلة أحب الى من  
صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليها في المسجد الحرام أوعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن  
حبيب والرباط شعبة من الجهاد وبكثرة خوف أهل ذلك الشعر يكون كثرة الأجر

### ﴿باب بيان الشهداء﴾

(قوله فشكر الله له) أي رضى فعله فأنابه (قوله المطعون) أي الذي يموت بالطاعون وهو الوباء

وأمن الفتان حدثني أبو  
الطاهر أخبرنا ابن وهب عن  
عبد الرحمن بن شريح عن  
عبد الكريم بن الحرث عن  
أبي عبيدة بن عقبة عن  
شريحيل بن السمط عن  
سلمان الخيري عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بمعنى حديث الليث عن  
أبوب بن موسى حدثنا  
يعقوب بن يعقوب قال قرأت  
على مالك عن سمى عن  
أبي صالح عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال بينما رجل  
يمشي بطريق وجد غصن  
شوك على الطريق فأخذه  
فشكر الله له فغفر له  
وقال الشهداء خمسة  
المطعون والمبطون والغرق  
وصاحب الهدم والشهيد  
في سبيل الله وحدثني  
زهير بن حرب ثنا جرير  
عن سهيل عن أبيه عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

الذي يموت تحتها وذات الجنب قرحة في الجنب وداء معروف هو الشوطة وفي بعض الروايات  
الجنب يقال رجل جنب مثل غرق والحرق الذي أحرقته النار والمرأ توت يجمع هو بضم الجيم  
وقتها وكسرهما والضم أكثر وأعرف واختلف في تفسيرها ف قيل هي التي تموت حاملا وقد جمعت  
ولدها في بطنها وقيل هي التي تموت بالنفاس وإن ولدته وقيل هي التي تموت بكر الم تعترض وقيل بكر  
لم تطمأ والاول أشهر وإنما كانت هذه الموتات شهادة لعظيم الألم فيها ففضل الله سبحانه بأن جعل  
لاحبابه أجر الشهداء ويحتمل أنهم سوا الشهداء لمشاهدتهم ما أعد الله سبحانه لهم لعظيم ما يقاسونه  
من الألم (ط) والغريق وذو الهدم أجر الشهداء إذا لم يفر وأبانتفسهم والافهم عصاة في  
المشيئة (ع) وألقى صلى الله عليه وسلم هذه السبعة من مات في سبيل الله بغير قتل ومن قتل دون ماله  
فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد (د) وكون هؤلاء شهداء إنما هو باعتبار أن لهم ثواب الشهداء  
في الآخرة وأما في الدنيا فيغسلون ويصلى عليهم والشهداء ثلاثة شهيد في الدنيا والآخرة وهو القاتل في  
حرب الكفار وشهيد في الآخرة وهم هؤلاء وشهيد في الدنيا لا في الآخرة وهو الغال من الغنمة ومن  
قتل وهو مدبر (قوله في الآخر ماتعدون الشهيد فيكم الخ) (قلت) كلمة ما سئل بها عن تمام  
حقيقة الشيء المسؤول عنه نوعا أو صفة أو غير ذلك والمسؤول عنه هنا إنما هي الصفة التي يستحق بها  
رتبة الشهداء ولم يقع جوابهم مطابقا لذلك بل إنما أجابوا عن الواقعة على الأحاديث فاجاب بعض  
الشافعية بأن ما قد تسد مسد من في السؤال وكذلك هي ههنا ولذلك أجابوا بقولهم من قتل في سبيل  
الله فهو شهيد وقال غيره لما يقع جوابهم مطابقا رد عليهم أن شهداء أمي اذن لقليل وفي جواب هذا  
الاخير نظر لانه صلى الله عليه وسلم أقرهم على الجواب بمن فقال من قتل في سبيل الله فهو شهيد ثم  
عطف عليه بقية المذكورات (قوله أشهد على أبيك) (ع) كذا ابن مآهان وعند الجلودي على

المبطون صاحب البطن كالذي به الاستسقاء وانتفاخ البطن وقيل هو الاسهال وقيل الذي يشتد  
بطنه وذات الجنب قرحة في الجنب وداء معروف هو الشوطة والمرأة توت يجمع هو بضم الجيم  
وقتها وكسرهما والضم أكثر وأعرف واختلف في تفسيرها ف قيل هي التي تموت حاملا  
وقد جمعت ولدها في بطنها وقيل هي التي تموت بالنفاس وإن ولدته وقيل هي التي تموت بكر الم تعترض  
وقيل بكر لم تطمأ والاول أشهر وإنما كانت هذه الموتات شهادة لعظيم الألم فيها ففضل الله سبحانه بأن جعل  
لاحبابه أجر الشهداء (ط) والغريق وذو الهدم أجر الشهداء إذا لم يفر وأبانتفسهم والافهم عصاة في  
المشيئة (ح) وكون هؤلاء شهداء إنما هو باعتبار أن لهم ثواب الشهداء في الآخرة  
وأما في الدنيا فيغسلون ويصلى عليهم والشهداء ثلاثة شهيد في الدنيا والآخرة وهو القاتل في حرب  
الكفار وشهيد في الآخرة لا في الدنيا وهم هؤلاء وشهيد في الدنيا لا في الآخرة وهو الغال من الغنمة  
ومن قتل وهو مدبر (قوله ماتعدون الشهيد فيكم الى آخره) (ب) كلمة ما سئل بها عن تمام حقيقة  
الشيء المسؤول عنه نوعا أو صفة أو غير ذلك والمسؤول عنه هنا إنما هي الصفة التي يستحق بها رتبة الشهادة  
ولم يقع جوابهم مطابقا لذلك بل إنما أجابوا عن الواقعة على الأحاديث وأجاب بعض الشافعية بأن ما قد تسد  
مسد من في السؤال وكذا هي ههنا ولذا أجابوا بقولهم من قاتل في سبيل الله فهو شهيد وقال غيره لما لم  
يقع جوابهم مطابقا رد عليهم بقوله أن شهداء أمي اذن لقليل وفي جواب هذا الاخير نظر لانه صلى الله  
عليه وسلم أقرهم على الجواب بمن قال من قاتل في سبيل الله فهو شهيد ثم عطف عليه بقية المذكورات  
(قوله في حديث عبد الحميد بن بيان قال عبد الله بن مقسم أشهد على أخيك) (ح) هكذا وقع في أكثر

ماتعدون الشهيد فيكم  
قالوا يا رسول الله من قتل  
في سبيل الله فهو شهيد قال  
إن شهداء أمي اذن لقليل  
قالوا فمن هم يا رسول الله  
قال من قتل في سبيل الله  
فهو شهيد ومن مات في  
سبيل الله فهو شهيد ومن  
مات في الطاعون فهو  
شهيد ومن مات في البطن  
فهو شهيد قال ابن مقسم  
أشهد على أبيك في هذا  
الحديث أنه قال والغريق  
شهيد \* وحديثي عبد  
الحميد بن بيان الواسطي  
ثنا خالد بن سمير بهذا  
الاسناد مثله غير أن في  
حديثه قال سمير قال  
عبد الله بن مقسم أشهد  
على أخيك أنه زاد في هذا  
الحديث ومن غرق فهو  
شهيد \* وحديثي محمد بن  
حاتم ثنا بهز ثنا وهيب  
ثنا سمير بهذا الاسناد وفي  
حديثه قال أخبرني عبيد  
الله بن مقسم عن أبي صالح  
وزاد فيه والفرق شهيد  
\* حدثنا حامد بن عمر  
البكري أو ثنا عبد الواحد  
يعني ابن زياد ثنا عاصم  
عن حفصة بنت سيرين  
قالت قال لي أنس بن مالك  
بمات يحيى بن أبي عمرة

أخيك وهو خطأ والاول الصواب

﴿ تفسير قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾

( قوله ألان القوة الرمي ) (ع) يقضى على ما قدرت به القوة من أنها السلاح وبحسب ما غنى بالرمي رأس القوة ومعظمها وإنما كان رأسها لأنه أنكى العدو \* ﴿ قلت ﴾ فيكون مثل قوله الحج عرفة (ط) وإنما كانت أنكى للعدو لأنه يقاتر بها الشجمان وليس كل أحد شجاعا ولا نها قد يصاب بها رأس السكينة فتتهزم الى غير ذلك من الفوائد \* ﴿ قلت ﴾ انزلت لنصارى تونس أيام الامير أبي عبد الله المتصغر وأخذوا بلاد قرطاجنة أول نزولهم وأنزلو محلانهم بعسا كرها بالموضع المسمى للمصفيين قرطاجنة وتونس واقعة في الامير أبو عبد الله أهل افرريقية وكتب اليهم بقوله تعالى نفر واخفا فانقلنا الآية فاجابه الجميع ونزلوا بتونس وحوالها والنصارى بمحلاتهم بالموضع المذكور ودام القتال عدة أشهر قال بعض من أرخ لكائنة انه اجتمع في ذلك الحرب من الخلق ما لم يجتمع في حرب منذ خلق الله سبحانه آدم عليه السلام ودام ذلك حتى اتفق ان مات الاذفونش ملك النصارى فانصرف النصارى لموتهم واختلاف في سبب موته فقال الاديب جمعة وهو أحد من أرخ لكائنة الاصح مما قيل في سبب موته انه مات بسهم أصابه ( قوله في الآخر ستفتح عليكم أرضون ويحكمكم الله فلا يجزأ أحدكم أن يلهو بأسهمه ) \* ﴿ قلت ﴾ العلاء لب وكانه قيل ان الله سيفتح عليكم لروم قريبا وهم رماة وسيحكمكم الله شرهم بواسطة الرمي فلا يجزأ أحدكم أن يلهو بأسهمه ولا عليكم أن تهقوا بالرمي حتى اذا حاربتم الروم تكونون متمكنين منه وإنما أخرج مخرج للروم امالة للنفوس على تعلمه فان النفوس مجبولة الى ميلها الى اللهو ( قوله في الآخر من علم الرمي ثم تركه فليس منا وقد عصي ) (د) هذا أشد عظيم في نسيانه بعد تعلمه وهو مكر وه كراهة شديدة (ع) ومعنى ليس منا ليس على سيرتنا ولا متصفا بصفات العرب وان صحت الرواية فقد عصي ما حضهم

لنسخ في بلادنا على أخيك وفي بعضها على أبيك

﴿ باب قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾

﴿ ش ﴾ ثمانية بن شفي تضم الشين المججمة وفتح الغاء ثم باء مشددة \* ومسلمة بن مخلد بضم الميم وفتح الخاء المججمة وللأم المشددة \* وفتح بضم الغاء وفتح القاف يسكون الياء وابن شماسة بضم الشين وفتحها ( قوله ألان القوة الرمي ) أى معظمها ورأسها لأنها أنكى للعدو ونحوه الحج عرفات وإنما كانت أنكى لأنه يقاتل بها الشجاع والحيوان والقريب والبعيد بحيث لا يتسكن العدو من شفاء غيظه منه وأيضا فالاحتباس من أصابها عسير حدوا وقاتل بالسيوف والرمح بخلاف ذلك ( قوله ستفتح عليكم أرضون ويحكمكم الله فلا يجزأ أحدكم أن يلهو بأسهمه ) الارضون بفتح الراء على المشهور و-كى الجوهرى لغة شاذة بآسكانها ويجزأ بكسر الجيم على المشهور و بفتحها في لغة ومعناها لنذهب الى تعلم الرمي (ب) انشاء السبب وكأنه قيل ان الله سيفتح عليكم الروم قريبا وهم رماة وسيحكمكم الله شرهم بواسطة الرمي فلا يجزأ أحدكم أن يلهو بأسهمه ولا عليكم أن تهقوا بالرمي حتى اذا حاربتم الروم تكونون متمكنين منه وإنما أخرج مخرج للروم امالة للنفوس على تعلمه فان النفوس مجبولة على ميلها الى اللهو ( قوله فليس منا قد عصي ) أى ما حضهم عليه من المناضلة والرمي أو وهذا أشد من لم يعلم لأنه لم يدخل في

شجاع ثنا على بن مسهر عن عاصم في هذا الاسناد بمثله \* حدثنا هرون ابن معروف أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن أبي على ثمانية ابن شفي أنه سمع عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألان القوة الرمي ألان القوة الرمي \* وحدثنا هرون بن معروف ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن أبي على عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم أرضون ويحكمكم الله فلا يجزأ أحدكم أن يلهو بأسهمه \* وحدناؤه داود بن رشيد ثنا الوليد عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحرث عن أبي على الهمداني قال سمعت عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن الحرث ابن يعقوب عن عبد الرحمن ابن شماسة أن فقها اللخمي قال لعقبة بن عامر تختلف بين هذين الغرضين وأنت كبير بشق عليك قال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعاه قال الحرث فعان لابن شماسة ومادك قال انه قال من علم الرمي ثم تركه فليس منا وقد عصي

حتى يأتيهم - أم أمر الله وهم  
ظاهرون \* وحدثنه محمد  
ابن رافع ثنا أبو أسامة  
ثني اسمعيل عن قيس قال  
سمعت المغيرة بن شعبه  
يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
يمثل حديث مروان سواء  
\* وحدثننا محمد بن مثنى  
ومحمد بن بشار قالنا سمعنا  
ابن جعفر ثنا شعبه عن  
سماك بن حرب عن جابر بن  
سمرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لن يرح  
هذا الدين فأما يقاتل عليه  
عصابة من المسلمين حتى  
تقوم الساعة \* حدثني  
هرون بن عبد الله وحجاج  
ابن الشاعر قالنا سمعنا  
ابن محمد قال قال ابن جريج  
أخبرني أبو الزبير أنه سمع  
جابر بن عبد الله يقول  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لا تزال  
طائفة من أمتي يقاتلون  
على الحق ظاهرين إلى يوم  
القيامة \* حدثنا منصور

﴿ حدیث قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال عاتقہ من أتی ظاہرین ﴾

﴿ بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ ﴾

بعضهم أي غالبين منصورين واختلفت بمن هذه الطائفة وأين هم فقال المديني هم العرب وقال أحد  
ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم (ب) ويعني بأهل الحديث أهل السنة وقال البخاري هم  
العلماء (ج) ويحتمل أن تكون هذه الطائفة مؤلفة من أنواع المؤمنين منهم شجعان ومنهم فقهاء ومنهم  
عربون وغير ذلك من أنواع أهل الحرب ولا يلزم أن يكونوا مجتهدين في قطر واحد بل يصح أن يكونوا  
مفتقرين وهو أصح ما يتجرب به على كون الاجتماع حجة (قوله لا يضرمهم من خذلهم) أي من لم ينصرهم من  
الخلق (قوله حتى تقوم الساعة) لا يعارض حديث لا تقوم الساعة على أحد يقول لا اله الا الله لا حنـ  
نخصيص الحديث بالاول أي لا تقوم على أحد يوحد الله الا في ذلك الموضع الذي فيه تلك الطائفة

( ٣٤ - شرح الابي والسنوسي - خامس ) ابن أبي مزاحم ثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان عمير ابن هاني حدثه قال سمعت معاوية على المنبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس \* وحدثنى اسحق بن منصور أخبرنا كثير ابن هشام ثنا جعفر وهو ابن برقان ثنا يزيد بن الاصم قال سمعت معاوية بن أبي سفيان ذكر حديثا رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أسمعهم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم على منبره حديثا غيره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ولا تزال عصابة من المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوهم الى يوم القيامة \* حدثني  
أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ثنا عمي عبد الله بن وهب ( ٢٦٦ ) ثنا عمرو بن الحرث ثني يزيد بن أبي حبيب ثني عبد

الرحمن بن شماسه المهري قال كنت عند مسلمة بن مخلد وعنده عبد الله بن عمرو ابن العاص فقال عبد الله لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاحلية لا يدعون الله بشئ الا ردده عليهم فيبهاهم على ذلك أقبل عقبة بن عامر فقال له مسلمة يا عقبة اسمع ما يقول عبد الله فقال عقبة هو أعلم وأما أنا فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك فقال عبد الله أجل ثم يبعث الله رجلا كريح المسلك مسهامس الحرير فلا تترك نفسا في قلبه مثقال حبة من الايمان الا قبضته ثم ياتي شرار الناس عليهم تقوم الساعة \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن داود بن أبي هند عن أبي عثمان عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة \* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير

وفي الجمع أن المراد بقيام الساعة قرب قيامها وهو الوقت الذي تخرج فيه الريح لقبض أرواح المؤمنين ( قوله من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ) تقدم الكلام عليه ( قوله من ناوهم ) ( ع ) هو بالهمز وأصله انه ناء اليهم وناو اليه أي نهضوا للقتال ( قوله في الآخر لا يزال أهل الغرب ) ( ع ) هم العرب والغرب الدلو والكبير والعرب معروفة وقيل أراد بالغرب القوة والشدة والحدة وغرب كل شئ حده وقيل أراد به غرب الارض قال معاذ في الحديث وهم أهل الشام وفي حديث آخرهم أهل بيت المقدس وقيل هم أهل الشام وما وراء ذلك

### ﴿ أحاديث السفر ﴾

( قوله ) اذا سافرتم في الخصب فاعطوا الابل حظها من الارض ( د ) الخصب بكسر الخاء العشب ( ع ) وحظها من الارض تركها تربي في بعض النهار وفي أثناء السير وجاء في الموطأ في صدر الحديث أن الله رفيق يحب الرفق ثم ذكر الحديث ﴿ قلت ﴾ وجعل ذلك حظا لها لأن الله سبحانه أنزل الماء وأنبت به العشب اربعها قال تعالى سبحانه اسم ربك الأعلى الآية ( قوله ) واذا سافرتم في السنة ( ع ) السنة القحط ومنه حديث عمر رضي الله عنه لا تجيز نكاح عام سنة يقول لعلى الضيعة جاتهم على أن نكحوا غير الاكماء وحديث لا يقطع في عام سنة ( قوله ) فامرعوها عليها السير ( ع ) أمر بالاسراع لانه أصلمح من التأتى ولا تجد ما تربي قهزول ورجع ما وقفت ( قوله ) واذا عرستم بالليل ( ع ) التعريس النزول بالليل للراحة بعد السرى \* الخليل هو النزول آخر الليل وقيل هو النزول أي وقت كان من ليل أو نهار وفي الحديث معرسين في نحر الظهيرة ( قوله ) فاهما أدى الهوام في الآخر وطرق الدواب ( ع ) قاله

أوالمراد بقيام الساعة قربها وهو الوقت الذي تخرج فيه لريح لقبض أرواح المؤمنين الذي فيه تلك الطائفة ( قوله من ناوهم ) هو بالهمز بعد الواو أي عاداهم وأصله أنه ناء اليهم وناهوا اليه أي نهضوا للقتال ( قوله مسلمة بن مخلد ) بضم الميم وفتح الخاء وتشديد اللام المفتوحة وقد سبق بيانه في الترجمة التي قبل هذه ( قوله لا يزال أهل الغرب ) ( ع ) هم العرب والغرب الدلو والكبير والعرب معروفة وقيل أراد بالغرب القوة والشدة والحدة وغرب كل شئ حده وقيل أراد به غرب الارض قال معاذ في الحديث وهم أهل الشام وفي حديث آخرهم أهل بيت المقدس وقيل هم أهل الشام وما وراء ذلك ﴿ باب مراعاة مصلحة الدواب في السير والنهي عن التعريس في الطريق ﴾

( قوله ) اذا سافرتم في الخصب ( بكسر الخاء ضد الجذب وهو كثرة العشب والمرعى وحظها من الارض تركها تربي في بعض النهار وفي أثناء السير ( قوله ) فاعطوا الابل حظها ( ب ) لأن الله سبحانه أنزل الماء وأنبت به العشب اربعها سبحانه اسم ربك الأعلى ( قوله ) واذا سافرتم في السنة ( ع ) السنة القحط ومنه قوله تعالى ولما أخذنا آل فرعون بالسنين أي لقحوط ( قوله ) واذا عرستم بالليل ( ع ) التعريس النزول بالليل للراحة بعد السير \* الخليل هو النزول آخر الليل وقيل هو النزول أي وقت كان من ليل أو نهار وفي الحديث معرسين في نحر الظهيرة ( قوله ) فاهما أدى الهوام ( أي يدب بها

عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافرتم في الخصب فاعطوا الابل حظها من الارض واذا سافرتم في السنة فامرعوها عليها السير واذا عرستم بالليل فاجتنبوا الطريق فانها مأوى الهوام بالليل \* حدثنا قتيبة بن

سعيد ثنا عبد العزيز يعني  
ابن محمد عن سهيل عن أبيه  
عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
إذا سافرتم في الخصب  
فأعطوا الأبل حظها من  
الأرض وإذا سافرت في  
السنة فبادروا بها نقبها وإذا  
عرستم فاجتنبوا الطريق  
فإنها طرق الدواب ومأوى  
الهوام بالليل \* حدثنا عبد  
الله بن مسleme بن قنبل  
واسماعيل بن أبي أويس  
وأبو مصعب الزهري  
ومنصور بن أبي مزاحم  
وقتيبة بن سعيد قالوا ثنا  
مالك ح وثنا يحيى بن يحيى  
القمي واللفظ له قال قلت  
لمالك حدثك سمى عن أبي  
صالح عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال السفر قطعة من  
العذاب يمنع أحدكم نومه  
وطعامه وشربه فإذا قضى  
أحدكم نهمته من وجهه  
فليجمل إلى أهله قال نعم  
\* وحدثني أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا يزيد بن هرون  
عن همام بن اسحق بن عبد الله  
ابن أبي طلحة عن أنس بن  
مالك أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان لا يطرق  
أهله ليلا وكان يأتيهم غدوة  
أو عشية \* وحدثني زهير

صلى الله عليه وسلم ارشاداً وحضاً للعباد على مصالحهم في أنفسهم وركابهم وأموالهم لأن الطارق  
المسلوك المذلة يدب بها ليل جميع الحيوان السكمان بالنهار أما السهول لها وأما الطلب ما يسقط للمار  
من مأكل وتدرك ذلك بالشم فقد تنهش ذوات السموم منها النائم بها أو تطؤه حوافر دواب  
المسافرين (قوله فبادروا بها نقبها) (ع) وهو بكسر القاف ويعنى به المنح يقال نقبت العظم ونقوته  
إذا استخرجت منه \* قلت \* خص المنح بالذكردون اللحم لأن المنح القوة والقوام ولم يذكر اللحم  
لأن السير كان في غير الخصب وفي القحط ينقص اللحم قال الطيبي وبعض الناس يرويه نقبها بالباء  
الموحدة بعد القاف ويجعل الضمير عائداً على الأرض ويفسر النقب بالطريق قال بعضهم وهو من  
التصنيف الذي يزل به عالم فضلاء الجاهل وقال غيره ليست بتصنيف لاحتمال أن يكون من نقب  
البعير بالكسر إذا رقت أخفافه (قوله في سند الآخر اسمعيل بن أبي أويس) (م) كذا اللؤلؤدى  
والكسائي ولابن ماهان بن أبي الوزير يدل ابن أبي أويس قال بعضهم ابن أبي الوزير اسمه إبراهيم  
ابن عمر روى عن مالك ولكن مسلم يدركه ولا أعلم لمسلم حديثاً عنه وأما البخاري فإنه خرج عنه  
في كتاب الطلاق حديث الجونية التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله السفر قطعة من  
العذاب) (ع) لما فيه من التعب ومعاناة الريح والشمس والبرد والخوف والسرى وأكل الخشن  
وعدم الماء وربما فقد ذلك (قوله فإذا قضى أحدكم نهمته) (ع) النهمة بفتح النون قيل المراد  
ويعنى بالجملة المجلة في الرجوع إلى الأهل ويحتمل أن يريد الجملة في السير فيكون فيه جواز  
الاسراع بالدواب لضرورة الرجوع إلى الأهل

### ❦ أحاديث النهي عن طروق المسافرين أهله ليلاً ❦

(قوله كان لا يطرق أهله ليلاً) (ع) الطروق هو الدخول ليلاً وكل آت في الليل هو طارق  
\* قلت \* كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ليتأسى به فيه لليلة التي أشار إليها في الآخر وفقه أحاديث  
الباب أنه ينهى المسافرين أن يدخل على أهله على حين غفلة خوف أن يجدها على ما يكره من الحال أو  
تكون هي على حاله من التبذل تكره أن يدخل عليها وهي على ذلك فيميل حتى يصل الخبر فتحدث  
جميع الحيوان السكمان بالنهار أما السهول لها وأما الطلب ما يسقط للمار من مأكل وتدرك ذلك بالشم  
فقد تنهش ذوات السموم منها النائم وتطؤه حوافر دواب المسافرين (قوله فبادروا بها نقبها)  
(ع) هو بكسر القاف (ح) بكسر النون واسكان القاف وهو المنح (ب) حص المنح بالذكردون  
اللحم لأن المنح القوة والقوام ولم يذكر اللحم لأن السير كان في الخصب وفي القحط ينقص اللحم  
قال الطيبي وبعض الناس يرويه نقبها بالباء الموحدة بعد القاف ويجعل الضمير عائداً على الآخر  
ويفسر النقب بالطريق قال بعضهم وهو من التصنيف الذي يزل به العالم فضلاء الجاهل وقال  
غيره ليست بتصنيف لاحتمال أن يكون من نقب البعير بالكسر إذا رقت أخفافه (قوله فإذا قضى  
أحدكم نهمته) بفتح النون واسكان الهاء هي الحاجة التي قصدناها في سفره ويعنى بالجملة المجلة  
في الرجوع إلى الأهل ويحتمل أن يريد الجملة في السير فيكون فيه جواز الاسراع بالدواب لضرورة  
الرجوع إلى الأهل (قوله فليجمل) بفتح الجيم

### ❦ باب النهي عن طرق المسافرين أهله ليلاً ❦

❦ ش ❦ (قوله كان لا يطرق أهله ليلاً) بضم الراء والطروق بضم الطاء هو الدخول ليلاً فهو طارق



ابن حرب ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثله غير انه قال كان لا يدخل \* حدثني اسمعيل بن سالم ثنا هشيم أخبرنا سيار ح وثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا هشيم  
عن سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال كنا ( ٧٦٨ ) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما

قدمنا المدينة ذهبننا لدخل  
فقال امهلوا حتى ندخل  
ليلا أى عشاء كي تمتشط  
الشعثة وتستعد المغيبة  
\* حدثنا محمد بن مثنى ثنا  
عبد الصمد ثنا شعبة عن  
سيار عن عامر عن جابر قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا قدم أحدكم  
ليلا فلا يأتى أهله طروقا  
حتى تستعد المغيبة وتمشط  
الشعثة \* وحدنيه يحيى بن  
حبيب بناروح بن عبادة  
ثنا شعبة ثنا سيار بهذا  
الاسناد مثله \* وحدثننا  
محمد بن بشار ثنا محمد بن  
ابن جعفر ثنا شعبة عن  
عامر عن الشعبي عن جابر  
ابن عبد الله قال نهى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا أطال الرجل الغيبة  
أن يأتى أهله طروقا  
\* وحدنيه يحيى بن حبيب  
ثنا روح ثنا شعبة بهذا  
الاسناد \* وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن  
سفيان عن محارب عن  
جابر قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن  
يطرق الرجل أهله ليلا

بما تحتاج اليه واليه الإشارة بقوله في الآخر كي تمتشط الشعثة وتستعد المغيبة ومعنى تمتشط تزيل شعث  
رأسها وفي معناه شعث غيره ومعنى تمتشط تزيل نبات عانتها وهو استعمال من فعله بالحديد \* قلت \*  
المراد أن تعالج أزاله النبات عانتها بالمعتاد عند النساء في ذلك ولم يرد به استعمال الحديد فان ذلك غير  
مستحسن في أمرهن ( ط ) وربما كان وجوده اياها متبذلة سببا لافراقها فينبغي للمرأة أن تكون  
متبذلة في غيبة الزوج وفيه من الفقه انه ينبغي للمرأة أن تزين بحضرة الزوج وتجهز أن لا يرى فيها  
ما يكره والمغيبة من غاب زوجها ( قوله ) اذا أطال الرجل الغيبة ( قلت \* ) يدل أن السفر القريب  
لدى تتوقع فيه قدومه فلا بأس أن يقدم فيه ليلا وكذلك لقليل الكبير المشتهر قدومه وعلمت أهله  
قدومه معه فلا بأس بقدومه فيه ليلا لان المراد التيقن وقد حصل ( قوله ) في الآخر يتخونهم أو يطلب  
عثراتهم ( ع ) معناه يكشف عنهن هل هن أم لا ( ط ) وهو ظن لا يحل وتخمين ينهى عنه

### كتاب الصيد

\* قلت \* الصيد يطلق بالاشتراك على المصدر انى هو فعل المائد وعلى الاسم الذى هو المصيد فمن  
الأول قوله تعالى أحل لكم صيد البحر ومن الثاني قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ليأولكم الله بشئ من  
الصيد الآية لان الذى تناله الأيدي والراح اعماهو المصيد وزعم ابن عبد السلام أن الصيد مصدر اغنى  
عن التعريف لجلائه ورد عليه الشج بأن الجلاء المعنى عن التعريف انما هو الجلاء الضرورى والى  
مصدر ليس جلاؤه بضرورى فعرف الصيد مصدر بأنه أخذ غير مقدور عليه من وحش أو حيوان  
بحر بقصد قال ويعرف اميد اسبابه ما أبجأ كله من وحش أو حيوان بحر ( ع ) لم يحذف في جواز

( قوله حتى تستعد المغيبة ) بضم الميم وهى التى غاب عنها زوجها والاستعداد استعمال الحديد في  
أزاله شعر العانة ونحوها ( ب ) المراد أن تعالج أزاله نبات عانتها بالمعتاد عند النساء في ذلك ولم يرد به  
استعمال الحديد فان ذلك غير مستحسن في أمرهن ومعنى تمتشط تزيل شعث رأسها وفي معناه شعث  
غيره ومقصود الحديث النهى عن دخول المسافر على أهله حين غفلت خوف أن يجد بها على ما يكره  
من الحال أو تكون هى على حالة من التبدل تسكره أن يدخل عليها وهى على ذلك وربما يكون ذلك  
سببا لافراق أو سوء المعاشرة بل ينبغي أن يهمل حتى يصل الخبر فتستعد بما تحتاج اليه ( قوله ) اذا أطال  
الرجل الغيبة ) يدل أن البر الغريب الذى يتوقع فيه قدومه فلا بأس أن يقدم فيه ليلا وكذا لقل  
الكبير المشتهر قدومه وعلمت أهله قدومه معه فلا بأس بقدومه فيه ليلا لان المراد التيقن وقد حصل  
( قوله ) بطرق الرجل أهله لئلا يتخونهم ) بفتح اللام واسكان الياء وتنوين اللام آخره أى ليليل  
ومعنى يتخونهم يستكشف هل خانوا أم لا ولا يطلب عثراتهم وهتك أستارهن ( ط ) وهو ظن لا يحل  
وتخمين ينهى عنه

يتخونهم أو يطلب عثراتهم \* وحدنيه محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان بهذا الاسناد قال عبد الرحمن قال سفيان لا أدرى هذا في  
الحديث أم لا يعنى أن يتخونهم أو يلقس عثراتهم \* وحدثننا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى  
قالا جميعا ثنا شعبة عن محارب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بكره الطروق ولم يذكر يتخونهم ويلقس عثراتهم \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم الحنظلى أخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله انى

الصيد واحتلف في قوله تعالى ليلابونكم الله وقوله سبحانه ليعلم الله من يخافه بالنيب الآية ثم هو مباح  
للاكتساب والحاجة الى الاكل واحتلف فيه للمومع قصد التدكية فكرهه مالك واجازه ابن عبد الحكم  
وهو ظاهر قول الليث ما رأيت حقا أشبه بباطل منه وأما ان فعله بغيرنية التدكية فهو حرام لانه من  
الفساد في الارض واتلاف نفس بغير منفعة ﴿ قلت ﴾ حل قول الليث على الجواز وحله للخنمي  
على الكراهة ثم قسم الخنمي الصيد الى الأحكام الخمسة فقال هو لله مباح ولكف الوجه عن  
سؤال الناس والتوسعة على الاهل وهم في ضيق مندوب ولا حياء نفس واجب والمومع مكروه واجازه  
ابن عبد الحكم ودون نية أن يؤدى الى تضييع واجب حرام ﴿ قلت ﴾ وصيد المومع هو المنفعة والحاجة  
وفيه من المفاسد انعاب الفرس في أثر الكلب والتغريير بالنفس فان المائد بالبازي يركض وعيناه  
للطير ولا يدري أين يرمى فرسه رجله من يثر أو غيره وليس من صيد الله وما يفعله أرباب الخوانط من  
صيد الطير في أجنتهم وسئل الشيخ عن صيد الله وهل هو حرجة فقال ان داوم عليه وبنا قال وأخبرني  
الشيخ بن عبد السلام ان بعض تهود الجزيرة خرج مع قائدها في صيد الله فغزله الشيخ أبو اسحاق  
ابن عبد الرقيق وتأول في عزله اياه انه كان مع ذلك القائد شيء من المحرمات فحضره ذلك الشاهد  
فلذلك عزله وروى مطرف وابن الماحشون خفة لصيد لاهل البادية قال وخرج أهل الحضرة  
سبعة وخففة (قوله اذا أرسلت) ﴿ قلت ﴾ يدل ان الارسال شرط فلوانبعث الكلب بنفسه فقتل لم  
يؤكل ما قتل ﴿ واحتلف اذا انبعث بنفسه فاغراه المائد بعد ما انبعث في المدونة لا يؤكل وقال  
اصنع يؤكل وقال ابن الماحشون ان زاده الاغراء قوة في الطلب أكل واللام يؤكل ثم ان أرسل  
الكلب وهو في يده فهو المطلوب وان أرسله وليس في يده فقال في المدونة يؤكل ثم رجع قال لا يؤكل  
﴿ واختار ابن القاسم قوله الاول ﴾ قيل ان كان الكلب قريبا منه أكل واللام يؤكل لو أرسله وطلب  
الصيد ثم ظهر منه ما يدل على تركه الطلب كاشتغاله بأكل جيفة أو شم كلب آخر ثم انبعث فاحذر الصيد لم  
يؤكل لانه أخذ بغير ارسال ﴿ وخرجها الخنمي على ارسال يقتل به اثنين فصاعدا قال لان طلبه الصيد  
بعد اشتغاله بالشم كطلبه صيدا ثانيا بعد قتله الاول فكما اختلف في أكل الصيد الثاني فكذلك يختلف  
فيما قتل بعد كفه وفرق ابن بشير بينهما بان طلبه للصيد الثاني لا يبطل الارسال الاول لانه من جنسه  
وأما طلبه بعد الكف فانه عو بعد اضراجه عن الارسال الاول (م) الحيوان المباح الاكل لا يؤكل  
الابد كاه وقولنا المباح الاكل احتراز من غير المباح فانه لا يصح نذ كيته ﴿ قلت ﴾ لا يصح نذ كيته  
ليؤكل ﴿ واحتلف هل تصح نذ كيته لاخذ حماره ﴿ وذكر الخنمي في ذلك قولين وأجرى عليهما  
اصطياذه لذلك لمن أجاز نذ كيته أجاز صيده لذلك ومن لا فلا (م) ثم الذكاة بدعي ونحر وعقر فالذبح والنحر  
في الانعام والمقر في الحيوان المتوحش طبعاً غير المقدور عليه وقولنا المتوحش احتراز من الانسي  
كالانعام فانه لا تؤكل بالمقر ﴿ قلت ﴾ هذا ان أمكنت فيه الذكاة ﴿ واحتلف في الشاة تقع في  
المهواة ولا يمكن الوصول الى ذكاتها فالمشهور انها لا تؤكل الابد كاه وقال ابن حبيب تؤكل بما يؤكل به  
الصيد فاذا طعنت في أي موضع أمكن فذلك ذكاتها (م) وقولنا طبعاً احتراز من الانسي يندو ويتوحش  
فانه لا يؤكل بالمقر ﴿ قلت ﴾ هذا في الابل والغنم كذا ذكر ﴿ واحتلف في البقر تندق المشهور وما ذكر ﴿  
وقال ابن حبيب تؤكل بما يؤكل به الصيد لان لها أصلا في التوحش يعني ان لها شهابا لوحش وهي  
بقر الوحش ويلزمه أن يقول ذلك في المعز لان لها شهابا لوحش وهي الظباء مع ان المعز أشد نفورا من

أرسل الكلاب المعلنة  
فيمسكن على واد كراسم  
الله عليه فمال اذا أرسلت

البقر وتقدم قول ابن حبيب في الشاة تقع في مهواة ولا يوصل الى ذكاتها انها تؤكل بما يؤكل به الصيد \* والزمنه التونسي أن يقول ذلك في الابل والغنم اذ اندت بجامع الجزعن الوصول الى ذكاة كل منهما يأتي ما فرق به بينهما (م) وقولنا غير المقدور عليه احترازاً من الصيد يحصل في قبضة الصائد فانه لا يؤكل بالقر \* قلت \* يحصل في قبضة الصائد ما بان انه انحصر وأمكن أخذه بغير مشقة واما بان الكلب طرده فوق في حفرة لا يخرج له منها واما بان انكسر فطرده الكلب فقتله أو غير ذلك من وجوه الحصول والحاصل أنه مهما أمكنت الذكاة تعينت (قوله كلبك) (ع) المصيد به سلاح يجرح أو حيوان معلم فدلّل السلاح ما يأتي من حديث اذارميتيه بسهمك ودليل الحيوان المعلم حديث عدى هذا في الكلب وحديثه أيضاً في الترمذي في البازي قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك فكل فثبت بهذه الأحاديث جواز الصيد بالرمي والبازي ومذهب مالك وأصحابه أن كل حيوان يقبل التعليم يصح الاصطياد به وما ورد من النهي عن الصيد ببعضها محمول على أنه لا يقبل التعليم وقصر به بعض المتأخرين الصيد على الكلب وقال لا يصاد بغيره واحتج بقوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلين واستثنى الحسن والخفي وقادة الكلب الأسود والحديث حجة عليهم \* قلت \* قال في المدونة والفهد وجميع السباع كالكلب وسباع الطير كالبازي جميع ذلك اذا علمت صح الصيد بها وروى ابن حبيب الاثر فانه لا يفقه التعليم لان الاعتبار التعليم ولو كان سنورا (قوله المعلم) (ع) لم يختلف في أن التعليم شرط \* قلت \* ولم يبين ماهو التعليم وفيه طريقان \* الأول بين أن المذهب اختلف في ذلك على أربعة أقوال \* الأول انه اذا أشلى أطاع \* الثاني اذا أشلى أطاع واذا دعى أجاب \* الثالث اذا أشلى أطاع واذا دعى أجاب واذا زجر انزجر أي كف ان كان الجارح كلباً وان كان غير كلب لم يشترط فيه الانزجار لان الطير لا ينزجر ومحل هذا الانزجار بعد الارسال وقبل أخذه الصيد \* الرابع اذا أشلى أطاع واذا دعى أجاب واذا زجر انزجر كلباً كان أو غيره \* والطريقة الثانية هي أن المعتبر في التعليم العرف فكل ماهو تعلم في العرف والمادة فهو تعلم وذلك معروف عند الناس فانه يصفون بعضها بأنه معلم وبعضها انه غير معلم وهذه الطريقة أسعد بالحديث فانه فيه على اعتبار التعليم ولم يفته على الصفة التي يكون الجارح بها علماً قال الطيبي والمعتبر في التعليم أن يتكرر ذلك منه مراراً لاثنائاً كل ما قتل بعد ذلك (قوله) وذكر اسم الله عليه (ع) حجة في وجوب التسمية وانها شرط في صحة الذكاة مع الذكرك فان تركت فشهرو رقول مالك وأصحابه انها ان تركت عمد الم تؤكل ونسياناً تؤكل \* وقال بعض أصحابنا ان تركها عمداً مستخفاً لم تؤكل وقال أهل الظاهر لا تؤكل تركت عمداً أو سهواً لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ولهذا الحديث والآية عندنا محمولة على الميتة فان الجاهلية لما اعترضت على الشرع وقالوا أن كل ما قتلنا ولا تأكل ما قتل الله رد عليهم بالآية وأما الحديث فالمراد بالتسمية عند أصحابنا ذكر القلب وهو أن يكون ارسال الكلب بقصد الاصطياد به لا على وجه اللعب ونحن كذلك

كلبك المعلم وقد ذكرت اسم الله عليه فكل قات وان

ش \* (قوله وذكر اسم الله) حجة في وجوب التسمية وانها شرط في صحة الذكاة مع الذكرك فان تركت فشهرو رقول مالك وأصحابه انها ان تركت عمد الم تؤكل ونسياناً تؤكل \* وقال بعض أصحابنا ان تركها عمداً مستخفاً لم تؤكل وقال أهل الظاهر لم تؤكل مطلقاً تركت عمداً أو سهواً لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ولهذا الحديث والآية عندنا محمولة على الميتة وأما الحديث فالمراد من التسمية فيه عند أصحابنا ذكر القلب وهو أن يكون ارسال الكلب بقصد الاصطياد أو

نقول ان الصائد غير القاصد الى الصيد لا يؤكل صيده واذالم يسلم أصحابنا كون هذه الظواهر دالة على منع الاكل مع النسيان وقد ورد رفع عن أمتي خطوها ونسيانها وقد أباح في الحديث المشهور أكل ما يأتي من اللحوم ولا يدري هل يسمى عليها أم لا قالوا ولو كانت التسمية شرطا لم يبع ذلك للشك في حصول الذكاة \* ووجه أصحابنا في منع أكل ما تركت التسمية فيه عمد الظواهر المتقدمة ويرون أن العائد غير معذور وقاصد لخالفه ما عليه الشرع \* قلت \* الحديث المشهور وهو ما خرجه البخاري عن عائشة قالت قالوا يا رسول الله انا حديثو عهد بجاهلية وانهم يأثونا بلحمان لا ندري أذكروا اسم الله عليها أولا فأنأكل منها قال سموا أنتم وكأرقيل وقوله سموا أنتم وكأوا من الاسلوب الحكيم أي لانهم قوا بذلك ولا تسئلوا عنه والذي بهمكم أن تسموا أنتم مثل قوله تعالى يسئلونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج عدل عن جوابهم عما سئلوا عنه فأرشدوا الى ما هو الاهم الآكد وهو أن تعلموا كونها مواقيت ( قوله ما لم يشركها كلب ليس معها ) (د) يريد بالكلب الذي ليس معها اما كلبا انبعث معها نفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة أو شككنا في ذلك فلا يحل أكله فان نكحنا أن ما شاركه كلب أرسله من هو من أهل الذكاة أكل \* قلت \* شرطاً كل الصيد أن يكون الصائد مسلماً يصح منه القصد الى الاصطياد فلا يؤكل صيده ما انبعث لنفسه ولا صيد الكتابي على المشهور وأجازه أشهب وابن وهب لانه من طعامهم \* وكرهه ابن حبيب ولا صيد غير الكتابي بخلاف صيد البحر فانه يؤكل ولا صيد المجنون والصبي غير المميز ( قوله اذارميت بالمعروض فخرق ) (ع) المعروض خشبة ثقيلة أو عصا في طرفها حديدة وقديكون بغير حديدة \* ابن دريد هو سهم عريض له أربع قد ذرقاق فاذا رمي به اعترض وقيل هو عود رقيق الطرفين غليظ الوسط اذارمى به ذهب مستويا \* الخليل هو سهم لا ريش له زاد الأصمعي ويذهب غرضاً وخرق هو بالخاء المعجمة والراي ومعناه نفذ يقال سهم خازق وخاسق للنافذ والوقيد والموقودة ما قتل بحجارة أو عصا لاحد لما يقال وقدنهما اذا تخففتا ضرباً ومنه قول عائشة تصف أباهما فوقد لتفاق أي دمه وكسره ثم ما أصابه المعروض بحده فخرقه أكل \* واختلاف فيما قتل بعرضه فع أكله الجمهور وأجازه مكحول والاوزاعي وفقهاء الشام ونص السنة برد عليهم وكذلك أجازوا أكل ما صيد بالسندقة واتفقهم على ذلك ابن

المراد به حالة الذكردون النسيان ( قوله ما لم يشركها كلب ليس معها ) (ح) يريد بالكلب الذي ليس معها اما كلب انبعث معها نفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة أو شككنا في ذلك ( قوله اذارميت بالمعروض ) بكسر الميم وهو خشبة ثقيلة أو عصا في طرفها حديدة وقد تكون بغير حديدة هذا هو الصحيح في تفسيره ( قوله فخرق ) هو بالخاء المعجمة والراي ومعناه نفذ والوقيد والموقودة هو الذي يقتل بغير محد من عصا وحجر أو غيرهما ( قوله عن بيان ) يقع الباء الموحدة والياء المنة المخففة \* وأبو الوليد بن شعاع السكوني يقع السين \* وأبو ادريس عائذ الله بالهمز أو الياء والذال معجمة \* وأبو الداهريه بكسر الهاء وتشديد الياء \* وعبيدة بن سفيان يقع العين وكسر الباء (ب) الصيد يطلق بالاشتراك على المصدر الذي هو فعل الصائد وعلى الاسم الذي هو الصيد في الاول قوله تعالى أحل لكم صيد البحر ومن الثاني قوله تعالى ليلبونكم الله بشئ من الصيد الآية وزعم ابن عبد السلام ان الصيد مصدر أغنى عن التعريف جلالته ورد عليه الشيخ بان الجلاء المعنى عن التعريف انما هو الجلاء الضروري والصيد مصدر ليس جلاؤه ضرورياً فعرف الصيد مصدر بانه أخذ غير مقدور عليه من وحش أو حيوان بحرقه وعرف الصيد اسما بانه ما بيع أكله من وحش أو حيوان بحرقه قصد

قتلن قال وان قتلن ما لم يشركها كلب ليس معها قلت له فاني أرى بالمعروض الصيد فأصيب فقال اذا رميت بالمعروض فخرق فكله وان أصابه بعرضه فلا تأكله \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا ابن فضيل عن بيان عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت انا قوم نصيب هذه الكلاب فقال اذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله عليها فكل مما أمسكن عليك وان قتلن الا أن يأكل

الكلب فان أكل فلاتاً كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه وان خالطها كلاب من غير هافلاتاً كل \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المراض فقال اذا أصاب بجمده فكل ( ٢٧٢ ) واذا أصاب بعرضه فقتل فانه وقيد فلاتاً كل وسألت

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلب فقال اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل فان أكل منه فلاتاً كل فانه انما أمسك على نفسه فلات فان وجدت مع كلبك كلباً آخر فلا أدري أيهما أخذ قال فلاتاً كل فانه اسميت على كلبك ولم نسم على غيره \* وحدثننا يحيى بن أيوب ثنا ابن عليه قال وأخبرني شعبة عن عبد الله بن أبي السفر قال سمعت الشعبي يقول سمعت عدي بن حاتم يقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المراض فذكر مثله \* وحدثننا أبو بكر بن نافع العبدي ثنا غندر ثنا شعبة ثنا عبد الله بن أبي السفر وعن ناس ذكر شعبة عن الشعبي قال سمعت عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المراض بمثل ذلك \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا زكريا عن عامر عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المراض فقال ما أصاب بجمده فكله وما أصاب بعرضه فهو وقيد وسألت عن صيد الكلب فقال ما أمسك عليك ولم

أبي ليلى وابن المديب وخالفهم فيه فقهاء الأمار وأئمة الفتوى وحديث المراض أصل في ذلك كماله لان ذلك كمرض وقيد \* (قلت) ومن نوع المراض الآلة المسماة بالمطم وهي عصا طويلة بطرفها لوح كالآلة التي يرمى بها الخبز في بيت الدار ويجعل في ذلك اللوح مسامير بين أحادها بعض بعد ويصاحبها الطير المسمى بالردب ساعيل وتوقد فاذا رأى الصائد النرد على الشجرة مد إليه المطم فيضربه وهو نائم فيسقط الى الأرض فيبادره بالذبح فنادركه الذبح وهو مجتمع الحياة أكل وكذلك ما أصابته المسامير بخرجه وما قتله العود الذي بين المسامير لا يؤكل (قوله) فان أكل فلا تأكل (ع) هذا صريح في منع أكل الصيد الذي أكل منه الكلب وفي أبي داود من حديث أبي نعلبة انه قال له كل وان أكل منه الكلب فاخذ أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه بحديث عدي هذا وتعلقوا أيضاً بقوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم قالوا ولو أراد كل امساك لعال مما أمسكن فزيادة عليكم اشارة الى ما قلنا قالوا وان كانت الآية مجملة بالحديث مبين لها وأخذ مالك بحديث أبي نعلبة فاجاز أكل ما أكل منه الكلب فحمله على الاباحة وحمل حديث عدي على الكراهة فجمع بين الحديثين قال أصحابه والآية ليست نصاً فيما قال المخالف قالوا وزيادة عليكم انما جاءت لبيان أن ما أمسك بغير إرسال لا يؤكل \* (قلت) قال ابن بشير لا يشترط عدم الأكل في البازي اتفاقاً وكذا في الكلب على المعروف وحكى أبو تمام قولاً عن المذهب باشرطه \* (قلت) وحكاها ابن العربي رواية عن مالك (قوله) فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه (د) قال تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم فانما أباحه بشرط أن نعلم انه انما أمسك علينا فاذا أكل لم نعلم هل أمسك لنا أو لنفسه فلم يوجد الشرط (قوله) واذا أصابه بعرضه فقتل فانه وقيد فلاتاً كل (حجة لأحد القولين أن المضمضة والموقوفة وما معها مانع فيه لكاه لانه قيد عدم الاكل بالقتل وهو يدل أن القتل اذا لم يقع لم يحرم أكله بالتذكية والعقر عندنا انما هو اذا دمي فاذا مات الصيد انهار أو روعا دون أن تمسه آلة الصائد لم يؤكل اتفاقاً وان مسته وأدمته على ما تقدم أكل اتفاقاً وان مسته مصادمة وما في معناها فقولان (قوله) فان ذكاه أخذه (د) معناه ان أخذ الكلب الصيد وقتله اياه ذكاه شرعية وهذا مجمع عليه ولو لم يقتله الكلب لكن تركه ولم يبق فيه حياة مستقرة أو بقيت ولم يبق

(قوله) فان أكل فلاتاً كل (ج) حمله مالك على الكراهة وأجاز أكل ما أكل منه الكلب لما في أبي داود من حديث أبي نعلبة انه قال له كل وان أكل منه الكلب وأخذ أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه بحديث عدي هذا وتعلقوا أيضاً بقوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم قالوا فزيادة عليكم يدل على ما قلنا (ب) وحكاها ابن العربي رواية عن مالك (قوله) واذا أصابه بعرضه (بفتح العين أي بغير لحد منه) (قوله) فان ذكاه أخذه (ح) معناه ان أخذ الكلب الصيد وقتله اياه ذكاه شرعية

وسلم عن صيد المراض فقال ما أصاب بجمده فكله وما أصاب بعرضه فهو وقيد وسألت عن صيد الكلب فقال ما أمسك عليك ولم يأكل منه فكله فان ذكاه أخذه فان وجدت عنده كلباً آخر فغشيت أن يكون أخذه معه وقد قتله فلاتاً كل انما ذكر اسم الله على كلبك ولم تذكركه على غيره \* وحدثننا ادهق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ثنا زكريا بن أبي زائدة بهذا الاسناد \* وحدثننا محمد بن الوليد بن عبد الحميد ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعيد بن مسروق ثنا الشعبي قال سمعت عدي بن حاتم

زمان يمكن صاحبه لحاق ذبحه فبات حل لهذا الحديث فان ذكرته أخذه (قوله) وكان لنا جارا  
ودخيلا وربيطا (ع) الدخيل الذي يدخل الانسان والربيط بمعنى المرباط وهو الملازم والرباط  
الملازمة (قوله) فأدركته حيا فاذبحه (ع) أما لو أدركه وقد أنفذ الجراح مقاتله فهو ذكى دون  
خلاف واستحب مالك تذكيته (قوله) قلت (ع) إذا أخذ الصيد وهو مجتمع الحياة لم يخش موته لم يؤكل  
الابلذبح وكذلك ان خشي موته ولم تكن عنده حديدة (ع) الاثنى روى عن الحسن والنخعي شدا  
فيه فقالا يرسل عليه الكلاب حتى تقتله والا كفى عقره وجرحه اذ مات من ذلك قبل أن يدركه أو  
بعدهما أدركه ولم يفرط في تناول الحديد فاما الصدم والعض من غير تدمية فالمشهور أنه لا يؤكل  
وقال مطرف يؤكل قال وكذلك اذا ضرب بالسيف ولم يجرحه قال التوماني ولم يذكر وا خلافا في  
الذي مات في الجرى من طلب الكلب له قال وفيه نظر وكأنه يشير الى أنه مثل العض والصدم وقد  
اختلف فيمن طلب رجلا بسيف في يده وهو هارب بين يديه حتى مات هل يقتل به وأما استحسن  
مالك في المنفوخة قتاله أن تفرى أو داحه فقال بعضهم إنما استحسنه بانه أعلا درجات التذكية \* ابن  
عبد السلام وفيه نظر لان أعلا درجات التذكية إنما تطلب فيمن لم تحصل فيه تذكية البتة وأما من  
حصل فيه نوع منها فهو كاف فزيادة فري الاوداج تعذيب آخر الا أن يمنع ذلك ويقال الاجهاز فيه  
راحته من العذاب الذي هو فيه فله وجه \* وقد اختلف المذهب في الحيوان الذي لا يؤكل لحمه اذا بلغ  
به المرض حد الاياس هل يجوز ذبحه راحته أجازة ابن القاسم ومنعه غيره وبه من وافق ابن القاسم  
في الراحة خالف في الذبح وقال يعقربن عمار خواف أن يعتقد العوام أكلها \* ابن عبد السلام وأخبرني  
بعض الفقهاء العدول قال أخبرني الشيخ الصالح الفقيه الزاهد أبو علي حسن الغماري قال كنت أيام  
فضائي بركة أصاب الناس مجاعة فكانوا يطرحون قطعهم أحياء لعدم القوت فكان المار اذا مر  
بها يرى أمرا مهولا لا يسارق القلب فسألني أهل البلد أن أذن لهم في قتلها فاذنت فقتل الصبيان منها  
كثيرا ثم اني لمت نفسي لاني أفتيت في أمر لم أر لأحد فيه ناصفا فيما كذلك اذ دخل على رجل  
باختصار العتية للبيع فنظرت فيها فكان أول شيء وقع بصري عليه قول ابن القاسم هذا بالجواز  
فاشتريت الكتاب بسبب هذه المسئلة (قوله) فانك لا تدري أيهما قتله (م) المراد بالكلب الآخرا نه  
غير مرسل وأما لو وجد معه كلبا أرسله رجل آخر على الصيد وقد قتل الصيد كان مذكى وكان شركته  
بينهما والحديث أصل في ان الشك في الذكاة مانع (قوله) قلت (ع) اذا اشتراك مع المعلم غيره فان قتله معلم  
يؤكل اتفاقا وان قتله أحد هما فان علمت عينه فواضح وان لم تعلم عينه وغلب على الظن ان غير المعلم  
هو القاتل أو تساوى الاحتمالان لم يؤكل وان غلب على الظن ان الذي قتله المعلم فقولان (قوله)

(قوله) وكان لنا جارا ودخيلا وربيطا (الدخيل والدخال الذي يدخل الانسان ويخالطه في أموره  
والربيط بمعنى المرباط وهو الملازم والرباط الملازمة (ح) قالوا والمراد هنا ربط نفسه على العبادة وعن  
الدنيا (قوله) فأدركته حيا فاذبحه (ع) أما لو أدركه وقد أنفذ الجراح مقاتله فهو ذكى دون خلاف  
واستحب مالك تذكيته (قوله) فانك لا تدري أيهما قتله (م) المراد بالكلب الآخرا نه غير مرسل وأما  
لو كان مرسل معلم او قد قتل الصيد كان مذكى وكان شركته بينهما (ب) اذا اشتراك مع المعلم غيره فان  
قتله معلم يؤكل اتفاقا وان قتله أحدهما وعلمت عينه فواضح وان لم تعلم عينه وغلب على الظن ان غير  
المعلم هو القاتل أو تساوى الاحتمالان لم يؤكل وان غلب على الظن ان الذي قتله المعلم فقولان (قوله)

وكان لنا جارا ودخيلا  
وربيطا بالنهر بن انه سأل  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال أرسل كلبى فأجدهم  
كلبي كلبا قد أخذ لا أدري  
أيهما أخذ قال فلا تأكل  
فإنما سميت على كلبك ولم  
تسم على غيره \* وحدنا  
محمد بن الوليد ثنا محمد بن  
جهمر ثنا شعبه عن الحكم  
عن الشعبي عن عدي بن حاتم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مثل ذلك \* حدثنا الوليد  
ابن شجاع السكوني ثنا علي  
ابن مسهر عن عاصم عن  
الشعبي عن عدي بن حاتم  
قال قال لي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا أرسلت  
كلبك فاذا كراسم الله فان  
أمسك عليك فأدركته  
حيا فاذبحه وان أدركته قد  
قتل ولم يأكل منه فكله  
وان وجدت مع كلبك  
كلبا غيره وقد قتل فلا تأكل  
فانك لا تدري أيهما قتله  
وان رميت سهمك فاذا كرا

اسم الله فان غاب عنك يوم ما لم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت وان وجدته غير يقافي الماء فلا تأكل \* حدثنا يحيى بن أيوب ثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا عاصم عن الشعبي عن عدي ( ٢٧٤ ) بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

الصيْد قال اذا رميت سهمك فان غاب عنك يوم ما لم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت ( ط ) شرط الصيْد أن يتبعه الصائد رجاء أن يدركه فيذكيه وان تأخر عن اتباعه لالعدر ثم وجدته ميتا فيه اثر سهمه أو كلبه فان لم يبت فلمشهور أنه لا يؤكل لاحتمال أنه لو تبعه أدرك ذكاه وحكى ابن القصار أنه يؤكل ورأى أنه لا تترك الذكاة المحققة لأمر محتمل لقوله في الحديث المتقدم فان أخذه ذكاه وان بات فقيل يؤكل لهذه الأحاديث وقيل لا يؤكل لقول ابن عباس كل ما أصميت ولا تأكل ما أنميت ومعنى ما أصميت ما لم يغب عنك ومعنى ما أنميت ما غاب عنك وقيل يجوز في السهم لانه يقتل بالرمية الواحدة لافي الكلب لانه يقتل على كيفيات مختلفة ( قوله ) وان وجدته غير يقافي الماء فلا تأكل وفي الآخر فانك لا تدري الماء قتله أم سهمك ( ع ) يدل انه اذا تحقق ان السهم قتله بأن يوجد قد أنفذه مقاتله أكل وفي الآخر وكذلك اذا تحقق فيما اذا رماه في الهواء أو في شاطئ فسقط ان السهم أنفذه مقاتله أكل وان شك فيه لم يأكله اذا لا يرى لعلمه مات من السقطة وبه قال مالك والشافعي وجماعة الا أن الشافعي قال في رماه في الهواء فسقط ميتا ولم يدر مما مات انه يؤكل قال ابن المنذر \* واختلف فيه عن مالك فروى عنه ابن رشد كقول هؤلاء وروى عنه ابن القاسم ان لم ينفذه مقاتله لم يؤكل ( قوله في الآخر نأكل في آيتهم ) ( ع ) انما سلوه عنها لانهم يستعملون فيها الحجر والميتة والخزير والنجاسات فرأى صلى الله عليه وسلم التزهد عنها لما عسى يدخلها فان اضطر اليها غسلت والماء طهور لكل شيء وفي حديث ابن عباس ما كان من حديد أو نحاس فاغسلوه وما كان من فخار فاغسلوه فيه الماء ثم اغسلوه فان الله جعل الماء طهورا وهذا ما بلغه فيما عساه يدخلها من رطب النجاسات \* قلت \* حمل النبي على الكراهة والظاهر المنع ويلحق بالحديد الفخار المطلق والزجاج وهذا ما يطبخون فيه فأما غير أواني الطبخ فالماء طهور لا ما علم انهم يستعملونه للخمر كالفخار الغواص وغيره وفي تطهيره قولان ( قوله في الآخر ما لم يبتن ) ( م ) هو نهى تزبه لان النفوس تعافه وتستغذره الطباع فنهى عنه تزبه أو يكون ذلك يضر بالأجسام ويسقمها فنهى عنه

فان غاب عنك يوم ما لم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت ( ط ) شرط الصيْد أن يتبعه الصائد رجاء أن يدركه حيا فيذكيه وان تأخر عن اتباعه لالعدر ثم وجدته ميتا فيه اثر سهمه أو كلبه فان لم يبت فلمشهور أنه لا يؤكل لاحتمال أنه لو تبعه أدرك ذكاه وحكى ابن القصار أنه يؤكل ورأى أنه لا تترك الذكاة المحققة لأمر محتمل لقوله في الحديث المتقدم فان أخذه ذكاه وان بات فقيل يؤكل لهذه الأحاديث وقيل لا يؤكل لقول ابن عباس كل ما أصميت ولا تأكل ما أنميت ومعنى ما أصميت ما لم يغب عنك ومعنى ما أنميت ما غاب عنك وقيل يجوز في السهم لانه يقتل بالرمية الواحدة لافي الكلب لانه يقتل على كيفيات مختلفة ( قوله نأكل في آيتهم ) ( ح ) رأى صلى الله عليه وسلم التزهد عنها أولى لما عسى أن يدخلها من النجاسات فان اضطر اليها غسلت والماء طهور لكل شيء ( ب ) حمل النبي على الكراهة والظاهر المنع ويلحق بالحديث الفخار المطلق والزجاج وهذا ما يطبخون فيه فأما غير أواني الطبخ فالماء طهور لا ما علم انهم يستعملونه للخمر كالفخار الغواص وغيره وفي تطهيره قولان ( قوله ما لم يبتن ) ( م ) هو نهى تزبه لان النفوس تعافه

الصيْد قال اذا رميت سهمك فان غاب عنك يوم ما لم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت ( ط ) شرط الصيْد أن يتبعه الصائد رجاء أن يدركه حيا فيذكيه وان تأخر عن اتباعه لالعدر ثم وجدته ميتا فيه اثر سهمه أو كلبه فان لم يبت فلمشهور أنه لا يؤكل لاحتمال أنه لو تبعه أدرك ذكاه وحكى ابن القصار أنه يؤكل ورأى أنه لا تترك الذكاة المحققة لأمر محتمل لقوله في الحديث المتقدم فان أخذه ذكاه وان بات فقيل يؤكل لهذه الأحاديث وقيل لا يؤكل لقول ابن عباس كل ما أصميت ولا تأكل ما أنميت ومعنى ما أصميت ما لم يغب عنك ومعنى ما أنميت ما غاب عنك وقيل يجوز في السهم لانه يقتل بالرمية الواحدة لافي الكلب لانه يقتل على كيفيات مختلفة ( قوله ) وان وجدته غير يقافي الماء فلا تأكل وفي الآخر فانك لا تدري الماء قتله أم سهمك \* حدثنا هناد بن السمرى ثنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال سمعت ربيعة بن يزيد الدمشقي يقول أخبرني أبو ادريس عائذ الله قال سمعت أبا ثعلبة الخشني يقول أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بأرض قوم من أهل الكتاب نأكل في آيتهم وأرض صيْد أصيد بقوسى وأصيد بكلي المعلم أو بكلي الذي ليس بمعلم فأخبرني ما الذي يجعل لنا من ذلك قال أما ما ذكرتم انكم بأرض قوم من أهل الكتاب نأكلون في آيتهم فان وجدتم غير آيتهم فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاغسلوها ثم كوا فيها أو أما ما ذكرت انك بأرض صيْد فأصبت بقوسك فاذا كراسم الله ثم كل وما أصبت بكليك المعلم فاذا كراسم الله ثم كل وما أصبت بكليك الذي ليس بمعلم فأدركت ذكاه فكل

\* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب ح وثني زهير بن حرب ثنا المقرئ كلاهما عن حيوة بهذا الاسناد نحو حديث ابن المبارك غير ان حديث ابن وهب لم يذكر فيه صيد القوس \* حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا أبو عبد الله جاد بن خالد الحياط عن معاوية بن صالح بن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت بسهمك فغاب عنك فأدركت فكله ما لم يبتن



\* وحدثني محمد بن أحمد بن أبي خلف ثناء عن بن عيسى ثني معاوية عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن أبي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يدرك صيده بعد ثلاث فكله مالم يتن \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن بن مهند عن معاوية بن صالح عن العلاء عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثه في الصيد ثم قال ابن حاتم ثنا ابن مهدي عن معاوية عن عبد الرحمن بن جبير وأبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني بمثل حديث العلاء غير أنه لم يذكر تنوته وقال في الكلب كله بعد ثلاث إلا أن يتن فدعه \* حدثنا أبو بكر بن ( ٢٧٥ ) أبي شيبة واسحق بن إبراهيم وابن أبي عمر قال اسحق

أخبرنا وقال الآخرون ثنا

سفيان بن عيينة عن

الزهري عن أبي إدريس

عن أبي ثعلبة قال نهى النبي

صلى الله عليه وسلم عن

أكل كل ذي ناب من

السبع زاد اسحق وابن

أبي عمر في حديثهما قال

الزهري ولم نسمع بهذا

حتى قدمنا الشام \* وحدثني

حرمة بن يحيى أخبرنا ابن

وهب أخبرني يونس عن

ابن شهاب عن أبي

إدريس الخولاني أنه سمع

أبا ثعلبة الخشني يقول نهى

رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن أكل كل ذي

ناب من السباع قال ابن

شهاب ولم أسمع ذلك من

علمائنا بالحجاز حتى حدثني

أبو إدريس وكان من

فقهائ أهل الشام \* وحدثني

هرون بن سعيد الأيلي ثنا

ابن وهب أخبرنا عمرو

يعني ابن الحرث أن ابن

شهاب حدثه عن أبي

إدريس الخولاني عن أبي

ثعلبة أن رسول الله صلى الله

نحر بما قد روى أنه صلى الله عليه وسلم أكل أهالة سفخة أي متغيرة ويحتمل أنها لم تغض ولم يستقدرها  
فليس يخالف لهذا الحديث

### ﴿ كتاب الذبائح ﴾

( قوله نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع ) ﴿ قلت ﴾ فسر مالك السباع بأنها ما يفترس ويأكل كل اللحم كالكلاب والافتراس لغة دق العنق ثم استعمل في كل قتل فن التقي في من السباع يحتمل أنها البيان الجنس فيرجع المعنى إلى أنه نهى عن أكل السباع ويحتمل أن يكون في موضع الصفقة أي نهى عن أكل كل ذي ناب كائن من السباع ويكون ذوالناب على هذا أعم من السباع وهو ظاهر ما أتى للقاضي من قوله وأجاز مالك والشافعي أكل الهر واليربوع والضب والقنفذ وإن كان ذاناب لأنه ليس من السباع وهو أيضا ظاهر قول الحسن أن الفيل ذوناب وروى ابن حبيب كراهة كل الفأرة دون تعريم \* ابن رشد هو من ذوى الناب من السباع ( د ) قال أصحابنا ذوالناب ما يتقوى بنباهه ويصطاد ﴿ قلت ﴾ معنى يتقوى بهض إذا أمسك ( م ) والحديث نص في تعريم ذى الناب وبه أخذ الشافعي وأبو حنيفة \* وعندنا فيه روايتان التعريم والكراهة \* واحتج أصحابنا للكراهة بقوله تعالى قل لا أجد فيها وحى إلى محرما الآية فلم يذكر السباع في المستثنيات وهذا فيه نظر لأنه لا يلزم من عدم وجود تعريم شيء حينئذ أن لا يوجد تعريمه بعد وإن الأحكام كانت تتجدد ومنه الحديث فإن الآية مكية والحديث مدني وأيضا فإن الاستثناء في الآية لا يقتضي تحليل ماسوى المستثنيات وغايته أن يفيد عدم تعريم ماسوى المستثنيات وعدم التعريم ليس نصا في التحليل ألا ترى أننا نقول الأشياء قبل ورود الشرع ليست بمحرمة ولا يكون ذلك مناصرا بما جعلنا لاناذهنى بذلك عدم ورود نص وتكون باقية على أصلها قبل ورود الشرع وبين الأصوليين في ذلك خلاف فإن أرادوا بالآية تنفي وجود التعريم حين

### ﴿ كتاب الذبائح ﴾

( قوله نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع ) ( ب ) فسر مالك السباع بأنها ما يفترس ويأكل كل اللحم كالكلاب والافتراس لغة دق العنق ثم استعمل في كل قتل فن التقي في من السباع لبيان الجنس فيرجع المعنى إلى أنه نهى عن أكل السباع ويحتمل أن يكون في موضع الصفقة أي نهى عن أكل كل ذي ناب كائن من السباع ويكون ذوالناب على هذا أعم من السباع وهو ظاهر ما أتى للقاضي من قوله وأجاز مالك والشافعي أكل الهر واليربوع والضب والقنفذ وإن كان ذاناب لأنه

عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع \* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس وابن أبي ذئب وعمرو بن الحرث ويونس بن يزيد وغيرهم ح وثني محمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر ح وثني يحيى بن يحيى أخبرنا يوسف بن الماجشون ح وثنا الخولاني وعبد بن حميد عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الاسناد مثل حديث يونس وعمرو وكلهم ذكره إلا كل الأصحاب ويوسف فان حديثهما نهى عن كل ذي ناب من السبع \* وحدثني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن مالك عن اسمعيل بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال كل  
 ذى ناب من السباع فأكله  
 حرام \* وحدثنى أبو الطاهر  
 أن جبرئيل بن وهب أخبرني  
 مالك بن أنس بهذا الاسناد  
 مثله \* وحدثننا عبيد الله  
 ابن معاذ الغنبري ثنا أبي  
 ثنا شعبه عن الحكم عن  
 ميمون بن مهران عن ابن  
 عباس قال نهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن  
 كل ذى ناب من السباع  
 وعن كل ذى مخلب من  
 الطير \* وحدثنى حجاج  
 ابن الشاعر ثنا سهل بن  
 حماد ثنا شعبه بهذا الاسناد  
 مثله \* وحدثننا أحمد بن  
 حنبل ثنا سلمان بن داود  
 ثنا أبو عوانة ثنا الحكم  
 وأبو بشر عن ميمون بن  
 مهران عن ابن عباس أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نهى عن كل ذى  
 ناب من السباع وعن كل  
 ذى مخلب من الطير \* وحدثننا  
 يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم  
 عن أبي بشر وثنا أحمد  
 ابن حنبل ثنا هشيم قال  
 أبو بشر أخبرنا ميمون بن  
 مهران عن ابن عباس قال  
 نهى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ح وثنى أبو  
 كامل الجحدري ثنا أبو

نزلها فصيح ولكن اثبات حكم معين أو نفى نزوله فيما بعد لا يمكن ادعاؤه (ع) اختلاف قول مالك  
 بالتحريم والكراهة إنما هو في السباع لعادية وأما غير العادية فلا خلاف في عدم تحريمها وقد أجاز  
 ابن كنانة أكل ما لا يقتل ويأكل اللحم قال ولم يأت فيه نهى \* قلت \* هم الباجي الخلاف في  
 العادية وغيرها لقوله واختلف في السباع فروى العراقيون وروى في المدونة الكراهة وحرم  
 أكلها ابن كنانة وابن القاسم وفرق المدنيون فحرموا أكل العادية الأسد والغر والذئب والكلب  
 وكرهوا أكل غير العادية والثعلب والضبع والمهر الوحشي والانسي (م) ثم وقع خلاف  
 آخر بين المحرمين لا أكلها في أعيان السباع من غيرها \* فأجاز الشافعي وأحمد أكل الضبع ولم  
 يراها من السباع بل صيدا وكرهها مالك في أحد قوله وراها من السباع \* وأجاز الشافعي وجاعة  
 أكل الثعلب وكرهه مالك وحرمه آخرون وكرهه مالك أكل المهر الوحشي والانسي وأجازه الليث  
 ومنعه آخرون ومنع ابن حبيب والشافعي وجاعة أكل القرد قال الباجي والظاهر من قول مالك  
 وأصحابه أنه ليس بحرام \* وأجاز الشعبي وابن شهاب أكل الفيل وكرهه الحسن والشافعي والكويتيون  
 لأنه ذئب عندهم واختلف في الوبر والبر بوع والضبع والقنفذ فأجاز مالك والشافعي وأبو يوسف  
 والجمهور وإن كان ذئبا لأنه ليس من السباع \* ومنعه أبو حنيفة وبقية أصحابه لأجل الناب وحرم  
 قوم الضب وروى عن مالك كراهة الضب (قوله) وعن كل ذى مخلب من الطير (ع) منع أكله  
 الشافعي وأبو حنيفة وهو عندنا ليس بحرام ولعله عند أصحابنا على التنزيه ويرون أنها تصيد من ذوات  
 السهم وما يخشى منه الضرر وهذا ضعيف ولا يمكن ترك الأحاديث لمثل هذا التقدير ويبقى النظر  
 فيما بين الآية والحديث هل تقتضي الآية جواز أكل كل ذى مخلب أو لا تقتضيه وعلى أنها لا تقتضيه  
 فينظر هل يحمل على التحريم والكراهة وفيه خلاف في الأصول وينظر أيضا في قول الراوى نهى  
 ولم ينقل لفظ النبي صلى الله عليه وسلم هل يؤخذ بذلك على ظاهره أو لا وكل ذلك مبسوط في كتب  
 الأصول (ع) واختلف قول مالك في الخطاب بالاباحة والكراهة \* قلت \* المشهور عدم  
 الكراهة وعلل ابن بشير الكراهة بقلة ألحافها فصار من باب اتلاف الحيوان لالفائدة وسواء على هذه  
 العلة من عشت عند كره ابن وهب أكل الهدد والصدرد (ع) وكرهه عروة الغراب والحدأة  
 وكره بعضهم الغراب الأبقع دون غيره وكره النخعي وطاوس أكل ما يأكل الجيف من الطير وقد  
 اختلف في حكم الأشياء قبل ورود الشرع فذهب القاضي أبو الفرج وجاعة من الأصوليين إلى أنها  
 على الاباحة إلا ما ورد الشرع بتحريمه \* وقال أبو بكر الأبهري هي على التحريم إلا ما ورد الشرع  
 باباحته \* وقال بعض المتكلمين والفقهاء من أصحابنا بالوقف حتى يستدل على حكمها من جهة الشرع  
 \* وقالت المعتزلة ما يبعه العقل كالنظم والفساد في الأرض حرام وما يستحسنه كشكر المنعم  
 ليس من السباع وهو أيضا ظاهر قول الحسن أن الفيل ذئب \* وروى ابن حبيب كراهة أكل  
 الفأرة دون تحريم \* ابن رشد هي من ذى الناب من السباع (ح) قال أصحابنا ذئب يتقوى بأنياه  
 ويصطاد (ب) معنى يتقوى بعض إذا أمسك (م) والحديث نص في تحريم ذى الناب وبه أخذ الشافعي  
 وأبو حنيفة وعندنا في رواية التحريم والكراهة (قوله) وعن كل ذى مخلب من الطير (ع) منع أكله  
 الشافعي وأبو حنيفة وهو عندنا ليس بحرام ولعله عند أصحابنا على التنزيه ويرون أنها تصيد من  
 ذوات السهم وما يخشى منه الضرر والمخلب بكسر الميم وفتح اللام \* قال أهل اللغة هو للطير والسباع  
 منزلة الظفر للانسان

واجب وماعدا هذين على الوقف ﴿ قلت ﴾ هذه الطريقة في حكاية مذهب المعتزلة في المسئلة ليس لأحد من الأصوليين والتي في كتب الأصوليين ان ما يدرك العقل حسنه وقبحه ينقسم عندهم الى الأحكام الخمسة وما لا يدرك حسنه ولا قبحه لم فيه الأقوال الثلاثة فوجه الخطر انه أحوط وأبر للنفوس ووجه الاباحة قالوا لو حرمت لنصب على الصريم دليل عقلي أو شرعي ووجه الوقف تعارض الأمرين

### ﴿ أحاديث اباحة ميتات البحر ﴾

(قوله وأمر علينا أبا عبيدة) (ع) فيه ان الجيوش لا بد لها من أمير يضبط أمرها وتنفذ لأمره قالوا ويستحب حتى للرفقة ولو قلت والعير الابل التي يحمل عليها الطعام (قوله جرابا من تمر) (د) الجراب المزود وكسر الجيم فيه أفصح من الفتح (ع) هو زيادة على ما رفعوا من عند أنفسهم وعلى ما يزودهم به لصحابة من تمر أو غيره بدليل قولهم في الاثر وكنا نحمل أز وادنا على رقابنا (قوله ثمرة تمر وفي الآخرة فكان يعطينا قبضة ثم أعطانا ثمرة تمر) (ع) فقد بين ان القسم ثمرة تمر إنما كان بعد القسم قبضة قبضة ثم عدوا التمر وطال لبثهم فأكلوا الخبط الى أن قبح الله سبحانه عليهم بالعنبر والخبط ورق الشجر يضر بونه باله صافيتحت وهو من علف الابل (قوله نمصها) فتح الميم أفصح من ضمها (قوله كهية الكتيب) (ع) قال غير واحد من أهل اللغة هو الجبل الصغير وقال الخليل هو ما تنام من الحجرة والأول أفصح لقوله في حديث الاستصحاء اللهم على الظراب والآكام وبطون الأودية وواحد الظراب ظرب كوعل أو ظرب كعرد وهو الجبل وقال غيره الظرب ما كان من الحجرة أصله ثابت في الجبل وطرفه محرف فاذا كانت خلقة الجبل هكذا سمى ظربا وهذا يجمع بين التفسيرين ﴿ قلت ﴾ قال ابن بززة الكتيب هو الجبل الصغير من الرمل (قوله تدعى العنبر) أي تسمى ﴿ قلت ﴾ يحتمل انهم كانوا يعرفونها أو انهم سألوا عن اسمها فعرفوه (ط) وقد يحتمل انها التي يخرج منها العنبر وكثيرا ما يوجد العنبر بالساحل وقد وجد عندنا بساحل قادس من الاندلس قطعة كبيرة كالسكوم حصل لواحد هاهنا مال كثير ﴿ قلت ﴾ قال ابن بززة ذكر بعض شيوخنا ان الله تعالى خلق في الملك الارضى ألف نوع من الحيوان في البحر منها ستمائة نوع وفي البر أربع مائة (قوله قال أبو عبيدة ميتة) (د) قال ذلك أولا باجتهاده ثم تغير اجتهاده فرأى انهم مضطرون في سفر طاعة فقال

### ﴿ باب اباحة ميتات البحر ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله وأمر علينا أبا عبيدة) فيه ان الجيوش لا بد لها من أمير يضبطها ويستحب حتى للرفقة والعير الابل التي يحمل عليها الطعام (قوله جرابا من تمر) الجراب المزود وكسر الجيم فيه أفصح من الفتح (ع) هو زيادة على ما رفعوا من عند أنفسهم وما يزودهم به الصحابة من تمر أو غيره بدليل قولهم في الاثر وكنا نحمل أز وادنا على رقابنا (قوله نمصها) (ح) فتح الميم أفصح من ضمها (قوله كهية الكتيب) بالناء المثلثة (ع) قال غير واحد من أهل اللغة هو الجبل الصغير (ح) هو الرمل المستطيل المحدود ب (قوله تدعى العنبر) أي تسمى (ط) وقد يحتمل انها التي يخرج منها العنبر وكثيرا ما يوجد العنبر بالساحل وقد وجد عندنا بساحل قادس من الاندلس قطعة كبيرة كالسكوم حصل لواحد هاهنا مال كثير (ب) قال ابن بززة ذكر بعض شيوخنا ان الله تعالى خلق في الملك الارضى ألف نوع من الحيوان في البحر منها ستمائة نوع وفي البر أربع مائة (قوله قال أبو عبيدة ميتة) (ح) قال ذلك أولا

عوانة عن أبي بشر عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث شعبة عن الحكم وحديثنا أحمد بن بونس ثنا زهيرنا أبو الزبير عن جابر وثناء يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر علينا أبا عبيدة نتلقى عبر القر يش وزودنا جرابا من تمر لم يجدنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا ثمرة تمر قال فقلت كيف كنتم تصنعون بها قال نمصها كما يصعب المني ثم نشرب عليها من الماء فتسكيننا يومنا الى الليل وكنا نضرب بعصينا الخبط ثم نبله بالماء فأكله قال وانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا على ساحل البحر كهية الكتيب الضخم فأنبأه فاذا هي دابة تدعى العنبر قال قال أبو عبيدة ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد

كأوا ﴿قلت﴾ فيه الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم لكن في غيبته وفي ذلك خلاف في الأصول (م) حيوان البحر على اختلاف أصنافه مباح عند مالك لقوله تعالى أحل لكم صيد البحر فعمم إلا أنه توقف في خنزير الماء وإنما توقف لما رضة عموم الآية في قوله تعالى أو لحم خنزير وقد يكون توقفه من ناحية تسميتهم إياه خنزيراً ﴿قلت﴾ في كتاب الصيد من المدونة وتوقف مالك أن يجيب في خنزير الماء وقال أتم تسمونه خنزيراً فإلى أن توقفه لتعارض العمومين فهو توقف حقيقة ورأى بعضهم أنه ليس بتوقف حقيقي وإنما توقف إنكاراً عليهم تسميتهم إياه خنزيراً ولذلك قال أتم تسمونه خنزيراً يعني والا فالعرب لا تسميه خنزيراً وإنما يفسر كلام الله تعالى بكلام العرب لغة وعن الليث أنه قال لا يؤكل انسان الماء (ع) واستثنى الشافعي وأبو حنيفة الضفدع ولعلهما تعلقا بحديث النسائي أن طيبيا ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم الضفدع في دواء فنهى عن قتله وألعل هذا الحديث لم يثبت عند مالك أو ثبت ولكن حمله على الاستحباب ﴿قلت﴾ اختلف فيما يبق من حيوان الماء حيا في البر كالضفدع والسحفاة والسرطان فقال في المدونة هو من صيد الماء لا يفتقر إلى ذكاة وتؤكل ميتته وحكى اللخمي عن ابن نافع والباجي عن محمد بن دينار أنه لا يؤكل إلا بذكاة فلا تؤكل ميتته وحكى ويحيى مامات فيه وفرق ابن القاسم في رواية عيسى فقال ما أراه الماء وإن عاش في البر لا يفتقر إلى ذكاة وما أمواه البروان عاش في البحر فيفتقر \* ابن رشد هذه الرواية تفسر مذهب مالك (ع)

واستثنى أبو حنيفة ماسوى السمك ومنع كل الطافي وأجاز كل مامات بسبب كالذي ينحسر عنه الماء فيموت أو يموت لشدة حر أو برد \* وحجتنا عليه في استثناءه ماسوى السمك حديث أبي عبيدة هذا لأن الغنبر ليست من السمك وفي الطافي حديث هو الطهور ماؤه الحل ميتته وحديث الغنبر هذا ﴿قلت﴾ أما استثناءه ماسوى السمك فواقعه عليه الثوري فقال لا يؤكل ماسوى السمك إلا بذبج وأما تفرقه بين الطافي وبين مامات لسبب فعمدنا لافرق وتؤكل ميتة البحر وإن كانت تعيش في البر أربعة أيام كما تقدم في الضفدع ورأى بعض العلماء أن أخذ السمك هي ذكاته فلا يؤكل ما وجد منه ميتا (قول) فإنا عليه شهرا (ع) مثل هذه المدة يفسد فيها اللحم فعدم فساد هذا المال كثرة شحمه ودسمه كإذ كراتهم كانوا يغترفون الدهن بالغلل وكثرة الشحم والودك يصون اللحم من التغير أو يكون لكبره وعظمه يطرح منه ما فسد يؤخذ مما تحته مما لم يصبه الهواء لأن فساد الطعام وما فيه رطوبة إنما يكون غالباً من مداخلة الهواء فإذا صاب عن الهواء تماسك وقد يكون هذا الحوت ألقاه البحر إلى ساحله ميتاً لكن شحمه في الماء بحيث يصونه الماء ويحفظه ببرده عن الفساد ومثل هذا موجود فيموت بدفن في الأرض الباردة التدية فإنه لا يتغير (قول) حتى سمنا ﴿قلت﴾ السمك في المادة لا يقع الامع الشبع والشبع أن يأكل الاكل حتى لا يبق له غرض في الاكل فيؤخذ منه جواز شبع المضطر من الميتة وأخذ هذا القول من قول مالك في الحج الثاني

اضطررتم فكلوا قال  
فأقنا عليه شهرا ونحن  
ثلاثه حتى سمنا قال ولقد

باجتهاد ثم تغير اجتهاده فرأى أنهم مضطرون في سفر طاعة فقال كأوا (ب) فيه الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم لكن في غيبته وفي ذلك خلاف في الأصول (قول) فإنا عليه شهرا) يحتمل أن اللحم إنما لم يفسد في هذه المدة لكثرة شحمه ودسمه كإذ كراتهم كانوا يغترفون الدهن بالغلل وكثرة الشحم والودك يصون اللحم من التغير أو يكون لكبره وعظمه يطرح منه ما فسد يؤخذ مما تحته مما لم يصبه الهواء ولأن شحمه في الماء بحيث يحفظه ببرده عن الفساد (قول) حتى سمنا) يقوم منه القول

من المدونة ومن احتاج الى ظهره يديه فليركب وليس عليه أن ينزل بعد راحته (قوله من وقب عينيه)  
(ع) وقب العين داخلها من قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب أى اذا دخل في الظلمة ووقب  
العين أيضا حفرتها والوقبة الحفرة في الحجر ووقب الدهن متفقره وكذلك وقب الثريد حفرتة التي  
يجعل فيها دسمة (قوله ونقطع منها الغدر كالثور أو كقدر الثور) (ع) الفدررة القطعة من اللحم  
وعند المجزى كقدر الثور بالقاف وهو تصحيف (د) ليس بتصحيف بل الوجهان مشهوران في  
نسخ بلادنا (قوله ثلاثة عشر رجلا) اجلاسها بهم ونصب الضلع نجيبا من عظم قدرة الله تعالى  
واعتبارا وليحقق أمر الحوت اذا أخبر به غيره (قوله ثم رحل أعظم بعير) زاد في الآخر وحمل عليه  
أطول رجل (ع) قلت عدى رحل بنفسه وهو صحيح وتعب على المتنبى قوله  
اذا ترحلت عن قوم وقد قدروا \* أن لا تفارقهم فالرحالون هم

بان رحل لا يتعدى بنفسه والحديث حجة المتنبى (قوله وتزودنا) (ع) فيه التزود من الميتة والشبع  
وقد اختلف في ذلك فاجازه مالك في الموطأ وذكر أنه أحسن ما سمع وذكر عنه عبد الوهاب وابن  
المنذر أنه لا يأكل منها الا ما يقيم رمقه وهو قول عبد العزيز بن الماجشون وابنه وابن حبيب قالوا  
ثم لا يأكل منها ثمانية حتى يضطر قال عبد الملك اذا تعدى حرمته عليه يومه واذا نعتى حرمته عليه  
ليلته \* واختلف هل يترخص في أكلها بسفر المعصية فقال الشافعي وهي احدى الروايتين عن مالك  
لاتباح له الرخص لقوله تعالى غير باع ولا عاد ومشهور قول مالك وأصحابه وأبى حنيفة أنه يترخص  
قالوا معنى غير باع أى في الميتة ولا عاد أى في الأكل قال القاضي اسمعيل لان قتله نفسه بعدم  
الاكل منها معصية ثانية (قوله وشائق) أبو عبيدة الشائق اللحم يغلى اغلااة ويحمله في السفر  
ولا ينضج لئلا يتهرى ويقال أوشقت اللحم فأنشق والوشيقة القديد ومنه الحديث فتواشقهوا بسيافهم  
أى قطعوه كما يقطع اللحم اذا قدد والوشائق شرائع اللحم يبس بالشمس (قوله فهل معكم الى قوله  
فاكله) (ع) فيه جواز طلب الطعام من الصديق وفعل ذلك تطييبا لقلوبهم ومبالغة في بيان حليته  
بالفعل (د) فيه أنه يستحب للمفتى أن يتعاطى بعض المباحات التي يشك فيها السائل اذا لم يكن فيه  
مشقة على المفتى وانما فعل ذلك تطييبا لقلوبهم ومبالغة في حليته أو قصد به البركة من حيث انه طعمة  
من الله تعالى خارقة للعادة أكرمهم بها (قوله في الآخر نصف شهر وفي الآخر ثمانية عشر ليلة)  
(ع) هما متقاربان وأما قوله فاقنا عليه شهرا فيصم بينه وبين هذين بانهم أكلوا نصف شهر ونحوه

يجوز شبع المضطر الى الميتة لان السمن غالبا ما يقع بعد الشبع (قوله ومن وقب عينيه) الوقف بفتح  
الواو وسكون القاف وبالباء الموحدة وهو داخل عينيه ونقرتها والغلل بكسر القاف جمع قلة بضمها  
وهي الجررة الكبيرة التي يقلها الرجل بين يديه أى يحملها (قوله ونقطع منه الغدر كالثور أو كقدر  
الثور) الغدر بكسر القاف وفتح الدال جمع فدرة وهي القطعة من اللحم (قوله ثم رحل أعظم بعير)  
بفتح الحاء أى جعل عليه رجلا (قوله وشائق) بالشين المعجمة والقاف أبو عبيدة الشائق اللحم يغلى  
اغلااة ويحمله في السفر ولا ينضج لئلا يتهرى يقال أوشقت اللحم فأنشق والوشيقة القديد ومنه  
الحديث فتواشقهوا بسيافهم أى قطعوه كما يقطع اللحم اذا قدد والوشائق شرائع اللحم يبس  
بالشمس (قوله في الآخر نصف شهر وفي الآخر ثمانية عشر ليلة) وهما متقاربان والجمع بينهما وبين قوله  
أولافا فاقنا عليه شهرا أنهم أكلوا نصف شهر ونحوه طريا وأكلوا بقية الشهر وشائق أى قديدا

رأيتنا نغترف من وقب  
عينيه بالغلل الدهن  
ونقطع منه الغدر كالثور  
أو كقدر الثور فلقد أخذ  
منا أبو عبيدة ثلاثة عشر  
رجلا فاقعدهم في وقب  
عينه وأخذ ضلعا من  
أضلعه فأفامها ثم رحل  
أعظم بعير معنا فرمى نحرها  
وتزودنا من لحمه وشائق  
فاما قدمنا المدينة أتينا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد كرنا ذلك له فقال  
هو رزق أخرجه الله لكم  
فهل معكم من لحمه شئ  
فقطعمونا قال فأرسلنا الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منه فأكله \* حدثنا  
عبد الجبار بن الصلاء ثنا  
سفيان قال سمع عمرو  
جابر بن عبد الله يقول  
بعثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونحن ثلثائة  
راكب وأميرنا أبو عبيدة  
ابن الجراح نرصد عيرا  
لقريش فأقنا بالساحل  
نصف شهر فأصابنا جوع  
شديد حتى أكلنا الخبط  
فسمى جيش الخبط فألقى  
لنا البصر دابة يقال لها العنبر  
فأكلنا منها نصف شهر

وادهنهم ودكها حتى ثابت أجسامنا قال فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعهم فذهب به ثم نظر إلى أطول رجل في الجيش وأطول رجل فحمله عليه فرفخته قال وجلس في حجاج عيـنه نفر قال فأخرجنا من وقب عيـنه كذا وكذا فلة وذلك قال وكان معنا جراب من تمر فكان أبو عبيدة يعطى كل رجل مناقضة قبضة ثم أعطانا تمر تمر فلفافني وجدنا فقهه \* وحدثنا عبد الجبار بن العلاء ثنا سفيان قال سمع عمر وجابر يقول في جيش الخطب أن رجلاً نحر ثلاث جزائر ثم ثلاثاً ثلاثاً ثم نهاه أبو عبيدة \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا عبدة يعني ابن سليمان عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن ثلثمائة نحمل أوزادنا على رقابنا \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن أبي نعيم وهب بن كيسان أن جابر بن عبد الله أخبره قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية ثلثمائة وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح فبنى زادهم فجمع أبو عبيدة زادهم في مزدرة فكان يقولنا حتى كان يمينا كل يوم تمر (٢٨٠) \* وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة ثني الوليد

طرباوا كلاً وبقيّة الشهر رشائق أي قديداً (قوله حتى ثابت أجسامنا) (ع) أي رجعت إلى ما كانت عليه والراجح هو الثابت من ثاب يشوب (قوله فجمع زادهم) (د) بحمل على أنه رضاعهم وكذلك تسوية بينهم في قبضة قبضة وخلطه ليبارك لهم فيه كما فعل صلى الله عليه وسلم في مواطن وكما كان الأشعر يوفون يفعلون وأتني صلى الله عليه وسلم عليهم بذلك وقد قال أصحابنا وغيرهم يستحب لأهل الرفقة خلط الأرزاد ليكون أبرك وأحسن للعشرة وأن لا يختص بعضهم بأكل دون رفيقه (قوله إلى سيف البحر) (ع) السيف الساحل كما قال في الآخر فاقبالا بالساحل (قوله في اسند أبو المنذر القرزاني) (ع) كذا هو بالقاف للعذري ولغيره البزاز بالباء بالقاف ذكره الجياني لا غير وهو اسم عيل بن عمر الواسطي تغربه مسلم

### أحاديث تحريم لحم الحمر

(قوله نهى عن متعة النساء) (ع) تقدم الكلام على ذلك في الحج والنكاح (قوله وعن لحوم الحمر الانسية) (ع) عندنا فيه التحريم والكراهة المغلظة فالتحريم لهذا الحديث ولقوله تعالى والحمل والبغال والحبر الآية لأنها حرمت لبيان ما فيها من المنافع ولو كان من جلتها الأكل لينه ووجه الكراهة ما وقع بين الصعابة من الاضطراب في علة هذا النهي فنهى عنها لانها لم تخمس ومنهم من قال لانها

(قوله حتى ثابت أجسامنا) أي رجعت إلى القوة وهو بالنساء المثلثة (قوله فجمع زادهم) (ح) يحتمل أنه رضاعهم (قوله إلى سيف البحر) بكسر السين والسيف الساحل

### باب تحريم لحم الحمر الانسية

جهنمة واستعمل عليهم رجلا وساق الحديث بنحو حديثهم \* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن أنس عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن لحوم الحمر الانسية \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبد الله ح وثني أبو الطاهر وحمله قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا اسحق وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديث يونس وعن أكل لحوم الحمر الانسية \* وحدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن أبا دريس أخبره أن أبا ثعلبة قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الانسية \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله ثني نافع وسالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل لحوم الحمر الانسية \* وحدثني هرون بن عبد الله ثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني نافع قال قال ابن عمر ح وثنا ابن أبي عمير ثنا أبي ومعمر بن عيسى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الحمار الا هلي يوم خيبر وكان الناس احتاجوا إليها \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني قال سألت عبد

يعني ابن كثير قال سمعت وهب بن كيسان يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية أنا فيهم إلى سيف البحر وفاقوا جميعاً بقيّة الحديث كنهو حديث عمرو بن دينار وأبي الزبير غير أن في حديث وهب بن كيسان فأكل منها الجيش ثمانى عشرة ليلة \* وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عثمان بن عمر ح وثني محمد ابن رافع ثنا أبو المنذر القرزاني كلاهما عن داود ابن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا إلى أرض

الله بن أبي أوفى عن لحوم الجمر الأهلية فقال أصابتنا جماعة يوم خيبر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصابنا لحوم جمر  
خارجة من المدينة فحرقناها فان قدورنا لتغلي اذ نادى ( ٢٨١ ) منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اكفوا

القدور ولا تطعموا من  
لحوم الجمر شيئا فقلت حرمتها  
تحريم ماذا قال تحدثنا  
بيننا فقلنا حرمتها ألبتة أو  
حرمتها من أجل أنها لم تخمس  
\* وحدثنا أبو كليل فضيل  
ابن حسين ثنا عبد الواحد  
يعنى ابن زياد ثنا سليمان  
السيباني قال سمعت عبد  
الله بن أبي أوفى يقول  
أصابتنا جماعة ليالى خيبر  
فلما كان يوم خيبر وقعنا  
في الجمر الأهلية فانتحرناها  
فلما غلت بها القدور نادى  
منادى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن اكفوا القدور  
ولأن كل واحد من لحوم الجمر  
شيء قال فقال ناس انما نهى  
عنه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لأنها لم تخمس  
وقال آخرون نهى عنها  
ألبتة \* حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة  
عن عدي وهو ابن ثابت  
قال سمعت البراء وعبد  
الله بن أبي أوفى يقولان  
أصابتنا جمر فطبخناها فنادى  
منادى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اكفوا القدور  
\* وحدثنا ابن مثنى وابن  
بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر  
ثنا شعبة عن أبي اسحق  
قال قال البراء أصابتنا يوم

جولتهم نخاف أن يغنى الظهر ومنهم من قال لا هاتأ كل الجلة كما في حديث أبي داود والجلة العذرة  
ومنهم من قال لأنها رجس من عمل الشيطان وهذه أقوال متقابلة فلا يقوم بواحد منها حجة فكيف  
يجزم بالتحريم وادام يجوز به فأقل الدرجات أن يجعل على الكراهة لكن بقى أن يقال لولا التحريم  
لم يأمر بها كفاء القدور وكسرها ثم لما رجع في كسرها أمر بغسلها وما ذاك إلا أنه يشير إلى  
ما غلل به في الآخر من أنها رجس ولاجل هذه العلة ترجع عند بعض أصحابنا للتحريم وأسد ما يعارض  
به هذا حديث أبي داود في الذي جاء وقال يارسول الله أصابتنا السنة وليس عندنا ما أطعم أهلى الاسمن  
حر وقد حرمت أكلها قال أطعم أهلك ممن حررك فأنما حرمتها من أجل جوال القرية ولكن هذا  
الحديث لم يثبت عند أصحابنا لو ثبت ولكنه قضية في عين فلا تعدى أو المقصود به نفي التحريم فبقى  
الكراهة وقد ذكر أنه ليس عنده ما يطعم أهله وهذه ضرورة وسميت جوال القرية من الجلة  
والجلة لعذرة ( ط ) والجواب أن النهى نص في التحريم ثم أولى العلل ما صرح به منادى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من أنها رجس من عمل الشيطان والرجس النجس ولذلك أمر بارتقاها وغسل  
القدور منها وهذا حكم النجاسة وأما حديث أبي داود فإنه لا يصح فإنه يرويه عبد الله بن عمر بن آدم  
برويه أيضا عبد الرحمن بن بشير قال عبد الحق وكلاهما مجهول \* قلت \* ويجاب عن قولهم بأنه  
لو كان الأكل من المنافع لبيته بأنه انما قصد إلى ذكر الآكلة الأعظم من باب قوله الحج عرفة أى معظم  
أركانها وأما ما عدها من التعليلات فامور متوهمة مقدرة لا يشهد لها دليل ثم التعليل بأنها لم تخمس  
لا يصح لأنه يجوز ألاكل من طعام الغنمية والمالوفة قبل القسم لاسيما في الجماعة ( قوله ) اذا منادى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ( م ) قال أبو مسعود هذا الحديث معلول وهو مرسل وهذا ما ينظر فيه لأنه لم  
يعين المنادى ولا أسند ما نادى فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لا يظهر أن النداء في الجيش  
لا يخفى على الامام والصاحب قد أضافه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يعرف بقريظة الحال  
وقد قال في الآخر فامر بأطالحة ينادى ان الله ورسوله ينهيانكم فأضاف الامر إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعين المنادى وما نادى به والظاهر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك اللفظ ( قوله )  
أن اكفوا القدور ( م ) يقال كفأت القدراى كبتها وقلبتها لغير غما فيها وكفأت الاناء وكفأته  
أى أملته ( ع ) وقال الكسائى والخليل كفأت الاناء وكفأته قلبته وقال الأصمعى كفأت الاناء وكل  
شيء قلبته ولا يقال كفأته قال القتيبي وكفأت الرباعى لغة أيضا ( ع ) وضبطناه بالف الوصل وفتح  
لعماء من كفأت ويصح فيه قطع الالف وكسر الفاء من اكفأت وهم بمعنى واحد عند كثير من اللغويين  
( قوله ) تحدثنا بيننا فقلنا حرمتها ألبتة أو حرمتها من أجل أنها لم تخمس ( ع ) التعليل حسما دللت عليه  
الاحاديث ثلاث هذه أو خوف فناء الظهر أو كونها جوال القرية ( ط ) والتعليل بأنها لم تخمس  
لا يصح لأن الأكل من طعام الغنمية قبل القسم جائز \* قلت \* لعل هذا كان قبل

\* ( ش ) وعن لحوم الجمر الانسية باسكان الون مع كسر الهمزة وفتحها ( قوله ) نادى أن اكفوا القدور  
( ع ) ضبطناه بالف الوصل وفتح الفاء من كفأت ثلاثيا أى قلبت ويصح قطع الالف وكسر الفاء من

( ٣٦ - شرح الابن والسومى - خامس ) خيبر جمر افنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اكفوا القدور  
\* وحدثنا أبو كريب واسحق بن ابراهيم قال أبو كريب ثنا ابن بشر عن مسعر عن ثابت بن عبيد قال سمعت البراء يقول  
نهينان عن لحوم الجمر الأهلية \* وحدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عاصم عن الشعبي عن البراء بن عازب قال أمرنا رسول الله صلى



الله عليه وسلم أن تلقى لحوم الجمر الأهلية نيئة ونضيجة ثم لم يأمر نأبا كاه، وحدثني أبو سعيد الأتيح ثنا حفص بن غياث عن عاصم بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنى أحمد بن يوسف الأزدي ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس قال لا أدري أمانه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان حوله الناس فذكره أن تذهب حولتهم أو حرمه في يوم خير لحوم الجمر الأهلية \* وحدثننا محمد بن عباد وقتيبة بن سعيد قال ثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة ابن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خير ثم إن الله فتحها عليهم فلما أمسى الناس اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على أي لحم قالوا على لحم جمر إنسية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهريقوها (٢٨٢) واكسروها فقال رجل يا رسول الله أونهريقها

ونفسها قال أو ذاك وحدثننا اسحق بن إبراهيم أخبرنا حماد بن مسعدة وصفوان ابن عيسى ح وثنا أبو بكر ابن النضر ثنا أبو عاصم النبيل كلهم عن يزيد بن أبي عبيد بهذا الاسناد \* وحدثننا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن أيوب عن محمد عن أنس بن مالك قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أصبنا حمرا خارجا من القرية فطبخنا منها فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إن الله ورسوله ينهيانكم عنها فانها رجس من عمل الشيطان فأكففت القدور بما فيها وانها لتنفور بما فيها \* وحدثننا محمد بن مهنال الضري بن ثايز بن زريع ثنا هشام بن حسان عن

مشر وعية الا كل وجهوا عدم التخميس مانعا وعليه كان بعض الشيوخ يرى أمة من المغنم لا يصح له أن يطأها حتى يخرج الخمس (قوله أهريقوها واكسروها) (ط) أمر بكسر هاء بناء على أنه لا ينتفع بها وإن الغسل لا يؤثر فيها لما يمسرى فيها من النجاسات فلما قال له الرجل أنهرقها ونفسها فهم أنها تغسل فاباح له ذلك وتبدل الحكم لتبديل سببه ولهذا نظر منها ما تقدم في الحج من قول العباس الا الاذخر وفيه أنه كان يحكم باجتهاده فيما لم يوح اليه فيه بشئ (قوله أو ذاك) (ق) قلت \* الاظهر أنه تغيير في أحد الأمرين (ع) وفيه أن الغسل مما استعملت فيه النجاسة كاف كما تقدم في آنية المجوس وهي علة كفاء القدور وكسرها ولقوله انها رجس والرجس النجس ولأن ما لا يؤكل لحمه لا تعمل فيه الذكاة (ع) وفيه أن الغسلة الواحدة تكفي لانه أطلق في الغسل والمطلق تكفي فيه المرة الواحدة وهذا ما لم يكن الغسل من كلب أو خنزير وقال أحمد لا بد من السبع في كل نجاسة \* قلت \* وعلى القول بصفه تطهير أو أني الجمر فن وجدنا فيه خرفا لما يغير بآرائه لا بكسر الاء فان شرط تغيير المنكر كونه مجمعا عليه والاولى في تطهيرها خلاف (قوله وأذن في لحوم الخيل) (م) أباح أكلها الشافعي أخذ بالحديث ومذهبنا فيه الكراهة وقال الحاكم حرم القرآن أكلها وتلا الآية وذكر النسائي وأبو داود عن خالد بن الوليد أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تأكل لحوم الخيل والبغال والحمير قال النسائي وإن صح هذا فهو منسوخ بحديث الأذن هذا \* ووجبنا على الكراهة لما كان حديث جابر أصح قدمناه في نفي التحريم وقلنا بالكراهة لمعارضته الأحاديث الأخر (ع) بالجواز قال أحمد والاكثروا بالكراهة كقولنا قال أبو حنيفة وأبو يوسف \* واختلف عن محمد بن

أكفأت رباعيا (قوله نيئة ونضيجة) هو بكسر النون وبالهمز أي غير مطبوخ (قوله حوله الناس) يقع الحاء أي التي تحمل متاعهم (قوله هريقوها واكسروها) (ط) أمر بكسر هاء بناء على أنه لا ينتفع بها وإن الغسل لا يؤثر فيها لما يمسرى فيها من النجاسات (قوله أو ذاك) (ب) الاظهر أنه

محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قال لما كان يوم خير جاء فقال يا رسول الله أكلت الجمر ثم جاء آخر فقال يا رسول الله أفنيت الجمر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبطلحة فنادى ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر فانها رجس أو نجس قال فأكففت القدور بما فيها \* وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو الوبيع العتكي وقتيبة بن سعيد واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خير عن لحوم الجمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل \* وحدثنى محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أكلنا من خير الخيل وجر الوحش ونهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن الجمار الأهلية \* وحدثنه أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب ح وثني يعقوب الدورقي وأحمد بن عثمان النوفلي قال ثنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج بهذا الاسناد \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي وحفص بن غياث ووكيع عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت

نحمرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه \* وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا أبو حمزة ح وثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة كلاهما عن هشام بهذا الاسناد \* وحدثننا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقيس بن جبر عن اسمعيل قال يحيى بن يحيى أخبرنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الضب فقال لست بأكله ولا محرمة \* وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا الليث ح وثني محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الضب فقال لا آكله ولا أحرمه \* وحدثننا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر عن أكل الضب (٢٨٣) فقال لا آكله ولا أحرمه \* وحدثننا عبيد الله بن

سعيد ثنا يحيى عن عبيد الله عن ثماله في هذا الاسناد \* وحدثناه أبو الريح وقيس بن جبر قالنا ثنا جاد ح وثني زهير ابن حرب ثنا اسمعيل كلاهما عن أيوب ح وثنا ابن نعيم ثنا أبي ثنا مالك بن مغول ح وثني هرون بن عبد الله أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج ح وثنا هرون بن عبد الله ثنا جيعاب ابن الوليد قال سمعت موسى بن عقبة ح وثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني أسامة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الضب بمعنى حديث الليث عن نافع غير ان حديث أيوب أني رسول الله صلى الله عليه وسلم بضب فلم يأكله ولم يحرمه وفي حديث أسامة قال قام رجل في المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم على

الحسن بالكراهة والاباحة (ع) اتفق المحدثون على ضعف حديث خالد \* قلت \* والاقوال الثلاثة عندنا فالمنع ظاهر الموطأ وكتاب السلم الثالث والكراهة هي المعروفة والاباحة حكاه بعض المتأخرين (قوله نحمرنا فرسا) وفي رواية البخاري ذبحنا فرسا (د) ويجمع بين الحديثين بأنهما قضيتان ذبحوا مرة ونحر وأخرى ويجوز أن تكون قضية واحدة وأحد اللفظين مجاز لأنه لا يصار إلى المجاز إلا إذا عذرت الحقيقة والحقيقة هنا غير متعذرة فالجمل على أنهما قضيتان أولى بل في الجمل على الحقيقة فائدة مهمة وهي لأنه يجوز نحر المذبوح وأن يترك الأفضل

### \* أحاديث أكل الضب \*

(قوله لست بأكله ولا محرمة) (ط) الضب جردون كبير يكون بالصحرَاء (د) وأجمع المسلمون على اباحته إلا ما حكى عن أصحاب أبي حنيفة من كراهة أكله والاما حكى عياض عن قوم لم يسمهم أنهم حرموا أكله ولا أظنه يصح عن واحد \* قلت \* حكاه ابن شاس وتبعه فيه ابن الحاجب عن المذهب وعلاؤه بأنه لما يدكر أنه مسوخ وأنكر عليه وجوده وعلى أنه مباح فهو مباح حتى في حقه صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فالأولى في تعليل تركه الاكل كونه يمافه لان كونه يمافه لا ينافي الاباحة لان معنى يمافه يكرهه تقدر الاباحة التي هي أحد الأحكام (ع) واختلف في علة عدم أكله إياه ففي مسلم أجذني أعافه وفي الطريق لأدري لعله من القرون التي مسخت وفي غير مسلم اني يحضرن من الله حاضرة يعنى ملائكة فاحترمه لان له رائحة ثقيلة كما قال في النوم (قوله فنادت امرأة من نساء النبي صلى الله عليه وسلم) \* قلت \* الاظهر ان هذه قضية أخرى ليست بقضية

تخير في أحد الأمرين (قوله نحمرنا فرسا) وفي رواية البخاري وذبحنا فرسا (ح) ويجمع بين الحديثين بأنهما قضيتان ذبحوا مرة ونحر وامرأة والقضية واحدة وأحد اللفظين مجاز

### \* باب أكل الضب \*

\* (قوله لست بأكله ولا محرمة) (ح) أجمع المسلمون على اباحته إلا ما حكى عن أصحاب أبي حنيفة من كراهة أكله والاما حكى عياض من قولهم لم يسمع أنهم حرموا أكله ولا أظنه يصح عن أحد (ب) حكاه ابن شاس وتبعه فيه ابن الحاجب عن المذهب وعلاؤه بأنه لما يدكر أنه مسوخ

المنبر \* وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن توبة العنبري سمع الشعبي سمع ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معه ناس من أصحابه فيهم سعد وأنوا بلعهم ضب فنادت امرأة من نساء النبي صلى الله عليه وسلم انه لم ضب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كوا فانه حلال ولكنه ليس من طعامي \* وحدثننا محمد بن محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن توبة العنبري قال قال لي الشعبي أ رأيت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريمان سنتين أو سنة ونصف فلم أسمع روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد يمثل حديث معاذ \* وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عبد الله بن

عباس قال دخلت أنا والدين الوليد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فأنى بضرب محنود فأهوى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بعض النسوة اللاتي في بيت ( ٢٨٤ ) ميمونة أحبر وارسل الله صلى الله عليه وسلم بما يريد

خالدة الآتية ومعنى إيس من طعمي أى لست آكله ( **قوله** دخلت أنا وخالدة مع النبي صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة ) (ع) دخلتا بيتها لانهما ( **قوله** عنود ) (د) أى مشوى وقيل هو المشوى على الرضف والرضف الحجارة المحماة قال أبو الهيثم أصل المحنود من حنأ الحبل وهو أن يجعل عليها جلا فوق جل لتعرق ( **قوله** فقلت أحرام ) القائل هو خالد ( **قوله** ولكنهم يكن بأرض قومي ) (ط) يعنى بأرض قومهم مكة وقيل انه موجود بمكة لكنه قليل ولا يأكلونه ( **قوله** فاجدنى أعافه ) (ع) أى أكرهه يقال عفت الشئ أعافه عيفا أكرهه وعفت الشئ أعيفه عيافة من الزجر وعاف الطير يعيف اذا حام على الماء حتى يجف فرصة بشرب ( **قلت** ) \* أعافه ليس بأعابة حتى يمرض ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فط ( **قوله** فاجد ترثه فاكلته ) (ع) البيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت أنه أذن له فيقتل انه فعل ذلك (ع) لانهايت خالته وبيت الخالة مأذون في الاكل فيها ويحتل وهو الاظهر أن المهدية أهده لجميعهم لانها خالته أيضا لانها أخت ميمونة فهي خالته ( **قوله** ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ) \* **قلت** \* المشاركة يستدلون على جواز أكل أحدهم بحضرة أصحابه بالخائون بهذا الحديث والجواب أن المنكر أكل أحدهم لامع استدعاء الحاضرين وهو نافذ استدعى ولكن قام المانع وأما جواز الاكل في الخوانيت فالمحكم فيه العرف وقد قال مالك الاكل في السوق رداءة وكان بعض المهكمين يأكل في السوق ويحتج بقوله تعالى يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ويقولون ان الواو للحال ( **قوله** الذي يقال له سيف الله ) \* **قلت** \* لا يحتج به المشاركة على التلقيب بنور الدين وما في معناه لان تلقيب خالد به حق ( **قوله** وهي خالته وخالة ابن عباس ) (ع) الهاء عائدة على خالة أم ابن عباس لبابة الكبرى المكاء أم الفضل وأم خالد لبابة الصغرى وهما معا وأم حفيدة وميمونة أخوات أبوهن الحرث بن جرير الهلالى وزينب وسلمى وأسماء بنات حميس أخوات ميمونة أيضا لأنها أمهن هند بنت عوف الحرشية وزعم الباجي أن أم حفيدة هي لبني الصغرى وأم خالد وجعلها أبو عمر غيرها قال وفي اسلام لبني الصغرى وصحبها تنظر ( **قوله** قدمت به أختها حفيدة ) (ع) وأنكر عليه وجوده ( **قوله** دخلت أنا وخالدة مع النبي صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة ) (ع) دخلا بيتها لانها خالتهما ( **قوله** عنود ) أى مشوى وقيل هو المشوى على الرضف والرضف الحجارة المحماة ( **قوله** فقلت أحرام ) القائل هو خالد ( **قوله** فاجدنى أعافه ) أى أكرهه تقذرا وليس بأعابه حتى يمرض ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فط ( **قوله** ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ) (ب) المشاركة يستدلون على جواز أكل أحدهم بحضرة أصحابه بالخائون لهذا الحديث \* والجواب أن المنكر أكل أحدهم لامع استدعاء الحاضرين وهو نافذ استدعى ولكن قام المانع وأما جواز الاكل في الخوانيت فالمحكم فيه العرف وقد قال مالك الاكل في السوق رداءة وكان بعض المهكمين يأكل في السوق ويحتج بقوله تعالى يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ويقولون ان الواو للحال ( **قوله** الذي يقال له سيف الله ) (ب) ولا يحتج به المشاركة على التلقيب بنور الدين وما في معناه لان تلقيب

الضرب يارسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال خالد بن الوليد أحرأب الضرب يارسول الله قال لا وإن كنته لم يكن بارض قومي فأجدي أعافه قال خالد فآخترته فأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر فلم ينهني \* وحديثي أبو بكر بن النضر وعبد

ابن حميد قال عبد أخبرني وقال أبو بكر ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن أبي امامة  
ابن سهل عن ابن عباس أنه أخبره ان خالد بن الوليد أخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة بنت الحارث وهي  
خالته فقدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم ضب جاءت به أم حفيد بنت الحارث من نجدة وكانت تحت رجل من بني جعفر  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل شيأ حتى يعلم ما هو ثم ذكر بمثل حديث يونس وزاد في آخر الحديث وحديثه  
ابن الاصم عن ميمونة وكان في حجرها وحديثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي امامة بن  
سهل بن حنيف عن ابن عباس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في بيت ميمونة بضيق مشويين بمثل حديثهم ولم يذكر  
يزيد بن الاصم عن ميمونة وحديثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث ثنا أبي عن جدي ثني خالد بن يزيد ثني سعيد بن أبي هلال عن  
ابن المنكدر ان أبا امامة أخبره عن ابن عباس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ميمونة وعنده خالد بن الوليد بلحم ضب  
فذكر بمعنى حديث الزهري وحديثنا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع قال ابن نافع أخبرنا غندر أخبرنا شعبة عن أبي بشر  
عن سعيد بن جبير قال سمعت ابن عباس يقول (٢٨٥) أهدت خالتي أم حنيفة الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم سهوا وأقطا وأضبا  
فأكل من السمن والافط  
وترك الضب تقذرا وأكل  
على مائدة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولو كان حراما  
مأكل على مائدة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا علي بن مسهر عن  
الشيعة عن يزيد بن  
الاصم قال دعانا عروس  
بالمدينة فقرب لنا ثلاثة  
عشر ضبا فأكل وتارك  
فلقيت ابن عباس من الغد  
فأخبرته فأكثر القوم  
حوله حتى قال به منهم قال

كذا هنا باسقاط أم (قوله) وكان لا يأكل شيأ حتى يعلم ما هو (ع) هذا سنة في هذا الباب  
لأنه لا يقع الآكل في أكل ما لو علم به لم يأكل قلت \* كان من شيوينا من يقول انه لا يلزم من  
قدم طعاما لاحد أن يعلمه ما هو (قوله) أهدت خالتي أم حفيد (ع) كذا للعدري أم حفيد بن  
هنا وعند أكثر رواة البخاري حفيد بالهاء والاول أشهر واسمها هذيلة ولابن أبي جعفر  
عن بعض شيوخي أم حميد وهو خطأ وعند ابن السكن أم حفيدة وهو خطأ أيضا والاسم مصغر  
في الجميع (قوله) واقطأ (ط) الاقط الدين المجنف (قوله) ولو كان حراما مأكل على  
مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) هذا صحيح لأنه لا يقر على باطل فأقراره له دليل جوازه  
(قوله) دعانا عروس بالمدينة فقرب لنا ثلاثة عشر ضبا (ع) هذا دليل على أن أكله كان معروفا  
مشهورا عندهم (قوله) اذ قرب اليهم خوان (ع) في الخاء الضم والكسر والجمع أخونة وخون  
(د) والكسر أفصح وليس المراد بهذا الخوان مائنه في الحديث المشهور مأكل على خوان قط بل  
خالد رضي الله عنه به حق (قوله) أم حفيدة بضم الخاء المهملة وفتح العاء والصواب أم حفيد (قوله)  
دعانا عروس بفتح العين أي قريب عهد بالزواج بوصف به الرجل والمرأة (قوله) اذ قرب اليهم  
خوان بكسر الخاء وضمها والكسر أفصح والجمع أخونة وخون (ح) وليس المراد بهذا الخوان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكل ولا انتهى عنه ولا أحرمه فقال ابن عباس بشئ ما قمت ما بعثني الله صلى الله عليه وسلم بالاحلا  
ومحرمات رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها هو عند ميمونة وعنده الفضل بن عباس وخالد بن الوليد وامرأة أخرى اذ قرب اليهم  
خوان عليه لحم فلما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكل قالت له ميمونة انه لحم ضب فكف يده وقال هذا لحم آكله قط وقال  
لهم كلوا فاكل كل منه الفضل وخالد بن الوليد والمرأة وقالت ميمونة لا آكل من شيء الا شئ يأكل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول أتى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بضمض فأبى أن يأكل منه وقال لا أدري لعله من القرون التي مسخت وحديثي سلمة بن شبيب  
ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير قال سألت جابرا عن الضب فقال لا تطعموه وقدره وقال قال عمر بن الخطاب ان  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يحرمه ان الله عز وجل ينفع به غير واحد فأما طعام عامة الرعاء منه ولو كان عندي طعمته وحديثي  
محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي نصر عن أبي سعيد قال قال رجل يا رسول الله انا بارض مضبة فأتأمرنا وأفا  
بقطينا قال ذكر لي أن أمة من بني اسرائيل مسخت فلم يأمر ولم ينه قال أبو سعيد فلما كان بعد ذلك قال عمران الله عز وجل  
لينفع به غير واحد وانه لطعام عامة هذه الرعاء ولو كان عندي طعمته انما عاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثي

ثني نحو السفرة (ط) الخوان ما يجعل عليه الطعام وانما يسمى خوانا قبل وضع الطعام عليه فاذا وضع عليه فهو مائدة وفيه اتخاذ الاخونة والا كل عليها وكان له صلى الله عليه وسلم خوان وأكل عليه بحضرته وماروى من انه لم يكن له ولا لأصحابه خوان وانما كانوا يأكلون على السفرة وغالب أحوالهم (قوله) انى في غائط مضبة (ع) الغائط الارض المنخفضة ومضبة ضبطناه بفتح الميم والضاد وبضم الميم وكسر الضاد ومعناه كثيرة الضباب ومثله أرض مسبعة ومأسدة أى كثيرة السباع والأسود وذكريسيويه أن مفعلة بالهاء والفتح للتكثير (قوله) ان الله لعن أو غضب على سبط (ط) السبط واحد الاسباط والاسباط كالقبائل عند العرب (قوله) فلا أدري لعل هذا من (ط) توقع وتخوف أن يكون هذا من نسل ماسح ومثله ما ذكر في الفأرة حين قال فقدت أمة من بنى اسرائيل لا أدري ما فاتها ولا أراها الا الفأرة كان هذا من ظنا وحساقبل أن يوحى اليه ان الله لم يجعل لمسخ نسلا ﴿قلت﴾ أحاديث الباب ظاهرة أو نص في اباحة كل الضب لولا هذه الطريقة وأقل درجاتها الكراهة وفهم قوم منها التحريم فهي تناقض الطرق السابقة الصحيحة في الاباحة ولهذا والله أعلم ذكرها مسلم في الاتباع

### ﴿ أحاديث أكل الجراد ﴾

(قوله) سبع غزواتنا كل الجراد ﴿قلت﴾ في أبي داود من طريق سلمان انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الجراد فقال هو أكثر خلق الله مانأ كاه ولا تحرمه وجاء في حديث آخر انه لم يأكل الجراد فقول الراوى في سبع غزواتنا كل الجراد يحتمل انه صلى الله عليه وسلم لا يأكل معهم ويحتمل أن لا لكن في بعض طرق هذا الحديث تأكل معه ﴿ذكر هذه الزيادة صاحب المصابيح فتأولها بعض الشافعية فقال أكلوه وهم معه فلم ينكر عليهم وعدم انكاره يدل على الاباحة قال وانما تأولها هذه الزيادة لخلف أكثر الروايات عنها لفظ المعية تقتضى الشركة في الاكل وانما الجمع بين الطريق التي فيها تلك الزيادة وبين الطريق التي ليست فيها ان تلك الطريق مطلقة وهذه مقيدة فتزد تلك المطلقة الى هذه المقيدة وذلك يفيد انه أكل معهم وحديث سلمان مضعف (ط) لم يختلف في اباحة الجراد ﴿قلت﴾ قال ابن بري في اختلاف في اباحته وكراهته لا اختلاف في هذه الاحاديث (ط) وانما اختلف هل يقتصر الى ذكاة

مانفاه في الحديث المشهور ما أكل على خوان قط بل شئ نحو السفرة (ط) الخوان ما يجعل عليه الطعام وانما يسمى خوانا قبل وضع الطعام عليه فاذا وضع عليه فهو مائدة وفيه اتخاذ الاخونة والا كل عليها وكان له صلى الله عليه وسلم خوان وأكل عليه بحضرته وماروى أنه لم يكن له ولا لأصحابه خوان وانما كانوا يأكلون على السفرة وغالب أحوالهم (قوله) أنا في غائط (ط) أى أرض منخفضة (قوله) مضبة (ع) ضبطناه بفتح الميم والضاد وبضم الميم وكسر الضاد أى كثيرة الضباب ومثله أرض مسبعة ومأسدة أى كثيرة السباع والأسود وذكريسيويه أن مفعلة بالهاء والفتح للتكثير (قوله) على سبط (ط) هو واحد الاسباط وهى كالقبائل عند العرب (قوله) بدبون) بكسر الدال

### ﴿ باب أكل الجراد ﴾

﴿ش﴾ (قوله) عن أبي يعفور) هو بالغاء والراء (قوله) أنا كل الجراد (ط) لم يختلف في اباحته وانما اختلف هل يقتصر الى ذكاة أم لا فالمشهور عندنا يقتصر (ب) قال ابن بري في اختلاف في اباحته

محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا أبو هقيل الدورقي ثنا أبو نصره عن أبي سعيدان أعرابيا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى في غائط مضبة وانه عامة طعام أهلى قال فلم يجبه فقلنا عاوده فعاده فلم يجبه ثلاثا ثم ناداه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثالثة فقال يا أعرابي ان الله لعن أو غضب على سبط من بنى اسرائيل فدخلهم دواب يدبون في الارض فلا أدري لعل هذا من فلست آكلها ولا أهى عنها حدثنا أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانة عن أبي يعفور عن عبد الله بن أبي أوفى قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزواتنا كل الجراد وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر جميعا عن ابن عيينة عن أبي يعفور بهذا الاسناد قال أبو بكر في روايته سبع غزوات وقال اسحق

ست وقال ابن أبي هريرة  
 ست أو سبع \* وحدثناه  
 محمد بن مثنى ثنا ابن أبي  
 عدي ح وثنا ابن بشار  
 عن محمد بن جعفر كلاهما  
 عن شعبة عن أبي يعفور  
 بهذا الاسناد وقال سبع  
 غزوات \* وحدثننا محمد  
 ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر  
 ثنا شعبة عن هشام بن زيد  
 عن أنس بن مالك قال  
 مررنا فاستفجنا أنربا بم  
 الظهران فسمعوا عليه  
 فلقبوا قال فسمعت حتى  
 أدركتها فأتيت بها بأطلعة  
 فذبحها فبعث بوركها  
 ونخذيها إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأتيت  
 بها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقبله \* وحدثنه  
 زهير بن حرب ثنا يحيى  
 ابن سعيد ح وثني يحيى  
 ابن حبيب ثنا خالد بن  
 ابن الحارث كلاهما عن  
 شعبة بهذا الاسناد وفي  
 حديث يحيى بوركها أو  
 نخذيها \* وحدثننا عبيد  
 الله بن معاذ العنبري ثنا  
 أبي ثنا كهيمس عن ابن  
 بريدة قال رأى عبد الله  
 ابن المغفل رجلا من أصحابه  
 يخذف فقال له لا تخذف  
 فان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان يكرهه أو  
 قال ينهى عن الخذف فانه

أم لا (م) فالمشهور عندنا انه يقتصر لقوله تعالى حرمت عليكم الميتة وقال مطرف وعامة السلف لا يقتصر  
 فتوكل ميتته لحديث أحلت لنا ميتتان الحوت والجراد \* قلت \* والقائلون بانه لا يقتصر اختلفوا فقال  
 بعضهم لانه من صيد البحر لما روى انه نثره حوت وقيل لانه لا تنفس له سائلة وما هذه صفة لا يقتصر  
 (ط) فعلى الاول يجوز للحرم صيده ويا كل ماصاده المجوسى (م) واختلف القائلون بانه يقتصر فقال  
 ابن وهب أخذه ذكاته فيفرق بين ما يؤخذ منه حيا وما يؤخذ منه ميتا وقيل لا بد أن يفعل فيه فعل ثم  
 الفعل ان كان يجعل موته كقطع رأسه والقائه في النار أو الماء الحار في ذكاة انفاقا \* ابن القصار وحتى  
 لو وقع بنفسه في قدر أو نار وان كان الفعل لا يجعل موته كقطع الأرجل والاجنحة فقال في المدونة  
 لا يؤكل بذلك ولا يؤكل الا أن يقطع رأسه أو يعتد حيا ير يد يطرح في نار أو ماء حار \* واختلف ان  
 صلق الحى مع الميت أو صلت الأرجل والاجنحة معه فقال أشهب يطرح الجميع وقال أشهب تؤكل  
 الاحياء بمنزلة حشاش الارض يقع في قدر (ط) وهذا من سخنون ميل الى انه ليس بذى نفس سائلة  
 فيلزم أن لا ينحس بالموت ولا ينحس مامات فيه وتوكل ميتته (قوله في الآخر فاستفجنا أنربا) (م) قال  
 ابن القوطية البعج شق البطن وبعج السحاب بالمطر وبججه حب كذا اشتد وجده به (قوله فلقبوا)  
 اللغوب الاعياء يقال لغب بفتح الغين لغوبا ولغب بالكسر لغعة (ع) لم يزل رواه بالباء والعين والجيم  
 وهو مع ذلك فاسد المعنى كيف يسعوا في أثره بعد شق بطنه حتى يلغوا ثم يأخذونه ويذبحونه وكيف  
 يذبح بعد شق بطنه وانما اللفظة تصحيف لغور واية وانما الرواية استنفجنا بالفاء أى أثربنا \* الهروي  
 يقال أنفجت الارنب فنفج أى أثرته فتار وأنفجت الارنب أى وثب وهذا الفعل هو الذى يصح معه  
 السعى خلفها ويحصل به الاعياء وأخذها بعده ثم يذبح وأكل الارنب حلال عند الكافة الاماروى  
 عن ابن ابي ليلى وعبد الله بن عمرو بن العاصى من كراهة ذلك وفي حديث أبي داود وغيره من أصحاب  
 المصنفات أنه صلى الله عليه وسلم لم يأكلها ولم يأمر بأكلها وزعم انها تحيض وهذا من نحو أمر الضب  
 \* قلت \* تأمل لفظ زعم والظاهر انها مبنية للفعل ويشهد لذلك أن في حديث عبد الرزاق انه  
 صلى الله عليه وسلم سئل عن الارنب فقال أنبت انها تحيض فلا آكلها وفي آخر ذكره النسائي أن  
 رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بارنب وقد شواها وقال يا رسول الله انى رأيت لها دما فتركها ولم  
 يأكلها وان كان مبنيًا للغاء فالفاعل النبي صلى الله عليه وسلم فيكون زعم بمعنى قال كحديث زعم  
 جبريل وقد استوفينا الكلام على زعم في الحديث الاول من الكتاب .

### ﴿ أحاديث النهى عن الخذف ﴾

(قوله كان يكرهه أو قال ينهى عن الخذف) (م) الخذف قال الليث بالخاء والذال المجتمين أن يرمى بحصاة  
 بين سبائيه أو تجعل مخدفة من خشب بين سبائك والابهام ترمى بها (ع) ونهى عنه لانه ليس من  
 وكراهته لاختلاف الاحاديث (قوله فاستفجنا أنربا) أى نفرناها ورم الظهران بفتح الميم والطاء  
 موضع قريب من مكة (قوله فلقبوا) هو بفتح الغين المجتمعة على المشهور وتكسر في لغة  
 ضعيفة واللغوب الاعياء وأكل الارنب حلال عند الكافة الاماروى عن أبي ليلى وعبد الله بن عمرو  
 ابن العاصى من كراهة أكلها

### ﴿ باب النهى عن الخذف ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله ينهى عن الخذف) بالخاء والذال المجتمين وهو أن يرمى بحصاة بسبائيه ونهى عنه

لا يصاد به الصيد ولا ينسكا به العدو ولكنه يكسر السن ويفقأ العين ثم آره بعد ذلك بخنق فقال له أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره أو ينهى عن الخنق ثم أراك تخنق لأكلك كلمة كذا وكذا \* حدثني أبو داود سليمان بن معبد ثنا عثمان بن عمر ثنا كهيمس بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنا محمد بن ( ٢٨٨ ) مثنى ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي

قالا ثنا شعبة عن قتادة عن عقبه بن صهبان عن عبد الله بن مغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنق قال ابن جعفر في حديثه وقال انه لا ينسكا العدو ولا يقتل الصيد ولكنه يكسر السن ويفقأ العين وقال ابن مهدي انها لا تنسكا العدو ولم يذ كر تفقا العين \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي عن أبيوب عن سعيد بن جبيران قريبالعبدالله بن مغفل خنق قال فنهاه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخنق وقال انها لا تصيد صيدا ولا تنسكا عدوا ولكنها تكسر السن وتفقا العين قال فعاد فقال أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ثم تخنق لأكلك أبدا \* وحدثنا ابن أبي عمر ثنا الثقة في عن أبيوب بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي عن خالد الحذاء عن أبي

آلات الحرب فيجوز الصر زها ولا من آلات الصيد لانها ترض وقيلها وقيد ولا مما يجوز اللهم وبمع مافيه من فقه العين وكسر السن ( قوله ولا ينسكا ) (ع) رويناه بفتح الياء وبالمهمزة في آخره وفي بعض الروايات بفتح الياء وكسر الكاف دون همز وهو أوجه لانه بالمهمز من نكأت القرحة وليس هذا موضعه الاعلى تجوز انما هو من السكاية نكيت العدو وأنكيتته نكابة ونكائه بالمهمزة وعليها يتوجه ما رويناه ( قوله لا أكلك أبدا ) (م) فيه هجر من خالف السنن على علم وتأديب أهل المعاصي بالمهجران

### ❦ الامر بالاحسان في الذبح ❦

( قوله ان الله كتب الاحسان على كل شئ ) (ع) معنى كتب أمر وحض والاحسان من الحسن والاجادة في الأعمال المشروعة فحق من شرع في شئ منها أن يأتي به على الكمال واستيفاء الشرائط المصححة والمكملة فاذا فعل ذلك قل عمله وكثر ثوابه ( قوله فاحسنوا القتلة ) (ع) القتلة بكسر القاف الهيشة والصفة وبفتحها الفعل من ذلك أي المصدر وهو في كل قتل من الذبح والقصاص والحدود وغيرها ويجوز ولا يعذب خلق الله ( قوله فاحسنوا الذبح ) (د) هو في أكثر نسخ الذبح بفتح الذال وبكسر هاء وفي بعضها بكسر الذال والباء كالقتلة الهيشة والصفة ( قوله وليعدأحكم شفرته ويرح ذبيحته ) (ع) هذا تفسير لاحسان الذبح لانه اذا أحد الشفرة أراح الذبيحة وأحسن الذبح بخلاف ضد ذلك قال عمر ومن الاحسان في الذبح أن لا يجز الذبيحة الى مذبحها قال ربيعة ومنه أن لا يذبح وأخرى تنظر لأنه ليس من آلات الصيد وقيلها وقيد وليس مما يجوز اللهم وبه ( قوله لا ينسكا ) (ع) رويناه بفتح الياء وبالمهمزة في آخره وفي بعض الروايات بفتح الياء وكسر الكاف غير مهموز وهو أوجه لانه بالمهمز من نكأت القرحة وليس هذا موضعه الاعلى تجوز وانما هو من السكاية نكيت العدو وأنكيتته نكابة ونكائه بالمهمزة ( قوله عقبه بن صهبان ) بضم الصاد المهملة ( قوله لا أكلك أبدا ) فيه هجر من خالف السنن

### ❦ باب الامر بالاحسان في الذبح ❦

( قوله ان الله كتب الاحسان على كل شئ ) معنى كتب أمر وحض والاحسان من الحسن والاجادة في الأعمال المشروعة فحق من شرع في شئ منها أن يأتي به على الكمال ليكثر ثوابه وان قل عمله ( قوله فاحسنوا القتلة ) بكسر القاف أي الهيشة والصفة وهو في كل قتل من الذبح والقصاص والحدود وغيرها ويجوز ولا يعذب خلق الله تعالى ( قوله وليعدأحكم شفرته ويرح ذبيحته ) هو بضم الياء يقال أحد السكين واستعددها بمعنى وهذا تفسير لاحسان الذبح \* قال عمر ومن الاحسان أن

قلابة عن أبي الأشعث عن شدا بن أوس قال ثنا حفص بن غصن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم فأحسنوا لمتله واذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليعدأحكم شفرته ويرح ذبيحته \* وحدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم ح وثنا اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا عبد الوهاب الثقفي ح وثنا أبو بكر بن نافع ثنا غندر ثنا شعبة ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا محمد بن يوسف عن سفيان ح وثنا اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا جريح عن منصور كل هؤلاء عن



خالد الخذاء بإسناد حديث ابن عليه ومعنى حديثه \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت هشام بن زيد بن أنس بن مالك قال دخلت مع جدى أنس بن مالك دار الحكم بن أيوب فإذا قوم قد نصبوا دجاجة يرمونها قال فقال أنس نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمير البهائم \* وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي ح وثني يحيى بن حبيب ثنا خالد بن الحارث ح وثني أبو كريب ثنا أبو أسامة كلهم عن شعبة بهذا الإسناد \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عدى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا ( ٢٨٩ )

\* وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي عن شعبة بهذا الإسناد مثله \* وحدثنا شيبان بن فروخ وأبو كامل واللعظ لابي كامل قالنا ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال مر ابن عمر بنقر قد نصبوا دجاجة يرمونها فلما رأوا ابن عمرة رقاها فقال ابن عمر من فعل هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من فعل هذا \* وحدثني زهير بن حرب ثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال مر ابن عمر بقتبان من قريش قد نصبوا طيرا وهم يرمونه وقد جعلوا صاحب الطير كل خاطئة فمن نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا فقال ابن عمر من فعل هذا لعن الله من فعل هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا \* حدثني محمد بن

وأجازة مالك \* قلت \* وكرهه ابن حبيب كربيعة \* وأخرج مالك للجواز بنصر الابل مصطفة ورده ابن حبيب بأنه في الابل سنة (د) ويستحب أن لا يحدشفرته بحضرة الذبيحة وأن يرفق وأن لا يصرعها بعنف \* قلت \* في العتبية رأى عمر من أضعف شاة وهو يحدشفرته فعلا بالذرة وقال فعلا لم تعذبها فها حددها وفي كتاب محمد السنة أخذ لشاة برفق ويضعها على شاة لا يسر إلى القبله ورأسها إلى المشرق ويأخذ ذبيده اليسرى جلد حلقها من اللعي الأسفل فيمدل بين البشرة فيضع السكين والجوزة إلى الرأس ثم يمسح ويمد السكين بمجهز غير متردد ثم يرجع يده دون نخع وقد حدشفرته قبل ذلك ولا يضرب بها الأرض ولا يجعل رجله على عنقها ولا يجرها \* قلت \* يأتي في نضجته صلى الله عليه وسلم بالكباشين أنه وضع رجله على صفا جهماو يأتي وجهه ذلك

\* حديث قوله نهي أن تصبر البهائم \*

(ع) أي تحبس فمن حبس لقتل أو حلف فذلك قتل صبر ويمين صبر كما نهي أن يتخذ ما فيه الروح غرضا وأصل الصبر الحبس (ط) والنهي للتعريم للغة على الله عليه وسلم في حديث ابن عمر فاعل ذلك مع ما فيه من تعذيب الحيوان واتلاف نفس ومال الغير منقعة (قول) وقد جعلوا صاحب الطير كل خاطئة من نبلهم (ع) الخاطئة ما لم يصب من النبل المرمى (د) الأفصح مخطئة لأنه يقال لمن لم يصب أخطأ فهو مخطئ وسكى الجوهرى انه يقال فيه أيضا خطأ فهو خاطئ فجاء ما في هذا الحديث على هذه اللغة

\* كتاب الاضاحى \*

لا تجز الذبيحة إلى من يذبحها قال ربيعة ومنه أن لا يذبح وأخرى تنظر وأجازة مالك وكرهه ابن حبيب كربيعة \* وأخرج مالك للجواز بنصر الابل مصطفة ورده ابن حبيب بأنه في الابل سنة (ح) ويستحب أن لا يحدشفرته بحضرة الذبيحة وأن يرفق وأن لا يصرعها بعنف (قول) أن تصبر البهائم صبر البهائم أن تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه وهو معنى لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا والهي للتعريم (قول) وقد جعلوا صاحب الطير كل خاطئة من نبلهم (ح) هو بهمز خاطئة والخاطئة ما لم يصب المرمى والأفصح فيه مخطئة لأنه يقال ان لم يصب أخطأ فهو مخطئ وسكى الجوهرى انه يقال فيه أيضا خطأ فهو خاطئ فجاء ما في هذا الحديث على هذه اللغة

( ٣٧ - شرح الاي والسنوسى - خامس ) حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج ح وثنا عبد بن جريد أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج ح وثني هر و بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتل شئ من الدواب صبرا \* حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا الاسود بن قيس ح وثناه يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيفة عن الاسود بن قيس ثنا جندب بن سفيان قال شهدت الاضحية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعد أن صلى وفرغ من صلاته لم فاداه ويرى لحم اضاخى قد ذبحت قبل أن يفرغ

(ع) الاضاحي جمع وفي المفرد أربع لغات \* أضحية بضم الهمزة وكسر هاو جمعها اضاحي بتخفيف الياء وشدها \* الثلاثة ضحية بشد الياء وجمعها اضاحيا \* والرابعة أضحية بفتح الهمزة وجمعها أضحي كارتطاة وأرطى ومنه قيل يوم الاضحي وقيل سميت بذلك وسمى به اليوم لأن وقتها وقت ضحي النهار وقيس تذكر الاضحي وتيمم توثقه \* قلت \* النعم المتقرب بها هدى ونسك وأضحية وعقيقة فالهدى والنسك تقدمان في الحج والعقيقة تأتي إن شاء الله تعالى \* والاضحية هي ما يتقرب به كانه من جذع الضأن وثني غيره من النعم سليمين من بين العيب مشروطا كونه في نهار عاشر ذي الحجة وناليه بعد صلاة امام عيده فخرج العقيقة والهدى والنسك (م) والاضحية عندنا حنة مؤكدة وأوجبها أبو حنيفة لمن عنده نصاب ونحر الحبوب عندنا من قوله في المدونة فيمن كانت له أضحية فأحرها حتى انقضت أيام النحر أثم ومن قوله في كتاب ابن الموازي سنة واجبة ومن قول ابن حبيب وهو من كبار أصحاب مالك من ترك الاضحية أثم \* وأجيب عن الأول بأنه لم يله رآه بالشراء التزم دبحها فاقه لتركه ما التزم وعن الثاني بأنه يطلق هذا اللفظ تأكيداً للسنة \* وعن قول ابن حبيب بأنه بناء على القول بتأنيهم تارك السنة وإن كان ظاهر اللفظ الحمل على الوجوب \* واحتج من نفى الوجوب بحديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا أظفاره حتى يضحي فصرف الأمر إلى إرادته وبحديث أمريت بالذبح وهو لكم سنة وبحديث ثلاث من على فرض وهن عليك تطوع النحر والوتر وركعتا الفجر \* وأجيب \* عن الأول بأن هذا يستعمل مثله في الواجب فيقال من أراد أن يصلي الظهر فليطأ وضاً \* واحتج الموجب بحديث ادبحها ولن تجزى عن أحد بعدك وبقوله في حديث من ذبح قبل امامه فليذبح كأنها أخرى فلفظ الاجزاء والأمر بالذبح يدلان على الوجوب \* وأجيب عن الأول بأن المعنى ولن تجزى عن السنة وعن الثاني بأنه لم يفعل السنة على الوجه المشرع وأمر بان يعيدها على الوجه المشرع وخرج الترمذي والنسائي وغيرهما على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعقيقة وأندرون ما لعتيرة هذا الذي يقول الناس الرجبية ولفظ على تشعر بالوجوب ولعل هذا الحديث لم يثبت عند من أنكروا الوجوب وصرح بعض المحققين بأنه ضعیف وأظنه لأن بعض رواه مجهول لاسيما وقد عطف على الاضحية العقيقة والعقيقة غير واجبة باتفاق ولو صح نسخ وجوب العقيقة كما قال أبو داود ولا يمكن أن يحمل قوله على أهل كل بيت أي إن أرادوا إقامة السنة وقد قال في المتعة حقا على المتقين وقال غسل الجمعة واجب على كل محتلم ولم يحمل مالك ذلك على الوجوب لأدلة قامت على ذلك فكذلك هذا وأما لعتيرة فقد فسرها باباها التي تذبح في رجب ويأتي الكلام عليها (قوله من كان ذبح أضحية قبل أن يصلي أو يصلي)

من صلاته فقال من كان ذبح أضحية قبل أن يصلي أو يصلي فليذبح كأنها أخرى ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الاحوص سلام بن سالم عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال شهدت الاضحي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته بالناس نظر إلى غنم قد ذبحت فقال من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاه مكانها ومن لم يكن ذبح

### كتاب الاضاحي \*

\* (ش) \* الأصمعي فيها أربع لغات أضحية بضم الهمزة وكسر هاو جمعها اضاحي بتخفيف الياء \* والثلاثة ضحية بضم الياء وجمعها اضاحيا \* والرابعة أضحية بفتح الهمزة وجمعها أضحي كارتطاة وأرطى (ب) النعم المتقرب بها هدى ونسك وأضحية وعقيقة فالهدى والنسك تقدمان في الحج والعقيقة تأتي إن شاء الله والاضحية هي ما يتقرب به كانه من جذع الضأن وثني غيره من النعم سليمين من بين العيب مشروطا كونه في نهار عاشر ذي الحجة وناليه بعد صلاة الامام عيده فخرج العقيقة والهدى والنسك (قوله من كان ذبح أضحية قبل أن يصلي أو يصلي) الأول بالياء والثاني بالنون والظاهر أنه شك من الراوي (م) أجمع المسلمون انه لا يجوز لأهل الحضر الذبح قبل الصلاة قال بعض المفسرين وإنما كره لثلاثين شغل الناس عن الصلاة وسماع الخطبة وحضور دعوة المسلمين التي حض الشرع عليها حتى أمر بالخروج

(١) أجمع المسلمون على أنه لا يجوز لأهل الحضر الذبح قبل الصلاة قال بعض المفسرين وإنما كره  
لثلاثين شغل الناس عن الصلاة وسماع الخطبة وحضور دعوة المسلمين التي حض الشارع عليها حتى  
أمر بالخروج إليها العواتق وذوات الخدور ثم اختلف فقال أبو حنيفة إذا فرغ الإمام من الصلاة جاز  
الذبح فاعتبر الصلاة دون الذبح \* واحتج بقوله من ذبح قبل الصلاة فليعد وفي بعض طرقه ومن ذبح بعد  
الصلاة فقد نكسها وأصاب دعوة المسلمين فاعتبر الصلاة دون الذبح \* وأيضا فإن اشتراط الذبح زيادة  
تفتقر إلى دليل وقال الشافعي إذا حانت الصلاة وذهب من الوقت مقدار ما تقع فيه جاز الذبح فاعتبر  
الوقت دون الصلاة ورأى أن المراد بذكر الصلاة الوقت وجعل الفراغ منها علما عليه \* واعتبر مالك  
الصلاة والذبح معاً \* واحتج بحديث جابر في الأم قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يوم النحر بالمدينة  
فتقدم رجال فقصر واوطنوا أنه نحر فأمر من نحر قبله أن يعيد ولم يذرمهم بظنهم وغلطهم وهذا إذا  
أبرز الإمام أخصيته إلى المصلي فإن لم يبرزها فاعتدنا في الذبح قبله قولان وأما أهل البوادي ومن لا امام  
لهم فقال ربيعة وعطاء ان ذبحوا قبل طلوع الشمس لم تجزهم وبعده تجزى وقال أهل الرأي تجزى  
قبل الفجر \* قلت \* ويأتى مالك أنهم يتعرون صلاة أقرب الأئمة إليهم وأيام النحر ثلاثة يوم العيد  
وتاليه فوقها من اليوم الاول بعد صلاة الامام وذبحه قال في كتاب محمد والصواب أن يذبح الامام  
بالمصلي حين ينزل عن المنبر وله أن يؤخر إلى منزله \* ابن رشد السنة ذبحه بالمصلي فظاهره ان ذبحه  
بمنزله مكروه ثم ان أبرز أخصيته إلى المصلي فذبح قبله أحد لم يجزه اتفاقا في كلام غير واحد وقال البايجي  
المشهور لا تجزئهم وان لم يبرزها وأخر إلى منزله في اجزاء الذبح قبله قولان توافى الامام أم لا \* ابن رشد  
والمعتبر امام الصلاة وقال اللخمي امام الطاعة أو من يقيمها وفي المدونة وغيرها يتعري أهل البوادي  
ومن لا امام لهم من أهل القرى صلاة أقرب الأئمة لهم وهذا يشهد لابن رشد لان امام الطاعة لا يتعد  
وجرت العادة بتونس أن السلطان يخرج أخصيته ويزبحها بالمصلي فكان الشخ يقول ان المعتمد  
ذبحه لا امام الصلاة لان اخراج السلطان أخصيته دليل على انه لم يستتبه الا في الصلاة وكان بعض من  
عاصره يخالفه في ذلك (ع) وهذا الكلام في أول وقت الذبح \* واختلف في آخره فقال مالك آخره  
اليوم الثالث وقال غيره آخر يوم النحر وقال غيره آخره آخر اليوم الرابع وقال آخرون  
آخره آخر الشهر وردد أن آخره آخر يوم النحر قوله تعالى ليذكر واسم الله في أيام معلومات لان  
أيام جمع وأقل الجمع ثلاثة عند كثير من الأصوليين فتعمل على المحقق والزيادة عليه تفتقر إلى دليل  
(ط) واختلف في ليالي الايام هل تدخل مع الايام فيجوز للذبح ليلا \* والمشهور عن مالك أنها لا تدخل  
فلا يجوز للذبح ليلا وعليه جمهور أصحابه ومالك \* وأشهب أنه يجوز وبه قال الشافعي وأحمد وأبو حنيفة

إليها العواتق وذوات الخدور \* ثم اختلف فقال أبو حنيفة إذا فرغ الامام من الصلاة جاز الذبح فاعتبر  
الصلاة دون الذبح وقال الشافعي إذا حلت الصلاة وذهب من الوقت مقدار ما يقع فيه جواز الذبح  
فاعتبر الوقت دون الصلاة ورأى ان المراد بذكر الصلاة الوقت واعتبر مالك الصلاة والذبح معاً وهذا  
إذا أبرز الإمام أخصيته إلى المصلي فإن لم يبرزها فاعتدنا في الذبح قبله قولان (ب) ان أبرز أخصيته إلى  
المصلي فذبح أحد قبله لم يجز اتفاقا في كلام غير واحد \* وقال البايجي المشهور لا يجوز لهم وان لم يبرزها  
وأخر إلى منزله في اجزاء الذبح قبله قولان توافى الامام أم لا \* ابن رشد والمعتبر امام الصلاة وقال  
اللخمي امام الطاعة ومن يقيمها وفي المدونة وغيرها يتعري أهل البوادي ومن لا امام لهم من أهل  
القرى صلاة أقرب الأئمة إليهم وهذا يشهد لابن رشد لان امام الطاعة لا يتعد وجرت العادة بتونس ان

أبي عمر عن ابن عيينة  
كلهما عن الاسود بن  
قيس بهذا الاسناد وقال  
على اسم الله كحديث أبي  
الاحوص \* حدثنا يزيد  
الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة  
عن الاسود سمع جنسدا  
الجبلي قال شهدت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلى  
يوم أضحى ثم خطب فقال  
من كان ذبح قبل أن يصلي  
فليعد مكانها ومن لم يكن  
ذبح فليذبح باسم الله  
\* حدثنا محمد بن مثنى  
وابن بشار قال ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبة بهذا  
الاسناد مثله \* وحدنا  
يحيى بن يحيى أخبرنا خالد  
ابن عبد الله عن مطرف  
عن عامر عن البراء قال  
ضعى خالي أبو بردة قبل  
الصلاة فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تلك  
شاة لحم فقال يا رسول الله  
ان عندى جذعة من المزمز  
فتناضح بها ولا تصلح لغيرك  
ثم قال من ضعى قبل  
الصلاة فأنما ذبح لنفسه  
ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم  
نسكه وأصاب سنة المسلمين  
\* حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا هشيم عن داود عن  
الشعبي عن البراء بن عازب  
أن خاله أبا بردة بن نيار  
ذبح قبل أن يذبح النبي

ولأشهب أيضا انه يجوز في الهدايا لا في الضحايا (قوله في الآخر فليذبح على اسم الله) (ع) هو معنى  
قوله في الآخر اذبح باسم الله وفيه أربعة أوجه \* الأول أن الباء بمعنى اللام أى فليذبح لله لان الاسم هو  
المسمى \* الثانى اذبح بسنة الله وحذف اختصار \* الثالث اذبح بتسمية الله تعالى على ذبعتك اظهار  
الاسلام ومخالفة لمن يذبح لغير الله تعالى \* الرابع تبرك باسم الله كما يقال سر على بركة الله وكره بعض  
المعلماء أن يقال اقل هذا على اسم الله لان اسم الله على كل شئ فلم يقل شئ وهذا الحديث يرد عليه  
(قوله) المعنى اذبح قائلا باسم الله هذا هو الصحيح وذكر عياض فيه أربعة أوجه فذكر ما تقدم (قوله  
في الآخر تلك شاة لحم) (ع) أى ليست بنفسك ولا أجرفها وانما ينتفع بلحمها (قوله ان عندى جذعة  
من المزمز) قال ضعى بها ولا تصلح لغيرك (م) يدل أن الجذع من المزمز لا يجزئ وإنما يجزئ الجذع من  
الصأن خلافا لمن منعه \* والحجة لنا حديث عقبة بن عامر قال أعطاني غنما ففسمعتها على أصحابها ضحايا ففى  
منها عتود فذكرت ذلك له فقال ضعى به أنت وفى طريق قسم فينا ضحايا فأصابني جذع فقلت أصابني  
جذع فقال ضعى به وفى أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول الجذع نوى بما يوفى به الثنى وفى  
الترمذى عن أبي هريرة قال سمعته يقول نعمت الاضحية الجذع وان اخرج الخلف بما أتى من قوله  
لا تذبحوا الامسنة الا أن يعسر عليكم فاذبحوا جذعة من الصأن قيل يحمل هذا على الاستحباب لا الكثرة  
أن يذبح فوق من الجذعة لا على أنها لا تجزئ أصلا كيف وقد قال الآن يعسر عليكم فاذبحوا جذعة  
من الصأن فلو كانت الجذعة لا تجزئ لم يقل ذلك فى غيره من الاسنان (قوله فى الآخر ان هذا يوم اللحم  
فيه مكروه) (ع) كذا هو بالكاف والماء للسجزي والمارسي وهو للمزنى مكره بالشافى والميم  
وصوب بعضهم هذه الرواية وقال معناها يوم يشتبه فيه اللحم يقال قرمت الى اللحم وقرمته اشتبهته كما قال  
فى غير الام عرفت انه يوم أكل وشرب فتجلبت وأكلت وأطعمت أهلى وجيرانى وكفى الآخر ان هذا  
يوم يشتبه فيه اللحم وأما على رواية مكره فقيل صوابه اللحم يفتح الحاء أى ترك اللحم والضحية وبقاء  
أهله فيه بل اللحم ولا يذبح حتى يشبهه مكروه واللحم يفتح الحاء اشتاء اللحم وقال لى الاستاذان سليمان  
الساطع يخرج أضحيته و يذبحها بالهلى فكان الشيخ يقول ان المعتبر ذبحه لا امام الصلاة لان اخرج  
الامام أضحيته دليل على انه لم يستقبله الا فى الصلاة وكان بعض من عاصره يخالفه فى ذلك وأيام النحر  
ثلاثة يوم العيد وتاليه (ط) واختلف فى ليلى الأيام هل تدخل مع الأيام فيجوز الذبح ليلا والمشهور  
عن مالك أنها لا تدخل فلا يجوز الذبح ليلا وعليه جمهور أصحابه ومالك وأشهب انه يجوز وبه قال  
الشافعى وأحمد وأبو حنيفة ولأشهب أيضا انه يجوز فى الهدايا لا فى الضحايا (قوله فليذبح على اسم الله)  
هو معنى قوله فى الآخر اذبح باسم الله وفيه أربعة أوجه الأول ان الباء بمعنى اللام أى فليذبح لله لان  
الاسم هو المسمى \* الثانى اذبح بسنة الله وحذف اختصار \* الثالث اذبح بتسمية الله على ذبعتك  
\* الرابع تبرك باسم الله (ب) المعنى اذبح قائلا باسم الله هذا هو الصحيح (قوله ولا تجزئ) فتح الناء أى  
لا تكفى (قوله ان هذا يوم اللحم فيه مكروه) (ع) كذا هو بالكاف للسجزي والمارسي وهو  
للمزنى مكره بالقاف والميم وصوب بعضهم وقال معناها يوم يشتبه فيه اللحم يقال قرمت الى اللحم  
وقرمته أى اشتبهته وأما على رواية مكره فقال بعض شيوخنا صوابه اللحم يفتح الحاء أى ترك الذبح  
والضحية وبقاء أهله فيه بل اللحم حتى يشبهه مكروه واللحم يفتح الحاء اشتاء اللحم وقال لى الأستاذان

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكروه وانى عجلت نسيكنى لأطعم أهلى وجيرانى وأهل دارى فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعد نسكا فقال يا رسول الله

ان عندى عناق ابن هى خير من شاقى لحم فقال هى خير نسيكتك ولا تجزى جذعة عن أحد بعدك \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال لا يذبحن أحد حتى يصلى قال فقال خالى يارسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكر وه ثم ذكر بمعنى حديث هشيم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير بن نيار بن نمير ثنا أبي نزار كريات عن فراس عن عامر عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا ووجه قبلتنا ونسك نسكنا فلا يذبح حتى يصلى فقال خالى يارسول الله قد نسكت عن ابنى فقال ذلك شئ عجلته لاهلك فقال ان عندى شاة خير من شاتين فقال ضح بها فانها خير نسيكة \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالانا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن زيد الايامى عن الشعبي عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول

( ٢٩٣ )

مانبذ أه فى يومنا هذا  
فصلى ثم زحج فنهر فن  
فعل ذلك فقد أصاب سنةنا  
ومن ذبح فانما هو لحم قدمه  
لا هله ليس من النسك فى  
شئ وكأبو بردة بن نيار  
قد ذبح فقال عندى جذعة  
خير من مسنة فقال اذبحها  
ولن تجزى عن أحد بعدك  
\* حدثنا عبيد الله بن معاذ  
ثنا أبى نسا شعبة عن زيد  
سمع الشعبي عن البراء بن  
عازب عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله \* وحدثنا  
قبيصة بن سعيد وهاد بن  
السرى قالانا أبو الاحوص  
ح وثنا عثمان بن أبى شيبة  
واسحق بن ابراهيم جميعا  
عن جرير كلاهما عن  
منصور عن الشعبي عن  
البراء بن عازب قال خطبنا  
رسول الله صلى الله عليه

معنى قوله اللحم مكر وه أى ذبح بالاجزى أضحية وانما هو لحم مكر ومخالفة السنة (قوله عناق) (ع)  
هى الانثى من المعز بنت خمسة أشهر ونحوها وهو سن الجذعة (قوله عناق لابن) يشير الى صغرها وانها  
ترضع بعد وقبل معناه انثى وليس بشئ (قوله هى خير من شاقى لحم) (ع) يريد لطيب اللحم راسعها  
فهى خير من شاتين يراد بهما اللحم وهو حجة للمالك وأصحابه فى أن المعتبر فى الضحايا طيب اللحم لا كثرته  
فشاة سمينة خير من شاقى لحم (قوله هى خير نسيكتك) (ع) يعنى بالنسيكتين هذه والتي تذبح قبل الصلاة  
وسماها نسيكة باعتبار زعمه أنه نسك بها ويحتمل لأنه قصد بها اطعام حيرانه المساكين قال القاسمى  
وفيه ان ما ذبح قبل الامام لا يباع وان كان لا يجزى لأنه سماه نسيكة والنسك لا يباع وفى هذا نظر (د)  
وكانت هذه خير نسيكتيه لاهلها وقت أضحية وفى الاولى أيضا ثواب لا بسبب الاضحية لانها شاة لحم قصد  
ها القرية ففيها ثواب ولذلك دخلت افعى التى تقتضى الشركة (قوله ولن تجزى عن أحد بعدك)  
(ع) قيل خصه بذلك لما ذكره من أنه ذبح أخرى قبل الصلاة أطعم بها الاهل والجيران ولذلك قال فى  
الحديث وكانه عذره ويحتمل انه لما ذكر انه ليس عنده غيرها لا ترى قوله وكانه صدقة ويحتمل لأنه  
ناسخ وانه كان فى الاول ان الجذع من المعز يكتفى كافى الحديث الذى بعده ثم نسخ ذلك بقوله ولن  
يجزى عن أحد بعدك (قوله ليس عندى الا جذعة وهى خير من مسنة) (ع) المسنة هى النية وهى  
سليما معنى قوله اللحم مكر وه أى ذبح ما لا يجوز أضحية وانما هو لحم مكر ومخالفة السنة (قوله عندى  
عناق) بفتح العين وهى الانثى من المعز بنت خمسة أشهر ونحوها (قوله عناق لابن) يشير الى صغرها  
ونها ترضع بعد وقبل معناه انثى وليس بشئ (قوله خير نسيكتك) يعنى بالنسيكتين هذه والتي  
ذبح قبل الصلاة وسماها نسيكة باعتبار ظنه أو لأنه قصد بها اطعام حيرانه المساكين قال القاسمى وفيه  
أن ما ذبح قبل الامام لا يباع وان كان لا يجزى لأنه سماه نسيكة والنسك لا يباع وفيه نظر (قوله  
ولن يجزى عن أحد بعدك) أى جذعة عز (قوله وهى خير من مسنة) المسنة لنية (قوله

وسلم يوم النحر بعد الصلاة ثم ذكر نحو حديثهم \* وحدثنى أحمد بن سعيد الدارمى ثنا أبو السيمان عمار بن الفضل ثنا عبد  
الواحد يعنى ابن زياد ثنا عاصم الاحول عن الشعبي ثنا البراء بن عازب قال ثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم نحر فقال  
لا يضحى أحد حتى يصلى قال رجل عندى عناق لابن هى خير من شاقى لحم قال فضح بها ولا تجزى جذعة عن أحد بعدك  
\* حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سلمة عن أبى جحيفة عن البراء بن عازب قال ذبح أبو بردة قبل  
الصلاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبدلها فقال يارسول الله ليس عندى الا جذعة قال شعبة وأظنه قال وهى خير من مسنة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها مكاه وان تجزى عن أحد بعدك \* وحدثنا ابن مثنى وثنى وهب بن جرير ح وثنا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي ثنا شعبة بهذا الاسناد ولم يذكر النسك فى قوله هى خير من مسنة \* وحدثنى يحيى  
ابن أبوب وعمر والناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن علية واللفظ لعمر وقال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبوب عن محمد عن

أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر من كان ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله هذا يوم يشتهى فيه اللحم ودكرهنة من جيرانه كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقه قال وعندي جذعة هي أحب إلى من شاتي لحم فأذبحها قال فرخص له فقال لا أدري أبليت رخصته من سواه أم لا قال وانكفأ ( ٢٩٤ ) رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كبشين فذبحهما

فقام الناس إلى غنيمة فتوزعوها وقال فجزعوها \* حدثنا محمد بن عبيد الغبري ثنا جابر بن زيد ثنا أبو بوب وهشام عن محمد عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحنا ثم ذكر بمثل حديث ابن عليه \* وحدثني زيد بن يحيى الحسائي ثنا حاتم بن محمد وردان ثنا أبو بوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أضحي قال فوجد ربح لحم فنهاهم أن يذبحوا قال من كان ضحي فليعد ثم ذكر بمثل حديثهما \* وحدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله

أكبر من الجذعة وياقبيان سنيهما ( **قوله** هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكرهنة ) ( ع ) الهمة الحاجة ( **قوله** وانكفأ ) ( د ) هو بالهمز ومعناه مال وانعطف ( **قوله** إلى كبشين ) ( م ) المضى به النعم لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك \* قلت \* وما تولد منها ومن غيرها فان كانت الام من غير اللحم لم تجز اتعاقا واختلف ان كانت من النعم فقيل لا تجزى أيضا \* وقال ابن شعبان تجزى ( م ) وأفضل النعم عندنا النعم لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك وقال المخالف الابل لانها أكثر لحما وأعم ما ولم يرد الشارع هذا الذي قال المخالف وإنما أراد طيب الغنم واختلف في الذي يلي الغنم فقيل البقر وقيل الابل \* فأتى \* والمذهب أن الضأن أفضل من المعز وفي أفضلية البقر على الابل ما ذكر من القولين والاول المشهور وأثنى كل صنف أفضل من ذكر ما بعده وفي أفضلية ذكر كل صنف على أنثاه أو مساواته لهار وابتان ذكرهما اللخمي \* واختلف في فحل كل صنف منها مع خصيه والمشهور أن الذحل أفضل \* وقال ابن شهاب هما بيان قال ولا ينقص خصاء الضأن شيئا \* ابن حبيب سمع الفحل أحب إلى من سمين الخصى وسمين الخصى أحب إلى من هزيل الفحل ( ع ) واختلف في التسمين فاجازه الجمهور وفي البخاري عن أبي أمامة كنانة سمع الاضاحي وكرهه لمافيه من التشبه باليهود وفي ذبحه كبشين جواز الضحية بالعدد ( **قوله** في الآخر لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن ) ( ع ) المسنة هي التي فافوقه وفيه استحباب تقديم الثني على الجذع ( د ) مذهب الكافة أن جذع الضأن يجزى وجد الثني أو لم يوجد وانما يقدم الثني استحبابا والتقدير في الحديث يستحب لكم أن تذبحوا المسنة فان لم تجدوا فالجذع وقال ابن عمر والزهرى لا يجزى الجذع الا في عدم الثني \* ووجه ما ظاهرا الحديث وهو عند الكافة محمول على الاستحباب كما تقدم وفيه انه لا يجزى الجذع من غير الضأن ولا خلاف في ذلك ( د ) حكى العذري وغيره من أصحابنا عن الاوزاعي أنه يجزى الجذع من الابل والبقر \* قلت \* أقل سن الأضحية الجذع من الضأن والثني من غيره ( ع ) وأجمعوا على انه لا يجزى الجذع من المعز فالثني ما دخل في السنة الثانية \* واختلف في سن الجذع فقيل ابن ستة أشهر وقيل ابن سبعة وقيل ابن ثمانية وقيل ابن عشرة وقيل ابن سنة كاملة وهو المشهور وقال الداودي الجذع ما قرب سقوط نتيته فاذا سقطت فهو ثني وقال أبو عبيد الجذع من الضأن والمعز ما دخل في السنة الثانية والثني ما دخل في الثالثة والمسن الثني فافوقه ( **قوله** في الآخر عتود )

وانكفأ بالهمز آخره أي مال وانعطف ( **قوله** إلى غنيمة ) بضم الغين ( **قوله** فجزعوها ) هو بمعنى توزعوها ( **قوله** قبل الصلاة ) أي يعيد ذبحا بكسر الدال أي حيوانا يذبح كموه تعالى وفديناه بذبح عظيم ( **قوله** أن يعيد ) ( ح ) كذا هو في بعض الأصول المعتمدة بالياء من الاعادة وفي كثير منها أن نعد بخلاف الياء وتشديد الدال من الاعداد وهو التهيؤ ( **قوله** لا تذبحوا إلا مسنة ) هي الثني ( **قوله** عتود )

يقول صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بالمدينة فتقدم رجال فقروا وظنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نحر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان نحر قبله أن يعيد بنحر آخر ولا ينحر واحتي ينحر النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاه غنما يقسمها على أصحابه ضحيا فبقي عتود فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ع) هو صغير ولد المعز وهو في سن الجذع ويشهد لانه في سن الجذع قول عقبة في الطريق الآخر فاصابني جذع ( **قوله** ضح به أنت ) (ع) هذا منسوخ بقوله في الاول لن تجزى أحد بعدك ويشهد لانه منسوخ وأنه كان في أول الامر جائزاً ثم نسخ حديث ولا تجزى جذعة عن أحد بعدك ويحتمل أن يكون سن العتود ما يجزى في الضحايا ويشهد له قول من قال من أهل اللغة ان العتود هو الذي بلغ سن السفاد ابن الاعرابي المعز والبقر والابل لا تضرب فحولها لا بعد أن تثني لكن قوله في الرواية الأخرى جذع بردها وقال بعضهم العتود من ولد المعز قبل أن يثني اذا بلغ السفاد وقيل الذي استكرش وقال أبو عمر العتود من أولاد المعز ماشب وقوى وقال أبو عبيد الفريض اذا رعى وقوى العتود ( **قوله** في الآخر ضحي بكبشين أملحين أقرنين ) (ع) قال الأصمعي الأملح هو الأبيض لون الملح وقال أيضاً هو بياض يشوبه سواد وقال ابن الاعرابي هو الأبيض الخالص البياض أبو حاتم هو الذي يحالط بياضه حمره وقيل هو الاسود ثم لونه حمره الكسائي هو الذي فيه بياض وسواد ابن الاعرابي هو الأبيض النقي البياض وهذا نحو قول الأصمعي الأول ( **قوله** أقرنين ) (ع) استحب الجميع النهاية في الكمال **قلت** لما لك في العتبية أكره لثغالي فيها يجد بعشرة فيستري بمائة ابن رشد لانه يؤدي الى المباهاة اللغوى يستحب التغالي لقوله تعالى بذي عظيم والقياس على قوله أفضل الرقاب أغلاها ثم هذا خلاف الاول لأن يعمل على التغالي للمباهاة وأجمعوا على أن العيوب الاربعة المذكورة في الحديث لا تجزى والاربعة المرض والجحف والمور والعرج وكذلك ما هو أشنع كالعمى وقطع الرجل وشبهه واختلف فيما سوى ذلك فقال قوم يجزى ما سوى الاربعة اذ لم ينص على غيرها وهو موضع البيان وقال الجمهور ما كان نقصاً وعبياً منع ثم اختلفوا في أعيان العيوب على ما هو مرتب في كتب الفقهاء ولم يجز جاني الصحيحين حديث العيوب الاربعة لانه انفرد به عبيد ابن فيروز ولا يعرف الا بهذا الحديث وخرجه مالك في الموطأ لمصاحبة العمل له **قلت** المانع من العيوب ما كان منها يئس فلا تجزى العرباء البين عرجها والعوراء البين عورها والمرضة البين مرضها والمجمعاء التي لا تنقي واختلف في معنى لا تنقي فقيل هي التي لا يخلفها وقيل لا تشحم وأما غير البين من ذلك فلا يمنع وأما العيب البين من غير الاربعة ففيه ما ذكر من القولين فنقدم القياس على مفهوم العدد الحق بالاربعة غيرها ومن قدم مفهوم العدد قصر المنع على الاربعة (ع) استحب العلماء القراء على الجماء والذي كره على الاثني لانه قبله صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في جواز الاختصاص بالجماء واختلف في مكسورة القرن فاجازه الجمهور وعن علي أنه نهى عن ذلك وقال مالك ان كان يدمى منع لانه مرض وان لم يدم جاز ( **قوله** ذبحهما بيده ) (ع) المستحب عند مالك أن يلى الرجل ذبح أضحيته وهدية بيده لانه من التواضع ولانه دم يراق لله تعالى فيستحب أن يليه ويحوز أجره ولا يستقيم الامن عذروا ان استتاب مسلماً تصح منه القرية جاز واختلف عندنا اذا استتاب كتابيها هل يجزئها أو لا **قلت** قال مالك في كتاب محمد لا يولى الرجل ذبح أضحيته الامن عذروا ان فعل من غير عذر فبئس ما صنع وتجزئه

بفتح العين هو صغير ولد المعز في سن الجذع ( **قوله** ضح به أنت ) هذا منسوخ بقوله في الأول من قوله لن تجزى عن أحد بعدك ويحتمل أن يكون سن العتود يجزى في الضحايا ويشهد له قول من قال من أهل اللغة ان العتود هو الذي بلغ سن السفاد ( **قوله** أملحين ) قال الأصمعي الأملح هو الأبيض لون الملح وقال أيضاً هو بياض يشوبه سواد ابن الاعرابي هو الأبيض الخالص البياض ( **قوله** ذبحهما بيده ) هو المستحب (ب) قال مالك في كتاب محمد لا يولى الرجل ذبح أضحيته غيره الامن عذروا ان فعل من

فقال ضح به أنت قال فتبته على صحابته \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن بجة الجهني عن عقبة بن عامر الجهني قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا ضحايا فاصابني جذع فقلت يا رسول الله انه أصابني جذع فقال ضح به \* وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن أخبرني يحيى بن حسان أخبرنا معاوية وهو ابن سلام ثني يحيى بن أبي كثير أخبرني بجة بن عبد الله أن عقبة بن عامر الجهني أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ضحايا بين أصحابه بمثل معناه \* حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده



ومضى وكبر ووضع

رجله على صفاحهما

حدثنا يحيى بن يحيى

أخبرنا وكيع عن شعبة

عن قتادة عن أنس قال

ضحي رسول الله صلى الله

عليه وسلم بكبشين أحمرين

أقرنين قال فرأيت يديه

بيده ورأيت واضعا قدمه

على صفاحهما قال ومضى

وكبر \* وحدنا يحيى بن

حبيب ثنا خالد بن

الحارث ثنا شعبة أخبرني

قتادة قال سمعت أنسا

يقول ضحي رسول الله

صلى الله عليه وسلم بمثله

قال قلت أنت سمعته من

أنس قال نعم \* وحدنا

محمد بن مثنى ثنا ابن أبي

هدى عن سعيد عن أنس

عن النبي صلى الله عليه

وسلم مثله غير أنه قال ويقول

بسم الله والله أكبر \* حدثنا

هرون بن معروف ثنا

عبد الله بن وهب قال قال

حيوة أخبرني أبو بكر

عن يزيد بن قسيط عن

عروة بن زبير عن عائشة

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أمر بكبش أقرن

بطأ في سواد ويرك في

سواد وينظر في سواد

فأبى به ليضحي به فقال لها

يا عائشة هلمي المديئة ثم قال

أخذها وأخذ الكبش

فأضجه ثم ذبحه ثم قال

بسم الله اللهم تقبل من محمد

\* ابن حبيب فان وجد سعة فاحب الى أن يعيد بنفسه صاغرا ولما لك في كتاب محمد ولت المرأة ذبح

أضحيته أيدها أحب الى كان أبو موسى الأشعري يأمر بناته بذلك \* ابن رشد الاظهر منعها من ذلك

الامن ضرورة لنصره صلى الله عليه وسلم عن أزواجه في الحج ولم يأمرهن بذلك (قول ومضى وكبر)

(ع) قد فسر التسمية في الآخر بقوله فقال بسم الله ولا خلاف ان الله وحدهما تجزئ \* ابن حبيب

وكذلك لو قال الله أكبر أو قال لا اله الا الله أو قال سبحان الله وكل ماله سبحانه فيه تسمية ولكن الذي

مضى عليه العمل بسم الله والله أكبر ونحوه لمحمد بن الحسن قال ولو قال الحمد لله ولم يرد به التسمية لم يجزه

ولا تؤكل وقاله الشافعي وقال أبو ثور لا يجزئ شيء من ذلك قال والتسمية كالتركيب في الصلاة يجزئ

عن غيره ولا يجزئ غيره عنه \* قلت \* التسمية على الذبح مطلوبة \* ابن بشير قيل سنة وقيل واجبة مع

لذكر ساقطة مع التسمية وتزكياتها نافع وتهازلنا لا تجزئ \* ابن حارث وابن بشير اتفقا فيها وعدا

لا عن نهان \* في حرمتها وكراهتها وحليتها ثلاثة أشبه وتزكياتها لا عفو \* وأما الفظها فقال في المدونة

ويسمى عند الذبح والنحر وليقل بسم الله والله أكبر وان شاء زاد في الأضحية اللهم تقبل مني

والأضحية كافية وأنكر قول اللهم منك واليك وقال هي بدعة ويأتى لابن شعبان أنه استحب

في الدعاء بالتقبل كما في الأثر ربنا تعجل منا أنك أنت السميع العليم (ع) وكراهة الكافة من أصحابنا

وغيرهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكر عند التسمية في الذبح قالوا لا يذكرها الا الله

وحده وأجاز ذلك الشافعي \* قلت \* كراهية في المدونة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند الذبح وقال

ليس موضعها وصوب ابن رشد جواز ذلك (قول ووضع رجله على صفاحهما) (ع) أي على صفحة

أعناقهما أي جانبيهما وصفحة كل شيء جانبه وأما فعل ذلك ليعكون أثبت له ولذا لا يضرب الكبش

برأسه فتزق يد الذابح وهذا أصح من الحديث الذي جاء بالنهي عن ذلك \* قلت \* تقدم ما حكينا

عن كتاب محمد أن مال الكفال ولا يضع رجله على عنقه (قول في الآخر أمر بكبش) \* قلت \*

الاظهر أن المعنى انه أمر أن يقدم اليه ما عده من الأضحية بفتى بكبشين على هذه الصفة ثم يحقل

أن تكون هذه الصفات أمرا يشترى ما هي فيه ويحقل لانه وان اتفق أن كانت قائما

بختار الله له الأرجح (قول سواد الخ) (ع) أي قوائمه وبطنه وما حول عينيه أسود فان كان هذا

أحد الكبشين فهو تفسير لللحمة وحجة لمن فسرها بانها مافية بياض وسواد (قول هلمي المديئة)

(د) في ميم لمديئة الحركات الثلاث وهي السكين وشهذهو بالذال المججمة ومعناه حد (ع)

وأمره بشحنها هو كما تقدم من أمره بإحسان الذبح (قول فاضجه) (ع) هي سنة في كيفية

أخذ الشاة للذبح رفق \* قلت \* تقدم ما حكينا عن كتاب محمد أنه لا يصبر عا بدنف ولا يجرها

برجلها (ع) ولا يذبحها قائمة ولا بركة ومضى العمل على اضجاعها على الشق الا يسر لانه أيسر

على الذبح في أخذه السكين باليمين ومساكه رأسه باليسار وتقدم في حديث فاحسنوا الذبح

أية فناء هيئة الذبح (قول اللهم تقبل من محمد الخ) (ع) استحب الاكثرنا ومن غيرنا أن يقول

غير عذر فبشما صنع وتجزئه \* ابن حبيب فان وجد سعة فاحب الى أن يعيد بنفسه صاغرا ولما لك

في كتاب محمد وائل المرأة ذبح أضحيته أيدها أحب الى كان أبو موسى الأشعري يأمر بناته بذلك

\* ابن رشد الاظهر منعها من ذلك الامن ضرورة لنصره صلى الله عليه وسلم عن أزواجه في الحج ولم

يأمرهن بذلك (قول على صفاحهما) أي صفحة العنق أي جانبه (قول هلمي المديئة) أي هات بها وهي

بضم المم وكسر هاء فتصا وهي السكين (قول اشحنها) بفتح الحاء المهملة وبالذال المججمة أي حدها

في الفضية اللهم تقبل مني لهذا الحديث واستحب بعض اصحابنا أن يقول ذلك كما في الآية بنية تقبل  
 مسائلك أنت المصميع العليم وكره أبو حنيفة أن يقول شيئا من ذلك عند الذبح قال ولا بأس قبل ذلك  
 وكره مالك قوله اللهم منك واليك وقال هذبه بدعة وأجاز ابن حبيب والحسن وفي قوله تقبل من محمد  
 وآل محمد وأمة محمد حجة مالك والسكافة في فضيحة الرجل عنه وعن أهل بيته وإشراكهم معه وإن  
 كل المستحب عند مالك أن يضحي بواحدة عن كل واحد وكره ذلك الحنفية وقال الطحاوي  
 لا يجزئ قال وفعله ذلك مذسوخ وأخص به وما ادعاء من الذبح يحتاج إلى توقيف (وهذا بط من بدخله  
 الرجل معه في أخصيته ثلاثة أوصاف) أن يكون من قرابته وأهله وزوجه وأم الولد داخلان في ذلك  
 عند مالك والسكافة وأباه الشامي في أم الولد وقال ولا أجيز لها ولا للسكاتب والمدير أو يضصوا الثاني أن  
 يكون في نفقة وجبت أو تطوع بها \* الثالث أن يكون في بيته ومساكنته غير بائن عنه فان انفرد  
 شرط من هذمه يصح أن يدخله والبي صلى الله عليه وسلم مع أمته كالرحل في قرابته ومن في نفقته  
 لقوله صلى الله عليه وسلم نأول بالثومنين من أنفسهم ولقوله تعالى لنبي أولى بالثومنين من أنفسهم  
 وأزواجه أمهاتهم وإذا كان حكم زواجه صلى الله عليه وسلم حكم لأهله فحكمه هو حكم لأبائه ولا  
 يجوز عند جميعهم أن يشترك جماعة في شراء شاة يضصون بها عن أنفسهم ولا يشتركون كذلك في  
 هدى إن كانوا أكثر من سبعة \* واختلفوا فيما دون السبعة فحمله مالك كان الهدى بدنة أو بقرة أو شاة  
 وذهب الجمهور من الحجازيين والكوفيين والشاميين إلى أنه تجوز شركة السبعة فأقل في البدنة  
 والبقرة في هدى أو أخصية فالوا لا تجزئ الشاة إلا عن واحد \* قلت \* المذهب منع الشركة  
 في الاضاحي بالملك فلا يشترك جماعة في شراء شاة كما تقدم \* ابن رشد وروى ابن وهب جواز الشركة  
 في هدى التطوع فيلزم مثله في الأخصية على القول بعدم وجوبها وصوبه ابن عبد السلام قال  
 ويشهد له حديث الترمذي عن ابن عباس قال كان في سفر فحضرت الأخصية فاشترى كنان في البقرة -بعة  
 وفي البدنة عشرة وإذا امتنعت الشركة بها بالملك فالذهب إلى اللضي أن يدخل في أخصيته من  
 وجدت فيه الأوصاف الثلاثة السابقة ومعنى ادخاله لهم أن يشركهم في الجرف فيجزي الجميع شاة واحدة  
 وتقط الأخصية عن ادخل وإن كان مليا قال البيهقي والجمهور الباقي على ملك صاحبها دون من أدخل معه  
 يعطى لمن شاء منهم ما يريد وليس لهم منعه من الصدقة بجميعها وظاهر كلام ابن رشد استقاط  
 شركة المساكنة

### ❦ أحاديث ما يجوز به الذبح ❦

(قوله أنا لا قو العدو غدا وليست معنأمدى) أي سكا كين أفند كى الليط (ط) معنى هذا السؤال أنهم  
 كانوا عازمين على إلقاء العدو ولم تكن معهم سكا كين فخافوا على ما عندهم من السكا كين والاسنة  
 أن تفسد باستعمالها في الذبح فسألوا هل يجزئ غير الحديد فأجيبوا بما ذكر (قوله أعجل أو أرنى)

### ❦ باب ما يجوز به الذبح ❦

(ش) (قوله عباية) بعين مهملة فباء موحدة معقوحتين فالف فباء مشاة من أسفل (قوله أنا لا قو العدو)  
 (ط) معنى هذا السؤال أنهم كانوا عازمين على لقاء العدو ولم تكن معهم سكا كين فخافوا على ما عندهم  
 من السكا كين والاسنة أن تفسد باستعمالها في الذبح فسألوا هل يجزئ غير الحديد فأجيبوا بما ذكر  
 (قوله أعجل أو أرنى) (ع) أعجل هو يفتح الهززة وكسر الجيم أي أعجل بذبحها قبل أن تموت حتفا (م)

وآل محمد ومن أمة محمد ثم  
 ضحي به \* حدثنا محمد بن  
 مشي لمعزى ثنا يحيى بن  
 سعيد عن سفيان بن أبي عن  
 عباية بن رفاع بن رافع بن  
 خديج عن رافع بن خديج  
 قلت يا رسول الله أنا لا قو  
 العدو غدا وليست معنأمدى  
 مدى قال صلى الله عليه

( د ) أعجل هو بفتح الهمزة وكسر الجيم أى أعجل بذبحها قبل أن تموت حتما ( م ) وأما أنى فروينا هنا بفتح الهمز وكسر الراء وبالياء بعد النون قال بعضهم معناه أنى - ميلان الدم ووقع فى رواية السبى بكسر الراء أيضا وسكون النون على وزن نخذو اللفظة تقيده قريبا من معنى أعجل لأنها من النشاط والسرعة من أن المهر يارن إذا نشط قال بعض اللغويين وصوابه أن يكون مهموزا ( ع ) قال الخطابي طالما سألت عن اللفظة فلم تجرد من الجواب ما تقطع بصحته وخرجها على وجوه منها أن يكون صوابه إرن على وزن أعجل أى خف وانشط لثلاثون حتما لأن الذبح إذا كان بغير الحديد يخشى ذلك فيه من أن يارن إذا نشط وقد يكون بكسر الراء من أن القوم إذا هلكت مواشيهم والمعنى أهلكها بذبحها وقد يكون إرن على وزن اعط أى أدم الحز ولا تغتر من ربوت إذا أدمنت النظر قال ويحتمل أن يكون إرن أى أدم شديدك على الحز من أرنت الجرادة إذا دخلت ذنبها فى الأرض لتبيض أن ساعدت هذا اللفظ رواية وقد يكون إرن بمعنى هات ورد على الخطابي قوله أنه من إرن القوم لأن إرن قاصر وما فى الحديث متعدد ورد عليه أيضا قوله أنه على وزن أعجل فانه لا يتجمع همزان أحدهما ساكنة فى كلمة واحدة وإنما يقال فى مثل هذا إرن وذكرا لبعض أهل هذا الشأن من العلماء أنه رأى هذا اللفظ فى بعض المسندات ادن أو أعجل فان الراوى شك أى اللغظين قال وعلى هذا فلا إشكال فانه قال أسرع ما أنهر الدم أو أعجله أو أدنه ( قوله ما أنهر الدم ) ( ع ) معناه ما أسال وهو من النهر شبه خروج الدم من المذبح بجري الماء فى النهر وذكرا الخشنى فى شرح هذا الحديث أنهز بالزى والنهر بمعنى الدفع وهذا غريب والمعروف أنه بالراء وبها ذكره الحزبى وفيه أن المعترف فى الذكاة ما يقطع ويجرى الدم لا ما قتل بدفع أو رض وفيه أن كل ما يمكن التذكية به وينهر الدم وليس فيه ما يمنع حصول الذكاة يكفى سوى ما استثنى من السن والظفر \* قلت \* آلة الذبح هى ما يقطع اللحم ولم يضغط الأسفل فيخرج المنجل وفى معناه المنشار \* ابن حبيب لا خير فى منجل الحصاد المضرس ويدخل كل محد يد قطع من حجر أو زجاج أو خشب أو قصب ولم يختلف فى أباحة التذكية بهذه الأشياء عند عدم المحدد \* واحتلف فى التذكية بهامع وجود المحدد فى المدونة يكره وقال ابن حبيب أن

ما أنهر الدم

وأما أنى فروينا بفتح الهمزة وسكون الراء وبالياء بعد النون قال بعضهم معناه أنى - ميلان الدم ووقع فى رواية السبى بكسر الراء أيضا وسكون النون على وزن نخذو اللفظة تقيده قريبا من معنى أعجل لأنها من النشاط والسرعة من أن المهر يارن إذا نشط ( ع ) قال الخطابي طالما سألت عن هذه اللفظة فلم أجرد من الجواب ما تقطع بصحته وخرجها على وجوه منها أن يكون على وزن أعجل أى خف وانشط ولا تموت حتما من أن يارن إذا نشط وقد يكون بكسر الراء من أن القوم إذا هلكت مواشيهم والمعنى أهلكها بذبحها وقد يكون إرن على وزن اعط أى أدم الحز ولا تغتر من ربوت إذا أدمنت النظر قال ويحتمل أن يكون إرن أى أدم شديدك على الحز من أرنت الجرادة إذا دخلت ذنبها فى الأرض لتبيض أن ساعدت هذا اللفظ رواية وقد يكون إرن بمعنى هات ورد على الخطابي قوله من إرن القوم لأن إرن قاصر وما فى الحديث متعدد ورد أيضا عليه قوله أنه على وزن أعجل بأنه لا يتجمع همزان أحدهما ساكنة فى كلمة واحدة وإنما يقال فى مثل هذا إرن وذكرا لبعض أهل هذا الشأن من العلماء أنه رأى هذا اللفظ فى بعض المسندات ادن أو أعجل فان الراوى شك أى اللغظين قال وعلى هذا فلا إشكال من الراوى هل قال أنى أو قال أعجل ( قوله ما أنهر الدم ) معناه أسال ( ب ) آلة الذبح ما يقطع اللحم يضغط الأسفل فيخرج المنجل وفى معناه المنشار \* ابن حبيب لا خير فى منجل الحصاد المضرس ويدخل كل محد يد قطع من حجر أو زجاج أو خشب أو قصب ولم يختلف فى أباحة التذكية بهذه الأشياء عند

فعل أساء ونؤكل \* وقال ابن الحاجب يجوز ولو كان معه مسكين وظاهره عدم الكراهة وحكا.  
 ابن عبد السلام عن المذهب وأنكر الشيخ عليهما وجود هذا القول قال الاما يعطيه كلام أبي عمر  
 في الكافي على نظريه (ع) وقد تم المسئلة في غير هذا الحديث فقال ما أنهر الدم وقرى الاوداج  
 فكل فآخذ بظاهره ابن عباس وعطاء وغيرهما فقالوا تحصل الذكاة بقطع الودجين خاصة وأخذ  
 بعض شيوخنا المالك من ألفاظ وقعت له فيما قطعت أوداجه انه قد تمت ذكاته فلم يشترط غير الودجين  
 وشهور مذهب ومذهب أصحابه اشتراط قطع الحلقوم مع الودجين وحكى عنه البيهقيون شرطاً  
 رابعاً وهو قطع المري \* قلت \* يعني ببعض شيوخه ابن رشد ولفظ تمت ذكاته الذي أخذ منه  
 ذلك هو قوله في كتاب الصيد من المدونة وإذا أدرك الصيد يضطرب وقد أنفذ قتاله فحسن أن  
 يفري أوداجه فان فراها الجراح فقد فرغ من ذكاته ورد هذا الاخذ بان ذبح الصيد المنفوذ مقاتله  
 أنما هو لسرعة موت وإخراج الدم لانه أيضاً فان قطع الودجين لم يردم لم يقطع الحلقوم لبروز  
 عنها وذكرا أنه أخذله ذلك من ألفاظ ولم يذكر منها الا قوله تمت ذكاته وتركنا نحن جلب تلك  
 الالفاظ خشية الإطالة (ع) وما يطلب قطعه في الذكاة أربعة الحلقوم والودجان والمري فان قطعت  
 الأربع فهم مجمعون على أن الذكاة قد تمت واختلف أصحابنا هل لابد من قطع كل الحلقوم أو يكفي  
 قطع أكثره واختلف عن مالك هل تحصل الذكاة بقطع الحلقوم وأحد الودجين ولم يشترط الشافعي  
 قطع الودجين وقال يكفي الحلقوم والمري \* قلت \* وقيل يكفي قطع نصف الحلقوم واختلف اذا  
 ترك المري والمشهور الصفة وقال أبو تمام ورواه عن مالك لا تصح قال الباجي ولم أر من اعتبره الا  
 الشافعي ولو بقي يسير الأوداج في المدونة وغيرها لا يؤكل قال ابن عمر ز لا يحرم (ع) وعند قسما  
 أصحابنا اختلاف كثير في الغلصة \* قلت \* الغلصة هي اللحية التي في آخر الحلقوم مما يلي  
 الرأس ويجمع فيها الحلقوم والودجان والمري وتسمى العقدة والجوزة فالذبح ان وقع فيها وقطعت  
 الأربع أو وقع الذبح فتحها و بقيت هي الى الرأس فيجمع على حمة الذكاة كما ذكر وان وقع الذبح  
 فوقها أو أحازها الى البدن ففي الاكتفاء في ذلك اختلاف واضطراب كما ذكر والمقصود من  
 أقوالهم في ذلك ثلاثة المع لمالك وابن القاسم والجواز لابن وهب وأبي مصعب والكراهة وحكاها  
 ابن بشير \* اللغمية أنكر أبو مصعب الأول وقال هذه دار الهجرة والسنة لم يذكر فيها ان شرط الذكاة  
 أن تكون العقدة الى الرأس وعلى القول بالمانع فيسكن ابن أبي زيد عن محمد بن عمران بقي منها في الرأس  
 قدر دائرة الخاتم أكلت وأفتى بعض القرويين بأكمله للفقير دون الغنى \* ابن عبد السلام وليس  
 بسديد قال وقعت بتونس فانتشار فيها قاضي الجماعة الفقهاء وفي بيعها فانتشار والجواز بيعها اذا  
 بين وحكى ابن أبي زيد عن بعض شيوخه أن الجاز اذا أحازها الى البدن يضمن قيمة الشاة لها  
 على قول مالك وابن القاسم (ع) ويتعلق بقوله ما أنهر الدم من يجيز نحر ما يذبح والعكس وان النحر  
 ذكاة في الجميع لانها رة الدم وهو قول عامة السلف وفقهاء الامصار \* قلت \* الذكاة في المقدور  
 عليه نحر وذبح فالنحر في الابل وفي البقر الامران والذبح في غيرها واستحب في المدونة أن تذبح البقر  
 لقوله تعالى أن تذبحوا بقرة وروى ابن أبي أويس من نحرها فبئس ما صنع \* الباجي والخليل كما بقر

عدم المحدث \* واختلف في التدكية بهامع وجود المحدث \* في المدونة يكره وقال ابن حبيب ان فعل  
 أساء تؤكل وقال ابن الحاجب ولو كان معه مسكين وظاهره عدم الكراهة وحكاها ابن عبد السلام  
 عن المذهب وأنكر الشيخ عليهما وجود هذا القول قال الاما يعطيه كلام أبي عمر في الكافي على

فان نحر ما يذبح من غير الطير او بالعكس لضرة أو كل ما ينشأ من الضرورة عدم آله الذبح  
وقيل الجهل في ذلك أيضا ضرورة وان فعل ذلك اختيارا فقال اشبه بئول الجميع ودكر ابن الحارث  
عن ابن ابي اسلم ورواه محمد وهو ظاهر المدونة لا نؤكل كل ما ينشأ من الضرورة أو كل ما ينشأ من الضرورة  
لا يؤكل ونحر ما يذبح مما هو نحر في محل الضرر وأما لو نحر الشاة في محل الذبح فتقوى على أنها لا تؤكل  
ومحل لنحر اللبنة ومحل الذبح المعلوم الجوهرى اللبنة محل القلادة من كل شيء وقولنا من غير الطير  
لان الطير حتى النعامة لا يجزى فيها النحر ابن رشد لان الطير لا له (قوله) وذكر اسم الله فكل  
(د) فيه حذف والتقدير وذكر اسم الله عليه ومعه وتقدم الكلام على التسمية في الذبائح والضحايا  
(قوله) ليس السن والظفر كل ما يمكن به الذكاة وينهر الدم ليس فيه ما يمنع حصول التذكية به  
فالتذكية جائزة وأما السن والظفر ففي بعض ما نقل عن مالك المنع مطلقا ووقع لأصحابنا ما يشهد برأى  
الجواز مطلقا والمنصوص بالضرورة فيجوز بالمنفصلين ووجه المنع عموم الحديث لا يمنع بتعليل المنع  
في السن بانه عظم في الحالين ووجه الجواز مطلقا في الحديث على سن يصغر عن التذكية به فلا يمس  
لعموم في السن وكذلك يدعى التخصص في العلة فيقول أئمة أئمة عظاما لا تتأني لتذكية به وعلى ذلك  
أحاطهم فأما أحاطهم على العظم الذي لا يمكن التذكية به والقول بالتفصيل يرجع إلى القول بالجواز  
مطلقا لان المجزئ مطلقا يشترط تأني الذكاة به ولكن لم يعين وجهه ثانيا والظاهر بالتفصيل عينه ورأى  
أن المتصل لا تتأني الذكاة به وأما العظم فانه إذا أمكن التذكاة به جاز ولم أر فيه نص خلاف وتعليل  
الشيء في الحديث بأنه عظم يوجب أن نقول فيه ما قال في السن وقد كان بعض شيوخنا يجزئ به هذا المجزئ  
قلت أجاز في المدونة أنه كان بالمعظم وبكل آله ليست من حديث قال ابن حبيب حتى لو كان  
لعظم من غير ذكوى في الكافي لابن عبد البر لا بأس بالتذكية به لعظم وقيل مكر وه وقيل لا يذكي به  
بحال (قوله) ان لهذه الابل أو ابد (ح) الادب النوافر جمع آبد بالمد قد أبدت تأبد بضم الباء  
وكسر هاء اذا توحشت ونفرت من الانس وتأبدت الديار توحشت وخلت من ساكنها (قوله) فاصنعوا  
به هكذا (م) احتلف في الانس يتوحش حتى لا يقدر عليه فقال مالك لا يؤكل بما يؤكل به الصيد  
وأما يؤكل بالذبح استصحابا لما كان عليه قبل لان أحكام الأصل باقية كبقاء الملك وغير ذلك وقال  
لشافعي وأبو حنيفة يؤكل بما يؤكل به الصيد اعتبارا بما هو عليه الآن من التوحش وهي العلة التي  
أباحت بها الصيد ووجهها الحديث وقد قال فيه فاصنعوا به هكذا فاباح اصطفايا لغيره اذا نهى بالمرى وأطلق  
وأجاب بعض أصحابنا عن احتجاجهم بالحديث بأنه خبر عن قضية في عين لا يدري كيف وقعت

وذكر اسم الله فكل  
ليس السن والظفر  
وسأحدثك أما السن فعظم  
وأما الظفر فدى الحبشة  
قال وأصنافها ابن وغنم  
فندمها بغير فرماه رجل  
بسمه فحذبه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
لهذه الابل أو ابد كآبد  
الوحش فاذا غلظت منها شيء  
فاصنعوا به هكذا وحدثنا  
ابن حبيب عن ابراهيم أخبرنا  
وكيع ثنا عيسى بن سعيد  
ابن مسروق عن أبيه عن  
عياض بن رفاعه بن رافع  
ابن خديج عن رافع بن

نظريه (قوله) ليس السن والظفر (منصوبين ليس (قوله) أما السن فعظم (ح) أي فلا تذبحوا به  
لانه يتنجس بالدم وقد نهاهم عن الاستنجاء بالعظام لئلا تتنجس لئلا تنجس لئلا تنجس لئلا تنجس لئلا تنجس  
وأما الظفر فدى الحبشة أي أنهم كفار وهذا شعارهم وقد نهى عنهم عن التشبه بالكفار وفي التذكية  
بالسن والظفر في مذهب مالك ثلاثة أقوال ثالثها يجوز زهبا منفصلين لامتصليين (قوله) وأصنافها ابل  
بفتح النون وهو المنسوب (قوله) لهذه الابل أو ابد أي نوافر جمع آبد بالمد وكسر الباء المحففة ويقال منه  
أبدت بفتح الباء تأبد بضمها وكسر هاء وتأبدت أي نفرت من الانس وتوحشت ومذهب مالك في  
الانس يتوحش حتى لا يقدر عليه انه لا يؤكل بما يؤكل به الصيد وأما يؤكل بالذبح استصحابا لما كان  
عليه قبل لان أحكام الأصل باقية كبقاء الملك وغير ذلك وقال الشافعي وأبو حنيفة يؤكل بما يؤكل  
به الصيد اعتبارا بما هو عليه الآن من التوحش وهي العلة التي أباحت بها الصيد ووجهها الحديث  
وأجاب عنه بعض أصحابنا بأنه خبر عن قضية في عين لا يدري كيف وقعت وحوا به محال عليها فيقتل هذا

و جوابه محال عليها فيقع في جوابه من الاحتمال ما يقع فيها ويحقق هذا البعير أن السهم أثبتته ولم يقتله فأخبر صلى الله عليه وسلم أن حبسه بالرمي وبما يؤلمه ويعرضه للتلاب جاز ليس به اخبار عن أن ذكاته تحصل بذلك واحتمال الحديث يسقط التعلق به وقد ينحج المخالف بحديث الترمذي عن رجل ذكره قال قلت يا رسول الله أمتا تكون الذكاة الأبالحق واللثة قال لو وقعت في نفذه لاجزأ عنك قال يزبدن هر و ن هذا في الضرورة \* وأجاب بهض أصحابنا بان هذا الحديث لم يثبت \* وأجاب غيره بأنه محتمل أن يكون أراد الصيد غير المقدور عليه وأنه فهم من السائل بقرينة الحال أنه انما سأله عن صيد أراد أن يتصيد هل لا يذكي الا في الحلق واللثة \* فأجاب بما ذكر وقد انفراد ابن حبيب فأجاز في الدم تمنع في مهواة ولا يغدر على ذكاتها أن يؤكل بما يؤكل به الصيد فقد يحمل هذا الحديث على هذا الذي انفراد به ابن حبيب وقد ألزم على هذا الذي انفراد به أن تؤكل لحم اذا نذت بما يؤكل به الصيد بمجامع أن الجميع غير مقدور على نذكته وقد لا يلزمه ذلك ويفرق بان لواقع في مهواة انما أيسر فيه ذلك صيانة للأموال عن التلف لانه لم يفعل به ذلك تلف والبعير الناذق يرجع الى الناس أو يحتمل عليه حتى يرجع فلا يتلف ولا يؤكل بما يؤكل به الصيد ( قوله في الآخر بندي الخليفة ) ( د ) كذا هو في الصحيحين بلغة ذي قال العلماء ايسر بندي الخليفة الذي هو ميثقات أهل المدينة وانما هو مكان من نهامة بين الحررة وذات عرق كذا ذكره الحارزمي في كتابه المؤلف في أسماء الاماكر لكنه قال فيه الخليفة بغير لفظ ذي والذي في الصحيحين لفظ ذي فكأنه يقال بالوجهين ( قوله فامر بها فكففت ) أي قلبت وأرى بق ما فيها قال القاسمي انما أمر بذلك لانهم خرجوا عن دار الحرب ودخلوا دار الاسلام وطعام الغنمة انما يباح كما قبل القسم بدار الحرب لانه من الغلول وقال المهلب انما أمر بذلك لاستجبالهم في السبر وتركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر القوم فتجملوا ويحقق عنده لانهم انتهبوا ولم يأخذوا باعتدال وقد را الحاجة وقد جاء في غير مسلم فامر بها كسائها وقال انه لا تحتل النعمة ( د ) والاول أصح والمأمور بارتقائه انما هو المرق وأما اللحم فيحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن انه صلى الله عليه وسلم أمر بالتلافه لانه من مال الغنائين وقد نهى عن اضاغة المال مع أن الخيانة بطخ لم تقع في جميع مستحق الغنمة \* فان قيل \* لم يردانهم ردوه الى الغنمة \* قيل ولم يرد ايضا انهم أنفوه فيحمل على ما تقتضيه القواعد الشرعية وهذا بخلاف الامر بارتقائهم من لحم الجمر الانسية لان تلك كما قال فيها انها رجس أي نجس ( قوله ثم عدل عشر من الغنم بجزور ) ( ع ) هذا يشهد لما

البعير فيها أن السهم أثبتته لم يقتله فأخبر صلى الله عليه وسلم أن حبسه بمثل ذلك جائز لانه اخبار عن أن ذكاته تحصل بذلك ( قوله فامر بها فكففت ) أي قلبت قال القاسمي انما أمر بذلك لانهم خرجوا من دار الحرب ودخلوا دار الاسلام وطعام الغنمة انما يباح كما قبل القسم بدار الحرب لانه من الغلول وقال المهلب انما أمر بها كماء القدور عتوبة لم لاستجبالهم في السبر وتركهم النبي صلى الله عليه وسلم في أخريات الناس متعرضا لمن يقصده من عدو ونحوه ( ح ) والاول أصح واعلم ان المأمور بارتقائه انما هو المرق وأما اللحم فيحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتلافه لانه مال الغنائين وقد نهى عن اضاغة المال مع أن الخيانة بطخ لم تقع في جميع مستحق الغنمة \* فان قيل لم يردانهم ردوه الى الغنمة \* قيل لم يردانهم انقلوه فيحمل على ما تقتضيه القواعد الشرعية وهذا بخلاف الامر بارتقائهم من لحم الجمر الانسية لان تلك كما قال فيها انها رجس أي نجس ( قوله ثم عدل عشر من الغنم بجزور ) هذه قضية عين اتفق فيها ناعا على ابل بحيث كانت قيمة البعير عشر

خديج قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بندي الخليفة من نهامة فاصبنا غنما وبلا فجعل القوم فأغلوا بها القدور فامر بها فكففت ثم عدل عشر من الغنم بجزور و ذكر باقي الحديث كنهو حديث يحيى بن سعيد \* وحدثننا ابن أبي عمر ثناء ثيان عن اسمعيل بن مسلم عن سعيد ابن مسروق عن عباة عن جده رافع ثم حدثني عن ابن رافع بن خديج عن جده قال قلنا يا رسول الله اننا لاقوال العدو قدنا وليس

فإنهم لم يعدلوا بل انتهبوا فإنه لم يعدل بينهم في قسم ما في فعل ما ذكر (د) فحمل هذه الأبل على أنها نذية ولذلك جعل عشر من الغنم تعدل واحدا وليس بمخالف لقاعدة الشرع في باب الاضحية الذي جعل فيه البعير يعدل سبعة لأن السبع هي الغالب في عدل البعير وهذه قضية في عين فحمل على أن الأبل كانت نفيسة كما ذكرنا (ع) وجعله العشرة تعدل بعيرا دليل على جمع الانعام في القسم وعندنا في هذا الأصل خلاف والظاهر وقول الأكثر جوازه ولم يذكر في الحديث أنهم أقرعوا لأن القرعة انما هي في السوء الواحد بعد التعديل وأما الأنواع المختلفة فجائز تفاضلا وبها أو تساوا (قوله في الآخر فندكى الليط) (ع) هي شطاب القصب وأصله قشور القصب وليط كل شئ قشوره والواحدة ليطه وهو بمعنى قوله في الآخر أفندكى بالقصب وفي أبي داود أفندكى بالمرورة فيحمل على أنهم قالوا هذا (م) قال عيسى الليطه فلقه القصب والشطير فلقه العصا والضرر فلقه الحجر (ع) بالضرر كذا هو بالنسخة الواصلة اليها من المعلم وصوابه بالطاء والسطاط فلقه الحجر أيضا (قوله وهصناه) (ع) قبل معناه لارميناه رميا عنيفا ويكون بمعنى أسقطناه الى الأرض ويكون بمعنى أثناه وشدخناه بمعنى أضعناه وفي البخاري رهصناه بالراء أى - بسناه وهو يقرى تأويل المالكية أن السهام لم تنفذ معاتله وانما حبسته حتى أدركت ذكابه كما قال في الحديث فحبسه (م) وفي الحديث الأرهمه الى الأرض أى حطه ومنه الحديث أن آدم عليه السلام حين أهبط من الجنة أرهمه الله الى الأرض ويقال رهصت الشئ ورقصته ووطئته وكل من وضع قدمه على شئ فشدخه فقدرهمه

### ﴿ أحاديث ما كان من النهي عن الأكل من لحوم الاضاحى بعد ثلاث ﴾

**قوله في السند عبد الجبار عن سفيان عن الزهري عن أبي عبيد قال شهدت مع علي (ع) لاهل الصنعة في هذا الحديث علة في رفعه قال الدارقطني وهم عبد الجبار فان الحفاظ من أصحاب سفيان ابن المديني وابن حنبل والقعنبي وأبي خيثمة واصلحوا ما رووه عن سفيان موقوفا ولذلك لم يخرج البخاري من طريق سفيان وخرجه من طريق غيره ورفعته عن الزهري من طريق غير سفيان صحيح رفعه صالح ويونس ومعر ومالك من رواية جويرية (قوله نهانا أن نأكل من لحوم نسكنا بعد ثلاث) (ع) حرم قوم الأكل منها وأما كما بعد ثلاث لهذا الحديث وان التعريم باق وأباح ذلك الأكثر ورأوا أن النهي منسوخ للأحاديث الآتية وهي من نصح السنة بالسنة وقال قوم ليس ينسخ وانما كان التعريم**

شيء فلا يكون هذا عاما ولا غالبا ثابت في باب الاضحية من أقاته البعير مقام سبع شياء وفيه دليل على جواز جمع الانعام في القسم وفيه خلاف والظاهر وقول الأكثر جوازه (قوله فندكى بالليط) باللام بكسورة ثم ياء سا كه ثم طاء مهملة وهي قشور القصب وليط كل شئ قشوره (ع) هي شطاب القصب وأصله قشوره والواحدة ليطه بمعنى قوله في الآخر فندكى بالقصب (قوله حتى رهصناه) بهاء مفتوحة مخففة ثم صاد مهملة سا كنة ثم نون أى حبسناه أو أسقطناه الى الأرض

### ﴿ باب النهي عن الأكل من لحوم الاضاحى بعد ثلاث ﴾

﴿ش﴾ (قوله نهانا أن نأكل من لحوم نسكنا بعد ثلاث) حرم قوم الأكل منها وأما كما بعد ثلاث لهذا الحديث وان التعريم باق وأباح ذلك الأكثر ورأوا أن النهي منسوخ للأحاديث الآتية وهو من نسخ السنة بالسنة (ع) والثلاث يحتمل أنها من يوم النحر وان ذبحت في آخرها ويحتمل أنها من يوم

معنمى فندكى بالليط  
وذكر الحديث بقصته  
وقال فند علينا بغير منها  
فرميناه بالنبل حتى وهصناه  
وحدثني القاسم بن زكريا  
ثنا حصين بن علي عن زائدة  
عن سعيد بن مسروق  
هذا الاسناد الحديث الى  
آخره بنامه وقال فيه  
وليس معنمى أفندج  
بالقصب وحدثنا محمد بن  
الوليد بن عبد الحميد ثنا محمد  
ابن جعفر ثنا شعبه عن  
سعيد بن مسروق عن  
عصاة بن رفاع بن رافع  
عن رافع بن خديج أنه قال  
رسول الله انا لا قوا العدو  
غدا وليس معنمى وساق  
الحديث ولم يذكر نجمل  
القوم فاغلوها بالقصور  
فامر بها فكفت وذكر  
سائر القصة وحدثني عبد  
الجبار بن العلاء ثنا سفيان  
ثنا الزهري عن أبي عبيد  
قال شهدت العيد مع علي  
ابن أبي طالب فبدأ بالصلاة  
قبل الخطبة وقال ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نهانا  
أن نأكل من لحوم نسكنا  
بعد ثلاث وحدثني حرملة



كلهم عن الزهري بهذا  
الاسناد مثله \* وحدثننا قتيبة  
ابن سعيد ناليت ح وثني  
محمد بن ربح أخبرنا الليث  
عن نافع عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال لا يأكل أحد من لحم  
أضحية فوق ثلاثة أيام  
\* وحدثنني محمد بن حاتم ثنا  
يحيى بن سعيد عن ابن  
جرير ح وثني محمد بن  
رافع ثنا ابن أبي فديك  
أخبرنا الضحاك يعني ابن  
عثمان كلاهما عن نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بمثل حديث  
الليث \* وحدثننا ابن أبي  
عمر وعبد بن حميد قال ابن  
أبي عمير قال عبد أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن الزهري عن سالم عن  
ابن عمر أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى أن تؤكل  
لحوم الأضاحي بعد ثلاث  
قال سالم فكان ابن عمر  
لا يأكل كل لحوم الأضاحي  
فوق ثلاث وقال ابن أبي  
عمر بعد ثلاث \* حدثنا

اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا روح ثنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي بكر قد كرت ذلك لعمرة فقلت صدق سمعت عائشة تقول دف أهل أبيات من أهل البادية حضرة الاضحى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخروا ثلاثاً ثم صدقوا عما بقي فلما كان بعد ذلك قالوا يا رسول الله ان الناس يتخذون الاسقية من ضحاياهم ويجمعون فيها لودك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك قالوا نهيت أن تؤكل لحوم الضحايا بعد ثلاث فقال انما نهيتكم من أجل الدابة التي دفت فكلوا

وأدخروا وصدقوا هـ حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن كل لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وأدخروا هـ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر ح وثنا يحيى بن بوب ثنا ابن علية كلاهما عن ابن جريج عن عطاء عن جابر ح وثني محمد بن حاتم واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج ثنا عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كالأما كل من لحوم يذوق ثلاث مني فارخص لارسول الله صلى الله عليه وسلم فمات كلوا وتزودوا قالت لعطاء قال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم هـ حدثنا مهدي بن إبراهيم أخبرنا زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمر وعن زيد بن أبي أنيسة عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال صكنا لأمسك لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتزود منها وأن كل منها يعني فوق ثلاث هـ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمر وعن عطاء عن جابر قال كنا نتزودها الى المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هـ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن علي عن الجسريري عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري ح وثنا محمد بن مني ثنا عبد ( ٣٠٤ ) الاعلى ثنا سعيد عن قتادة عن أبي نصر عن أبي سعيد

الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل المدينة لا تأكلوا لحوم الاضاحي فوق ثلاث قال ابن مني ثلاثة أيام شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهم عيالا وحشما وخدما فقال كلوا وأطعموا واحبسوا وأدخروا وقال ابن مني شك عبد الله هـ حدثنا مهدي بن منصور أخبرنا أبو عاصم عن زيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ضحك منكم فلا يصحن في بيته بعد ثلاثة شيا فلما كان في العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا عام أول فقال لا إن ذلك

ما يأكل يوم النحر منها ويطعمه وإن لم يتصدق بشئ منها جاز ( قوله وأدخروا ) ( م ) لم يختلف أن الادخار منها بعد نسخ النهي عنه مباح ( قوله وتصدقوا ) ( م ) هو أمر ندب عند الأكثر وحله بعضهم على الوجوب وهو الجاري على مذهب من منع الاكل ولا حصة للصدقة عند مالك والأكثر واستحب الشافعي الصدقة بالثلث واستحب بعض شيوخنا وغيرهم الصدقة بالثلثين واستحب آخرون النصف هـ قلت هـ فيحصل من كلامه أن في المذهب ثلاثة أحوال نفى التعديد والتعديد بالثلثين والتعديد بالنصف إن كان الآخرون من أهل المذهب وهو الذي استحب ابن المواز أعنى الصدقة بالنصف وحكى ابن الحاجب قولاً بتعديد بالثلث وأنكر شيخنا عليه وجوده وابن الحاجب اعلم بما نقل ابن رشد ولا بأس أن يطعم منها أهل لذة الذين في عياله واحتف فيم ليس في عياله فسمع ابن القاسم لا بأس أن يهدي منها لأهل الذمة ثم رجع وقال لا خبر فيه واختار ابن القاسم الأول ( قوله ان لهم عيالا وحشما وخدما ) ( د ) الحشم اللائذون بالانسان يخدمونه ويقومون بأمره وهم من الخدم فهم من عطف الخالص على النام ( قوله عام كان الناس بمجد ) ( ع ) الجهد المشقة ومعنى يفشو يشيع ويتشرفهم لحم الاضاحي وينتفع به المحتاجون وفي البخاري أن يعينوا بالعين من الاعانة وما في مسلم أوجه ( د ) هذا قوله في الاكل وقال في المشارق الوجهان صحبان وما في البخاري أوجه ( قوله فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة ) ( د ) نص في ادخار لحمها فوق ثلاث وفيه ان الادخار لا يسا في التوكل ان الدافعة بتعديد الفاء قوم يسرون جميعا سيرا خفيفا ودفع يدفع بكسر الدال ودافعة الاعراب من يرد منهم المصير والمراد هنا من ورد من ضمه الفاء الاعراب للراحة ( قوله وتصدقوا ) هو أمر ندب عند الأكثر وجه له بعضهم على الوجوب ( قوله حشما وخدما ) الحشم اللائذون

عام كان الناس فيه يجهد فأردت أن يعشوفهم هـ حدثني زهير بن حرب ثنا معن بن عيسى ثنا معارية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جابر بن نفي عن ثوبان قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحية ثم قال ثوبان اصلح لحم هذه فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة هـ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وان رافع قال تناز يد بن حباب ح وثنا اسحق بن ابراهيم الحظلي أخبرنا عبد الرحمن ابن مهدي كلاهما عن معارية بن صالح بهذا الاسناد هـ وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا أبو مسهر ثنا يحيى بن حمزة ثني الزبيدي عن عبد الرحمن بن جابر بن نفي عن أبيه عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حبة الوداع اصلح هذا اللحم قال فأصلحته فلم يزل يأكل منه حتى بلغ المدينة هـ وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا محمد بن المبارك ثنا يحيى بن حمزة بهذا الاسناد ولم يقل في حبة الوداع هـ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مني قال ثنا محمد بن فضيل قال أبو بكر عن أبي سنان وقال ابن مني عن ضرار بن مرة عن محارب عن ابن بريدة عن أبيه ح وثنا

محمد بن عبد الله بن خبير ثنا محمد بن فضيل ثنا ضرار بن مرة أبو سنان عن محارب بن دثار عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما بالكم ونهيتكم عن النيد الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا \* وحدثنى حجاج بن الشاعر ثنا الضحاك بن مخلد عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم قد كرهتني حديث أبي سنان \* وحدثننا يحيى بن يحيى النخعي وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر واللفد وزهير بن حرب قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله ( ٣٠٥ ) عليه وسلم \* وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حميد قال

عبد أخبرنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عميرة زاد ابن رافع في روايته والفرع أول الساج كان ينج لهم فيذبحونه \* وحدثننا بن أبي عمر المكي ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف سمع سعيد بن المسيب يحدث عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت العشر وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمسه من شعره وبشره شيئا بل لسفيان فان بد منهم لا يرفعه قال لكى أرفعه \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا سفيان ثنى عبد الرحمن بن حميد عن عبد الرحمن بن عوف عن سعيد بن المسيب عن أم

الاضحية مشروعة للمسافر وأمسقطها عنه أبو حنيفة وقال مالك الاضحية على المسافر الحاج بمى أو مكة ( ط ) لان الحاج انما هو مخاطب بالهدى فادأراد أن يضحي جعله هديا وغيرا الحاج انما هو مخاطب بالاضحية لشبهه بالحاج فحصل له أجر الحاج ( قول في الآخر نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ) ( ع ) تقدم للكلام على زيارة القبور في الجائز وعلى الانتباه في كتاب الايمان ويأى فى الأثرية ( د ) جمع فيه بين النسخ والمنسوخ قال العلماء ويعرف النسخ ما بالنسخ هكذا أو بقول الصوابى كان آخر الامر ين ترك الوضوء مما مست النار وبلاجماع وان كان الاجماع لا ينسخه لكنه يدل على النسخ

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عميرة ﴿

( م ) الفرع والفرعة بفتح الراء أول ولد الناقة كانوا يذبحونه لألتهن رجاء البركة فى الام بكثرة النسل وقيل كان الرجل اذا بلغ اباه مائة يقدم ذكره يذبحه لألتهن ( ع ) وقيل الفرع أر يذبح أول ولد تلده الابل بعد بلوغها المائة ( م ) وأما العميرة فى غير الاسلام فقد فسرها فى الحديث بأنها الشاة تذبح فى رجب يتقربون بها لألتهن ويصبون دما على رأس العنم فلما جاء الاسلام صاروا يذبحونها لله تعالى كما فسرها فى الحديث ثم نسخ ذلك والعمر الذبح قال الشاعر

عنتا بلا وظلما كانه \* تر عن حجرة الريض النلباء

ومعنى البيت انهم كانوا اذا طلب أحدهم أمره يندران ظفريه ذبح عدد من غنمه فى رجب وهى

بالانسان يخدمونه ويقومون بأمره وهم من الخدم

### ﴿ باب الفرع والعميرة ﴾

﴿ قول لا فرع ولا عميرة ﴾ ( ع ) قال أهل اللغة الفرع بقاء ثم راء مفتوحتين ثم عين مهملة ويقال فيه الفرع بقاء والعميرة بعين مهملة مفتوحة ثم ناء مشددة من فوق قالوا والعميرة ذبيحة كانوا يذبحونها فى العشر الأول من رجب ويضعونها الرجبية أيضا وأما الفرع فقال السافعى هو أول نتجة البهجة كانوا يذبحونه لألتهن رجاء البركة فى الأم بكثرة النسل وقد جاءت فى الامر بالفرع والعميرة

( ٣٩ - شرح الابى والسوسى - خامس ) سلمة يرفعه قال اذا دخل العشر وعنده أضحية يريد أن يضحي فلا يأخذن شرأ ولا يقلمن ظفرا \* وحدثنى حجاج بن الشاعر ثنى يحيى بن كثير الغنوى أبو غسان ثنا شعبة عن مالك بن أنس عن عمر بن مسلم عن سعيد بن المسيب عن أم سلمة أن نبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم هلال ذى الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك عن شعره وأظفاره \* وحدثننا أحمد بن عبد الله بن الحكم الهامى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن مالك بن أنس عن عمر أو عمر بن مسلم بهذا الاسناد نحوه \* وحدثنى عبيد الله بن معاذ الغنوى ثنا أبى ثنا محمد بن عمر والليثى عن عمر بن مسلم بن

المتأثر فاذنظر به فقد يغفل بغيره وهي الرصاص فيذبح عدد ما طباه فضر به مسلان أحد بذب  
غيره قال الشيخاني سمعت الأصمعي ينشد البيت تميز فصحت تميز بتميز فقلت وماتعز قال تعز بالتميز  
وهي رأس الرمح الصغير فقلت انما هي تميز فصاح علي وأكثرت فقلت له تلك لآز وبها بعد اليوم الا كما  
قلت لك ودكره نية الحكة وفيها ان الاصمعي اتى على الشيباني بيتا غلطه فيه ذكر فيه الفراء  
ففسره الشيباني على انه جمع فرو فقال له الاصمعي اخطأت انما جمع لفراء مقصور وهو جوار لوحش  
(د) جاءت في الامر والفرع بالعتيرة احدث باسانيد صحيحة وفي أبي داود عن نبيسة قالت سألت رسول الله  
وقال انا كذا انفرع فرعا فانا من انا فقال انا كذا نمت في الجاهلية في رجب فقال ادبحوا لله في أي شهر كان  
وقال انا كذا انفرع فرعا فانا من انا فقال انا كذا نمت في الجاهلية في رجب فقال ادبحوا لله في أي شهر كان  
استكمل ذبحته وصدقت بلحمه وفي البيهقي عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالفرعة في كل حين شاه وفي أبي داود أيضا مثل عن الفرع فقال الفرع حق أي ليس بباطل وان  
تتركه حتى يكون ابن مخاض أو ابن لبون زخر يا خير من أت تكفي الماءك وتوله نافعك وتذبحه قد  
لصق لحمه بوجهه لانهم كانوا يذبحونه حين يولد وفي رواية أن تتركه حتى يصير بنت مخاض أو ابن لبون  
فتمطيه امرأة أو تحمل عليه في سبيل الله خير من أن تذبحه قد لصق لحمه بوجهه ومعنى الرواية لا ولي انك  
إذا ذبحت ولد الناقة حين يولد كفأت أي قلبت اناهك فارغامن اللبن ولهمت ناقك أي فحمتها بفقد  
ولدها حتى تنوله أي يصبها الوله والوله اختبال العقل والزخرب الغليظ القوي فاشار أن يترك حتى  
يصير ابن مخاض وهو ابن سنة فيذبح وقد طبأ لحمه واستنقع بلبن أمه ولا تشق عليها مفارقة له لأنه قد  
استغنى عنها وفي البيهقي أيضا قيل يا رسول الله انا كنا نذبح في الجاهلية ذبايح فأكل منها ونظم قال  
لا بأس بذلك وفي الترمذي والنسائي عن محمد بن سليم قال كنا نرقوم أمه بعرفة فسمعته يقول أيها  
الناس ان على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل ندر ون ما العتيرة هي التي تسمى الرجيسة  
\* قال الشافعي هذه ذبايح كانوا يذبحونها في الجاهلية يقصدون بها البركة فسألوه عنها خوفا أن تذكره  
في الاسلام فآخبرهم به لا كراهة عليهم وأمرهم استحبابا أن يعدوه ثم يحمل عليه في سبيل الله أو يعطى  
أرملة فالصحيح عندنا وهو نص الشافعي استحباب الفرع والعتيرة لهذه الاحاديث قال الشافعي وان  
تيسرت في كل شهر فحسن وحديث لا فرع ولا عتيرة ليس بناسخ لما رواهنا عليه ثلاثة أجوبة \* أحدها  
جواب لشافعي ان المراد به في الوجوب \* الثاني ان المراد في ما كانت الجاهلية تفعل من ذلك لانها  
\* لثالث ان المراد في مساواتها للضحية في الاستحباب أو في وجوب اراقه الدم

حديث قوله إذا أهل هلال ذي الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمسن

من شعره وبشره شيئا حتى يضحي وفي الآخر لا يقلم ظفرا \*

أحاديث باسانيد صحيحة فالصحيح عندنا وهو نص لشافعي استحباب الفرع والعتيرة لذلك الاحاديث  
قال الشافعي وان تيسرت في كل شهر فحسن وحديث لا فرع ولا عتيرة ليس بناسخ لما رواهنا عنه ثلاثة  
أجوبة أحدها جواب لشافعي المراد في الوجوب الثاني ان المراد في ما كانت الجاهلية تفعل من ذلك لانها  
ذلك لانها الثالث أن المراد في مساواتها للضحية في الاستحباب أو في وجوب اراقه الدم

باب نهى من دخل عليه عشر ذي الحجة

وهو يريد التضيحة أن لا يأخذ من شعره وأخفه شيء \*

عمار بن أكمية الليثي قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولم من كان له ذبج يذبحه فاذا أهل هلال ذي الحجة فلا ( ٣٠٧ ) يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يرضي

حدثني الحسن بن علي الحلواني ثنا أبو أسامة ثنا محمد بن عمرو وثنا عمرو بن مسلم بن عمار الليثي قال كنا في الحمام قبيل الاضحية فاطلى فيه ناس فقال بعض أهل الحمام ان سعيد بن المسيب يكره هذا أو ينهى عنه فقلت سعيد ابن المسيب قد كرت ذلك له فقال يا ابن أخي هذا حديث قدسني وترك حدثني أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عني حديث معاذ عن محمد بن عمرو \* وحدثني حملة بن يحيى وأحمد بن عبد الرحمن ابن أخي ابن وهب قالنا ثنا عبد الله بن وهب أخبرني حيوة أخبرني خالد ابن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن عمرو بن مسلم الجندعي ان ابن المسيب أخبره ان أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته وذكر النبي صلى الله عليه وسلم عني حديثهم \* حدثني زهير بن حرب وسريج بن يونس كلاهما عن مروان قال زهير ثنا مروان بن معاوية الفزاري ثنا منصور بن حبان ثنا

( م ) مذهبا أنه لا يلزم العمل بهذه الأحاديث لحديث عائشة كان يبعث الهدى ولا يجنب شيئا مما يجنبه المحرم وبعث الهدى آكد من ارادة الاضحية وحمل أحد واسحق وابن المسيب النهي على التعريم فنعوا الأخذ ورأوا ان النص فيه مقدم على العموم الذي في حديث عائشة وحمل الشافعي النهي الذي فيه على الكراهة ومثله لما لك ورخص فيه أهل الرأي ( ع ) واحتج الطحاوي للجواز بأنه لا يمنع لوطه الذي هو أغلط فأحرى أن لا يمنع غيره وعلة النهي التشبه بالحاج ( د ) والتوجيه بذلك غلط لانه لا يعتزل النساء والطيب بل الحكمة فيه ليقى كامل الاجزاء فيعتق من النار والمراد بالشعر جميع شعر البدن حتى شعر الابط والعانة ( قوله فاطلي فيه ناس ) ( د ) يعني انهم أزالوا الشعر بالنورة وهو يدل على تعلق النهي بكل وجه من وجوه الازالة ( قوله ان ابن المسيب يكره ) ( ع ) يعني ازالة الشعر لا مجرد الاطلاع بدليل احتجاجة بحديث أم سلمة لانه لم يذكر فيه الاطلاع وانما فيه النهي عن الازالة ( ط ) والاطلاع بالنورة قد لا يكون لازالة الشعر بل لتطيب الجسم وتنظيفه ( ع ) ونقل أبو عمر عن ابن المسيب انه أجاز الاطلاع بالنورة في الشعر والذي في مسلم عنه خلاف ذلك فان صح هذا فيعمل على انه أفتى به من لا يريد أن يضحي ( ط ) بل هما نولان له ( قوله يا ابن أخي هذا حديث قد نسى وترك ) ( ط ) هذا منه انكار على ترك العمل به لان المعروف عنه لكرهه ( قوله في الآخر فغضب وقال ما كان يسر الى شيئا يكفه الناس ) ( ع ) برده على الشيعة والامامية والرافضة فيما يدعون

( م ) مذهبا أنه لا يلزم العمل بهذه الأحاديث لحديث عائشة رضي الله عنها كان يبعث الهدى ولا يجنب شيئا مما يجنبه المحرم وبعث الهدى آكد من ارادة الاضحية وحمل أحد واسحاق وابن المسيب النهي على التعريم فنعوا الأخذ ورأوا أن النص فيه مقدم على العموم الذي في حديث عائشة وحمل الشافعي النهي الذي فيه على الكراهة ومثله لما لك ورخص فيه أهل الرأي ( ع ) واحتج الطحاوي للجواز بأنه لا يمنع لوطه الذي هو أغلط فأحرى أن لا يمنع غيره وعلة المنع التشبه بالحاج ( ح ) والتوجيه بذلك غلط لانه لا يعتزل النساء والطيب بل الحكمة فيه ليقى كامل الاجزاء فيعتق من النار والمراد بالشعر جميع شعر البدن حتى شعر الابط ( قوله عمار بن أكمية ) بضم الهمزة وفتح الكاف واسكان الياء وآخره ناه تكتب هاء ( قوله من كان له ذبج ) بكسر الدال أي حيوان يريد ذبحه والتضحية به ( قوله فاطلي فيه ناس ) ( ح ) أي أزالوا الشعر بالنورة وهذا يدل على تعلق النهي بكل وجه من وجوه الازالة ( قوله ان ابن المسيب يكره ) أي ازالة الشعر لا مجرد الاطلاع بدليل احتجاجة بحديث أم سلمة لانه لم يذكر فيه الاطلاع وانما فيه النهي عن الازالة ( ط ) والاطلاع بالنورة قد لا يكون لازالة الشعر بل لتطيب الجسم وتنظيفه ( ع ) ونقل أبو عمر عن ابن المسيب انه أجاز الاطلاع بالنورة في الشعر والذي في مسلم عنه خلاف ذلك فان صح هذا فيعمل على أنه أفتى به من لا يريد أن يضحي ( قوله يا ابن أخي هذا حديث قد نسى وترك ) ( ط ) هذا منه انكار على ترك العمل به لان المعروف عنه لكرهه ( قوله عن عمرو بن مسلم الجندعي ) بضم الجيم واسكان النون وفتح الدال وضمها ( قوله ما كان يسر الى شيئا يكفه الناس ) ( ع ) برده على الشيعة

أبو الطويل عاصم بن وثلة قال كنت عند علي بن أبي طالب أأماه رجلا فقال ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر اليك قال فغضب وقال ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر الى شيئا يكفه الناس غير انه قد حدثني بكلمات أربع قال فقال ما هن يا أمير المؤمنين

انه أوصى اليه بالخلافة ( قوله لعن الله من لعن والده ) ( ع ) قد فسر في كتاب الإيمان بان يسب أباً  
الرجل فيسب الرجل أباً. ويسب أمه فيسب أمه ( قوله ولعن الله من آوى محدثا ) ( ع ) المراد بالحدث  
حدث الدين وتقدم في آخر كتاب الحج ( ط ) لمحدث من أتى بفساد في الأرض ( قوله ولعن الله من  
غير منار الأرض ) ( ع ) تغييرها بنقل حدودها وإدخالها في ملكه وهو من معنى حديث من غصب شبرا  
من أرض طوقه من سبع أرضين وحمل أبو عبيد الحديث على تغيير حدود الحرم ولا معنى للتخصيص  
بهذا بل هو عام ( قوله لعن الله من ذبح لغير الله ) ( د ) كالذبح للصنم لموسى ولعيسى والسكبة وكل هذا  
حرام ولا تحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلما أو يهوديا أو نصرانيا أو متفقا أو مخالفا لأنه لا تؤكل تلك  
الذبيحة وان كان الذابح مسلما وقصد تعظيم المذبح له وعبادته فهو كافر وردة قال المروزي من  
أصحابنا أفتى أهل بخارى فمن ذبح عند استقبال السلطان تغربا إليه بغربة لأنه مما أهل به لغير الله  
وقال الرافعي إنما يذبحونه استئشارا كالعقيقة وهذا لا يوجب تحريما ( ط ) ومن الذبح لغير الله تعالى  
الذبح عبثا أو تجريرا للآلة لا لله وجميع ذلك يتناوله لعن ولا تؤكل تلك الذبيحة لأنهم لم يقصد بها  
الإباحة الشرعية وهي شرط في الحلية

### ﴿ كتاب الأشربة ﴾

( قوله شارفا ) ( ع ) الشارف المسن من الأبل وكذلك الناب منها ( قوله أحمل عليهما  
إدخرا ) ( ع ) فيه جواز قطع إذخر مكة ﴿ قلت ﴾ هذا الإذخر المذكور ليس من إذخر مكة لأنه بعيد  
أن يكون على رضى الله عنه يسافر إلى مكة ليجاب منها الإذخر إلى المدينة وإنما هو من إذخر المدينة

والإمامية والرافضة فيما يدعون أنه أوصى له بالخلافة ( قوله لعن الله من لعن والده ) قد فسر في  
كتاب الإيمان بان يسب أباً الرجل فيسب الرجل أباً أو يسب أمه فيسب الأنرا أمه ( قوله ولعن الله  
من آوى محدثا ) أى حدثا في الدين كالسارق والمخارب ( قوله ولعن الله من غير منار الأرض ) أى  
يقبل حدودها وإدخالها في ملكه وهو من معنى حديث من غصب شبرا وحمل أبو عبيد الحديث على  
تغيير حدود الحرم ولا معنى للتخصيص بل هو عام والمنار بفتح الميم حدودها ( قوله لعن الله من ذبح لغير  
الله ) كالذبح للصنم ولعيسى وموسى والسكبة ( ح ) وتفق أصحابنا أنه لا تؤكل تلك الذبيحة وان كان  
الذابح مسلما وقصد تعظيم المذبح له وعبادته فهو كافر وردة قال المازري من أصحابنا أفتى أهل  
بخارى من ذبح عند استقبال السلطان تغربا إليه أنه مما أهل به لغير الله وقال الرافعي إنما يذبحونه  
استئشارا كالعقيقة وهذا لا يوجب تحريما ( ط ) ومن الذبح لغير الله تعالى الذبح عبثا أو تجريرا  
للاآلة وجميع ذلك يتناوله لعن ولا تؤكل تلك الذبيحة لأنهم لم يقصد بها الإباحة الشرعية وهي شرط  
الحلية ( قوله قراب سني ) بكسر القاف وهو وعاء من جلد أظف من الجراب يدخل فيه السيف  
بغمده وماحف من الآلة

### ﴿ كتاب الأشربة ﴾

﴿ يش ﴾ ( قوله شارفا ) بالشين المججمة وبالفاء وهو المسن من الأبل وجمعه شرف بضم الراء  
واسكانها ( قوله أحمل عليهما إدخرا ) ( ع ) فيه جواز قطع إذخر مكة ( ب ) هذا الإذخر المذكور ليس

الأرض وحدها أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو خالد  
الاجر سليمان بن حيان عن  
منصور بن حيان عن أبي  
الطويل قال قلنا لعلنا أخبرنا  
بشيء أسره اليك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ما أسر إلى شيء كتمه  
الناس ولكني سمعته يقول  
لعن الله من ذبح لغير الله  
ولعن الله من آوى محدثا  
ولعن الله من لعن والده  
ولعن الله من غير المنار  
\* حدثنا محمد بن مثنى  
ومحمد بن بشار واللفظ  
لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبه قال سمعت  
القاسم بن أبي بزة يحدث  
عن أبي الطويل قال سئل  
على أخمكم رسول الله صلى  
عليه وسلم شيء فقال  
ما خصنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بشيء لم يعم به  
الناس كافة إلا ما كان  
في قراب سني هذا قال  
فأخرج صحيفة مكتوب  
فيها لعن الله من ذبح لغير  
الله ولعن الله من سرق منار  
الأرض ولعن الله من لعن  
والده ولعن الله من آوى  
محدثا \* حدثنا يحيى بن  
يحيى التميمي أخبرنا جاج  
ابن محمد عن ابن جريج عن  
ابن شهاب عن علي بن  
حسين بن علي عن أبيه

حسين بن علي عن أبي طاب قال أسببت شارفا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام يوم بدر وأعطاني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شارفا أخرى فأنتهزها يوما عند باب رجل من الأنصار وأنا أريد أن أحمل عليها إذ خرا

والمدينة بها الادخر (قول لا بيعه وهي صانع من بني قينعا) (د) فيه التكبس بالاحتشاش وانه لا يباقي المروءة وفيه الاستعانة على الاعمال باليهود لان قينعا من يهود المدينة وفي النون منه الحركات الثلاث ويجوز فيه الصرف ان أريد به الحى وعدمه ان أريد به القبيلة (قول على وليمة فاطمة) (ع) تقدم الكلام على الوليمة في النكاح (قول قينة تغنيه) القينة الجارية المغنية ولعل هذا كان قبل المع من الغناء (قول الا يحزر للشرف الواء) (د) الشرف بضم الشين والراء وسكون الراء أيضا جمع شارف (ط) وهو جمع على غير قياس لان شارفا مؤنث لانه اسم للناقة المسنة وهو في الاصل صفة لها وقياس جمعه فواعل أو فعل لكن لما كان لفظه مذكرا لانه ليس فيه تاء التأنيث فاشبهه بأزلا المذكور الذي هو صفة بجمع جمعه واللام في الشرف للجزم متعلقة بمحذوف تقديره انهض أو قم للشرف (م) والواء بكسر النون وتخفيف لواو (ع) والمراد بالواء لسان نويت الناقة تنوى سمعت هذا المشهور من الرواية في الصحيحين ورواه الطبري بفتح الشين والراء وبفتح النون والعصر وفسر النوى بالبعد الخطابي هذا غلط في الرواية والتفسير الصواب ما في الصحيحين والروايات للشرف النواء تغربه بهن (قول نجب أسنمها وبقر خواصرهما) (ع) جب وأجب قطع والاسفة الحذب واحد هاسنام ومعنى بقر شق (قول ثم أخذ من أ كبادهما) (د) جب الاسفة ان كان قبل النهر فلا تؤكل للاجماع على أن ما بين من الحى ميتة فيعمل على انه نحرها قبل واذا كان كذلك فاكلها حلال عند الكافة وقال اسحاق وعكرمة وداود لا يؤكل ما ذبحه غير مالكه من سارق أو غاصب أو متعذر وروى ابن وهب أثر في اجازة أكله ويدل على انه نحرها قبل الجب بقية الشعر وهو قوله

ألا يحزر للشرف النواء \* وهن معقلات بالفناء

من ادخر مكة لانه بعد أن يكون على رضى الله عنه يوافر الى مكة ليحب منها لادخر الى المدينة وانما هو من ادخر المدينة والمدينة بها الادخر (قول لا بيعه) فيه التكبس بالاحتشاش وانه لا يباقي المروءة وفيه الاستعانة باليهود لان قينعا من يهود المدينة وفي النون منه الحركات الثلاث ويجوز فيه الصرف ان أريد به الحى وعدمه ان أريد به القبيلة (قول معه قينة تغنيه) القينة بفتح الغاف الجارية المغنية (قول الا يحزر للشرف الواء) الشرف بضم الشين والراء وسكون الراء أيضا جمع شارف (ط) وهو جمع على غير قياس لان شارفا مؤنث لانه اسم للناقة المسنة وهو في الاصل صفة لها فقياس جمعه فواعل أو فعل لكن لما كان لفظه مذكرا لانه ليس فيه تاء التأنيث فاشبهه بأزلا المذكور الذي هو صفة بجمع جمعه واللام في الشرف للجزم متعلقة بمحذوف تقديره انهض أو قم للشرف والزاي من يا حزر يصح قصها ووضهها على لغتي من يتنظر ومن لا يتنظر والنواء بكسر النون وتخفيف الواو السمان جمع باوية وهي السهينة وقد نويت الناقة تنوى كدमित تدمى اذا سمعت (قول نجب) أى قطع (قول وبقر خواصرهما) أى شقها (قول ثم أخذ من أ كبادهما) (ح) جب الاسفة ان كان قبل النهر فلا تؤكل للاجماع على أن ما بين من الحى ميتة فيعمل على انه نحرها قبل واذا كان كذلك فاكلها حلال عند الكافة وقال اسحاق وعكرمة وداود لا يؤكل ما ذبحه غير مالكه من سارق أو غاصب أو متعذر وروى ابن وهب أثر في اجازة أكله ويدل على انه نحرها قبل الجب بقية الشعر والشعر هو قوله

لا بيعه وهي صانع من بني قينعا فاستعين به على وليمة فاطمة وحزرة بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت معه قينة تغنيه فصالت ألا يحزر للشرف النواء فثار اليها حزة بالسيف فحب أسنمها وبقر خواصرهما ثم أخذ من أ كبادهما فالت لابن شهاب ومن السنام قال قد جب أسنمها فذهب بها قال ابن شهاب قل على فنظرت الى منظره أظعنني فأثيت نبى الله صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فأحبرته الخبر فخرج معه زيدوا فطلقت معه فدخل على حزة فتغيط عليه فرفع



ضع السكين في اللبات منها \* وخرجهن حرة بالدماء  
وعمل من أطايبها لشرب \* قديد أو طيخ أو شواء

ولشرب بفتح الشين الجماعة بشر بون (قوله هل أنتم الاعبيد لآبائي) (ع) اخرج به من لا يلزم طلاق السكران لانه لم يلزمه شيئاً على خثنين كلامه الذي لوقاله صاح وحب نكاله وهو قول عثمان وابن عباس وجاعة من السلف وألزمه مالك والشافعي والكوفيون والكافة الطلاق وتوقف فيه أحد ولا حاجة للآولين في الحديث لانا إنما ألزمنا لانه أدخله على نفسه بمعية الله تعالى بخلاف ما لو سكر من لبن أو عرض له عارض فانه لا يلزمه كالمجنون ولا خلاف أن السكران يضمن ما أفسدانه لا يشترط التكليف في الضمان ولم يذكروا في الحديث انه ضمنه ولا انه أسقطه عنه ولا أعلمه في شيء من المعنفات الا ما ذكر عمر بن أبي شبة في كتابه من رواية أبي بكر بن عياش انه ضمنه ما لحزته فيصير أن علياً لم يطلب تضمينه أو انه آذاه عن حرة (د) أو أن حرة آذاه بعد ذلك وجميع ما فعل حرة من الشرب وبقرا الخواصر وقطع الأنف وأكل اللحم وغير ذلك لاثم عليه أمان في سكره فانه كان حلالاً لانه كان قبل التحريم وما يقوله بعض من لا تحصيل له أن السكر لم يزل حراماً باطل لأصله وأما بقية الأمور فخرت منه في حال عدم التكليف فلا اثم فيها فهو بمنزلة من شرب دواء فزال عقله أو شرب خلافاً هو خراً وأكره على شرب الخمر فسكر فهو في حال سكره غير مكلف لاثم عليه فيما يقع منه في تلك الحال بلا خلاف (ط) أهل الأصول يقولون السكر حرام في كل شريعة وما قالوه واضح لان الشرائع مصالحة للعباد وأصل المصالح العقل فيهرم كل ما يذهب به أو يشوشه \* وبجواب عن الحديث بأن حرة لم يقصد بشربه السكر اكره أسرع فيه وغلبه ولم ينسكرك عليه في حال سكره لانه لا يعقل ونزل التحريم إثر ذلك \* قلت \* تأمل ما ذكر لنووي ونسبته ذلك لبعض من لا تحصيل له بل هو قول كل الأصوليين وهو أحد الكليات الخمس التي اتفقت الملل على تحريمها والجواب عن الحديث ما ذكره

حرة بعصره فقال هل أنتم  
الاعبيد لآبائي فرجع

الا يا حرة للشرف السواء \* وهن معقلات بالقاء  
ضع السكين في اللبات منها \* وخرجهن حرة بالدماء  
وعمل من أطايبها لشرب \* قديد أو طيخ أو شواء

(قوله هل أنتم الاعبيد لآبائي) (ع) اخرج به من لا يلزم طلاق السكران لانه لم يلزمه على خثنين كلامه شيئاً لانه لو صدر ذلك من صاح وحب نكاله وهو قول عثمان وابن عباس وجاعة من السلف وألزمه مالك والشافعي والكوفيون والكافة الطلاق وتوقف فيه أحد ولا حاجة للآولين في الحديث لانا إنما ألزمنا لانه أدخله على نفسه بمعية الله تعالى بخلاف ما لو سكر بحلال ولا خلاف أن السكران يضمن ما أفسد اذا لا يشترط التكليف في الضمان ولم يذكروا في الحديث انه ضمنه ولا انه أسقطه عنه الا ما ذكر عمر بن أبي شبة من رواية أبي بكر بن عياش انه ضمنه ما لحزته فيصير أن علياً لم يطلب تضمينه أو انه آذاه عن حرة (ح) أو أن حرة آذاه بعد ذلك وجميع ما فعل حرة لاثم عليه لان سكره كان حلالاً لانه كان قبل التحريم وما يقوله بعض من لا تحصيل له أن السكر لم يزل حراماً باطل لأصله (ب) تأمل ما ذكر لنووي ونسبة ذلك لمن لا تحصيل عنده بل هو قول كل الأصوليين وهو إحدى الكليات الخمس التي اتفقت الملل على تحريمها والجواب عن الحديث ما ذكره القرطبي وهو أن حرة رضي الله عنه لم يقصد بشربه السكر لكنه أسرع فيه وغلبه أو يقال أن السكر الذي اتفقت الشرائع على تحريمه إنما هو السكر الذي

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقهر حتى خرج منهم \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرني عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج بهذا الاسناد مثله \* وحدثني أبو بكر بن اسحق أخبرنا سعيد بن كثير بن عفير أبو عثمان المصري ثنا عبد الله بن وهب ثني يونس بن يزيد عن بن شهاب أخبرني علي بن حسين بن علي أن أخبره أن عليا قال كانت لي شارف من نصيب من المغنم يوم بدر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني الشارف من الخمس يومئذ فلما أردت أن أبتني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني قينقاع يرتحل معي فأتني بأذخر أردت أن أبيع به من السواغين فاستعين به في وليمة عرس فيينا أنا أجمع لشارفي متاعا من الاقتاب والقرائر والحمال وشارفای مناحتان الى جنب حجرة رجل من الانصار وجمعت حين جمعت ما جمعت فاذا (٣١١) شارفای قد اجتبت أسفهنما وبقرت خواصرهما

وأخذ من أكبادهما فلم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر منهما قلت من فعل هذا قالوا فله حجرة ابن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار غنته فينة وأصحابه فقالت في غنائها أيا حزرل لشرف النواء فقام حجرة بالسيف فاجتبت أسنمهما وبقرت خواصرهما فأخذ من أكبادهما فقال علي فانطلقت حتى أدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة قال فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجبي الذي لقيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قلت يا رسول الله والله ما رأيت كالיום قط عدا حجرة علي ناقتي

القرطبي أو يقال ان السكر الذي اتمقت الشرائع على تحريمه انما هو السكر الذي يذهب العقل جلة حتى لا يميز ما على الارض من السماء وليس هذا هو الواقع من حجرة وانما الواقع منه مذهب بعض التميز (قوله يقهر وفي الآخرة فكص على عقبه القهقري) (م) قال أبو عبيد القهقري الاحضار فهو على هذا بمعنى خرج سرعا وقال الاخفش القهقري أن يرجع وراه ووجهه اليك (ع) هذا الاعرف في معنى اللفظ وأشبه بمعنى الحديث وكانته حذر منه ما يبد منه ان ولاد ظهره لما عليه من السكر (قوله فلم أملك عيني) (د) هذا البكاء والحزن ليس لفقد الشارفين من حيث كونهما متاع الدنيا وانما هو للتقصير فيما شرع فيه من تجهيز فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله نل) أي سكران

### ﴿أحاديث ابتداء تحريم الخمر﴾

(قوله وما شرأهم الا الفضخ البسر والتمر) (ع) قال الحرابي الفضخ أن يفيض البسر ويصب عليه الماء يذهب العقل جلة حتى لا يميز الارض من السماء وليس هذا هو الواقع من حجرة وانما الواقع منه مذهب بعض التميز (قوله يقهر) أي خرج سرعا وقال الاخفش القهقري أن يرجع وراه ووجهه اليك (ع) هذا الاعرف في معنى اللفظ وأشبه بمعنى الحديث وكانته حذر منه ما يبد منه ان ولاد ظهره لما عليه من السكر (قوله فلم أملك عيني) ليس هذا البكاء على فقد الشارفين من حيث كونهما متاع الدنيا وانما هو للتقصير فيما شرع فيه من وليمة سيدة نساء أهل الجنة ابنة أشرف الخلق صلى الله عليه وسلم ورضى عنها (قوله نل) باثاء لثلاثة المفتوحة والميم المكسورة أي سكران

### ﴿باب ابتداء تحريم الخمر﴾

﴿ش﴾ (قوله وما شرأهم الا الفضخ) بالاضاد المجمة والهاء المجمة آخره وهو فاعيل بمعنى مفعول

فاجتبت أسنمهما وبقرت خواصرهما وها هو ذا في بيت معه شرب قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بردائه فارتداه ثم انطلق يمشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء الباب الذي فيه حجرة فاستأذن فأذواله فاداهم شرب فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوم حجرة فيما فعل فأذ حجرة بحجرة عينا فنظر حجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى امرته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه فقال حجرة هل أنتم الاعبيد لأبي فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ثمن فكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبه القهقري وخرج وخرجنا معه \* وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاذ ثني عبد الله بن عثمان عن عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري بهذا الاسناد مثله \* حدثني أبو الريع سليمان ابن داود العمري ثنا جاد بن أبي زيد أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك قال كنت ساقى القدوم يوم حوت الخمر في بيت أبي طلحة وما شرأهم الا الفضخ البسر والتمر

ويترك حتى يغلي \* أبو عبيد هو ما يضح من البسر ولم يسه نار فان كان معه تمر فهو حليط \* قلت \*  
يأتي بيان كونه حليطاً (م) لم يختلف في أن ما صنع من نبي العنب والزبيب خبر يحرم قليله وكثيره  
\* واختلف فيما طبخ منهما وفيما صهر من نبي غيرهما أو طبخ \* ذهب مالك وخلائق لا تخصي إلى أنه كذلك  
يحرم قليله وكثيره وقال قوم من السلف إنما يحرم منه ما أسكر وشرب ما لا يسكر منه حلال وقصر  
أبو حنيفة التحريم على المعتصر من التمر والعنب على تفصيله في ذلك قال وما سوى ذلك حلال مالم  
يسكر \* وحجة الجمهور الاستنباط من القرآن وظواهر الآثار \* أما القرآن فلان الله تعالى نبيه على أن  
عليه تحريم الخمر كونه يصد عن ذكر الله تعالى وعن الصلاة ويوقع العداوة والبغضاء وهذا المعنى موجود  
فيما أسكر من غيرهما أو ما افقتكم على أن نبي قليل العنب ككثيره يدل على أن التحريم إنما يتعلق بجنس  
المسكر وإذا تعلق بجنسه فيصير منه القليل والكثير وللتأويل مأخذان وهو أن التحريم دارع  
الأسكار وجوده أو عدمه ما أعاد ما فلعجزوا شرب عصير لعنب حين يعصر قبل أن يشتد وأما وجوده  
فمعد وجود الشدة المطربة فلما دار التحريم مع الأسكار وجوده أو عدمه ما علمنا أنه لملة وهو موجود فيها  
صنع من غير نبي العنب والزبيب فيحرم ثم يقال في حرمة قليله ما تقدم في الطريق الأولى \* وأما الآثار  
فكثيرة منها ما ذكر مسلم من حديث كل مسكر حرام وغير ذلك مما هو في معناه (ط) وما في الترمذي  
من حديث ما أسكر كثيره فقليله حرام قال حديث حسن غريب وفي أبي داود بسند صحيح عن عائشة  
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أسكر العرق منه فأن الكف منه حرام ويدل على  
حرمة ما صنع من غير العنب صدق اسم الخمر على الجميع بدليل أنه لما نزل تحريم الخمر عم الصعابة  
رضي الله عنهم الاسم على الجميع لم يدعوا وهم أهل اللغة وعلى إسهامهم نزل القرآن وقد خطب عمر  
الناس فقال ألا إن الخمر نزل نحر بها يوم نزل وهي من خمسة أشياء الخنطة والشعير والتمر والزبيب  
والعسل والخمر ما خمر العقل وقال ذلك بمحض الصعابة وهم أهل اللسان فلم ينكر عليه أحد (قوله)  
فإذا نادى ينادي ألا إن الخمر قد حرمت قال فجرت في سكك المدينة أي في طرقها (قوله) فقال لي أبو  
طلحة خرج فأهرقها وفي آخر أن رجلاً جاءهم فأخبرهم أن الخمر حرمت (ع) فيه لعمل بجنه  
الواحد لأنهم يادر وأحيان سمعوه \* قلت \* خبر الواحد لها صحبته القريبة لأن النداء على  
هذا الوجه لا يكون الا صدقاً والخلاف الذي في قبوله إنما هو عند التجرد عن القرائن (د) وفيه أن  
الخمر لا تحلل ويأتي (قوله) قتل فلان وهي في بطونهم (ط) هذا القول أصدره عن قائل إما الغفلة  
عن المعنى لأن الخمر كانت مباحة وما غلبه الخوف والشفقة على أخوانهم والمحبة والميل به و الظن  
\* قلت \* ويحتمل أن يكون الذي قال ذلك ليس من علماء الصعابة ويبعد أن يكون بناء على  
أن الدوام كالإنشاء (قوله) فأمر الله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح الآية (ط)  
معنى طعموا شربوا كقول طالوت في الماء ومن لم يطعمه وأصل اللغظة في المغموم لافي المشروب  
لسكر فديعوز بها فستعمل في المشروب ومعنى إذا ما اتقوا أي شربها بعد وآمنوا أي بغيرها  
وعملوا الصالحات أي التي تصد عنها ثم تفوا أي داموا على اجتنابها وآمنوا أي بالوعيد عليها ثم  
اتفوا أي نسوا التأويل في تحريمها وأحسنوا أي في اجتنابها مراقبة لله تعالى (قوله) في سند  
الآخر حدثني يحيى بن أبوب عن ابن علية عن عبد العزيز (م) في بعض النسخ يحيى بن يحيى مكان  
ابن أبوب وهو وفي بعضها أيضاً بن عينة مكان ابن علية وهو وهم والصواب علية باللام (قوله)  
قال الحرابي هو أن يعض لبسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغلي \* أبو عبيد هو ما بعض من البسر

فإذا نادى ينادي فقال أخرج  
فانظر فخرجت فإذا نادى  
ينادي ألا إن الخمر قد  
حرمت قال فجرت في سكك  
المدينة فقال لي أبو طلحة  
أخرج فأهرقها فهرقها  
فقالوا أو قال بعضهم قتل  
فلان قتل فلان وهي في  
بطونهم قال فلا أدري هو  
من حديث أنس فأمر  
الله عز وجل ليس على  
الذين آمنوا وعمالوا  
الصالحات جناح فيما طعموا  
إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا  
الصالحات \* وحدثنابي  
ابن أبوب ثنا ابن علية  
أخبرنا عبد العزيز بن  
صهيب قال سألت أنس بن  
مالك عن الغضيق فقال

ما كانت لنا خمر غير فضيخكم هذا الذي نسمونه الفضيخ اني لقائم أسقيها أباطلحة وأبا يوب ورجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا إذا جاء رجل فقال هل بلغكم الخبر قلنا لا قال فان الخمر قد حرمت فقال يا أنس أرق هذه الفلال قال ها راجعوا ولا سألوا عنها بعد خبر الرجل \* وحدثننا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية قال وأخبرنا سليمان التيمي ثنا أنس بن مالك قال اني لقائم على الحى على همومتي أسقيهم من فضيخ لهم وأنا أصغرهم سنا فجاء رجل فقال انها قد حرمت الخمر فقالوا كتمها يا أنس فكتمناها قال قلت لأنس ما هو قال بسر ورطب قال فما أبو بكر بن أنس كانت خمرهم يومئذ قال سليمان وحدثنى رجل عن أنس بن مالك انه قال ذلك أيضا وحدثننا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعمر عن أبيه قال قال أنس كنت قائما على الحى أسقيهم بمش حديث ابن علية غير انه قال فقال أبو بكر بن أنس كان خمرهم يومئذ وأنس شاهد فلم يكر أنس ذلك وقال ابن عبد الاعلى ثنا المعمر عن أبيه قال ثنى بعض من كان معي انه سمع أنسا يقول كان خمرهم يومئذ وحدثننا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية قال وأخبرنا معبد ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال ( ٣١٣ ) كنت أسقى أباطلحة وأبادجاة ومعاذ بن جبل في

رهنط من الانصار فدخل

علينا داخل فقال حدث

خبر نزل نحرهم الخمر

فأكفأها يومئذ وانها

لخليط البسر والتمر قال

قتادة وقال أنس بن مالك

لقد حرمت الخمر وكانت

عامة خورهم يومئذ خليط

البسر والتمر \* وحدثننا

أبو غسان المسمي ومحمد

ابن مشني وابن بشير قالوا

أخبرنا معاذ بن هشام ثنى

أبي عن قتادة عن أنس بن

مالك قال اني لاسقى أبا

طلحة وأبادجاة وسهيل بن

بيضاء من مزادة فيها خليط

بسر وتمر بنحو حديث

سعيد \* وحدثنى أبو

نهي أن يخلط التمر والزهو ) يأتي الكلام على الخنيطين ( قوله فقمت الى مهران ) (د) المهران حجر منقور وهذا الكسر محمول على أنهم ظنوا أنه يجب الكسر كما وجب اتلاف الخمر ولذلك عذرهم ولم ينكروا عليهم الكسر لعدم معرفتهم بالحكم أنها لا تكسر بل تغسل وأما اليوم ولا يجوز الكسر كانت من نخار أو حشب أو زجاج ( ع ) كسر أو أنى الخمر هو إحدى الروايتين عن مالك لما دخلها من أجزاء الخمر وعسر زواله بالغسل والرواية الأخرى إذا طبخ فيها الماء وغسلت فلا بأس باستعمالها وشذمرة في الزقاق لتعلق الرائحة بها والرائحة معتبرة عنده على مشهور مذهب ( قوله في الآخر سئل عن الخمر تتخذ خلافا ل ( م ) منع تخليلها قوم والمشهور عندنا الكراهة فان فعلت أ كات وقال بعض أصحابنا لا تؤكل والحديث حجة في النهي ( ع ) تقدم الكلام على ذلك في البيوع ( ط ) اختلف قول مالك في التخليل فقال مرة لا يجوز وإن فعل عصي وطهرت وقال مرة لا يجوز ولا يظهر وبه قال لنا في واحد والجهور وقال مرة يجوز ونظير وبه قال أبو حنيفة وهذا إذا خلت بالماء شئ فيها من خبز أو بصل أو غير ذلك وأما ما نقلت من الشمس الى الظل أو بالعكس فلا يصح بانها قولان

ولم يسمه نار فان كان معه تمر فهو خليط ( قوله فقمت الى مهران ) بكسر الميم وهو حجر منقور وكذلك الكسر محمول على أنهم ظنوا أنه يجب الكسر كما وجب اتلاف الخمر ولذلك عذرهم ولم ينكروا الكسر لعدم معرفتهم بالحكم أنها لا تكسر بل تغسل ( قوله سئل عن الخمر تتخذ خلافا ل ( ب ) اختلف قول لك في التخليل فقال مرة لا يجوز فان فعل عصي وطهرت وقال مرة لا يجوز ولا يظهر وبه قال الشافعي وأحمد والجهور وقال مرة يجوز ونظير وبه قال أبو حنيفة وهذا إذا خلت

( ٤٠ - شرح لابي والسنوسي - خامس ) الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو

ابن الحرث ان قتادة بن دعامة حدثه انه سمع أنس بن مالك يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يخلط التمر والزهو

ثم يشرب وان ذلك كان عامة خورهم يوم حرمت الخمر \* وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس عن اسحاق

ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك انه قال كنت أسقى أباعبيدة بن الجراح وأباطلحة وأبي بن كعب شرا بامن فضيخ وتمر

فأنام أت فقال ان الخمر قد حرمت فقال أبو طلحة يا أنس قم الى هذه الجرة فأكسرها فقمت الى مهران لنا فصر بها

بأسفله حتى تكسرت وحدثننا محمد بن مثنى ثنا أبو بكر يعني الحنفى ثنا عبد الحميد بن جعفر ثنى أبي أنه سمع أنس بن مالك يقول

لقد أنزل الله الآية التي حرم الله فيها الخمر وما بالمدينة شراب يشرب الامن تمر \* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي

ح وثنا زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن السدي عن يحيى بن عباد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر

تتخذ خلافا ل ( هـ ) وحدثننا محمد بن مثنى ومحمد بن بشير واللفظ لان مثنى قالنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سفيان بن حرب عن

علقمة بن رائل عن أبيه رائل الحضرمي أن طارق بن سويد الحنفي سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الخمر فقهاه أو كرهه

إنها تطهر ولا تطهر وأما إن تحللت بأمر من الله تعالى فقال عبد الوهاب تحل أتماقاً وإن تحللت بشئ ألقى فيها لم تطهر والقول بأنها تحل ولا تطهر ضعيف لوجهين أحدهما منقوض بما إذا تحللت بأمر من الله تعالى \* الثاني أن علة الحرمة التنجيس والسدة والعلة إذا ارتفعت ارتفع الحكم \* فإن قيل بقيت علة أخرى للتنجيس وهو أن الاناء كان تنجس فيتنجس الخل بملاقاته سطحاً نجساً \* قيل طهر بالخر خلا باستحالته خلا كذلك يطهر ما تعلق منه بالاناء لانه جزء منه \* \* فإن قيل \* يلزم تطهير النجاسة بغير الماء وليس من أصلكم \* \* قيل \* \* خرج عن هذا الأصل فروع كالتخرجين وذيل المرأة المطال للستر والخف والنعل يتعلق بهما أروان الدواب فيكون هذا من ذلك المستثنى من هذا الأصل \* \* قلت \* \* إذا صح الجواب بأن الخمر طهر باستحالته خلا فكذلك يطهر ما تعلق بالوعاء ولم يرد هذا السؤال من أصله قال بعضهم وعلى القول بالطهارة فلا يصب الخل من فم الوعاء لانه كان تنجس بالخمر فينبغي أن يشقب الوعاء من أسفل ويصب منه الخل ويقال إن الخمر لا تصير خلا حتى تصير خمر قبل فتكون طهارة الخل لأن الخمر استحالته اليه على ما تقدم (قوله في الآخر إنما صنعها للدواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه داء) (ع) حجة لمن لا يميز التداءى بمحرم وتقدم الكلام على ذلك هناك \* \* قلت \* \* الخلاف في التداءى بها إنما هو في ظاهر الجسم لا بأكل ولا شرب (قوله في الآخر الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب) (ع) يخرج به أبو حنيفة في قصره الخمر عليهما ولا حجة فيه لانه ليس فيه لا تكون الخمر الا منهما وقد ذكر مسلم حديث كل مسكر حرام وحديث المسكر حرام وحديث معاذ وقد شغل عن شراب العسل والذرة والشعير فقال نهى عن كل مسكر فهذه كلها ترفع الاشكال لانه علل الحرمة بالسكر (ط) ولانه خرج مخرج لغالب لان الاكثر إنما يكون منهما (قوله الكرم والنخل) (ع) تسمية العنب كرم ليس بمعارض لحديث لا تقولوا للعنب الكرم فان لسكرم قلب المؤمن فانه إنما نهى عن تسمية ما كره وذم باسم المدح ولفضل خوف أن يجعل ذلك سامعه على استعمالها ويحتمل أن النهى عن ذلك إنما كان بعد هذا إذ قوله هذا كان بعد تقرير النصير

### ❦ احاديث النهى عن الخليطين ❦

بالقاء شئ فيها من خبز أو بصل أو غير ذلك وأما إن نقلت من الشمس الى الظل أو بالعكس فلا صحابا فيه قولان وأما إن تحللت بأمر من الله تعالى فقال عبد الوهاب تحل أتماقاً والقول بأنها لا تحل ولا تطهر إذا ألقى شئ فيها ضعيف لوجهين أحدهما أنه منقوض بما إذا تحللت بأمر من الله تعالى \* الثاني أن علة التحريم والتنجيس السدة والعلة إذا ارتفعت ارتفع الحكم \* \* فإن قيل \* بقيت علة أخرى بالتنجيس وهو أن الاناء كان تنجس فيتنجس الخل بملاقاته سطحاً نجساً \* \* قيل \* \* طهر الخمر باستحالته خلا كذلك يطهر ما تعلق منه بالاناء لانه جزء منه \* \* فإن قيل \* يلزم تطهير النجاسة بغير الماء وليس من أصلكم \* \* قيل \* \* خرج عن هذا الأصل فروع كالتخرجين وذيل المرأة المطال للستر والخف والنعل يتعلق بهما أروان الدواب فيكون هذا من ذلك المستثنى من ذلك الأصل (ب) إذا صح الجواب بأن الخمر طهر باستحالته خلا فكذلك يطهر ما تعلق بالوعاء ولم يرد هذا السؤال من أصله قال بعضهم وعلى القول بالطهارة فلا يصب الخل من فم الوعاء لانه كان تنجس بالخمر فينبغي أن يشقب الوعاء من أسفل ويصب منه الخل

### ❦ باب النهى عن الخليطين ❦

أن يصنعها فقال إنما صنعها للدواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه داء \* \* وحدثني زهير بن حرب ثنا السماعيل ابن ابراهيم أخبرنا الحجاج ابن أبي عمير ثنا يحيى بن أبي كثير أن أبا كثير حدثه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب \* \* وحدثنا محمد بن عبد الله ابن عمر ثنا أي ثنا لا وزاعي ثنا أبو كثير قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب \* \* وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قالنا ثنا وكيع عن الاوزاعي وعكرمة ابن عمار وعقبة بن النوام عن أبي كثر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين الكرم والنخلة وفي رواية أبي كريب الكرم والنخل \* \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا جرير بن حازم سمعت

عطاء بن أبي رباح ثنا جابر بن عبد الله الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يخلط الزبيب والتمر والبسر والتمر \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يبنذ التمر والزبيب جميعا ونهى أن يبنذ الرطب والبسر جميعا \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج ح وثنا اسحاق بن إبراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال قال لي عطاء سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين الرطب والبسر وبين الزبيب والتمر نبيذا \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن رافع أخبرنا الليث عن أبي الزبير المكي مولى حكيم بن حزام عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يبنذ الزبيب والتمر جميعا ونهى أن يبنذ البسر والرطب جميعا \* حدثنا (٣١٥) يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن القيس عن

أبي نصر عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التمر والزبيب أن يخلط بينهما وعن التمر والبسر أن يخلط بينهما \* حدثنا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية ثنا سعيد بن يزيد أبو مسامة عن أبي نصر عن أبي سعيد قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخلط الزبيب والتمر وأن نخلط البسر والتمر \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي مسامة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا وكيع عن اسمعيل بن مسلم العبدى عن أبي المتوكل الجاني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه

(قوله نهى أن يخلط الزبيب والتمر) (م) الخليط أن يجمع بين مسكرين في الشرب أو بين أصلهما في الانتباز فان كان أحد الأصلين لا يصير منه نبيذ لو انفرد في المذهب فيه اضطراب في مسائل ذكرها فاختلف العلماء في الخليطين فذهبنا لنهى عنهما وشدد به بعض متقدمي أصحابنا فقال يعاقب فاعله وبعض أصحابنا يشير إلى أنه حلال وقد يصحح له بحديث عائشة كان يتقبله زبيب فيلقى فيه تمر أو تمر فيلقى فيه زبيب (ع) بحديث النبي عن الخليطين في الشرب وفي الانتباز قال الجمهور وأجاز ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف في أحد القولين قالوا وما جاز منفردا جاز مجموعا وهذا تحكم على الشريعة وقصر الليث النهى على الجمع بين الأصلين في الانتباز وأجاز الجمع في الشرب وكان لم يباين حديث النبي عن الجمع بينهما في الشرب والتغف إلى الملة التي هي أسرع لشدّة المطربة (ط) ما ذكر أبو حنيفة من أنه ما حل منفردا حل مجموعا قياسا فاسد الوضع وينكسر بالاختين فانه يجوز نكاح كل واحدة منهما على انفرداها ويجرم الجمع بينهما ما أعجب من ذلك تلميل أصحابه النهى بأنه من السرف لما فيه من الجمع بين آدميين وهذا تغيير وتبديل لا تأويل يشهد لطلانه أحاديث الباب ثم أنهم جعلوا الشرب إذا ما وذلك فعل من ذهل عن الشرع والمادة وكيف ينكر الجمع بين آدميين وقد فعل ذلك على مائدته صلى الله عليه وسلم على ما يأتي (ع) واختلف أصحابنا في النهى عن الخليط هل هو للتحريم أو للكره

ش \* يزيد بن عبد الرحمن بن أدينة بضم الممززة تصغير أذن \* وأبو كثير الغبري بضم الغين المجمع وفتح الباء الموحدة نسبة لغبر قبيلة (قوله نهى أن يخلط الزبيب والتمر) (ح) الخليط أن يجمع بين مسكرين في الشرب أو بين أصلهما في الانتباز فان كان أحد الأصلين لا يصير منه نبيذ لو انفرد في المذهب فيه اضطراب \* واختلف العلماء في الخليطين فذهبنا لنهى عنهما وشدد به بعض متقدمي أصحابنا فقال يعاقب عليه وبعض أصحابنا يشير إلى أنه حلال وقد يصحح له بحديث عائشة كان يتقبله زبيب فيلقى فيه تمر أو تمر فيلقى فيه زبيب (ع) بحديث النبي عن الخليطين في الشرب أو في

وسلم من شرب الببذ منكم فليشر به زبيبا فردا أو تمر فردا أو بسر فردا \* وحدثني أبو بكر بن اسحق ثنا روح بن عبادة ثنا اسمعيل بن مسلم العبدى بهذا الاسناد قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخلط بسر ابقر أو زبيبا بقر أو زبيبا بسر وقال من شر به منكم فذكر بمنزل حديث وكيع \* حدثنا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية أخبرنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتبذوا الزهو والرطب جميعا ولا تتبذوا الزبيب والتمر جميعا ولا تتبذوا كل واحد منهما على حدته \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر العبدى عن حجاج بن أبي عثمان عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن مني ثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي وهو ابن المبارك عن يحيى عن أبي مسامة عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبذوا الزهو والرطب جميعا ولا تتبذوا الرطب والزبيب جميعا ولكن اتبذوا كل واحد على حدته وزعم يحيى أنه أتى عبد الله بن أبي قتادة فحدثه عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزل هذا \* وحدثني أبو بكر بن اسحق ثنا

روح بن عبادتنا حسين الملقب بجي بن أبي كثير مدين الاسنادين غير انه قال الرطب والزهر والتمر والزبيب وحديثي أبو بكر  
ابن اسحق ثنا عفان بن مسلم ثنا أبان المطار ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا عبد الله بن أبي قتادة عن

(٣١٦)

أبيه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم نهى عن حليط التمر والبسر وعن خليط الزبيب والتمر وعن خليط الزهر والرطب وقال انتبذوا كل واحد على حدته قال وحديثي أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي قتادة عن أبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا الحديث \* حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب واللفظ لزهير قالنا ثنا وكيع عن شكرمة بن عمار عن أبي كثير الحنفى عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والتمر وقال ينبذ كل واحد منهما على حدته \* وحدثني زهير بن حرب ثنا هاشم بن الناسم ثنا مكرمة ابن عمار ثنا يزيد بن عبد الرحمن بن أدينة وهو أبو كثير الغبري ثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يخلط التمر والزبيب جميعا وأن يخلط لبسر والتمر جميعا وكتب الى

(ط) واختلف المائلون بمنع الخلط في عدة ذلك والجاري على مذهب أهل الظاهر عدم التعليل وعلاء الجمهور بأسراع الشدة المسكرة وهذا الذى يفهم من أحاديث الباب لانه صرح بالنهى عن الخلط في الانتباز والشرب وعلى هذا التعليل يجوز خلط شيئين لا يؤثر أحدهما في اسراع الشدة وقد أبعد من أصحابنا من منع الخلط بينهما حتى منع من خلطهما في التعليل وهذا انما يليق بمذهب من لا يعمل ويلزمه أن يمنع خلط العسل باللبن وشراب الورد والبنفسج (ع) اختلف هل يختص النهى بالمشروب أو يعم المشروب وغيره والصحيح ما ذهب اليه أصحابنا من جواز الخلط من غير شرب كجمل العصير والعسل في المربي والمريسات (ب) وليس من الخليطين الى ما يتبذ من تمر وحده أو زبيب وحده ولكن يشرب قبل أن يمضى من الزمان ما يتخمر في مثله ومنه هذا اليبس المسمى بالقاع وكان بعض أئمة ابن عبد السلام يمنع من يبعه في رمضان خاصة لانه لا يشرب الا بعد الفطر وذلك مظنة طول الزمان ومن نبذ القاع ما يصنعه أعراب افرقية من النبذ الذى يسمونه المريس واذا امتنع الخلط عند الشرب فیتعين أن يمتنع الشرب ولو بغور انتبازهما وهو ظاهر الأحاديث (قوله في سند الآخر يحيى بن أبي كثير الحنفى) (ع) كذا في كل النسخ قال بعضهم وصوابه الصحيح واسمعه يزيد بن عبد الرحمن وكذا نسبته الحاكم ولكنه قال فيه يزيد ابن عبد الله بن أدينة (قوله الى أهل جرش) (د) الجرش بضم الجيم وفتح الراء ببلد باليمن

الانتباز قال الجمهور \* وأجاز ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف في أحد القولين قالوا وما جاز منفردا جاز مجموعا وهذا تحكم على الشريعة (ط) قياس أبي حنيفة فاسد الوضع وينكسر بالأختين وأعجب من ذلك تعليل أصحابه النهى بانه من السرف لما فيه من الجمع بين ادايتين وهذا تغيير وتبديل لا تأويل يشهد بطلانه أحاديث الباب ثم انهم حملوا لشراب اداية وذلك فعل من ذهب عن الشرع كيف ينكر الجمع بين ادايتين وقد فعل ذلك على مائدته صلى الله عليه وسلم (ع) واختلف أصحابنا في النهى عن الخلط هل هو للتخريم أو الكراهة (ط) واختلف لما أثر بمنع الخلط في عدة ذلك والجاري على مذهب أهل الظاهر عدم التعليل ولا الجمهور بأسراع الشدة المسكرة وهذا الذى يفهم من أحاديث الباب لانه صرح بالنهى عن الخلط في الانتباز ولشرب وعلى هذا التعليل يجوز خلط شيئين لا يؤثر أحدهما في اسراع الشدة وقد أبعد من أصحابنا من منع الخلط بينهما حتى منع من خلطهما في التعليل وهذا انما يليق بمذهب من لا يعمل ان يمتنع خلط العسل باللبن وشراب الورد والبفسج (ع) اختلف هل يختص النهى بالمشروب أو يعم المشروب وغيره والصحيح ما ذهب اليه أصحابنا من جواز الخلط لغير شرب كجمل العصير والعسل في المربي والمريسات (ب) وليس من الخليطين أن يضاف عقار لا ينبذ أصله الى ما يتبذ من تمر وحده أو زبيب وحده ولكن يشرب قبل أن يمضى من الزمان ما يتخمر في مثله ومنه هذا النبذ المسمى بالقاع وكان بعض أئمة ابن عبد السلام يمنع من يبعه في رمضان خاصة لأنه لا يشرب الا بعد الفطر وذلك مظنة طول الزمان ومن نحو نبذ القاع ما يصنعه اعراب افرقية من النبذ الذى يسمونه المريس واذا امتنع الخلط عند الشرب فیتعين أن يمتنع الشرب ولو بغور وانتبازهما وهو ظاهر الأحاديث (قوله الى أهل جرش)

أهل جرش ينههم عن خليط التمر والزبيب \* وحدثني وهب بن بقية أخبرنا خالد بنى الطحان عن الشيباني هذا الاسناد في التمر والزبيب ولم يذكر البسر والتمر \* حدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع



## ﴿ أحاديث النهي عن الانتباز في أوعية معينة ﴾

(قوله نهى عن الدباء والمزفت أن يند فيه) (م) بالنهي عن الانتباز في هذه الأوعية أخذ مالك وأجاز ذلك ابن حبيب وقال ليس بين نهيه ومانحة الإجماع نهاهم أو لأذينة ثلاثين أسكارا لكون هذه الأوعية معينة عليه ثم أباح ذلك وكل الأمر إلى أمانتهم (ع) تقدم الكلام في حديث وفد عبد القيس من كتاب الإيمان (ولخص الأمر في ذلك) أنه كان نهى عن الانتباز فيها في صدر الإسلام خوفا أن يصير مسكرا ولا يعلم به كثافتها فيشرب به من يظن أنه ليس بمسكر وكان المهدق ريبا باباحة المسكر فلما طال الزمان واستقر التصريح وتقرر في نفوسهم نصح باباحة الانتباز فيها (قوله في الآخر والختم والمزادة لمجيبة) (ع) كذا للجمهور وفي أكثر النسخ بغير واو كالتفسير للحتم لأن أبي جعفر والختم والمزادة بالواو وكذا ذكره النسائي فقال وعن الختم وعن المزادة أي المقطوعة من الحب وهو لقطع ورواه بعضهم مخوثة بالخاء المعجمة وبالنون وبعد الواواء مثثة كانه أحده من اختناث الأسماء المذكورة في حديث آخر وليست هذه الرواية بشيء \* المروى في حديث ابن عباس نهى عن الحب بضم الجيم وفسره بالمزادة يتخاط بهضا إلى بعض ويتبذ فيها حتى تضري وبهال لها المجبوبة أيضا وقال الحرابي وثابت هي التي قطعت رأسها فصارت كهينة الدن وذلك أنها لا توكأ فيعلم إذا غلاما فيها وأصل الحب القطع وقال الخطابي أنها ليست لها عزلاء تنفخ منها وقد يتغير شرابها ولا يعلم به \* قلت \* تقدم في حديث وفد عبد القيس من كتاب الإيمان شرح هذه الألفاظ والذي جرى ذكره ههنا من ألفاظ الدباء والختم والمزادة المجبوبة والتفسير والمغير والجمر المسدور والبرام والتور \* فالدباء القرع. الختم فسر ابن عمر في الأم بالجمر وفسر الحرابي به جميع ما يمنع من المدر والمدر الطين \* ولغير فسر في الحديث بأنها الخلعة تنسج نسجها أي تقشر عنها قشورها

بضم الجيم وقع الراء بالعين

## ﴿ باب النهي عن الانتباز في أوعية معينة ﴾

﴿ش﴾ عشر بفتح العين المهملة والثاء مثثة وسكون الباء الموحدة وآخره راء \* وثامنة بن حزن بضم الذاء المثثة \* وحز بفتح الحاء وسكون الزاي \* ويحيى البهرا في بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء \* وعقبة ابن حريث بضم الحاء المهملة وآخره ناء مثثة صغير حرت عند الكوفيين وت صغير حارت صغير ترخيم عند البصريين \* وعبد الخالق بن لمة بفتح السين واللام وقال البضاري بكسر اللام \* ووكيع عن معروف بضم الميم وقع الين المهملة والراء المسددة \* وجيشان بفتح الجيم وسكون الياء المثثة من أسفل وقع الشين المعجمة وأخرون (قوله نهى عن الدباء والمزفت أن يند فيه) \* بالنهي عن الانتباز في هذه الأوعية أخذ مالك وأجاز ذلك ابن حبيب (قوله والختم والمزادة المجبوبة) (ع) كذا للجمهور وفي أكثر النسخ بغير واو كالتفسير للحتم لأن أبي جعفر والختم والمزادة بالواو وكذا ذكره النسائي فقال وعن الختم وعن المزادة لمجيبة أي المقطوعة من الحب وهو القطع ورواه بعضهم مخوثة بالخاء المعجمة وبالنون وبعد الواواء مثثة كانه أحده من اختناث الأسماء المذكورة في حديث آخر وليست هذه الرواية بشيء وفي حديث ابن عباس نهى عن الحب بضم الجيم وفسره

أبو بكر بن اسحاق ثنا روح ثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه قال قد نهى أن يند البسر والرطب جميعا والتمر والزبيب جميعا \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والمزفت أن يند فيه \* وحديثي عمر والناقد ثاسفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والمزفت أن يتبذ فيه قال وأخبره أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتبذوا في الدباء ولا في المزفت ثم يقول أبو هريرة واحتبوا الحناتم \* حدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا وهيب عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن المزفت والختم والتفسير قال قيل لابي هريرة ما الختم قال لجرار الحضر \* حدثنا نصر ابن علي الجهضمي أخبرنا نوح بن قيس ثنا ابن عون عن محمد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال لو فد عبد القيس أنها كم من الدباء والختم والتفسير والمغير والختم المزادة المجبوبة

ولكن اثرب في سقائك وأوكه \* وحدثننا سعيد بن عمر والاشعثي أخبرنا عن جرح وثني زهير بن حرب ثنا جرح وثني بشر بن خالد  
أخبرنا محمد بن يحيى بن جعفر عن شعبة كلهم عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن علي قال نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يتبذ في الدباء والمزفت هذا حديث ( ٣١٨ ) جرح وفي حديث غير وشعبة ان النبي صلى الله

عليه وسلم نهى عن الدباء  
والمزفت \* وحدثننا زهير  
ابن حرب واسحق بن ابراهيم  
كلاهما عن جرح وقال زهير  
ثنا جرح عن منصور عن  
ابراهيم قال قلت للأسود  
هل سألت أم المؤمنين عما  
يكبره أن يتبذ فيه قال نعم  
قلت يا أم المؤمنين أخبريني  
عما نهى عنه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن يتبذ  
فيه قالت نهيا ما أهل البيت  
أن يتبذ في الدباء والمزفت  
قال قلت له أما ذكرت  
الحنتم والجرح قال إنما أحدثك  
بما سمعت أحدثك ما لم  
أسمع \* وحدثننا سعيد بن  
عمر والاشعثي أخبرنا عن  
عن الاعمش عن ابراهيم  
عن الأسود عن عائشة ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
نهى عن الدباء والمزفت  
\* وحدثنني محمد بن حاتم ثنا  
يحيى وهو القطان ثنا  
سفيان وشعبة قال ثنا  
منصور وسليمان وجاد عن  
ابراهيم عن الأسود عن  
عائشة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بمثله \* حدثننا  
شيبان بن فروخ ثنا

وتنقر وعند ابن الحذاء تنقر بالبلاء والبقر الشق والنساحة بضم النون ما يتساقط من ورق الثمر  
وعند ابن الحذاء أيضا تنسج بالجيم وهو وهم \* والبرام جمع برمة ويجمع أيضا على برم وهي قدور من حجارة  
والتور قدح كبير يصنع نارة من حجارة ونارة من نحاس وغيره وفي هذه الأحاديث انه صلى الله عليه  
وسلم نهاهم أولا عن الانتباز في هذه الأوعية لما يتقى من ذريعة السكر وأرشدتهم الى الانتباز  
في الأسقية فلما تعذرت الأسقية وهي ظرف الادم لمعنا حتى قالوا ليس كل الناس يجسد سقاء رفع  
ذلك عنهم باز وسع عليهم وأباح لهم ما كان منعه منهم من تلك الأوعية ونص على المنع الذي يتقى وهو  
المسكر فقال نهيتكم عن الانتباز في سقاء وقال ان الظرف لا تحل شيئا ولا تحرمه وكل مسكر حرام  
فثبت لنسخ وارتفع التضييق ( قوله ولكن اثرب في سقائك وأوكه ) (د) قال العلماء معناه انه اذا  
وكى أى ربط فنه أنت مفسدة الاسكار لانه اذا دخلته الشدة المسكرة ينشق الجلد الموكا \* ومهما لم  
ينشق لم يكن مسكرا بخلاف الدباء وما ذكر معها من الأوعية المكتبة لانه قد يصير ما فيها مسكرا ولا يعلم  
بالمزادة يخلط بعضها الى بعض ويتبذ فيها حتى تضري ويقال لها المجبوبة أيضا وقال الجيزي وثابت  
هي التي قطع رأسها فصارت كهية الدين وذلك انها لا توكا فيعلم اذا غلاما فيها \* وقال الخطابي ليس لها  
عز لا تنفس منها فمديتغير شرابها ولا يعلم به (ب) تقدم في حديث وفد عبد القيس من كتاب  
الاجمان شرح هذه الالفاظ والذي جرى ذكره هنا من الالفاظ الدباء والحنتم والمزادة المجبوبة  
والنقير والمقير والجرح والمدر والبرام والتور \* فالدباء القرع \* والحنتم فصره ابن عمر رضي الله عنه في  
الأم بالجرح وفسر الجرح بأنه جميع ما يمنع من المدر والمدرا الطين \* والنقير فصره في الحديث بأنه النخلة  
تنسج نسجا أى تقشر عنها قشورها وتنقر بالنون وعند ابن الحذاء وتبقر بالبلاء والبقر الشق  
والنساحة بضم النون ما يتساقط من ورق لثم وعند ابن الحذاء أيضا تنسج بالجيم وهو وهم \* والبرام  
بكسر الباء جمع برمة ويجمع أيضا على برم بضم الباء وقع الراء وهي قدور من حجارة والتور قدح كبير  
يصنع نارة من حجارة ونارة من نحاس وغيره وفي هذه الأحاديث انه صلى الله عليه وسلم نهاهم أولا عن  
الانتباز في هذه الأوعية لما يتقى من ذريعة السكر وأرشدتهم الى الانتباز في الأسقية فلما تعذرت  
لأسقية وهي ظرف الادم لمعنا حتى قالوا ليس كل الناس يجسد سقاء رفع ذلك عنهم باز وسع عليهم  
وأباح لهم ما كان منعه منهم من تلك الأوعية ونص على المنع الذي يتقى وهو السكر فقال نهيتكم عن  
الانتباز في الأسقية وقال ان الظرف لا تحل شيئا ولا تحرمه وكل مسكر حرام فثبت لنسخ وارتفع  
التضييق \* (قلت) \* ومنهم من علل النهي عن الانتباز في تلك الأوعية انه خيف في بدء الاسلام لالاف  
لناس شرب المسكر ان يكون ذلك ذريعة الى ما ألقوه وقد يصير فيها مسكرا ولا يعلم به لكتافها فلما  
طال الزمان اشتهر تحريم المسكرات وتقرر ذلك في نفوسهم واستقنر واشهر بها اللالاف الشرعي نسخ  
ذلك وأباح لهم الانتباز في كل وعاء بشرط أن لا يشربوا مسكرا ( قوله ولكن اثرب في سقائك وأوكه )

القاسم يعني ابن الفضل ثنا  
علي أبي صلى الله عليه وسلم فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن التبيذ فنهاهم أن يتبذوا في الدباء والنقير والمزفت والحنتم  
\* وحدثننا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن علية ثنا اسحق بن سويد عن معاذة عن عائشة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الدباء والحنتم والنقير والمزفت \* وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عن عبد الوهاب الثوري ثنا اسحق بن سويد بهذا

الاسناد الا انه جعل مكان المزفت القبر \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عباد بن عباد عن أبي جرة عن ابن عباس ح وثنا خلف بن هشام ثنا جاد بن زيد عن أبي جرة قال سمعت ابن عباس يقول قد سمعنا وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها لكم عن الدباء والحتم والنقيير والمقيرو في حديث حماد جعل مكان المقيرو المزفت \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن حبيب عن سعيد بن حبيب عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والحتم والمزفت والنقيير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضيل عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن حبيب عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والحتم والمزفت والنقيير وأن يخلط بلح الزهو \* حدثنا محمد بن مشي ناعبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن يحيى البهراني قال سمعت ابن عباس ح وثني محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يحيى أبي عمر عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والنقيير والمزفت \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن التميمي ح وثنا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية قال أخبرنا سليمان التميمي عن أبي نصر عن أبي سعيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجر أن ينفذه \* حدثنا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية قال أخبرنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والحتم والنقيير والمزفت \* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة بهذا الاسناد ان نبي الله صلى الله عليه وسلم نهى أن ينفذ كرمثله \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا المثنى يعني ابن سعيد عن أبي المتوكل عن أبي سعيد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب في الخنقة والدباء والنقيير \* وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وسريج بن يونس واللفظ لا يكره قال ثنا مروان بن معاوية عن منصور بن حيان عن سعيد بن جبيرة قال أشهد على ابن عمر وابن عباس انهما شهدا أن رسول الله (٣١٩) صلى الله عليه وسلم نهى عن الدباء والحتم والمزفت

والنقيير \* حدثنا شيبان بن فروخ ثنا جرير يعني ابن حازم ثنا يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة قال سألت ابن عمر عن نبيذ الجر فقال حرم رسول الله صلى الله

به (قوله نهى عن الجر) (د) يدخل فيه جميع أنواع الجرار المتخذة من المدر الذي هو الطين

(ح) قال العلماء معناه أنه إذا ركب أي ربط فيه أمنت فسد الأسكار لانه إذا دخلته الشدة المسكرة ينشق الجلد الموكا ومهما لم ينشق لم يكن مسكرا بخلاف الدباء وما ذكر معهم من الأوعية الكثيفة لانه قد يصير ما فيها مسكرا ولا يعلم به (قوله نهى عن الجر) هو يتبع الجيم وتشديد الراء (قلت) \* والجر

عليه وسلم نبيذ الجر فأتيت ابن عباس فقلت ألا تسمع ما يقول ابن عمر قال وما يقول قلت قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيذ الجر فقال صدق ابن عمر حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيذ الجر فقلت وأي شيء نبيذ الجر فقال كل شيء يصنع من المدر \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في بعض مغازبه قال ابن عمر فأقبلت نحوه فانصرف قبل أن أبلغه فسألت ماذا قال قالوا نهى أن ينفذ في الدباء والمزفت \* وحدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا أبو الوالي بيع وأبو كامل قال ثنا حماد ح وثني زهير بن حرب ثنا سمعيل جميعا عن أيوب ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله ح وثنا ابن مثنى وابن أبي عمير عن الثقي عن يحيى بن سعيد ح وثنا محمد بن رافع أخبرنا ابن أبي قديك أخبرنا لضعاك يعني ابن عثمان ح وثني هرون الأيلي أخبرنا ابن وهب أخبرنا ابن أسامة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر بمثل حديث مالك ولم يذكر وفي بعض مغازبه الامالك وأسامة \* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن ثابت قال قلت لابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نبيذ الجر قال فقال قد زعموا ذلك قلت أنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد زعموا ذلك \* حدثنا يحيى بن أيوب ثنا ابن علية ثنا سليمان التميمي عن طاوس قال قال رجل لابن عمر أنهى نبي الله صلى الله عليه وسلم عن نبيذ الجر قال نعم ثم قال طاوس والله اني سمعته منه \* وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني ابن طاوس عن أبيه عن ابن عمر أن رجلا جاءه فقال أنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن ينفذ في الجر والدباء قال نعم \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا وهيب ثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجر والدباء \* حدثنا عمر والنافذ ثنا سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن ميسرة انه سمع طاوسا يقول كنت جالسا عند ابن عمر فجاءه رجل فقال أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نبيذ الجر والدباء والمزفت قال نعم \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمار بن ابن ذر قال سمعت ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحتم والدباء والمزفت قال سمعته غير مرة \* وحدثنا

سعيد بن عمرو الاشعري أخبرنا عبيد بن الشيباني عن محارب بن دثار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال وأراه قال والنقيب \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عتبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجر والدباء والمزفت وقال انتبذوا في الاسقية \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن جبلة قال سمعت ابن عمر يحدث قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنقة فقلت ما الخنقة قال الجر \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عمرو بن مرة ثني زادان قال قل لابن عمر حدثني بمانهني عنه النبي صلى الله عليه وسلم من الاثرية بلغتك وفسره لي بلغتنا فان لكم لغة - وى لغتنا قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنم وهي الجرعة وعن الدباء وهي الفرعة وعن المزفت وهو المقبر وعن النمبر وهي الخلة تنسج نسجاً وتقرأ أمر أن ينتبذوا في الاسقية \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا أبو داود ثنا شعبة في هذا الاسناد \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرثون أخبرنا عبد الخالق بن سلمة قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت عبد الله بن ( ٣٢٠ ) عمر يقول عند هذا المبرأ أشار إلى منبر رسول الله

صلى الله عليه وسلم قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن الاثرية فهاهم عن الدباء والنقيب والخنم فقلت يا أبا محمد والمزفت وظننا انه نسجه فقال لم أسمعه يومئذ من عبد الله بن عمرو وقد كان يكره \* وحدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو حنيفة عن أبي الزبير عن جابر وابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النمبر والمزفت والدباء وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه مع

### ﴿أحاديث النهى عن الانتباز في غير الاسقية﴾

الاسقية جمع سقاء والسقاء ما كان من آدم أى من جلد (قوله كان ينتبذه في نور) (د) التور قدح كبير يصنع نارة من حجارة ونارة من نحاس أو غيره (ع) قال الخليل التور معروف نذ كره العرب وبيل هود جبل في لغها والحديث صريح في نسخ النهى عن الانتباز في الاوعية الدثيفة كاللدباء وما ذكر معها من الخنم وغيره لان الحجارة كنف منها في أدنى بالهى منها فلما انتبذه فيها دل ذلك على النسخ (قوله من برام) (م) هو جمع برمة ويجمع أيضا على برم وهي قدور من حجارة وهي التور أيضا (قوله فانتبذوا في الاسقية كلها) (ع) هو تغيير من الناسخ وصوابه فاشربوا في الاوعية كلها لان والجرار جمع جرة وهو الاناء المعروف من الفخار وأراد بالنهى الجرار المدهونة لانها أسرع في الشدة والتعفير (ح) يدخل فيه جميع أنواع الجرار المتخذة من المدر الذى هو الطين (قوله كان ينتبذه في نور) بالتاء المثناة (ح) التور قدح كبير يصنع نارة من حجارة ونارة من نحاس أو غيره (ع) والحديث صريح في نسخ النهى عن الانتباز في الاوعية لكثيرة كاللدباء وما ذكر معها من الخنم وغيره لان الحجارة كنف منها في أدنى بالنهى عنها فلما انتبذه فيها دل ذلك على النسخ (قوله كان ينتبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء) بكسر السين والسقاء ما كان من آدم أى من جلد (قوله برام) بكسر الباء جمع برمة ويجمع أيضا على برم بضم الباء وفتح الراء وهي قدور من حجارة وهو التور أيضا (قوله فانتبذوا في الاسقية كلها) (ع) هو تغيير من النسخ وصوابه فاشربوا في الاوعية كلها لان الاسقية هي ما كان من ظروف الادم وظرف الادم لم يزل مباحة مادونا في

ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن الجر والدباء والمزفت قال أبو الزبير سمعت جابر بن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجر والمزفت والنمبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لم يجد شيئا ينتبذه فيه ينتبذه في نور من حجارة \* وحدثنا يحيى بن يحيى ثنا أبو عوانة عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينتبذه في نور من حجارة \* وحدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو حنيفة عن جابر قال كان ينتبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فاذا لم يجدوا سقاء ينتبذه في نور من حجارة فقال بهض القوم وأنا سمع لابي الزبير من برام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى قالنا ثنا محمد بن فضيل قال أبو بكر عن أبي سنان وقال ابن مثنى عن ضرار بن مرة عن محارب عن ابن بريدة عن أبيه ح وثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا محمد بن فضيل ثنا ضرار بن مرة أبو سنان عن محارب بن دثار عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن لبث لافى سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا \* وحدثنا حجاج بن محمد عن عطاء بن سفيان عن عاصم بن مرقد عن ابن بريدة عن أبيه ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن الظروف وإن الظرف أو ظرفا لا يحل شيئا ولا يحرمه وكل مسكر حرام \* وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن معمر بن واصل عن محارب ( ٣٢١ ) بن دينار عن ابن ربيعة عن أبيه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاشرية في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكرا \* وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن أبي عمر واللفظ لابن أبي عمر قال ثنا سفيان عن سليمان الاحول عن مجاهد عن أبي عياض عن عبد الله بن عمر وقال لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبيذ في الاوعية قالوا ليس كل الناس

الاسقية هي ما كان من ظروف الادم وظروف الادم لم يزل مباحة ما دوننا في الانتباه فيها ( قوله ) قال نهيتكم عن الظروف وإن الظرف أو ظرفا لا يحل شيئا ولا يحرمه ( قلت ) يعني بالظروف الاوعية لأنه عن الانتباه فيها لان بذلك يستقيم المعنى ( قوله ) وكل مسكر حرام ( قلت ) لولا الاجماع على تحريم ما ليس من قليل في العنب والزبيب لا يمكن أن يقال ان القليل الذي لا يسكر ليس بحرام لاسيا على المذهب الحق وهو قول الشيخ ابن سينا ان المعتبر في صدق العنوان على الموضوع الثبوت بالفعل ( قوله ) في سند الآخر عن معمر ( ع ) المشهور فيه كسر الراء ويجوز فتحها ويقال فيه معروف ( قوله ) كنت نهيتكم عن الاشرية في ظروف الادم ( نأسقط اداة الاستثناء ولا بد منها ) ( قوله ) في سند الآخر عن عبد الله بن عمر وقال لما نهى ( م ) هو لابن ماهان بفتح العين يعني عبد الله بن عمرو ابن العاص وهو للرازي بضمها يعني ابن عمر بن الخطاب والمحفوظ الاول ( ع ) وهو الذي ذكر البخاري والوجهين رويناه ( قوله ) ليس كل الناس يجرد ( د ) يعني أسقية الادم ( قوله ) فارخص لهم في الجر غير المزفت ( د ) هذا محمول على انه رخص لهم فيه أولا ثم رخص لهم بعد ذلك في جميع الاوعية على غير ما في حديث

### أحاديث يبان أن كل مسكر خمر وكل خمر حرام \*

( قوله ) سئل عن البتع ( م ) البتع بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة نبيذ العسل وهو شراب لبن قال الحربي ويقال بفتح التاء أيضا ( قوله ) كل شراب أسكر فهو حرام (

الانتباه فيها ( قوله ) وكل مسكر حرام ( ب ) لولا الاجماع على تحريم ما ليس من قليل خمر العنب والزبيب لا يمكن أن يقال القليل الذي لا يسكر ليس بحرام لاسيا على المذهب الحق وهو قول الشيخ ابن سينا لان المعتبر في صدق العنوان على الموضوع الثبوت بالفعل ( قوله ) في سند الآخر عن معروف ( المشهور فيه كسر الراء ويجوز فتحها ويقال فيه معروف ( قوله ) في ظروف الادم ( نأسقط علة الاستثناء ولا بد منها ) ( قوله ) في سند الآخر عن عبد الله بن عمرو لما نهى ( م ) هو لابن ماهان بفتح العين يعني عمرو بن لماص وهو للرازي بضمها يعني عمرو بن الخطاب ( م ) والمحفوظ الاول ( ع ) وهو الذي ذكر البخاري والوجهين رويناه ( قوله ) ليس كل الناس يجرد ( ح ) يعني أسقية الادم ( قوله ) فرخص لهم في الجر غير المزفت ( ح ) هذا محمول على انه رخص لهم فيه أولا ثم رخص لهم بعد ذلك في جميع الاوعية على ما سبق

### باب كل مسكر خمر وكل خمر حرام \*

( قوله ) سئل عن البتع ( بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة نبيذ العسل وهو شراب لبن ويقال بفتح التاء أيضا ولم يختلفوا في كسر الباء قبلها ) ( قوله ) كل شراب أسكر فهو حرام ( ح ) هذا من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم والمرر بكسر الميم ( ب ) وفيه أنه لو كان

( ٤١ - شرح الابي والسنوسي - خامس ) وسعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب كلهم عن ابن عيينة ح وثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح ح وثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وليس في حديث سفيان وصالح سئل عن البتع

يجرد فارخص لهم في الجر غير المزفت \* حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فقال كل شراب أسكر فهو حرام \* وحدثننا حرملة بن يحيى النخعي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع عائشة تقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام \* وحدثننا يحيى بن يحيى

وهو في حديث معمر وفي حديث صالح أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل شراب مسكر حرام \* وحدنا قتيبة بن سعيد واسحق بن إبراهيم واللفظ لقتيبة قالنا وكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم أنا ومعاذ بن جبل إلى اليمن فقلت يا رسول الله إن شرابا يصنع بأرضنا يقال له المزمر من الشعير وشراب يقال له البتع من العسل فقال كل مسكر حرام \* حدثنا محمد بن عباد ( ٣٢٢ ) ثنا سفيان عن عمر وسهم عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه

(د) هذا من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم وفيه أنه يستحب للفقير إذا رأى بالسائل حاجة إلى ما لم يسأل عنه أن يزده في جوابه ومنه حديث هو الطهور وماؤه الحل ميتته والمزهر هو بكسر الميم \* قلت \* وفيه أنه لو كان المسكر غير شراب فهو حرام كالخشيش وفي أكلها الأدب لا الخد وفي طهارتها الأقوال الثلاثة التي ذكرها القرافي لأن المراد بالسكر ما فسد العقل وهي تعسده وكذلك يحرم لسيكران وإن كان غير مستلذ

### ﴿ حديث معاذ وأبي موسى رضى الله عنهما ﴾

(قوله في سند الطريق الأول منه وكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى) (ع) كل واحدة من الطريقين لها عدة أما الأولى وهي هذه فقال الدارقطى اختلف فيه عن شعبة فرواه مسلم كما ترى عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى ورواه البزار عن سعيد بن أبي بردة بعث النبي صلى الله عليه وسلم (قوله في الطريق الثاني منه وحدثني محمد بن عباد عن ابن عيينة عن عمر بن دينار عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده) (ع) وأما عدة الطريق الثاني وهي هذه فقال الدارقطى أيضا لم يتابع ابن عباد عليه أحد ولا يصح عن عمر بن دينار ورواه ابن عيينة عن مسعر ولم يخرج به البخاري من حديث ابن عيينة والذي عندي أن مساعدا ذكر حديث ابن عباد هذا ليستشده به على رواية وكيع بموافقه له في سند الحديث وهذا ومثله يدل أن مساعدا استوفى في كتابه الأقسام التي أشار إليها العلل التي وعد رحمه الله بذلك خلافا لما ذهب إليه الحالك من أنه مات قبل أن يؤلف من ذلك إلا الضرب الأول وقد بيناه في أول الكتاب (قوله ما أسكر عن الصلاة فهو حرام) أي ما صدعنا بما فيه من السكر كما قال تعالى ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة \* قلت \* وفي الأول ما أسكر فهو حرام وأيس من تعارض المطلق والمقيّد حتى يلزم من قاعدة رد المطلق إلى المقيّد أن لا يحرم إلا ما صدع عن الصلاة وإنما هو من تعارض العام والمفهوم والعام مقدم (ع) وكان قبل تحرير الجرحاء النهي عن قرب الصلاة في حال السكر \* واختلاف العلماء في ذلك السكر دون غيره فتم نسخ ذلك بقوله تعالى فاجتنبوا وقوله تعالى فهل أنتم متهنون (قوله جوامع الكلم بخواتمه) (ط) الكلمة الجامعة هي الوجيزة البالغة الجامعة للمعاني وهي صفة

عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه ومعاذ إلى اليمن فقال لهما بشرا وبشرا وعلما ولا تنفرا وأراه قال وتطاوعا قال فلما ولي رجع أبو موسى فقال يا رسول الله إن لهم شرابا من العسل يطبخ حتى يعقد والمزهر يصنع من الشعير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما أسكر عن الصلاة فهو حرام \* وحدنا إسحاق ابن إبراهيم ومحمد بن أحمد ابن أبي خالف واللفظ لابن أبي خلف قالنا زكريا ابن عدي ثنا عبيد الله وهو ابن عمر وعز بن عبد بن أبي أنيسة عن سعيد بن أبي بردة ثنا أبو بردة عن أبيه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ إلى اليمن فقال ادعوا الناس وبشرا ولا تنفرا وبشرا ولا تعسرا قال فقلت يا رسول الله أفتما في شرابين كما نصنعهما باليمن البتع وهو من العسل ينبذ حتى يشتد والمزهر وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى

يشتد قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الكلم بخواتمه فقال أنهى عن كل مسكر أسكر عن الصلاة \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن عمارة بن غزبة عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا قدم من جیشان وجيشان من اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب بشر نونه بأرضهم من الذرة يقال له المزهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم

القرآن الكريم ويعني بخواتمه انه يختم كلامه بمقطع وجيز بديع كبداه ( قوله في الآخر أو مسكره ) ( ط ) هو بفتح لو او ولا يعرف غيره وهو سؤال عن صفة اليد المسئول عنه وفيه أن علة التحريم انما هي الاسكار فيحتاج به على الخفية ( قوله ان على الله عهدا ) ( ط ) أي التزم ذلك بوعيده عليه وطينة الخبال قد فسرهابانها مصارة أهل النار وفي حديث آخر انها صديد أهل النار وسُميت طينة الخبال لانهما تخبيل أي تفسد عقل شار بها وهذا الوعيد وان علقه على مطلق الشرب فهو مقيد بعدم التوبة ( ع ) وقد اختلف في التوبة من غير الكفر هل هي ظنية أو قطعية ( ط ) ولذي أقول به ان من تتبع القرآن والسنة يقطع ان توبة الصادق قطعية لقوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك من الآي ( قلت ) يقال تارة قال الأمير من فعل كذا عاقبته ويقال تارة قال من فعل كذا على عهدان أعاقبه ومعلوم أن الثاني أبلغ في الزجر والحديث منه ثم الشارب ان مات وقد تاب فحكمه ما ذكر فان مات ولم يتب فلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة لوجوب صدق إيمان الله تعالى ومن سوى تلك الطائفة فحكمه انه في المشيئة عند أهل السنة وهذا في كل صنف من العصاة ( قوله في الآخر كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ) يأتي الكلام عليه في الكلام على الطريق الثاني ( قوله في سند الطريق الثاني نافع عن ابن عمر ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم ) ( ع ) اختلف في رفعه عن ابن عمر فرفعه الحفاظ واختلف فيه عن مالك فلم يرفعه من أصحاب الموطأ غير ممن وكذلك رواه عنه عبد الملك مرفوعا ( قوله كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ) ( م ) نتيجة هاتين المقدمتين كل مسكر حرام وأراد بهض الاصوليين أن يخرج هذا بشئ من علم المطلق فقال ان أهل المطلق يقولون ان القياس المنج لا يكون الا عن مقدمتين فلو قلت كل مسكر خمر لم تفده هذه المقدمة بانفرادها شأيا فأذا أضفت اليها وكل خمر حرام كانت عنده النتيجة المذكورة وهم يسمون الكلمة الاولى موضوعا والكلمة لثانية منهما محمولا بمعنى أن الكلمة الاولى وضعت لي عمل عليها الكلمة الثانية ويكون المحمول في المقدمة الاولى هو الموضوع في المقدمة الثانية وتكون النتيجة مركبة من موضوع المقدمة الاولى ومحمول الثانية كما رأيت في النتيجة المذكورة ويجعل أهل المنطق هذا أصلا يسهلون به معرفة النتائج وهذا القياس واضح لهذا الاصول في موضع أو موضعين من الشريعة فانه لا يستقيم في سائر أقيستها ومعلوم

بخواتمه أنه يختم كلامه بمقطع وجيز بديع كبداه ( قوله أو مسكره هو ) بفتح لو وفيه أن علة التحريم انما هي الاسكار فيحتاج به على الخفية ( قوله ان على الله عهدا ) أي التزم ذلك بوعيده عليه وطينة الخبال بفتح الخاء المعجمة والباء المحففة قد فسرهابانها مصارة أهل النار وفي حديث آخر انها صديد أهل النار وسُميت طينة الخبال لانهما تخبيل أي تفسد عقل شار بها وهذا الوعيد وان علقه على مطلق الشرب فهو مقيد بعدم التوبة \* ثم اختلف في التوبة من غير الكفر هل هي ظنية أو قطعية ( ط ) والذي أقول به ان من تتبع القرآن والسنة يقطع ان توبة الصادق قطعية لقوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك من الآي ( ب ) يقال تارة قال الأمير من فعل كذا عاقبته ويقال تارة قال من فعل كذا على عهدان أعاقبه ومعلوم أن الثاني أبلغ في الزجر والحديث منه ثم الشارب ان مات وقد تاب فحكمه ما ذكر فان مات ولم يتب فلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة لوجوب صدق إيمان الله تعالى ومن سوى تلك الطائفة فحكمه انه في المشيئة عند أهل السنة وهذا في كل صنف من العصاة ( قوله كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ) هذا الترتيب من الضرب الأول من الشكل الأول ونتيجة كل مسكر حرام وفيه اندراج الصغرى تحت حكم الكبرى ولما زرى في هذا المحل كلام يدل

أو مسكر هو قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام ان على الله عهدا جل عهدا لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عرق أهل النار \* حدثنا أبو الربيع العتكي وأبو كامل قالنا ثنا حماد بن زيد ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا فأتى وهو يد منها لم يقبل لم يشربها في الآخرة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم وأبو بكر ابن اسحق كلاهما عن روح ابن عباد ثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام \* وحدثنا صالح بن سمار السامي ثنا معن ثنا عبد العزيز بن المطلب عن موسى بن عقبة بهذا الاسناد مثله \* وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن حاتم قالنا ثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرنا نافع عن ابن عمر قال ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام



قال من شرب الخمر في الدنيا حرمها في الآخرة  
 \* حدثنا عبد الله بن مسعود  
 ابن قعنب ثنا مالك عن  
 نافع عن ابن عمر قال من  
 شرب الخمر في الدنيا فلم  
 يتب منها حرمها في الآخرة  
 فلم يسقها قيل لما لك رفعه  
 قال نعم \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة ثنا عبد الله بن  
 نمير بن وهب عن ابن عمر  
 ثنا عبيد الله عن نافع عن  
 ابن عمر أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال من شرب  
 الخمر في الدنيا لم يشربها في  
 الآخرة إلا أن يتوب  
 \* حدثنا ابن أبي عمر ثنا  
 هشام يعني ابن سليمان  
 الخمر وهي عن ابن جريج  
 أخبرني موسى بن عقبة  
 عن نافع عن ابن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمثل حديث عبيد الله

\* حدثنا عبيد الله بن معاذ  
 العنبري ثنا أبي ثنا عتبة عن  
 يحيى بن عبيد أبي عمر  
 الهراني قال سمعت ابن  
 عباس يقول كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ينتبذ  
 له أول الليل فيشربها إذا  
 أصبح يومه ذلك والليل التي  
 نجى والغد والليل الأخرى  
 والغداني العصر فان بقي  
 شيء سقاء الخادم أو أمر به

الاقيسة الفقهية لا يترك فيها هذا المالك ولا يعرف من هذه الجهة فأنما ملو لا الساجرة صلى الله عليه  
 وسلم التفاضل في الربا بأنه مطعوم كما يقوله السافعي لم نقدر أن نعرف هذه العلة الا يبحث ونقسم ثم اذا  
 عرفها فلا شأني أن يقول حينئذ كل سفر رجل مطعوم وكل مطعوم ربوي فالسفر رجل ربوي على  
 الطريقة التي فلان النتيجة تكون مركبة من موضوع المقدمة الأولى ومحمول الثانية ولو كان هذا  
 لا يفيد السافعي فائدة لأنه انما عرف صحة هذه النتيجة بطريقة أخرى فلما عرفها من تلك الطريقة  
 وضها في عبارة أخرى تفيد مذهبه ومراده وليس في ذلك مزيد على الطريقة الأولى وانما ينهنا على  
 هذا لما وجدنا بعض المتأخرين صنف كتابا أراد أن يرذ أصول الفقه لأصول علم المنطق وقد وقع في  
 بعض الطرق كل مسكر حرام وهذه نتيجة تلك المقدمتين المذكورتين في الطريق الأخرى من غير  
 أن تذكر تلك المقدمة وذكرنا في طريق أخرى من غير نتيجة وفي طريق ثالث كل مسكر خمر وكل  
 مسكر حرام وهذه الطريق ذكر فيها إحدى المقدمتين مع نتيجتهما الواجبة وهذا يشعر بأن لشرع  
 لا يلتفت الى الناحية التي نحا إليها هذا المتأخر \* قلت \* لا يخفى على من له مشاركة في المطلق أن  
 كلام الامام هذا يدل على ضعفه في علم المطلق أو أنه لا يعرفه ولولا خشية لاطالة ليست ذلك وانما  
 يطول لأنه يتوقف على معرفة القياس المنطقي والقياس الفقهي وان المنطقي يتركب من مقدمتين  
 احدهما تشتمل على موضوع المطلوب المسمى بالاصغر وهي الضغرى والأخرى تشتمل على  
 محموله المسمى بالكبرى وهي الكبرى (قوله في الآخرة من شرب الخمر في الدنيا حرمها في الآخرة)  
 (ع) بحرمها دائما وان دخل الجنة ابتداء أو بعد خروجه من النار نذفيه الوعيد ثم لا يلحقه غم لعدم  
 شربها \* قيل لأنه ينساها قيل لأنه لا يشتهيها وقيل لأنه لا يدخل الجنة جلة لأنه ان دخلها وهو يعلم  
 بها خزن وان لم يحزن فلا عقوبة ومعنى هذا عندها المائل أنه يحبس عن دخول الجنة مدة  
 فيكون عقابه حبسه عن الالتذاد بها تلك المدة فيكون امان أصحاب الأعراف والبرزخ وامالانه  
 لا يدخل الجنة جلة فليس يذهب لأهل السنة في أهل الذنوب ويقول الأولون ان نسيانها أو عدم  
 اشتهاؤها ليس بعقوبة وانما هو نقص نعيم وهم لا يتألمون لرفع درجات بعضهم على بعض \* قلت \* فاذا لم  
 يتألموا فإن العقوبة اذن

### \* أحاديث مدة الانتباز \*

(قوله كان ينتبذ له أول الليل) \* قلت \* كان يشعر بالدوام والتكرار (ع) فيه جواز الانتباز ودوام  
 شربه مادام حاله يتغير ولا خلاف في اليومين وأما بعد الثلاث فلا يؤمن أن تدخلها داخله فذلك  
 على ضعفه في علم المطلق أو أنه لا يعرفه أصلا والله أعلم (قوله من شرب الخمر في الدنيا حرمها في  
 الآخرة) (ع) بحرمها دائما وان دخل الجنة ابتداء وبعد خروجه من النار نذفيه الوعيد ثم لا يلحقه  
 غم لعدم شربها قيل لأنه ينساها وقيل لأنه لا يشتهيها (ب) اذ لم يتألموا فإن العقوبة اذن

### \* باب مدة الانتباز \*

(ش) أبو أسيد الساعدي بضم الهمزة وقع السين (قوله كان ينتبذ له أول الليل) (ع) ففيه جواز  
 الانتباز ودوام شربه مادام حاله لا خلاف في اليومين وأما بعد الثلاث فلا بد من أن تدخله داخله

فصب \* حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن يحيى لهراني قال ذكر والبيهقي عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ينتبذ في سقاء قال شعبه من ليلة الاثنين فيشرب به يوم الاثنين والثلاثاء الى العصر

فان فضل منه شيء سقاء الخادم أو صبه به وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن إبراهيم واللفظ لابي بكر وأبي كريب قال  
اصح أحبرنا وقال الآخران ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي عمر عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقع له الزبيب  
فيشر به اليوم والغد وبعد الغد إلى مساء الثالثة ثم يأمر به فيسقي أو يهراق \* وحدثنا اصح بن إبراهيم أخبرنا جرير عن الأعمش عن  
يحيى بن أبي عمر عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبدله الزبيب في السقاء فيشر به يومه والغد وبعد الغد فإذا كان  
مساء الثالثة شر به وسقاء فان فضل شيء أهراقه \* وحدثني (٣٢٥) محمد بن أبي خلف ثنا زكريا بن عدي أخبرنا عبيد الله

عن زبد عن يحيى بن أبي عمر  
النعني قال سأل قوم ابن  
عباس عن بيع الخمر وشرائها  
التجارة فيها فقال أمسلمون  
أنتم قالوا نعم قال فانه لا يصلح  
بيعها ولا شراؤها ولا  
التجارة فيها قال فسألوه عن  
النبيذ فقال خرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
سفر ثم رجع وقد نبذ ناس  
من أصحابه في حاتم ونعير  
ودباء وأمر به فأهريق ثم  
أمر بسقاء فجعل فيه زبيب  
وماء فجعل من الليل فاصح  
فشرب منه يومه ذلك  
وليلة المستقبل ومن الغد  
حتى أمسى فشرب وسقى  
فلما أصبح أمر بما بقي منه  
فأهريق \* حدثنا شيبان  
ابن فروخ ثنا لقاسم يعني  
ابن الفضل الحسدي ثنا  
ثمالة يعني ابن حزن  
القشيري قال أميت عائشة  
فسألتها عن النبيذ فدعت  
عائشة جارية حبشية فقالت  
سل هذه فانها كانت تنبذ  
لرسول الله صلى الله عليه

نحره صلى الله عليه وسلم ولم يشر به وسقاء غيره (قوله فان فضل منه شيء) \* قلت \* ظاهره لبعد العصر  
لا عن شر به أياه بعد العصر كما في الطريق الآخر (قوله سقاء الخادم) وتزعه عن شر به لما عسى يوجد  
من رائحته لانه لا مسكر لانه لو كان مسكرا لم يسقه الخادم ولا ينبغي إراقة وقت جواز شر به الغير لانه  
من اتلاف المال (قوله أوصبه) (ع) اذا رأى فيه شبهة التغير والفساد فسقاء للخادم وإراقة  
اختلاف الحلالين \* قلت \* فإرفيه للتدبوع وفيه إراقة ما فسد أو غش من اللبن والعسل وإراقة المسك  
الذي لا رائحته مخافة أن يغش به والأصل في هذا من المذهب كسر الدرهم الستون المذكور في  
كتاب الصرف (قوله في الآخر أمسلمون أنتم) (ط) استفهام عن دخولهم في الاسلام لانهم ألو  
عمالا يجول حكمه مسلم لما تقرر من حرمة بيعه لحديث أن الذي حرم شر بها حرم بيعها  
وحديث أن الله اذا حرم على قوم شيئا حرم عليهم بيعه (قوله سل هذه) لأنها المباشرة لفعل ذلك فهو  
تحقيق ومعنى أركه أربطه بالوكاء والوكاء الخيط الذي يربط به فم السقاء (قوله في سند الآخر عن  
الحسن عن أمه عن عائشة) (د) هو الحسن البصري واسم أمه خيرة وكانت ولادة لام سلمة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم روى عنها ابناها الحسن وسعيد وعزلاء هو بفتح العين المهملة واسكان الزاي والمد  
وهو الثقب الذي يكون في أسفل المزاودة والقرية (قوله تنبذه غدوة ويشربه عشاء) (ع) هذا فيما هو  
ويخرج من يومه والاول فيما كثر ويسقى منه الا أنه لا يبقيه بعد الثلاث لما تقدم ويحتمل أن حديث  
عائشة هذا في زمن الحرو حيث يخشى فسادها فإزاد على اليوم واليلة وحديث ابن عباس في زمن آخر  
حيث لا يخاف عليه التغير الا بعد الثلاث (قوله في سند الآخر أبو أسيد) (د) هو بضم الهمز (قوله  
فكانت امرأته يومئذ خادما لهم) (د) هذا محمول على أنه قبل نزول الحجاب وبيدها مستورة البشرة

فذلك نحره صلى الله عليه وسلم لم يشر به وسقاء غيره (قوله سقاء الخادم) وتزعه عن شر به لما عسى  
يوجد من رائحته لانه لا مسكر اذ لو كان مسكرا لم يسقه الخادم (قوله أوصبه) \* وللتدبوع أي اذا رأى  
فيه شبهة التغير والفساد فسقه للخادم وإراقة باختلاف الحلالين (قوله أمسلمون أنتم) (ط) استفهام  
عن دخولهم في الاسلام لانهم ألو عمال يجول حكمه مسلم لما تقرر من حرمة بيعه وحرمة بيعه (قوله  
سل هذه) لأنها المباشرة لفعل ذلك فهو تحقيق ومعنى أركه أربطه بالوكاء والوكاء الخيط الذي يربط  
به فم السقاء (قوله وله عزلاء) هو بفتح العين المهملة واسكان الزاي والمد وهو الثقب الذي يكون في

وسلم فقال الحبشية كتب أنبذله في سقاء من اللبن وأوكيه وأغلقه فاذا أصبح شرب منه \* حدثنا محمد بن شيبان عن أنس بن مالك عن عائشة قالت  
كنت أنبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء يوكي أعلاه وله عزلاء تنبذه غدوة  
فيشر به عشاء وتنبذه عشاء فيشر به غدوة \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال  
دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امرأته يومئذ خادما لهم وهي العروس قال سهل تدرين  
ما صنعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنعمت له تمرات من الليل في تور فلما أكل سقته أياه \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني  
ابن عبد الرحمن عن أبي حازم قال سمعت سهلا يقول أني أبو أسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه

(قوله أماته) (م) كذا روينا به باعيا بالشاء المثنى في الأول وبالناء المثنى من فوق في الثاني بمعنى أذابه رد كره ابن السكيت ثلاثا ماث الشيء يميشه ويموئيه مينا ومونا أذابه وفي بعض النسخ بالمشاة من فوق فيهما وفي بعض النسخ أماته من الموت أي عركته واستخرجت قوته وعسيلة (ع) والوجهان الرابع والثلاثي معروفاً (قوله تخصه بذلك) (ع) وعند ابن السكن من رواية البخاري تحفه بذلك وهو قريب من معنى تخصه \* ابن دريد أجمعته بالشيء احتفاذاً طرفته به أو خصصته به المالم يسع الجميع ففيه تخصيص صاحب الدعوة الحاضر بن بنوع من البر وكرام الاخلاق وحسن المبرة بأباه لثلاث يوحش الصدور ولا يعترض بهذا الواقع في الحديث فان الجميع مسرور بذلك ويؤثره به على نفسه \* أحاديث المرأة التي استعاذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي لا تعرفه \*

(قوله في أجم بنى ساعدة) (د) أي في حصونهم \* أبو عبيد الآجام الحصون واحدها أجم بضم الهمزة والجيم (قوله) فدخل عليها فاذا امرأة منكسة (د) أي مطأطئة (د) فيه جواز نظر الخاطب لمن أراد أن يتزوج (قوله أعذتك) (د) معناه تركتك وفي الحديث المشهور من استعاذكم بالله فاعينوه فلما استعاذت لم يجد بداً من أن يعيدها ثم اذا ترك شيئاً لله لم يعديه وتركها زوجها ما انهم تجبه صورته أو خاتمة (ع) اعاذته ايها يحتمل انه كافأها بذلك لسوء ما بداله من قلة رغبتها ويحتمل أنه كراهة لها لما تخيل فيها من التكبر لانه دخل وهي منكسة رأسها واستعاذت منه ويحتمل انها لم تجبه مع أن الحديث يدل أنها لم تعرف أنه النبي صلى الله عليه وسلم فهي أعذرت في قولها (ط) ولذا قالت لما أحبرت بمن هو وما أريد منها قالت أنا كنت أشقى من ذلك \* فالت انظر انها علمت ما جاءه وما أريد منها اذا يليق ما سيد عدم اعلامها بذلك ولكيها لم تعلم أن هذا الداخل أولاهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه دخل عليها وهو وحده اذا يليق أن يدخل معه عليها غيره ألا ترى قولهم فيه جواز نظر الخاطب اذا لا يجوز لغير الخاطب أن ينظر مع الخاطب (قوله اسقنا سهل) (ط) فيه التبسط مع الصديق وطالب ما عنده من الطعام اذا علم طيب نفسه بذلك كما قال تعالى أو صديقكم (قوله) فأخرج لنا سهل ذلك القدر فشر بنافيه قال ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز (ع) فيه التبرك بآثار الصالحين وبالبسة أو مسه أو كان منه نحو ما أجمع عليه السلف والخلف من التبرك بالصلاة في صلاة كالموضحة المكرومة ودخول الغار الذي دخله صلى الله عليه وسلم ومن ذلك غسل قبائه للرضى واعطاؤه لابي طلحة شعره ليقسمه على الناس

أسفل المزايدة والقربة (قوله أماته) (م) هكذا روينا به باعيا بالشاء المثنى في الأول وبالناء المثنى من فوق في الثاني بمعنى أذابه وكره ابن السكيت ثلاثا ماث الشيء يميشه ويموئيه مينا ومونا أذابه وفي بعض النسخ بالمشاة من فوق فيهما من الموت أي عركته واستخرجت قوته وعسيلة

باب المرأة التي استعاذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي لا تعرفه \* (ش) (قوله في أجم بنى ساعدة) أي في حصونهم \* أبو عبيد الآجام الحصون واحدها أجم بضم الهمزة والجيم (قوله أعذتك) أي تركتك وكان اذا ترك شيئاً لله لا يعود فيه وفي الحديث المشهور من استعاذكم بالله فاعينوه (قوله اسقنا سهل) فيه التبسط مع الصديق اذا علم طيب نفسه بذلك (قوله) فأخرج لنا سهل ذلك القدر فشر بنافيه قال ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له وفي رواية أبي بكر بن اسحاق قال اسقنا سهل \* وحدثننا

غسان بن أبي حازم عن سهل بن سعد بهذا الحديث وقال في تور من تجارة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطعام أماته فسقته تخصه بذلك \* وحدثنى محمد بن سهل التميمي وأبو بكر بن اسحاق قال أبو بكر أخبرنا وقال ابن سهل ثنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد وهو ابن مطرف أبو غسان أخبرني أبو حازم عن سهل ابن سعد قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من العرب فأمر أبا أسيد أن يرسل اليها فأرسل اليها فقدمت فتركت في أجم بنى ساعدة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسة رأسها فلما كلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أعوذ بالله منك قال قد أعذتك مني فقالوا لها أدرين من هذا فقالت لا فقالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءك ليخطبك قالت أنا كنت أشقى من ذلك قال سهل فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقفة بنى ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا سهل قال فأخرجت لهم هذا القدر فاسقيتهم فيه قال أبو حازم فأخرج لنا سهل ذلك القدر فشر بنافيه قال ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له وفي رواية أبي بكر بن اسحاق قال اسقنا سهل \* وحدثننا

واعطاؤه حفو دلي كمن به وجعله صلى الله عليه وسلم الجريدتين على لفه بر واعطاؤه الميمص لعبد  
الله بن أبي (د) ومنه جمع بنت لحيان عرقه صلى الله عليه وسلم ونسج أصحابه رضى الله عنهم بوضوئه  
ودلكهم وحوهم بنهامة وغير ذلك ( قول ) لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدي هذا  
الشراب كله العسل الخ ( ط ) فيه استعمال الحلاوة والأطعمة النفيسة وأنه ليس بمناف للزهد إذا لم  
يكن ذلك على وجه السرف

حديث شربه صلى الله عليه وسلم اللبن في هجرته الى المدينة

( قول ) خبئت له كشيبة من لبن ( م ) الكشيبة بضم الكاف وسكون المثلثة الشئ القليل \* يعقوب قدر  
حلبة وقال الخليل هو الشئ القليل وكل ما جمعت من شئ فهو كشيبة ( قول ) حتى رضيت ( أى حتى تحققت  
انه قد أخذ قدر حاجته ) ع ) وكأنه شق عليه ما لحقه من العطش فلما شرب ما أزال العطش عنه رضى  
\* وشربه بغير حضرة صاحب الغنم يحتمل لانه مباح عندهم لكل أحد بمقتضى المادة ويحتمل انه لا قيمة  
له في الطريق هناك وانما هو للرعاة الذين يلون أمرها وأن الغنم لمن يعلم انه يسره بذلك وقد جاء في  
آخر مسلم انها الرجل من أهل المدينة والصحيح انه من أهل مكة وفي البخاري انها الرجل من قر يش  
وسئل مالك عن مثل هذا من حيث الجلة فكرهه وسئل عن الرجل يدخل حائط الرجل فيجد الثمر  
ساقطاً فمال لا يأكله إلا أن يعلم طيب نفس صاحبه أو يكون محتاجاً وقد تقدم الكلام على ذلك وهل  
ينعزم المضطر في آخر الأفضية ( ط ) لتوجيهه بأنه لا قيمة له في الطرق زادقائله لاسماعيل البغدادي  
العمري وهو ان لم يشربه تف فاشبهه قوله في الشاة يجردها في الغلاة هي لك أو لا خيك أو للذئب وهذا  
ليس بشئ لان الحبشة من مال الغير لا تحمل الاعن طيب نفسه والتشبيه باللقطة فاسد لان اللبن في  
الضرع محفوظ والتعليل بأنه مباح عندهم في العرف انما كان قبل النهي عن ذلك وقيل لانه مال  
كافر وماله مباح في الاصل وقد منع هذا الاصل لاسماعيل القول بان له شبهة الملك وتقدم ذلك آخر  
الجهاد وأحسنها انه علم طيب نفس صاحب الغنم ( قول ) في الآخر فاتبعه سرقة ابن مالك ( ب ) قلت \*  
سراقة هو ابن مالك الكمانى وكان من حديثه ان الله تعالى لما أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم في

( قول ) لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدي هذا الشراب كله العسل الى آخره ( ط ) فيه استعمال الحلاوة والأطعمة النفيسة وأنه ليس بمناف للزهد إذا لم يكن ذلك على وجه  
السرف

باب شربه صلى الله عليه وسلم اللبن في هجرته

( قول ) خبئت له كشيبة من لبن ( الكشيبة بضم الكاف وسكون المثلثة الشئ القليل  
\* يعقوب قدر حلبة وقال الخليل هو الشئ القليل \* وكل ما جمعت من شئ فهو كشيبة وشربه بغير حضرة  
صاحب الغنم يحتمل لانه مباح عندهم لكل أحد بمقتضى المادة ويحتمل انه لا قيمة له في الطريق  
هناك وانما هو للرعاة الذين يلون أمرها وأن الغنم لمن يعلم انه يسره بذلك وسئل مالك عن مثل هذا  
من حيث الجلة فكرهه وسئل عن الرجل يدخل حائط الرجل فيجد الثمر ساقطاً فقال لا يأكله إلا  
أن يعلم طيب نفس صاحبه أو يكون محتاجاً واعترض القرطبي الاحتمال الثاني بان اللبن في الضرع  
محفوظ فقباه على الشاة باملاء فاسد ( قول ) فاتبعه سرقة ابن مالك ( ب ) سراقة هو ابن مالك  
الكمانى وكان من حديثه أن الله تعالى لما أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم في الهجرة وخرج صلى الله

أبو بكر بن أبي شيبة  
وزيد بن حرب قال  
ثنا عفان ثنا حماد بن  
سلمة عن ثابت عن أنس  
قال لقد سقيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بقدي  
هذا الشراب كله العسل  
والنبيذ والماء واللبن  
\* حدثنا عبيد الله بن معاذ  
الغبري ثنا أبي ثنا شعبة  
عن أبي اسحق عن البراء  
قال قال أبو بكر الصديق  
لما خرجنا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم من مكة الى  
المدينة مررنا برأع وقد  
عطش رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال خبئت له  
كشيبة من لبن فأتيته بها  
فشرب حتى رضيت  
\* حدثنا محمد بن مثنى وابن  
بشار واللفظ لابن مثنى  
قالا ثنا محمد بن جعفر  
ثنا شعبة قال سمعت أبا  
اسحق الهمداني يقول  
سمعت البراء يقول لما  
أقبل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من مكة الى المدينة  
فاتبعه سرقة ابن مالك بن  
جهشم قال فدعا عليه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فساخنت فرسه فقال  
ادع الله ولا أضرك قال  
فدعا الله قال فعطش

الهجرة وخرج صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر رضي الله عنه جعلت قريش لمن رده عليهم مائة ناقة  
فخرج سراقه في أثره ليرده فكان من أمره ما ذكر في الحديث وفي سيرة ابن اسحاق انه لما ساحت  
قوائم فرسه في الأرض تبعها عثان والعتان الدخان وذ كر غير ابن اسحاق ان سراقه لما رجع بغير شيء  
لامه أبو جهل فأنشده

أبا حكم والله لو كنت شاهدا \* لأمر جوادى اذ تسوخ قوائمه  
علمت ولم تشكك بأن محمدا \* رسول يبرهان فن ذا يقاومه  
عليك بكف القوم عنه فأننى \* أرى أمره يوم استبد ومعاله  
فأمر برد الناس فيه بأسرهم \* فان جميع الناس طرا يسالنه  
حديث اثاره صلى الله عليه وسلم قدح اللبن

( قوله يا بلياء ) ( د ) هي بيت المقدس وفيها المد والقصر ويمان بحذف الياء الأولى ( قوله فنظر  
اليهما فأخذ اللبن ) \* قلت في الكلام حذف وتقديره أتى بقدر حين فقبل له اخترا أحدهما كما  
جاء مصرح به في غير هذا فاختر اللبن وألهمه الله سبحانه الى اختيار اللبن لما أراد من توفيق هذه الأمة  
( قوله الحمد لله ) ( د ) فيه استحباب الحمد عند تجديده النعم ( قوله هداك للفطرة ) ( د ) قيل في معنى  
لا قوال المختار منها أن الله سبحانه أعلم جبريل عليه السلام المذكور في قوله كل مولود يولد على الفطرة ( ع )  
نجر كان كذا والمراد بالفطرة هنا الاسلام المذكور في قوله كل مولود يولد على الفطرة ( ع )  
فاستدل باختيار اللبن على الفطرة لان اللبن ول ما يتغذى به الانسان كما أن الاسلام أول ما خلق عليه  
ابن آدم في صلب أبيه كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة ويحمل انها علامات  
وضعها الله سبحانه وتعالى لجبريل عليه السلام ليعلم بظاهرها ما قسم الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم  
ولأمتهم من الهداية ويحمل لان اللبن لما كان غذاء سالما من المضار غالبا في دنياه ( قوله لو اخذت الحجر  
غوت أمتك ) ( ع ) هو من الغي ومعاصى ضلت عن الخير وانهمكت في الشر وانما كان ذلك لان الحجر

عليه وسلم هو وأبو بكر رضي الله تعالى عنه جعلت قريش لمن رده عليهم مائة ناقة فخرج سراقه في  
أثره ليرده فكان من أمره ما ذكر في الحديث وفي سيرة ابن اسحاق انه لما ساحت قوائم فرسه في  
الأرض تبعها عثان والعتان الدخان وذ كر غير ابن اسحاق أن سراقه لما رجع بغير شيء لامه أبو  
جهل فأنشده

أبا حكم والله لو كنت شاهدا \* لأمر جوادى اذ تسوخ قوائمه  
علمت ولم تشكك بأن ( محمدا ) \* رسول يبرهان فن ذا يقاومه  
عليك بكف القوم عنه فأننى \* أرى أمره يوم استبد ومعاله  
فأمر برد الناس فيه بأسرهم \* فان جميع الناس طرا يسالنه

( قوله فنظر اليهما فأخذ اللبن ) ( ب ) في الكلام حذف وتقديره أتى بقدر حين فقبل له اخترا أحدهما  
كما جاء مصرح به في غير هذا فاختر اللبن وألهمه الله سبحانه الى اختيار اللبن لما أراد من توفيق هذه  
الأمة ( قوله هداك للفطرة ) ( ع ) للاسلام ( ع ) فاستدل باختياره اللبن على الفطرة لان الله بن أول  
ما يتغذى به الانسان كما أن الاسلام أول ما خلق عليه ابن آدم في صلب أبيه قال صلى الله عليه وسلم  
كل مولود يولد على الفطرة ويحمل انها علامات وضعها الله تعالى لجبريل عليه السلام ليعلم بظاهرها  
ما قسم الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ولأمتهم من الهداية ( قوله لو اخذت الحجر غوت أمتك ) لان

رسول الله صلى الله عليه وسلم فر و ابراهيم غم قال  
أبو بكر الصديق فأخذت  
قدحا فخلت فيه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
كثبة من لبن فأتيته به  
فشرب حتى رضيت  
\* حدثنا محمد بن عباد  
وزهير بن حرب واللفظ  
لابن عباد قالنا أبو صفوان  
أخبرنا يونس عن الزهري  
قال قال ابن المسيب قال  
أبو هريرة أن النبي صلى  
الله عليه وسلم أتى ليلة أسرى  
به يا بلياء بقدر حين من خبر  
ولبن فنظر اليهما فأخذ اللبن  
فقال له جبريل عليهما  
السلام الحمد لله الذي هداك  
للفطرة لو أخذت الحجر  
غوت أمتك \* وحدثني  
سلمة بن شبيب ثنا الحسن  
ابن أعين ثنا معقل عن  
الزهري عن سعيد بن  
المسيب انه سمع أبا هريرة  
يقول أتى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مثله ولم يذكر  
يا بلياء \* حدثنا زهير بن  
حرب ومحمد بن مثني وعبد  
ابن حنيد كلهم عن أبي عاصم  
قال ابن مثني ثنا الفضالك  
أخبرنا ابن حريج خبرني  
أبو الزبير انه سمع جابر بن  
عبد الله يقول أخبرني أبو  
حميد الساعدي قال أتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم

لما كانت تذهب العقل وتثير العداوة والبغضاء دلت على خلاف ما دل عليه اللبن وفيه حجة على  
تحريم الخمر لان ما هو سبب النقي والفساد محرم

### ﴿ أحاديث تخمير الاناء ﴾

( قوله من النقيع ) ( ع ) رويناه عن أبي جعفر بالبلاء الموحدة وعن غيره بالمون وكذلك اختلف فيه  
عن البخاري والاشهر فيه النون وبها ذكره الخطابي قال والنقيع القاع قال غيره هو قاع تنبت وأصله  
كل موضع يتسع فيه الماء والنقيع هذا هو صدر وادي العقيق على عشرين فرسخا من المدينة وهو  
الذي جاء عمر رضي الله عنه لنعم الصدقة فقبل انه جاء وعمر رضي الله عنه انما زاد فيه وأما ببيع  
الغرق الذي هو مقبرة المدينة بالبلاء لا غير وكذلك ببيع بطحان وقال الخليل البقيع بالبلاء هو كل  
موضع فيه شجر شتى ( قوله ألا خمرته ) ( ع ) تخمير الاناء تغطيته ﴿ قلت ﴾ الاظهر في كونه لم تخمر في  
ما قبل الاتيان وفي حال الاتيان ( ع ) وحض صلى الله عليه وسلم على تغطية الاناء لانه أنظف وخوف  
ما يقع فيه وحفظه من الشيطان أن يبالغ فيه فان الله سبحانه لم يقدره على كشف غطاء ولا فتح باب ولا  
يصل الى اذنية أحد فعل ذلك كما منعه الميت في منزل ذكر الله تعالى عند دخوله وكما منعه المروريين  
يدي المصلي اذا دنا من سترته وصيانته من الوباء الذي ينزل في ليلة من السماء قال الليث والعجم تتقي ذلك  
في كانون الاول ومن الهوام أن يقع شئ منها فيه ويشرب منه وهو لا يعلم ( ط ) الامر بالتغطية  
أمر ارشاد في أمر دينيوى كقوله تعالى وأشهدوا اذا تباهتم ويدل على ذلك شربه من الاناء الذي  
لم يخمر اذا يفعل المسكره ( قوله ولو تعرض عليه عودا ) أى تمده عليه عرضا لا طولا ( ع ) رويناه  
بضم الراء وكذا قاله الأصمعي ورواه أبو عبيد بكسر ها والوجه الاول لانه من جملة بالعرض الذي هو  
ضد الطول والاكتفاء بالعود انما هو عند عدم النطاء كما نص عليه في الآخر ﴿ قلت ﴾ والعود  
خرج مخرج الغالب ويتزل منزله غيره من سكين ونحوها ويدل على ذلك قوله في الآخر ولو أن  
تعرض عليه شيئا فم وتوجيهات الامر بالتغطية بالأمور السابقة تدل أن تشبيكات البو قال لا تكفي  
عن التغطية حتى لو كان الماء أسفل من التشبيك ( قوله ان نوکا ) أى يربط فيها بالوكاء والوكاء الخيط  
الذي يربط به قم القربة والسقاء ﴿ قلت ﴾ تقدم انه يدل أن الامر بالتغطية أمر ارشاد ( قوله

الخمر لما كانت تذهب العقل وتثير العداوة والبغضاء دلت على خلاف ما دل عليه اللبن وفيه حجة  
على تحريم الخمر

### ﴿ باب تخمير الاناء ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله من النقيع ) ( ع ) رويناه عن أبي جعفر بالبلاء الموحدة وعن غيره بالنون والاشهر  
فيه النون والنقيع هذا هو صدر وادي العقيق على عشرين فرسخا من المدينة وهو الذي جاء عمر  
رضي الله عنه لنعم الصدقة ( قوله ألا خمرته ) أى غطيته وحض عليه صلى الله عليه وسلم لانه أنظف  
وأحفظ له من الشيطان أن يبالغ فيه وصيانته من الوباء الذي ينزل في ليلة من السماء والعجم تتقي ذلك  
في كانون الاول ومن الهوام أن يقع شئ منها فيه ( قوله ولو تعرض عليه عودا ) أى تمده عليه عرضا  
لا طولا ( ع ) رويناه بضم الراء وكذا قاله الأصمعي ورواه أبو عبيد بكسر ها ( ب ) والعود خرج  
مخرج الغالب ويتزل منزله غيره من سكين ونحوها وتوجيهات الامر بالتغطية بالأمور السابقة تدل على

بقدر لبن من النقيع لبس  
خمر ا فقال ألا خمرته ولو  
تعرض عليه عودا قال أبو  
جميد أمر بالاسقية ان  
نو كائلا وبالأبواب ان  
تعلق ليلا \* وحدثنى  
ابراهيم بن دينار ثنا روح  
ابن عبادة ثنا ابن جريح  
وز كرابن اسحق قالا  
أخبرنا أبو الزبير انه سمع  
جابر بن عبد الله يقول  
أخبرني أبو جعيد الساعدي  
أنه أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم بقدر لبن مثله قال ولم  
يدكرز كرايا قول أبي  
جعيد بالليل \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
واللفظ لابي كريب قال ثنا  
ابو معاوية عن الأعمش  
عن أبي صالح عن جابر بن  
عبد الله قال كما مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فاستقى فقال رجل  
يا رسول الله ألا نسقيك  
نبيذا فقال بلى قال فخرج  
الرجل يسعى فجاء بقدر  
فيه نبيذ فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ألا  
خمرته ولو تعرض عليه  
عودا قال فشرب \* وحدثننا  
عثمان بن أبي شيبة ثنا  
جريح عن الأعمش عن أبي  
سفيان وأبي صالح عن جابر  
قال جاء رجل يقال له أبو

حميد بقدرح من لبن من النقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخزنه ولو تعرض عليه عودا \* وحدنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال غطوا الاناء وأكروا السقاء وأغلقوا الباب واطفئوا المراج فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يكشف اناء فان لم يجد أحدكم الا أن يعرض على انائه عودا ويذكر اسم الله فليفعل فان العويصة تضرم على أهل البيت بينهم ولم يذكر قتيبة في حديثه وأغلقوا الباب \* وحدنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم - هذا الحديث غير انه قال واكفوا الاناء أو خروا الاناء ولم يذكر تعرض العود على الاناء \* وحدنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أغلقوا الباب فدكر بمثل حديث الليث غير انه قال وخروا الآية وقال تضرم على أهل البيت ثيابهم \* وحدثنى محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان ( ٢٣٠ ) عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم

وأغلقوا الباب \* قلت \* هو أيضا أمر ارشاد ويعني بقلعه عند عدم ارادة التصرف كحالة النوم وليس معطوفا على جواب الشرط وانما هو معطوف على الجملة الشرطية والمراد بفتح الباب تطبيق المصراعين فقط لامع التذكير اذ ليس لكل باب سكا كبير ولا يكفي ارخاء الستر عن غلق الباب الا أن ندعو الى ذلك ضرورة الحر فيكفي لان الأمر أمر ارشاد كما تقدم ( قوله ) واذكروا اسم الله \* قلت \* ظاهره أن ذكر الله تعالى شرط كما جاء في الصحيح أن العبد اذا ذكر الله عند دخوله منزله قال الشيطان لا ميت لكم وكما جاء اذا قال الرجل عند جماعه أهله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا كان سببا لسلامة الولد من ضرر الشيطان ( قوله في الآخر لا ترسلوا فواشيكم ) ( م ) الفواشي البهائم ( ع ) وأصله كل ما فشا وانتشر من المال يقال أفشى الرجل اذا كثرت مواشيه من الابل والبقر والغنم وغيرها \* ابن الاعرابي يقال أفشى وأمشى وأوشى اذا كثرت مواشيه ( قوله في الآخر فان في السنة ليلة ينزل فيها واء وفي الآخر يوما ينزل فيه الوباء ) ( د ) قال الجوهري الوباء مرض عام يفضي الى الموت غالباً والقصر فيه أشهر من المدوجع المقصور وأوباء أن تشيب كات البو قال لا يكفي عن التغطية حتى لو كان الماء أسفل ( قوله وأغلقوا الباب ) ( ب ) هو أيضا أمر ارشاد ويعني بقلعه عند عدم ارادة التصرف كحالة النوم وليس معطوفا على جواب الشرط وانما هو معطوف على الجملة الشرطية والمراد بفتح الباب تطبيق المصراعين فقط لامع التذكير اذ ليس لكل باب سكا كبير ولا يكفي ارخاء الستر الا أن ندعو الى ذلك ضرورة الحر ( قوله ) واذكروا اسم الله \* ظاهره أن ذكر اسم الله تعالى شرط ( قوله لا ترسلوا فواشيكم ) الفواشي البهائم ( قوله ينزل فيها واء ) القصر فيه أشهر من المدوجع المقصور وأوباء وجع الممدود أوبية ( ب ) النزول

وسلم بمثل حديثهم وقال والعويصة تضرم البيت على أهله \* وحدثنى اسحق ابن منصور أخبرنا روح ابن عباد ثنا ابن جريج أخبرني عطاء انه سمع جابر ابن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل أو أمسيتم فكفوا صبيانكم فان الشيطان ينتشر حينئذ فاذهب ساعة من الليل فغلوهم وأغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا خلقا وأوكواقر بكم واذكروا اسم الله وخروا أنفسكم واذكروا اسم الله ولوا تعرضوا عليها شيئا واطفئوا مصابيحكم \* وحدثنى اسحق

ابن منصور أخبرنا روح بن عباد ثنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نحو ما أخبر عطاء الا أنه لا يقول اذكروا اسم الله عز وجل \* وحدثننا أحمد بن عثمان السوفلي ثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج بهذا الحديث عن عطاء وعمر بن دينار كرواية روح \* وحدثننا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترسلوا فواشيكم وصبيانكم اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء فان الشياطين تنبعث اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء \* وحدثنى محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث زهير \* وحدثننا عمر والناقد ثنا هاشم بن القاسم ثنا الليث بن سعد ثنا يزيد ابن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي عن يحيى بن سعيد عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن القعقاع بن حكيم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غطوا الاناء وأكروا السقاء فان في السنة ليلة ينزل فيها واء لا يمر باناء ليس عليه غطاء أو سقاء ليس عليه وكاء الا نزل فيه من ذلك الوباء \* وحدثننا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا ليث بن سعد بهذا الاسناد بمثله غير انه قال فان



وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
وعمر والناذق وزهير بن  
حزب قالوا ثنا سفيان بن  
عيينة عن الزهري عن سالم  
عن أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا تتركوا النار  
في بيوتكم حين تنامون

حدثنا سعيد بن عمرو  
الاشعري وأبو بكر بن أبي  
شيبه ومحمد بن عبد الله بن  
نعمير وأبو عامر الأشعري  
وأبو كريب واللفظ لابي  
عامر قالوا ثنا أبو أسامة  
عن يزيد بن أبي بردة عن  
أبي موسى قال احترق بيت  
على أهلها بالمدينة من الليل  
فلما حدث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بشأنهم قال ان  
هذه النار إنما هي عدو لكم  
فاذا نمت فاطفئوها عنكم

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
وأبو كريب قالوا ثنا أبو  
معاوية عن الأعمش عن  
خبيثة عن أبي حذيفة عن  
حذيفة قال كنا إذا حضرنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
طعاما لم نضع أيدينا حتى  
يبدأ رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيضع يده وأنا  
حضرنا معه مرة طعاما  
فجاءت جارية كأنها تدفع  
فذهبت لتضع يدها في  
الطعام فأخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بيدها ثم  
جاء عرابي كأنما يدفع  
فأخذ بيده فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان

والمدود أو يسه كاخبية قلت الوباء المفسر بما ذكر الجوهرى هو الوباء المعروف  
والأظهر انه ليس المراد في الحديث وبأنى الكلام عليه وإنما هو وباء آخر والنزول حقيقة انما هو  
في الأجسام مخيرة ففيه ان هذا الشيء الذي ينزل متعيز والله سبحانه أعلم بحقيقته (قوله قال الليث  
فالأعاجم عندنا يتقون ذلك في كانون الأول) قلت وتصحيصه بذلك خلاف ما دل عليه الحديث  
لانه لم يحصر الامر بالتغطية نعم فيه انه يجتنب الجميع خوف البعض كما اذا لم يتميز موضع البعاسة  
فانه يغسل الثوب كله

### كتاب الاطعمة

(قوله لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع يده) (ع) من آداب الأكل  
والشرب وغسل الأيدي للطعام ان يبدأ المعظم الا أن يحضر صاحب الطعام ويستحب أن يكون هو  
البادئ في الثلاث لينشطهم وعكس ذلك في رفع اليدين الطعام والغسل ثلاثا يظهر منه في البداية  
الحرص على رفع أيديهم (ط) بداء المعظم هو على وجه الادب معه قلت وما يفعل اليوم من  
البداء في الغسل بمن على اليمين انما هو لعدم حضور الا فضل فيفزع الى البداء باليمين تبركا بالنيام  
في كل شيء (قوله فجاءت جارية كأنها تدفع) (ط) الجارية في النساء كالغلام في الذكر ان وهى من  
دون البلوغ ومعنى تدفع يدفعها دافع ودفعها الشيطان لتسبق الى الطعام قبل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقبل التسمية ليصل الى غرضه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أخذ بيدها ويبدأ  
الشيطان منها لهم من ذلك (قوله ان الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه) (د) معناه  
يتكلم من أكل الطعام الذي لا يذكر عليه اسم الله تعالى (ط) واختلف فيما جاءت به الآثار الكثيرة  
من أكل الشيطان فحملها كثير من السلف على الحقيقة اذ لا يحلها العقل وهم ان كانوا أجساما  
لطيفة وحاشية فلا يبعد أن يكون يتغذى لطيف رطوبات بعض الاغذية وروثها فقد جاء من بات  
حقيقة انما هو في الأجسام المتعيز، ففيه ان هذا الشيء الذي ينزل متعيز والله سبحانه أعلم بحقيقته  
(قوله قال الليث فالأعاجم عندنا يتقون ذلك في كانون الأول) (ب) تخصيصه بذلك خلاف ما دل عليه  
الحديث لانه لم يحصر الامر بالتغطية نعم فيه انه يجتنب الجميع خوف البعض كما اذا لم يتميز موضع  
لنجاسة فانه يغسل الثوب كله

### كتاب الاطعمة

(ش) أبو حذيفة الأرحبي يفتح الهزمة وسكون الراء وفتح الحاء المهملة وآخره باء (قوله حتى يبدأ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع يده) فيه ان من آداب الأكل والشرب وغسل الأيدي أن يبدأ  
المعظم (ب) وما يفعل اليوم من البداء في الغسل بمن على اليمين انما هو لعدم حضور الا فضل فيفزع  
الى البداء باليمين تبركا بالنيام في كل شيء (قوله كأنها تدفع) بضم التاء أى يدفعها دافع ودفعها  
الشيطان لتسبق الى الطعام قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل التسمية ليصل الى غرضه فلما  
رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أخذ بيدها ويبدأ الشيطان منها لهم من ذلك (قوله ان الشيطان  
يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه) أى يتكلم من أكل الطعام الذي لا يذكر عليه اسم  
الله تعالى (ط) اختلف فيما جاءت فيه الآثار الكثيرة من أكل الشيطان فحملها الاكثر على الحقيقة  
الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه وأنه جاء بهذه الجارية ليستحل بها فأخذت بيدها فجاء هذا العرابي ليستحل به

وفي يده عمر فأصابه شيء فلا يلومن الانفسه قيل وقد يكون لهم طعام خاص من الانجاس والاقدار  
ويشاركون الناس فيها نهت الا نأر عليه من الرأخ وطعام الارواث وما لم يدكر اسم الله عليه  
ومابات غير مغطى وما كل بالشمال ونحوه وقيل ان ذلك كله استعارة لموافقة الشيطان فيما أراد من رفع  
البركة بترك التسمية ونحوه السنة وقيل انما كلهم شم لان المضغ والبلع انما يكون لذوات الاجسام  
والامعاء وآلات الاكل وقد جاء أن منهم ذا جسم وحياة ومنهم جنات البيوت ومن لا ينهيأ منهم الاكل  
والشرب ان كانوا على خلقهم الاصلية أو في الوقت الذي يردهم الله سبحانه وتعالى فيه الى ذلك الخلق  
وعن وهب بن منبه قال هم أجناس فخالصو الجن لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون وهم ربح  
ومنهم أجناس تأكل وتشرب وتتناكح وتتوالد ومنهم السعالى والغيلان والقبطارية ( قوله ان يده  
في يدي مع يدها ) ( ع ) كذا في النسخ قالوا والوجه مع أيديهما لانه ذكر الجارية والاعرابي وظاهره  
مباشرة الشيطان الا كل بنفسه ( د ) اذا صححت رواية الافراد فهي أيضا مستقيمة لان اثبات يدها لا ينفى  
يد الاعرابي ( قوله ثم ذكر اسم الله وأكل ) ( ع ) فيه مشروعية التسمية في مبدأ الاكل فكذا في  
ابتداء لشرب بل وفي كل أمر ذي بال فان ترك التسمية في الابتداء عمدا أو جهلا أو لوجه غير ذلك ثم  
ذكر في أثناء الاكل فليقل بسم الله وأوله وآخره كجاء في أبي داود والترمذي قال الترمذي وهو  
حديث صحيح وتنعوب التسمية أيضا في ابتداء شرب الماء والمرق وكل مشروب والمستحب أن يسمى  
كل آكل من الجماعة ونقل الشافعي أن تسمية الواحد منهم تكفي في حصول السنة ويكفي أن يقول  
بسم الله وان زاد الرحمن الرحيم فحسن ( قوله في الآخر اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله

اذ لا يحيلها العقل وهم وان كانوا أجساما لطيفة روحانية فلا يبعد أن تكون تتعدى بلطف رطوبات  
بعض الأغذية وروائحها قبل وقد يكون لهم طعام خاص من الانجاس والاقدار ويشاركون الناس فيها  
نهت الآثار عليه من الرأخ وطعام الارواث وما لم يدكر اسم الله عليه ومابات غير مغطى وما كل  
بالشمال ونحوه وقيل ان ذلك كله استعارة لموافقة الشيطان فيما أراد من رفع البركة بترك التسمية  
ونحوه السنة وقيل انما كلهم شم لان المضغ والبلع انما هو لذوات الاجسام والامعاء وعن وهب  
ابن منبه قال هم أجناس فخالصو الجن لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون وهم ربح ومنهم أجناس  
تأكل وتشرب وتتناكح وتتوالد ومنها السعالى والغيلان والقبطارية ( قوله قلت ) الحاصل أن في  
معنى يستحل الطعام وجهان الاول معناه ان الشيطان يتكلم من أكل الطعام حقيقة لان العقل  
لا يحيله والشرع أثبت فوجب قبوله واعتقاده وهذا مختار النواوي والاكثر الثاني ( رفع البركة  
المحبوبة للشيطان قال التوربشتي المعنى انه يجد سبيلا الى تطهير بركة الطعام بترك التسمية عليه في  
اول ما يتناوله المتناولون وذلك حفظه من ذلك الطعام ومعنى الاستحلال أن تسمية الله تعالى تمنعه  
عن الطعام كما أن التحريم يمنع المؤمن عن تناول ما حرم عليه والاستحلال استئزال الشيء  
المحرم على الحلال وهو في الاصل مستعار من حل العقدة قال الطيبي كانه أراد ان ترك  
التسمية في الطعام اذن من الله تعالى للشيطان في تناوله كما أن التسمية تمنع له منه فتكون  
استعارة تبعية وان في أن لا يذكر مصدرية واللام مقدرة أى الوقت ( قوله ان يده في يدي مع يدها )  
كذا في النسخ ( ع ) والوجه مع يديهما لانه ذكر الجارية والاعرابي وظاهره مباشرة  
الشيطان الا كل بنفسه ( ح ) اذا صح رواية الافراد فهي أيضا مستقيمة لان اثبات يدها لا ينفى بد

فأخذت بيده والذي  
نفسى بيده ان يده في يدي  
مع يدها وحدثناه اسحق  
ابن ابراهيم الحنظلي أخبرنا  
عيسى بن يونس أخبرنا  
الأعمش عن خزيمة بن  
عبد الرحمن عن أبي  
حذيفة الارجسي عن  
حذيفة بن اليمان قال كذا  
اذا دعينا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى طعام  
فذكر معنى حديث أبي  
معاذية وقال كأنما يطرد  
وفي الجارية كأنما تطرد  
وقدم مجيء الاعرابي في  
حديثه قبل مجيء الجارية  
وزاد في آخر الحديث ثم  
ذكر اسم الله وأكل  
وحدثني أبو بكر بن نافع  
ثنا عبد الرحمن ثنا سليمان  
عن الأعمش بهذا الاسناد  
وقدم مجيء الجارية قبل  
مجيء الاعرابي وحدثنا  
محمد بن مثنى العززي ثنا  
الضحاك يعني أبا عاصم عن  
ابن جريج أخبرني أبو  
الزبير عن جابر بن عبد الله  
سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول اذا دخل الرجل بيته  
فذكر الله عند دخوله  
وعند طعامه

قال الشيطان لاميتكم ولاعشاء، وإذا دخل فلم يجدكم الله عند دخوله قال الشيطان أدر كنتم الميتة وإذا لم يجدكم الله عند طعامه قال أدر كنتم الميتة ولاعشاء، وحدثني به الحق بن مفصور أحبرنا ( ٣٣٣ ) روح بن عبادة ثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير

وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء (ع) على أن الشيطان يأكل حقيقة فذكر الله تعالى ما منع لم من التمسك من ذلك حقيقة كما تقدم من عدم قدرتهم عن كشف غطاء أو فتح باب وعلى أنهم لا يأكلون حقيقة فنعمهم من ذلك استعارة لما أرادوه من اغوائهم ورفع البركة من طعامهم ﴿قلت﴾ ذكر الله عند الدخول لا يتعين فيه لفظ معين لظاهر اللفظ وذكره عند الأكل كان الأصل أن يكون كذلك لكن ورد في ذكر الأكل حديث لفظ التسمية فبردها المطلق إلى ذلك المقيد فيفسر هذا الذكر بأنه للتسمية وظاهره أيضاً أن من ذكر الله تعالى في الحلين ولم يرف هذا الحديث حتى يقوله لاجله أنه كاف في طرد الشيطان وظاهره أيضاً أن ذكر الدخول هو الذي بمنعه المبيت حتى لو قاله في دخوله من العشي فإنه يكفي في الطرد ثم إذا وقع الذكر في الحلين وانطرد الشيطان عن المبيت والعشاء فيحتمل أن يقال أنه يرجع ليوسوس ويحتمل أن يقال أنه لا يرجع ليوسوس ﴿فان قيل﴾ على أنه لا يرجع للوسوسة ما الفرق بينه وبين ما تقدم إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله ضراط فآذا فرغ أقبل وأذنب أدبر فآذا فرغ رجع يوسوس حتى نال الإنسان لا يدرى صلى \* يجب أن يرجع هناك لأن أدباره وذهابه هناك إنما كان لئلا يسمع كلمة التوحيد على ما تقدم هناك فإذا انقضت أمكنه أن يرجع ولم يجعل الشارع الأذان طارداً له مطاعاً وهاجماً له طارداً له مطلقاً فلا يرجع

﴿أحاديث النهي عن الاكل بالشمال﴾

(قوله) لا يأكل أحد منكم بشماله **﴿قلت﴾** يتبين أن النهي للتعريم للملة المذكورة ولقوله في الآخر غير وزهير بن حرب وابن

الاعرابي (قوله لاميت لكم ولاعشاء) ❦ قلت ❦ الاظهر ان المخاطب بهذا أعوانه أى لاحظ ولافرصة لكم الليلة من أهل هذا البيت فانهم قد أحرزوا عنكم طعامهم وأنفسهم قال بعض المشايخ وتحقيق ذلك أن انتهاز الشيطان فرصته من الانسان انما يكون حالة الغفلة ونسيان الذكرا فاذا كان الرجل متيقظا محتاطا ذا كراهة تعالى في حجة حاله لم يتمكن الشيطان من اغوائه وتسويله وأيس منه بالكلية قال بعضهم ويجوز أن يكون المخاطب به الرجل وأهل بيته على سبيل الدعاء عليهم من الشيطان لما حرموه من المبيت عندهم والعشاء قال الطيبي وهو بعيد لقوله بعد قال الشيطان أدركتم المبيت والمخاطبون أعوانه ❦ قلت ❦ وقد لا يبعده بأن يدعى أن الخطاب في هذا للرجل وأهل بيته أيضا ويكون دعاء لهم اقتضاه بغیر قصد منه شدة فرحه بما وقع منهم من تمكينه من المبيت عندهم والعشاء معهم وأما تخصيص المبيت والعشاء فلغالب الأحوال لان ذلك عام في جميع الأحوال لانه مهما أكل طعاما أو دخل موضعاً في عموم الأوقات ولم يذكر اسم الله تعالى فهو ممكن الشيطان من الاكل معه الطعام والاستقرار معه في الموضع بل مهما غفل في عموم الاوقات والأحوال ولم يذكر الله تعالى فقد تمكن الشيطان من قلبه لما ورد من جثوم الشيطان على القلب فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا غفل رجع نسأله سبحانه الوقاية من شره ومن شر أنفسنا ومن شر كل ذي شر فانه لاحول ولا قوة الا له

﴿ باب النهي عن الاكل بالشمال ﴾

(ش) (قوله لا يأكل أحد منكم شماله) (ب) يتعين أن النهي للتحريم للعلّة المذكورة ولقوله في الآخر

طاهر وحرملة قال أبو الطاهر أخبرنا وقال حرملة ثنا عبد الله بن وهب بن محمد بن محمد بن الماسم بن عبيد الله بن عبد الله بن عمر حدثه عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل أحد منكم بشماله ولا يشر به

لا استطعت (ع) نهى عن الاكل بالشمل وأمر بالاكل باليمين لما تظاهرت به الاحاديث من حبه صلى الله عليه وسلم التيامن في كل شئ ولما فيه من لفظ اليمين ولثناؤه سبحانه على أصحاب اليمين باخذهم كتبهم بيمينهم وكونهم عن يمين الرحمن تشرى بذلك وكونهم عن يمين العرش ولما فيها من القوة ولاضافة العرب كل الخير اليها وضد ذلك في الشمال حتى هوها شوى قال تعالى وأصحاب الشمال وقال الشاعر

أينى أفى ينى بديك جعلتنى \* فافرح أو صيرتنى فى شمالك

﴿قلت﴾ اليمين هى ذات قوة الحركة (قوله) فان الشيطان يأكل بشماله (ع) أى بشمال نفسه ثم هل أكله حقيقة فيه ما تقدم والنهى عن هذا انما هو تشبيه بالشيطان وأمر بمخالفته ويحتمل أن الهاء عائدة على شمال الآكل أن يأكل بشماله معه ثم فى أكله هامة أيضاً ما تقدم (قوله) وكان نافع يزيد ﴿قلت﴾ انظر هل يزيد ذلك مرفوعاً مسنداً وأظن أن عبدالحق ذكر ذلك مرفوعاً لكن من غير طريق نافع (قوله) فى الآخر ما منعه الا الكبر (ع) يعنى بالكبر الكبر عن امتثال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدل أنه كان منافقاً (د) الرجل هو بسر بالباء الموحدة والسين المهملة ابن راعى العير يفتح العين وبالياء المثناة من أسفل ذكره أبو نعيم لاصحابه فى الصحابة والكبر والمخالفة لا تدل على نفق وانما هو مصيبة ان كان الامر للوجوب (ع) وأجاز الهاء لمن يمينه عذر أن يأكل بشماله وكرهه بعضهم لهذه الاحاديث (د) وفيه جواز للدعاء على من خالف لشرع ﴿قلت﴾ الاظهر ما أشار اليه من أنه ما منعه الا الكبر عن الامتثال ويبعد أن يكون المعنى ما منعه من الاكل باليمين الا الكبر لان الكبر لا يمنع من الاكل باليمين (قوله) فى الآخر فى حجر النبي صلى الله عليه وسلم (ع) أى فى حضنته وهو يفتح الهاء اذا أريد المصدر وبكسرهما اذا أريد الاسم (قوله) تطيش فى الصفحة (ع) أى تحرك وتعتمد الى نواحي الصفحة (د) قل الكسائى الصفحة ما يبيع ما يبيع خمسة والعمدة ما يبيع ما يبيع

لا استطعت (قوله) فان الشيطان يأكل بشماله (ع) أى بشمال نفسه فيكون النوى للتشبه به ويحتمل أن الهاء عائدة على شمال الآكل ﴿قلت﴾ قل النوى معنى انه يحمل أولياءه من الالاس على ذلك الصنيع ليضاد به عباد الله العالمين ثم ان من حق نعمته الله تعالى والقيام بشكره أن تسكروم ولا يستهان بها ومن حق الكرامة أن تتناول باليمين ويميز بين ما كان من النعمة وبين ما كان من الاذى فالطبيخ تحريره أن يقال لا يأكل أحدكم بشماله ولا يشرب بها فانكم ان فاعتم ذلك كنتم أولياء الشيطان فحسى أولياءه من الانس عن ذلك انتهى ﴿قلت﴾ وهذا شرح ما نى اكل الشيطان بشمال الآكل وانه على المجاز يعنى حمله الآكل على ما فعل ويحتمل أن يكون حقيقة وتكون شمال الآكل آلة للشيطان يأكل بها بان يعارضها فى الهواء مثلاً حتى يأخذ معه يرفع بها (قوله) وكان نافع يزيد انظر هل يزيد ذلك مرفوعاً مسنداً (قوله) ما منعه الا الكبر (ع) أى الكبر عن امتثال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) يدل أنه كان منافقاً (ح) لا يدل لان الكبر انما هو مصيبة ان كان الامر للوجوب والرجل هو بسر بالباء الموحدة والسين المهملة ابن راعى العير يفتح العين وبالياء المثناة من أسفل (قوله) تطيش فى الصفحة (ع) أى تحرك وتعتمد الى نواحي الصفحة (ح) قال الكسائى الصفحة ما يبيع ما يبيع خمسة والعمدة ما يبيع ما يبيع عشرة وقيل الصفحة كالقصة ﴿قلت﴾ قال الطبي كان الظاهر أن يقال كنت أطيش بيدي فاستند الطيش الى اليد مبالغة انتهى ﴿قلت﴾ وامل وجه المبالغة فيه انه أخرج اليد أن تكون آلة لك أمرها وانما هى كشخص لا عقل له يتصرف منه تنبيهاً منه

فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها قال وكان نافع يزيد فيها ولا يأخذ بها ولا يعطى بها وفى رواية أبى الطاهر لا يأكل أحدكم • حدثنا أبو بكر بن أبى شيبه ثنا يزيد بن الحباب عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع ان أباه حدثه أن رجلاً أكل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل يمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت ما منعه الا الكبر قال فافرحها الى فيه • وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبه وابن أبى عمير جميعاً عن سيفيان قال أبو بكر ثنا سيفيان بن عيينة عن الوليد بن كثير عن وهب بن كيسان سمعه عن عمر بن أبى سلمة قال كنت فى حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت يدي تطيش فى الصفحة

عشرة وقيل الصصفة كالصفحة ( قوله يا غلام ) فيه النداء بمثل هذا مع معرفة الاسم ( قوله سم الله ) في الحديث من سنن الاكل ثلاثة التسمية والاكل باليمين والاكل بمأبى وكانت الثلاثة سنة لان كل آكل حائز ما يليه فليس لغيره أن يدخل يده فيه ولما فيه من تقدر النفوس لما خاضت فيه الايدي لاسيما ما فيه الامران والطعام الرطب مع ما فيه من الجشع وايتار النفس على المؤاكل وكل هذا مذموم لانه لا فائدة فيه اذا كان الطعام واحدا فليس فيه الاسوء العشرة والادب الا أن تختلف أجناس الطعام فقد أباح العلماء اختلاف الايدي في الطبق والصفة لطلب كل نفس ما اشتهت **قلت** قال ابن رشد اذا كان الطعام صنفا واحدا كالتريد واللحم فهو موضع النهي لما ذكر وان اختلفت أجناسه كأنواع لعلها كفة في طبق فلا بأس أن يأخذ بمأبى يدي الغير لا اختلاف أغراض الآكلين وهو منصوص عليه في حديث عكر اش بن ذؤيب ولا يلزم هذا الادب في أكل الرجل مع أهله فله أن يأكل بمأبى أيديهم ويلزمهم هم معه فلا بأس أن يأخذ بمأبى يديه **قلت** وانظر هل اختلف آحاد الصنف الواحد بالجودة بمنزلة اختلاف الانواع فيوز أن يأخذ جيدا من بين يدي غيره ويتنزل بمنزلة اختلاف أنواع العلكة اختلاف أنواع الطبخ الموضوع في صحاف متعددة على

رضى الله عنه على شدة سوء أدبه وانها حالة قبيحة جدا ينبغي بمقتضى النصيحة أن لا يترك الناس بها فضية تهيم عذر واحتراص لدفع ما عسى أن يتوهمه الجاهل من أن زجر النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان من حق نفسه ولما أساء من الأدب بمحضته والمعروف من خلة الكرم صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يغضب لنفسه ولا ينتصر لها سيما ممن هو صغير السن مثل عمر بن أبي سلمة رضي الله عنه ( قوله وكل مما يليك ) **قلت** فيه استحباب التسمية في ابتداء الطعام ووجد الله في آخره وأن يجوز به ما يليه مع غيره قال بعضهم بخلاف الحد آخره فان السنة أن لا يجوز به اذا كان يأكل مع غيره ثلاثين فرهم عن الاكل ويوجب لهم استئذنا لانفسهم في البقاء بعده على الاكل أما التسمية فان سننها الجهر لما فيها من طرد الشيطان وتنبه لغير عليها وتعريض الجماعة على الاكل وينبغي أن تكون مع الشروع في كل لمة جهرا كما ينبغي أن يكون الحمد سررا مع الفراغ من كل لمة ولوزن التسمية في الاول ونذكر في أثناءه فليقل بسم الله اوله وآخره وينبغي أن يسمى كل واحد من الآكلين وان سمي واحد حصل أصل السنة عند الشافعي واستدل به بان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن الشيطان إنما يتمكن من الطعام اذا لم يذكر اسم الله تعالى عليه فاذا ذكر واحد حصل المقصود وفي الحديث استحباب الاكل والشرب باليمين الا لعذر بها واستحباب الاكل بمأبى لان أكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وترك مودة لتقديره لاسيما ما فيه الامران وشبههما فان كان نمرافق

نقلوا اباحته لاختلاف الايدي في الطبق ولم ينع تعميم النبي حتى ثبت المختص (ب) قال ابن رشد اذا كان الطعام صنفا واحدا كالتريد واللحم فهو موضع النهي وان اختلفت أجناسه كأنواع العلكة في طبق فلا بأس أن يأخذ بمأبى يدي الغير لا اختلاف أغراض الآكلين ولا يلزم هذا الادب في أكل الرجل مع أهله ويلزمهم هم معه (ب) انظر هل اختلف آحاد الصنف الواحد بالجودة بمنزلة اختلاف الانواع فيوز أن يأخذ جيدا من بين يدي غيره ويتنزل بمنزلة اختلاف أنواع العلكة اختلاف أنواع الطبخ الموضوع في صحاف متعددة على مائدة واحدة **قلت** الناهر أن اختلاف آحاد الصنف الواحد بالجودة ليس بمنزلة اختلاف الانواع في جواز جولان اليد وذلك لان اختلاف الانواع مظنة اختلاف الأغراض فلم تتحقق الاداية بأحد كل واحد ما يحبه وان كان بين يدي صاحبه لاحتمال أن

فقال يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل بمأبى يديك \* وحدثننا الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن اسحق

قالا ثنا ابن أبي صبرم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني محمد بن عمرو بن حنبل عن وهب بن كيسان عن عمرو بن أبي سلمة أنه قال أكلت يوما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت آخذ من لحم حول الصفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بمأبى يديك \* وحدثننا عمرو بن القادس ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله هكذا يابض بالاصل من السنوسي

مائدة واحدة (قوله في الآخرة عن اختناث الاسقية) (م) قد فسر في الآخر بأن يقلب فم السقاء ويشرب منه \* ابن دريد أما كسره في داخل فم القمع وأصل هذه اللفظة في التكسر والتثني ومنه سمى الرجل المتشبه بالنساء في طباعه وحركته وكلامه غثا لتكسره ولين معانيه والنهي للترتبه وعلته خوف أن يكون في الماء ما يتأذى به لأنه يشرب مما لا يبصر أو خوف أن يسير رائحة السقاء بما يكسبه من نكهة الشارب (ع) وقيل لتقدر الغير ذلك لأنه يدخل السقاء فيه أو يدخل شقيقه فيه أو لما يخشى من وقوع مصافه فيه وقيل خوف أن يكون برأس السقاء ما إذا طوى من خارجه ينعكس عند طيه في الماء وعن أبي سعيد أن رجلا شرب من فم السقاء فانساب في بطنه جنان أوحية فنهى صلى الله عليه وسلم عن اختناث لاسقية ذكره ابن أبي شيبة وفي الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قام إلى قرية فغشاها وشرب منها وهذا على أن النهي للتعز زلانه صلى الله عليه وسلم لا يتعز ز منه شيء

### ﴿أحاديث النهي عن الشرب قائما﴾

(قوله نهى أن يشرب الرجل قائما) (ع) أجازة مالك والاكثر لحديث ابن عباس الآتي ولحديث البخاري والترمذي من طريق أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما ذكره قوم لهذه الأحاديث وقال بعض شيوخنا لعل النهي ينصرف لمن أتى لأصحابه بما يفاد بشر به قائما قبلهم واستبد به وهذا خروج عن الاحسن وهو كون ساقى القوم آخرهم شربا والذي يظهر في الجمع بين الأحاديث أن أحاديث النهي فيها الترتبه وأحاديث شربه قائما فله ليدل على الجواز أو تحمل أحاديث النهي على أن في الشرب قائما ضررا فاحتاط لأتمه صلى الله عليه وسلم بالنهي وفعله عليه السلام لأتمه منه ويكون حديث أبي هريرة الآتي من نسى محمول على أن شربه قائما يخاف منه خلط الاسقاء فنهى عنه وقال النخعي أن ذلك داء في البطن (ع) لم يخرج مالك ولا البخاري أحاديث النهي لعدم صحتها عندهما وإنما خرجوا أحاديث الاباحة وذكر مسلم من أحاديث النهي ثلاثة كلها ملولة \* الاول حديث قتادة عن

يكون غرضه بغير ذلك النوع أقوى ولا كذلك اختلاف المصنف الواحد بالجودة لا بالطرح فان الاجود منه تتفق الاغراض في الغالب على ايشاره على الاراد منه فاذا أخذ واحد الاجود بين يدي صاحبه فلا خفاء ان فيه جفاء وسوء معاشرة وقلة مودة واخلاا لمرءة حيث آثر نفسه على غيره وانتقل الى درجة البهائم في عدم مبالاة بها عند الاكل والشهوة غير هابل كرم الطبيعة يقتضى ضد هذا وهو نقله الاجود ان كان بين يديه الى يد غيره ويؤثره على نفسه ولا أقل من أن يشاركه فيه أما الاستبداد به ولوائفق ان كان بين يديه فليس من شيم أهل الفضل والمرءة والله تعالى أعلم (قوله نهى عن اختناث الاسقية) فسر في الآخر بأن يقلب فم السقاء ويشرب منه \* ابن دريد أما كسره في داخل فم القمع وأصل هذه اللفظة التكسر والتثني والنهي للترتبه وخوف أن يكون في الماء ما يتأذى به لأنه يشرب مما لا يبصر وخوف أن يغير رائحة السقاء بما يكسبه من نكهة الشارب وقيل لتعز ز الغير ذلك

### ﴿باب النهي عن الشرب قائما﴾

(ش) أبو عيسى الاسوار بضم الهمزة وكسرها والسين مهملة ساكنة (قوله نهى أن يشرب الرجل قائما) أجازة مالك والاكثر بحديث ابن عباس الآتي ولحديث البخاري والترمذي ان النبي صلى

عن أبي سعيد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية \* وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية أن يشرب من أفواهها \* وحدثنا عبد بن جيد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أنه قال واختناثها أن يقلب رأسها ثم يشرب منه \* وحدثنا هدا بن خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائما \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يشرب الرجل قائما

قال قتادة فقلنا فالأكل فقال ذلك أشر وأخبت \* وحدثننا قتبية وأبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا وكيع عن هشام عن قتادة عن أنس  
عن أبي صلي الله عليه وسلم مثله لم يذكر قول قتادة \* حدثنا ( ٣٣٧ ) هدا بن خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي عيسى

الاسواري عن أبي سعيد  
الخدري أن النبي صلى الله  
عليه وسلم زجر عن الشرب  
قائماً \* وحدثننا زهير بن  
حزب ومحمد بن مثنى وابن  
بشار واللائظ زهير وابن  
مثنى قالوا ثنا يحيى بن سعيد  
ثنا شعبة ثنا قتادة عن أبي  
عيسى الاسواري عن أبي  
سعيد الخدري أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نهى  
عن الشرب قائماً \* حدثني  
عبد الجبار بن العلاء ثنا  
مروان يعني الفزاري  
ثنا عمر بن حنظلة أخبرني  
أبو غطفان المدي أنه سمع  
أبا هريرة يقول قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يشرب من أحد منكم  
قائماً من نسي فليستقي  
\* وحدثننا أبو كامل  
الجحدري ثنا أبو عوانة  
عن عاصم عن الشعبي عن  
ابن عباس قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من زمر فشرب  
وهو قائم \* وحدثننا محمد بن  
عبد الله بن بدير ثنا سفيان  
عن عاصم عن الشعبي عن  
ابن عباس أن النبي صلى  
الله عليه وسلم شرب من  
زمر من دلوها وهو قائم  
\* وحدثننا سريج بن يونس

أنس وهو معن وكان شعبة يتق من حديث قتادة ما لا يقول فيه حدثنا \* الثاني حديث قتادة عن أبي  
عيسى الاسواري قالوا عيسى هذا غير مشهور واضطراب قتادة في هذا السند كافي في كونه معلوماً  
مع مخالفة أحاديث الإباحة وما عليه السلف والخلف \* الثالث حديث عمرو بن حنظلة عن أبي غطفان  
أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرب من أحدكم قائماً من نسي فليستقي \* قال  
وعمر بن حنظلة لا يحتمل مثل هذا الحديث لمخالفة غيره له مع أن الصحيح أنه موقوف على أبي هريرة  
(د) اختلاف أحاديث الباب بالنهي والإباحة أشكل على بعضهم حتى قال في ذلك أقوالاً باطلة ونجاس  
حتى أشار إلى تضعيف بعضها وزعم غيره أن بعضها مانع لبعض وليس كذا ذكر وأبطل كلها فوى صحيح  
وليس فيها ما يشكك إلا ما وجب الضعف والنسخ لأن النسخ إنما يصار إليه إذا لم يمكن الجمع والجمع يمكن  
بأن يحمل النهي على التنزيه وشربه قائماً فله ليدل على الجواز \* فان قيل \* إذا صح حمل النهي على  
التنزيه والشرب قائماً مروج وهو صلى الله عليه وسلم لا يفعل من جوحاً \* أجيب بأنه إذا فعله  
للبيان فليس بمنزلة وهو بل هو واجب عليه لوجوب التبليغ وهذا كما وضأ مرة وطاف راكباً  
مع الإجماع على أن الوضوء ثلاثاً والطواف ماشياً أفضل وكان صلى الله عليه وسلم ينه عن الجواز  
مرة أو مرتين ثم يواطىء على الأفضل ولذا كان أكثر وضوئه ثلاثاً وأكثر طوافه ماشياً ( قوله  
قال قتادة فقلنا ) ( ع ) يعني أنه قال لأنس فالأكل قال أشر وأخبت \* هذا الرواية أشر بالأنف  
وأكثره الصفة قالوا ولا يقال فيه أفعول وإنما يقال شر وخير به \* يرأف قال تعالى شر مكالما وخير  
عند ربك وإيا (د) قد شك قتادة هل قال أنس أشر وأخبت فلم تصح عنه رواية أشر وإن صححت  
فهو عربي فمضى لفة لاسكنها قليلة الاستعمال ولهذا انظر أعني أن يجري في الحديث ما ليس بجار على  
قاعدة النورين فينبغي أن يقال إنها لغة قليلة ونحو هذا من العبارات ولا يقابل بالردفان النورين  
لم يحيطوا بجميع كلام العرب احاطة قطعية ولذا لا ينكر بعضهم ما ينقله غيره ( ع ) لم يحتلف في  
جواز الأكل قائماً وإن قال قتادة أنه أشر وأخبت ( قوله في الآخر لا يشرب من أحد منكم قائماً من  
نسي فليستقي ) ( ع ) لم يختلف أنه ليس عليه أن يستقي \* وقال بعض شيوخنا أن الحديث موقوف  
على أبي هريرة (د) يشير بقوله لم يختلف إلى تضعيف الحديث ولا يلتفت إلى إشارته لأن عدم وجوب  
الاستقاء لا يمنع استحبابه فان ادعى ذلك مدع فلا يلتفت إليه ومن أين لهم الإجماع على منع الاستحباب  
الله عليه وسلم شرب قائماً وكرهه قوم بهذه الأحاديث وجمع بعضهم بين الأحاديث فقال بحمل النهي  
على التنزيه وشربه قائماً فله ليدل على الجواز \* فان قيل \* إذا صح حمل النهي على التنزيه فالشرب  
قائماً مروج وهو صلى الله عليه وسلم لا يفعل من جوحاً (أجيب) بأنه إذا فعله للبيان فليس مروج  
بل هو واجب عليه لوجوب التبليغ وهذا كما وضأ مرة وطاف راكباً مع الإجماع على أن الوضوء  
ثلاثاً والطواف ماشياً أفضل وكان صلى الله عليه وسلم ينه عن الجواز مرة ثم يواطىء على الأفضل ولذا  
كان أكثر وضوئه ثلاثاً وأكثر طوافه ماشياً ( قوله أشر وأخبت ) لا كثر في اللغة شر باسقاط الهزة  
( ع ) لم يختلف في جواز الأكل قائماً ( قوله فليستقي ) أي فليخرجه بالقي ( ع ) لم يختلف أنه ليس

( ٤٣ - شرح الابن والسومى - خامس ) ثنا هشيم أخبرنا عاصم الاحول ح وثني يعقوب الدورقي واسماعيل  
ابن سالم قال اسمعيل أخبرنا وقال يعقوب ثنا هشيم ثنا عاصم الاحول ومغيرة عن الشعبي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شرب من زمر وهو قائم \* وحدثنني عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عاصم سمع الشعبي سمع ابن عباس قال سمعت



وكيف تترك هذه السنة الصحيحة بالتوهجات الباطلة فيستعجب لمن شرب قائماً ناسياً أن يستقي وكذلك  
العاقد بطريق أخرى وذكره الناسي لئنه عليه لانه يخالفه (قوله) في الآخر واستقي وهو عند  
البيت (ع) أي طلب ما يشرب وفي رواية ابن الحذاء واستقي من الاستقاء وهو غلط لانه نص على انه  
لم يفعله بقوله لولا أن يغلبوا عليه لاستقيت معكم وشربه قائماً لا يقال فيه ترك ما هو أولى اذ لم يترك  
في الحج ولم يتمكن من الجلوس لكثرة الناس أو فعل ذلك ليراه الناس فيعملوا به غير صائم فان فعل  
ذلك في غير هذا اليوم فليبين الجواز وإن النهي ليس على العموم والوجوب أو لئيبين نسخ ذلك ان  
كان النهي على الوجوب

### ❦ أحاديث التنفس في الاناء ❦

(قوله) في السند عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه (ع) قال بعضهم كذا السند وعند الجلودى  
عن عبد الله عن أبي قتادة وهو وهم (قوله) كان يتنفس في الاناء (م) أي يقطع شربه بأن يبين  
لقدح عن فيه لانه يتنفس داخل الاناء لانه صحت الأحاديث بالنهي عن ذلك وعن التنفخ في الطعام  
والشراب لانه مما يتقذره الغير بما عسى يخرج من الفم والنفث عند التنفس والنفخ بما يكسب  
الاناء من قبح الرائحة وقد يكون الشارب قبيح النكهة فتملأ تلك الرائحة به وحمل بعضهم الحديث على  
ظاهره من أن تنفسه كان داخل الاناء وفعله ليدل على الجواز ولانه لا يتقرز سوره ولا مائة نفس فيه  
بل كانوا يبركون به وقال بعضهم انما يكره التنفس داخل الاناء في غير الشارب وأما الانسان في نفسه  
أدومع من لا يتقرزه فلا بأس أن يتنفس في الاناء واذ لم يتنفس داخل الاناء فلهذه جواز الشرب  
في نفس واحد لقوله للذي شكى ليه انه لا يروى من نفس واحد ابن القدح عن فيك واشرب  
فظاهره انه أباح له أن يشرب في نفس واحد اذا كان يروى منه (ع) وكره ذلك ابن عباس وعطاء  
وطاوس وعكرمة واستحبوا أن يشربوا في ثلاث مرات لحديث الام انه كان يتنفس في الاناء معناه  
عندهم خارج الاناء (قوله) في سند الآخر عبد الوارث عن أبي عاصم (ع) كذا الكافهم وعند  
له رزقي عن أبي عاصم ولم يختلفوا في حديث قتيبة أنه عن أبي عاصم وهو الصواب قال لبخاري أبو  
عاصم عن أنس روى عنه الدستوائه وعبد الوارث (قوله) ويقول انه أروى وأبرأ وأمرأ (ع)  
الاول مقصور من الرى وكان أروى لانه اذا شرب في نفس واحد فليقطع التنفس تمام شربه  
فلا يروى والآخران مقصوران مهموزان فالعنى أبرأ من ألم لعطش وقيل أـلم من مرض يكون عن  
لشرب في نفس واحد ومعنى أمرأ أسوغ من قوله تعالى هينأمرأى أي هينأمرأى غير منقص  
عليه ذلك وقال بعض شيوخنا ان الحديث موقوف على أبي هريرة (ح) لا يلتفت الى اشارته لان عدم  
وجوب الاستقاء لا يمنع استحبابه وكيف تترك هذه السنة الصحيحة بالتوهجات الباطلة (قوله) واستقي  
وهو عند البيت) أي طلب ما يشرب وفي رواية ابن الحذاء واستقي من الاستقاء وهو غلط

### ❦ باب التنفس في الاناء ❦

(قوله) كان يتنفس في الاناء (ع) أي يقطع شربه بأن يبين لقدح عن فيه لانه يتنفس داخل الاناء لانه  
صحت الأحاديث بالنهي عن ذلك (قوله) انه أروى وأبرأ وأمرأ (ع) الاول مقصور من الرى وكان أروى لانه  
اذا شرب في نفس واحد فليقطع التنفس تمام شربه فلا يروى والآخران مقصوران مهموزان  
فالعنى أبرأ من ألم لعطش وقيل أـلم من مرض يكون عن الشرب في نفس واحد ومعنى أمرأ

رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرم فشرب قائماً واستقي وهو عند البيت  
\* وحدنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر فرح وثني محمد بن مثنى ثنا  
وهب بن جرير كلاهما عن شعبة هذا الاسناد في حديثهما فأتيه بدلو \* حدثنا  
ابن أبي عمير ثنا الثقفى عن أبوب عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي  
قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهى أن يتنفس في الاناء \* وحدنا  
قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة قال ثنا  
وكيع عن غزيرة بن ثابت الانصارى عن ثمانية بن عبد الله بن أنس عن أنس أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاناء ثلاثاً \* حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا عبد الوارث بن سعيد ح وثنا شيكان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن أبي  
عصام عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس  
في الشراب ثلاثاً ويقول انه أروى وأبرأ وأمرأ قال أنس فأنا أنفسي في  
الشراب ثلاثاً \* وحدنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة قال ثنا  
وكيع

عن هشام الدستوائي عن أبي عصام عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال في الاناء حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك  
عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر  
فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال الأيمن فالأيسر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله  
ابن غير واللفظ لزهير قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن ( ٣٣٩ ) الزهري عن أنس قال قدم النبي صلى الله عليه

وسلم المدينة وأنا ابن عشر  
ومات وأنا ابن عشرين  
وكن أمهاتي يحضنني على  
خدمته فدخل علينا دارنا  
فجلسنا له من شاة داجين  
وشيب له من بئر في الدار  
فشرب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال له عمر  
وأبو بكر عن شماه يارسول  
الله أعطه أبا بكر فأعطاه  
أعرابيا عن يمينه وقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الأيمن فالأيمن \* حدثنا  
يحيى بن أبوب وقتيبة  
وعلى بن حجر قالوا ثنا  
اسماعيل وهو ابن جعفر  
عن عبد الله بن عبد الرحمن  
ابن معمر بن حزم أبي  
طوله الانصاري انه سمع  
أنس بن مالك ح وثنا عبد  
الله بن مسleme بن قنبل  
واللفظ له ثنا سليمان يعني  
ابن بلال عن عبد الله بن  
عبد الرحمن انه سمع أنس  
ابن مالك يحدث قال أنا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في دارنا فاستقي

يقال هنا في الطعام مثنى بكسر النون وفهوا أصل في كل ما تلبس مشقة يقال استقريت اذا ساع  
لك وهو اذا شرب في نفس واحد فقد نقص ويشرقه ويضربه ويولد ادواء

### ﴿ أحاديث استحباب ادارة الماء واللبن على اليمين ﴾

(قوله شيب بماء) (ع) أي خلط فيه جواز ذلك وأنه ليس من الخليطين اذا لا يتبدل كل منهما على انفراده  
كما تقدم في تفسير الخليطين والحكمة في خلطه ليردأ وليكثر أولهما (د) وانما ينهى عن هذا الخلط اذا  
قصديعه لانه من الغش (قوله وقال الأيمن فالأيمن) (ع) الملب من السنة التيامن في الطعام والشراب  
وكل شيء وقال غيره وما نأخذ به مالك من أن ذلك خاص بالشراب حديث عائشة فانه كان يحب التيامن  
في أمره كما يرد أبو عمر ولا يصح ذلك عن مالك ويشبه أن يكون معنى قول مالك أن ذلك في الشراب  
خاصة أن السنة انما وردت في الشرب وتقدم الأيمن في غيره بالقياس عليه لانه سنة وحديث التيامن  
في غير ذلك وتقديم اليمين انما جاء في فعل الانسان في نفسه في تقديم عضوه اليمين على الشمال (قوله  
وكن أمهاتي) (د) كن هو على لغة أكلوني البراغيث وأمهاته هي أمه أم سليم وخالته أم حرام وغيرهما  
من أقاربه ففعله استعمال للفظ في حقيقتها ومجازها (قوله أعطه أبا بكر فأعطاه أعرابيا عن يمينه) (ع)  
فيه أنه انما يترحق لاحد فهو أحق به ولا يراعى في ذلك السن والافضل كقدم الدابة صاحبها أولى  
به ورب الدار بالامامة فيها وانما الترجيح بالفضائل مع الاستواء في ذلك الحق كالشرب وغسل الأيدي  
والشهادة والتقديم للصلاة وفيه قبول الافضل الهدية وان يشتركو فيها مع من حضرهم وفيه مقاوله  
الفضلاء ومخالطة الضملاء والبوادي وان السابق لمجلس أحق به لكن الأولى انه اذا جاء من هو أفضل  
أن يعرف له حقه فيوسع له أو يقوم له من مكانه على ما جاء في ذلك ويأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى  
وقد يحصل هذا الأعرابي أن يكون من زعماء القبائل الذين يستألفون على الاسلام ولذا تمكن من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس منه هذا المجلس ولم يسبقه اليه أحد وقد قال صلى الله عليه وسلم  
لبنائكم أولوا الاحلام والهي قبل وفيه أن من قدم له طعام لا يعرف سوءه مكسب مقدمه لا يلزمه  
أسوغ من غير مشقة لانه اذا شرب في نفس واحد فقد نقص ويشرقه ويضربه ويولد ادواء

### ﴿ باب استحباب ادارة الماء واللبن على اليمين ﴾

(ش) (قوله شيب بماء) أي خلط وليس من الخليطين لانه لا يتبدل كل منهما على انفراده والحكمة في  
خلطه ليردأ وليكثر (ج) وانما ينهى عن هذا الخلط اذا قصد بيعه لانه من الغش (قوله وكن أمهاتي) جاء

فجلسنا له من شاة ثم شيبه من ماء بئر هذه قال فأعطيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو  
بكر عن يساره وعمر وجاهه وأعرابي عن يمينه فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شربه قال عمر هذا أبو بكر يارسول الله يريه  
اياها فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعرابي وترك أبا بكر وعمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يمتنون  
ألا يمتنون قال أنس فهي سنة فهي سنة \* حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فما قرئ عليه عن أبي حازم عن  
سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب

أز يسئل من حيث كان ولا حجة فيه وان كان صحيح المعنى لانه في حديث أنس ذكر انه حلبوا له من شاة لهم وشابوه من ماء بئرهم والاطهر أن ذلك بمرأى منه (قوله في الآخر وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء) (د) جاء في ابن أبي شيبة ان الغلام ابن عباس ومن الاشياخ خالد بن الوليد وفي بعض الروايات انه قال له عمك وابن عمك أتأذن لي أن أعطيه (ع) واستأذن للغلام ولم يستأذن الاعرابي استثلا فاله لانه قريب عهد بانفة الجاهلية وفي استئذانه ايجاش له بصرفه ذلك عنه وقد يكون ايجاش من جهة أن العادة عندهم في الشرب انه على اليمين قال الشاعر

صدوت الكاس عن أم عمرو \* وكان الكاس يجراها اليمينا

فلو استأذنه ظن به تقصير في حقه لا سيما مع قرب عهده بانفة الجاهلية وجهاله الاعراب لا سيما وقد بدامن  
عمر قبل ذلك ما بدامن قوله اعطه أبابكر واستأذن ابن عباس ثقة منه بطيب نفسه باصل الاستئذان  
فاستدانه بدفع ذلك الى الاشياخ من قومه وفي بعض الروايات عمك وابن عمك أن أذن لي أن أعطيه  
يعني خالد بن الوليد مع ما فيه أيضا من الاستئلاف للاشياخ بهذا الاستئذان وتعرف الحكم في ذلك  
ان لم يكن علم الحكم **وانه** لا يصرف عنه الا باذنه **(قوله)** لا أثر بنصيب منك أحدا (ع) شح ابن عباس  
على نصيبه من بركة لشرب من فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على نصيبه من المشروب (د)  
تضمن الحديث بيان السنة في أن الاعمى أحق **وانه** لا ينبغي له أن يأذن ان كان في اذنه تغويت مصلحة  
دينية وقد قال أصحابنا وغيرهم **انه** لا يؤثر في القرب وان الايثار المحمود في حظوظ النفس فيكره أن  
يؤثر غيره بمكانه من الصف الاول ونحو ذلك من نظائره **(قوله)** قتله في يده (ع) معناه القاه في يده ومنه  
حديث يذنا أنا ثم أوتيت بمخارج خزائن الارض فقلت في يدي أي ألقيت يقال تلت الرجل ألقيته  
وقيل معناه صبت في يدي ولعل الصب تل يتل بضم لتاء صب ويتل بكسر التاء سقط وتله للجبين  
معناه صرعه والتل الدفع والصرع

(أحاديث لعل الاصابم) \*

(قول) فلا يمسح يده حتى يلعقها (ع) فيه لعق الاصابع قبل المسح من يسير الطعام وأنه لا يتهاون بالقليل والمحافظة على البركة لما يأتي من قوله فائسكم لاندرون في أي طعامكم البركة وهو أيضا من تنقية اليد وتنظيفها وهذا إما يكون إذا تعذر الغسل وفيه جواز مسح اليد بعد الطعام وهذا والله أعلم فيما يكفي فيه المسح وأما ما فيه غمراً ولزوجة فإنه يغسل لما جاء من الترغيب في الغسل والتخدير من تركه في الترمذى وأبى داود من نام وفي يده غمراً فلم يغسله فإصابه شيء فلا يلومن الانفسه قال فيه الترمذى هو حديث حسن غريب وسئل عنه مالك فلم يعرفه وقد احتلف في غسل اليد للطعام فكرهه مالك قبل الاكل وبعده وقال فيه قبل انه من فعل الأعمام وكرهه الليث قبل الأكل ورآه بعده ولعل كراهته ذلك قبل الأكل في حق من يده طاهرة وكراهته بعد في طعام لا دسم فيه وذكر أصحاب المستفاد في الباب

منه وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطي هؤلاء فقال الغلام لا والله لا أوثر بنصبي منك أحد اقل فقله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم ح وثناه قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن ميني ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولم يقولاه فقله ولكن في رواية يعقوب قال فأعطاه إياه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والباقر واسحق بن إبراهيم وابن أبي عمير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان عن عمر وعن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل أحدكم طعاما فلا يجمع يده حتى يلعقها

على لغة كلوى البراغيث وأمهاته هي أمه أم سليم وخالته أم حرام وغيرهما من أقاربهم ففيه استعمال اللفظ مجرعا في حقيقته ومجازا (قوله عن عيينة غلام) هو ابن عباس رضي الله عنهما (قوله فقله في يده) أي ألقاه

(باب لعق الاصابع) \*

﴿ش﴾ ﴿قوله حتى يلعقها﴾ بفتح الياء والهمزة أي يلعقها بنفسه ﴿قلت﴾ وماضيها لعق بكسر الهمزة

أوليلقها حدثنا هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد ثنا عبد بن جندب أخبرني أبو عاصم جميعا عن ابن جريج ح وثنا زهير بن حرب واللفظه ثنا روح بن عباد ثنا ابن جريج قال سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل أحدكم من الطعام فلا يمضج يده حتى يلمها أو يلقها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن حاتم قالوا ثنا ابن مهدي عن سفيان عن سعد بن إبراهيم عن ابن كعب بن مالك عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يلمق أصابعه الثلاث من الطعام ولم يذكر ابن حاتم الثلاث وقال ابن أبي ( ٣٤١ ) شيبة في روايته عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه

\* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن عبد الرحمن بن سعد عن ابن كعب بن مالك عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع ويلق يده قبل أن يمضجها \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا هشام عن عبد الرحمن بن سعد أن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أو عبد الله بن كعب أخبره عن أبيه كعب أنه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل بثلاث أصابع فإذا فرغ لقمها \* وحدثناه أبو كريب ثنا ابن نمير ثنا هشام عن عبد الرحمن بن سعد أن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وعبد الله بن كعب حدثاه أو أحدهما عن أبيه كعب ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة

حديث (١) فبركة الطعام الوضوء قبله وبعده قال الترمذي ولا تأكله إلا من حديث قيس بن الربيع وهو يضعف وحديث ابن عباس أنه قرب له صلى الله عليه وسلم طعام فقبل له إلا نأيتك بوضوء قال إنما أمرت بالوضوء إذا قلت إلى الصلاة (قوله أو يلقها) يعني يلقها غيره ممن لا يتقزز ذلك من زوجته ولد وخادم (قوله رأيت النبي يلمق أصابعه الثلاث) (ع) إلا كل بالثلاث من السنة والمرءة لأنها تكفي في جمع اللقمة كالطعام الخفيف والافيدعمها بالارابعة والخامسة (قوله انكم لا تدرن في آية البركة) (ع) وهو يدل أن في التعليل زيادة تغذ وقوة وأصل البركة الزيادة (د) معناه أن الطعام الذي يحضر الإنسان فيه بركة ولا يدري هل هي فيما أكل أو فيما بقي على أصابعه أو فيما بقي في أسفل القصعة أو في اللقمة الساقطة فينبغي أن يحافظ على هذا كله لعصل البركة (قوله في الآخر إذا وقعت لقمة أحدكم الحديث) (ع) فيه استحباب أكل اللقمة الساقطة إذا أزيل ما تلقى بهما من أذى وان وقعت على موضع نجس فتجست فتغسل وان تمذر غسلها أطعمت للحيوان ولا يدعها للشيطان (قوله ولا يدعها للشيطان) (ع) معناه لا يترك أكلها كبراً واستهانة باللقمة فإن الذي يحمله على الكبر وترفعه نفسه الشيطان ويحتمل أن يكون في تركها غداء للشيطان والاول أوجه \* قلت فاللام على الأول للتعليل وعلى الثاني للترك والامر بذلك من احترام الطعام وفي حديث ذكره الغزالي أكرموا الخبز فإنه من بركات السماء وقال ومن أكرامه أن لا ينتظر به إذا حضر وانظر الطعام المبدد في الشوارع كان الشيخ يقول ان قل ولم يكن في طين لزم لقطه وانظر ما يصنعه الخرازون من تغرية الانعلة المسماة بالاقراف بالطعام كان بعضهم لا يلبس القرف

(قوله أو يلقها) بضم الياء وكسر العين أي غيره ممن لا يتضرر بذلك ويكون في ذلك سألما من الكبير (قوله رأيت النبي يلمق أصابعه الثلاث) إلا كل بهما من السنة والمرءة لأن ذلك كاف في جمع اللقمة إلا أن تكون غير كافية فيه فله أن يستعمل الخمسة (قوله ولا يدعها للشيطان) (ع) معناه لا يترك أكلها كبراً أو استهانة باللقمة فإن الذي يحمله على الكبر وترفعه نفسه الشيطان ويحتمل أن يكون في تركها غداء للشيطان والاول أوجه (ب) فاللام على الأول للتعليل وعلى الثاني للترك ويحتمل أن الامر بذلك من احترام الطعام وفي حديث ذكره الغزالي أكرموا الخبز فإنه من بركات السماء قال ومن أكرامه أن لا ينتظر به إذا حضر وانظر الطعام المبدد في الشوارع كان الشيخ يقول ان قل ولم يكن في طين لزم لقطه وانظر ما يصنعه الخرازون من تغرية الانعلة المسماة بالاقراف بالطعام

عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر يلمق الأصابع والصحفة وقال انكم لا تدرن في آية البركة \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليط ما كان بها من أذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ولا يمضج يده بالمندبل حتى يلمق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة \* وحدثناه اسحق بن إبراهيم أخبرنا أبو داود الحفري ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق كلاهما عن سفيان بهذا الاسناد مثله وفي حديثهما ولا يمضج يده بالمندبل حتى يلمقها أو يلقها وما بعده \* وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش

(١) هكذا البياض بجميع النسخ التي بأيدينا من شرح الابن ولعل محلها الوضوء قبل الطعام وبعده بركة كما يؤخذ مما بعده

عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاداسقط من أحدكم اللقمة فليطأ ما كان بها من أدى ثم ليأكلها ولا بدعها للشيطان فاذ فرغ فليعلق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه تكون البركة \* وحدثنا أبو كريب واسحق بن ابراهيم جميعا عن أبي معاوية عن الاعمش بهذا الاسناد اذا سقطت لقمة أحدكم الى آخر الحديث ولم يذكر أول الحديث ان الشيطان يحضر أحدكم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن أبي صالح وأبي سفيان عن جابر عن ( ٣٤٢ ) النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر اللقمة \* وعن أبي سفيان

عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر اللقمة فحدثني محمد بن حاتم وأبو بكر بن نافع العبدى قالنا ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أكل طعاما لعلق أصابعه الثلاث قال وقال اذا سقطت لقمة أحدكم فليطأ بها الأذى وليأكلها ولا بدعها للشيطان وأمرنا ان نسلت لنصعة قال فانكم لا تدرن في أي طعامكم البركة \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا وهيب ثماله عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أكل أحدكم فليعلق أصابعه فانه لا يدري في أيهن البركة \* وحدثني أبو بكر بن نافع ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا حماد بهذا الاسناد غير انه قال وابتسأ أحدكم الصلصة وقال

المعري بذلك ويأمر الصانع أن يغرب به بالطين وهو حق وكان الشيخ يقول انه لا بأس بشراء القرف المعري به فقيل لا تبعين المشى به حتى يفتقر ذلك لأن المداس عوض عنه فقال في القرف من المصلحة للرجل ما ليس بالمداس ومن هذا النوع أيضا الطعام المصنوع نشدة للبعان فكان الشيخ أيضا يقول ان صنع للبعان المؤمن فلا بأس بأكله وحكى عن نفسه قال كانت بردارنا قليلة الماء فذكرت ذلك لمن لا بأس به من أصحاب الشيخ أبي عبد الله الظريف فقال لي اذا أزلتم الدلو في البئر اجعلوا في الدلو طعاما ففعلنا ذلك فكثر ماؤها حتى كان نحو الثمانية قيم وبذكر عن الشيخ أبي عبد الله الظريف انه اذا كان في المرسى وطبخ له الحوت يضع شيئا منه في أركان البيت ( قوله ) ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه ( د ) فيه التنبيه على ملازمته للانسان في تصرفاته فينبغي التعرّض منه وأن لا يغتر بتزيينه

### حديث من دعى الى طعام فاتبه غيره

( قوله غلام لحام ) ( ع ) أي يبيع اللحم وفيه جواز صنعة الجزار وأكل مالها ( قوله ) ان هذا اتبعنا ( د ) فيه ان من دعى فاتبه غيره دون استدعاء لانهاه ولا يأمره فاذا بلغ الباب قل ما في الحديث ( ع ) وفيه ان من دعى لسكرامة لا يحمل غيره اذا لا يدري ما يوافق صاحب المحل وهو قول مالك وفيه منع طعام الطفيلين وفيه منع أن يظهر الرجل الاجابة وفي نفسه الكراهة لا يطعم من نفسه تكرهه ولا علم عند الآخر فيجمع بين الرياء والتخل وصفة ذي الوحيين ويطعم المسلم ما لا تطيب نفسه به ( قوله بل آذن ) ( د )

كان بعضهم لا يلبس العرف المعري بذلك فقيل له لا تبعين المشى به حتى يفتقر ذلك لأن المداس عوض منه فقال في القرف من المصلحة للرجل ما ليس في المداس ومن هذا النوع أيضا الطعام المصنوع للبعان نشدة فكان الشيخ أيضا يقول ان صنع للبعان المؤمن فلا بأس بأكله وحكى عن نفسه قال كانت بردارنا قليلة الماء فذكرت ذلك لمن لا بأس به من أصحاب الشيخ أبي عبد الله الظريف فقال لي اذا أزلتم الدلو في البئر اجعلوا في الدلو طعاما ففعلنا ذلك فكثر ماؤها حتى كان نحو الثمانية قيم وبذكر عن الشيخ أبي عبد الله الظريف انه اذا كان في المرسى وطبخ له الحوت يضع شيئا منه في أركان البيت

### باب من دعى الى طعام فاتبه غيره

( ش ) أبو الجواب بفتح الجيم والوار المشددة ( قوله ) ان هذا اتبعنا ( ح ) فيه أن من دعى

في أي طعامكم لبركة أو يبارك لكم \* حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة وعمار بن أبي شيبة والاعمش عن أبي وائل عن أبي مسعود الانصاري قال كان رجل من الأنصار يقال له أبو شعيب وكان له غلام لحام فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرغ في وجهه الجوع فقال لغلّامه ويحك اصنع لنا طعاما ملحمة نفرقاني أريد ان أدعو النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة قال فصنع ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه خامس خمسة واتبهم رجل فلما بلغ الباب قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا اتبعنا فان شئت أن تأذن له وان شئت رجع قال لا بل آذن له يا رسول الله \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة واسحاق بن ابراهيم جميعا عن أبي معاوية ح وثناء نصر بن

على الجهمي وأبو سعيد الأشج قالا ثنا أبو أسامة ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا محمد بن يوسف عن صفان كلهم عن الأعمش عن أبي وائل عن (٣٤٣) أبي مسعود هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه

وسلم بنحو حديث جرير قال نصر بن علي في روايته لهذا الحديث ثنا أبو أسامة ثنا الأعمش ثنا شقيق بن سلمة ثنا أبو مسعود الانصاري وساق الحديث \* وحدثني محمد بن عمرو ابن جيلة بن أبي رواد ثنا أبو الجواب ثنا عمار وهو ابن رزيق عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر ح وثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا زهير ثنا الأعمش عن شقيق عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بهذا الحديث \* وحدثني زهير بن حرب ثنا يزيد بن هارون أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس أن جابر الرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسيا كان طيب المرق فمضع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء بدعوه فقال وهذه لعائشة فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فعاد بدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ثم عاد بدعوه فقال رسول

ان حيف من حضوره مفسد بان يؤدي الحاضرين ان يسمع عنهم ما يكرهونه او يكون حضوره مزرية الحاضرين لشهرته بالعسق فينبغي لصاحب الدار أن يأذن له وليتلف في رده وان أعطاه شيئاً من الطعام ان كان يليق ذلك ليكون رداً جليلاً \* قلت \* انما ينبغي أن يعلم صاحب المحل انه تبعهم اذا علم انه لا يأكل الا من سببه (قوله في الآخر كان طيب المرق) (ع) فيه جواز اتخاذ الامراق الطيبة وألوان الطعام الحسنة واستعمال ما أخرج الله سبحانه لعباده من طيبات الرزق (قوله وهذه) (د) وهذه قضية أخرى وهي محمولة على انه كان هناك ما يمنع من اجابة الدعوة فكأن مخيراً بين الاجازة والترك فاختر أحد الجائزين وهو الترك الا أن يأذن لعائشة لما بهما من الجوع فكره صلى الله عليه وسلم أن يختص بالطعام دونها لكرم عشرته فلما أذن لها اختار الجائر الآخر بمحصل مصلحة ما أراد من اكرام عائشة (م) استأذن بها بجليسه ولم يستأذن في حديث أبي طلحة الآتي وتأني الاجوبة عن ذلك (قوله فقال لا) (ع) يحتمل أنه انما صنع له قدر ما يكرهه من الجوع فرأى أن حضور غيره معه مما يضربه في سد خلقه فامتنع صلى الله عليه وسلم من الاجابة لكرم خلقه صلى الله عليه وسلم وحسن عشرته مع ما كانت عليه عائشة من المنزلة لديه ومثل هذا قول مالك من أراد أن يكرم رجلاً فليبعث به اليه فانه يعجب بالرجل أن يأكل دون أهله \* قلت \* كان الشيخ يقول الاحسن في التأويل انه انما امتنع أن يأذن لها لانه كان قد عزم أن يبعث بشئ الى منزله وفيه ان الاولى لمن دعي ومعه من يتأكد امره عليه أن يستأذن فيه فان لم يؤذن له فيه امتنع من المشي (قوله قال نعم في الثالثة) (م) تقدم وجه امتناعه أولاً (ع) فيه جواز الشفاعة وفيه جواز اكل ما أذن فيه عن طيب نفس بعد المنع وفيه منع طعام الطفيلين (قوله فقاما يتدافعا) (د) أي يمشي أحدهما خلف الآخر

\* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لتسثن عن نعيم هذا اليوم \*

(قوله خرج رسول الله الخ) (د) معناه انهم لما معرض لهما الجوع المانع من كمال النشاط في العبادة سعياً في ازالته بالخروج في طلب سبب مباح يدفع عنه به والخروج في ذلك من أكل الطاعات فقد نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وهو يدافع الأخشين وعن الصلاة بمحضرة الطعام وغير ذلك ففيه الحركة في طلب الرزق \* قلت \* الاظهر في سبب خروجهما ما ذكر وكان الشيخ يقول انما خرجا ليتشاغلا فاتبعه غيره دون استدعاء لانهما ولا بأسه فاذا بلغ الباب فعل ما في الحديث (ع) وفيه منع اطعام الطفيلين

\* باب قوله صلى الله عليه وسلم لتسثن عن نعيم هذا اليوم \*

\* (قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الى آخره) (ح) معناه أنه لما عرض لهما الجوع المانع من كمال النشاط في العبادة سعياً في ازالته وذلك من أكل الطاعات فقد نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وهو يدافع الأخشين وعن الصلاة بمحضرة الطعام (ب) الاظهر في سبب خروجهما ما ذكر وكان الشيخ يقول انما خرجا ليتشاغلا ويتسلوا عن الجوع لا لطلب ما يقتاتان

الله صلى الله عليه وسلم وهذه قال نعم في الثالثة فقاما يتدافعا - حتى أتيا منزله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا خلف بن خليفة عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أوليلة فاذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالا الجوع يا رسول الله

ويستلعيان الجوع لا لطلب ما يقتانان (قوله والذي نفسى بيده) (د) فيه جواز اخبار الرجل بما يناله من ألم لا على وجه التشكى وإنما يذم ما كان على وجه التشكى والتسخط (ع) وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم هو كبار أصحابه رضى الله عنهم من الثقل من الدنيا وضيق العيش. كان هذا قبل فتح الله سبحانه ما فتح واستغاثهم بذلك (د) زعم بعضهم أن هذا كان قبل فتح الله سبحانه عليهم وهو زعم باطل بل كان ذلك بعد الفتح أيضاً نعم كان يومس تارة ويعسر تارة لا خراج ما عنده في وجوه البر من مواساة المحتاجين وتيسير السرايا وغير ذلك ويشهد لذلك حديث أبي هريرة خرج من الديار لم يشبع بخبز شعير وحديث عائشة ما شبع آل محمد منذ قدموا المدينة من طعام ثلاث ليل مثوا اليه حتى قبض وتوفي ودرعه مروهنة عندهم ودى في شعير اشتراه ثقت أهلها وكان الموسرون من أصحابه بما خفيت عنهم حاله في بعض الاوقات لكونهم لا يعرفون فراغ ما عنده من القوت بإيثاره به ومن علم ذلك منهم كان ضيق الحال كما اتفق لأبي بكر وعمر رضى الله عنهما ومن علمها وكان متسكناً من الزنا بادر الى الزنا فهدد بادر أبو طلحة رضى الله عنه حين قال سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرف به الجوع الى الزنا تلك الحاجة وكذا حديث جابر الآتي وكذا حديث أبي شعيب السابق (قوله قوموا) (د) كنى عن الاثنين بضمير الجماعة ولا خلاف في جوازه وإنما اختلف هل هو حقيقة أو مجاز (قوله) ويحتمل أن يكون جماع حقيقة بادخاله نفسه معهم والمعنى قوموا بنا (قوله) فأتى رجلاً من الانصار (ع) هو أبو الهيثم بن التيهان واسمه مالك رضى الله عنه (قوله) من حبا وأهلاً (ع) هما كلتان معروفان للعرب ومعناها صادفت مكاناً رجلاً وأهلاً تأنس بهم وفيه استنباط أكرام الضيف بهذا القول وشبهه وأظهار السرور بقدمه وفيه جواز سماع كلام الأجنبية ومراجمها للحاجة وفيه اذن المرأة لمن يعلم أن زوجها لا يكرهه (قوله يستعذب لئامن الماء) أى يأتيها بما عذب (ع) فيه جواز استعذاب الماء المشروب (قوله الحمد لله) (ع) حمد الله سبحانه على ما منحه من محبة النبي صلى الله عليه وسلم الى يته وادلاله في منزله وطلبه أكل طعامه وفيه تقي الضيف بالكلام الحسن (قوله) ما أحد اليوم أكرم أضيافاً منى (د) فيه مدح الضيف في وجهه ان لم تخف من ذلك فتنة (قوله) بمدق فيه بسر وغير ورطب فقال كلوا من هذه (ع) المدق بكسر العين والكباسة لمرجون وإنما تأمهم به لاختلاف ألوانه لئلا كلوا من أنواعها كتمه واختلاف طعمها قال بعضهم ولعله بعرق والعرق الزنبيل وإنما غير اللفظ لجمعة البسر والرطب والتمر ولا ضرورة تدعو الى ذلك اذ لا بعد في اجتماع ذلك في العرجون الواحد وقد جاء هذا الحرف في الترمذي بقنوه وهو يصحح أنه العرجون (ط) والمدق بفتح العين النخلة وفيه مبادرة الضيف بما تيسر الى أن يحضر ما يتكلف وهو من آداب الضيف اذ قد يكون محتاجاً الى تعجيل ما يقدم له أو يكون مستعجلاً للذهاب والبطء يضر به وقد كره السلف التكلف لما فيه من المشقة فأما قدر عليه فن السنة فقد ذبح ابراهيم عليه السلام لاضيا فبه عجلوا وقد قال صلى الله عليه وسلم في الضيف له جائزة يوم وليلة على أحد التأويلين في اتحافه وهو تأويل قدماء أصحابنا وتأويله غيرهم على

قال وأنا والذي نفسى بيده  
لأخرجنى الذى أخرجك  
قوموا فقاموا معه فأتى رجلاً  
من الانصار فاذا هو ليس  
فى بيته فلما رآته المرأة قالت  
مرحبا وأهلاً فقال لها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أين فلان قالت ذهب  
يستعذب لئامن الماء اذ جاء  
الانصارى فنظر الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وصاحبه ثم قال الحمد لله  
ما أحد اليوم أكرم أضيافاً  
منى قال فانطلق فجاءهم  
بعنق فيه بسر وتمر ورطب  
فقال كلوا من هذه

(قوله والذي نفسى بيده) فيه جواز اخبار الرجل بما يناله من ألم لا على وجه التشكى والتسخط  
(قوله قوموا) كنى عن الاثنين بضمير الجماعة ويحتمل أن يكون جماع حقيقة والمعنى قوموا بنا (قوله)  
يستعذب لئامن الماء) أى يأتيها بما عذب (قوله) بمدق (ع) بكسر العين العرجون وبفتح العين النخلة قال  
بعضهم ولعله بعرق والعرق الزنبيل وإنما غير اللفظ لجمعة البسر والرطب والتمر ولا ضرورة تدعو



انه يعطى ما يجوز به وما ليلية (د) وقد كره جماعة من السلف التكليف للضيف وهو محمول على ما يشق على صاحب البيت مشقة ظاهرة وهو انه يمنع من الاخلاص والسرور بالضيف ووربما ظهر عليه شيء من ذلك فيتأذى الضيف بذلك وليس التكلف من اكرام الضيف المأمور به لان المراد باكرامه اراحة خاطره واطهار السرور به وليس ذبح الأضار من التكلف بل لو أنفق أموال الضيافة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان مغبوطا **قلت** وقد قدمت حكاية لشخ أبي محمد الخلامي في كتاب الايمان في امتناع كل ما ظهر له ان فيه تكلفا (ع) وفيه استعمال العاكفة قبل الطعام وهو أوفق للعدة وقوام الصحة لسرعة هضمها **(قول)** وأخذ المدينة (يعني السكين والحلوى بفتح الحاء الشاة التي تحلب فحول بمعنى مفعولة كركوب بمعنى مركوبة وقد تكون بمعنى فاعلة أي ذات حلب وقطيعه من نفسها مثل ماء طهور بمعنى مطهر وطاهر وهو من باب المبالغة وفيه حجة لمن كره من أصحابنا ذبح حوامل الماشية وكذلك ما يصلح من البقر للحرث لان ذبحها دالم يضطر اليه من الفساد في الارض **(قول)** فلما أن شعبوا وروا (ع) فيه جواز الشبع وما جاء من كراهته عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف فأنما هو حكم الدوام عليه لانه يقسى القلب وينسى المحتاجين وتكثر المحاسبة عليه والمباح منه ما لم يزد على القدر وما زاد أو أشغل عن أداء الواجب أو أضر بالنفس وبضيقها وبورث النعمة أو يشغل المعدة فغير مباح وخرج أصحاب المصنفات حديث ان كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للشرب وثلث للنفس **(قول)** لتسنان عن هذا النعيم (ع) أي عن القيام بشكره (ط) هو سؤال لظاهر فضل لا سؤال عتب وإنما قال ذلك تنبيها للها على الشكر **(قول)** في سند الطريق الثاني عن أبي هاشم عن يزيد) كذا وقع هذا السند لابن ماهان وللرازي عن الجلودى زيادة رجل بين أبي هاشم ويزيد والرجل هو عبد الرحمن بن زياد وقال الجبائي لا بد من زيادته وبه يتصل السند واسقاطه خطأ بين

### حديث جابر رضى الله عنه في تكثير القليل

**(قول)** رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خما (ع) أي ضامر البطن والخص خلاء البطن من الطعام **(قول)** انكسأت (ع) منناه انقلبت (د) وفي بعض النسخ انكسيت والمعروف بالهمز (ع)

لى ذلك اذ لا يعرف في اجتماع ذلك في العرجون الواحد وقد جاء هذا الحرف في الترمذى بقنو وهو يصح انه لمرجون **(قول)** وأخذ المدينة أي السكين والحلوى بفتح الحاء أي الشاة التي تحلب فحول بمعنى مفعولة كركوب بمعنى مركوبة وقد تكون بمعنى فاعلة أي ذات حلب وفيه حجة لمن كره من أصحابنا ذبح حوامل الماشية وكذا ما يصلح من البقر للحرث لان ذبحها لم يضطر اليه من الفساد في الأرض **(قول)** فلما أن شعبوا وروا (ع) فيه جواز الشبع وما جاء من كراهته عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف فأنما هو حكم الدوام عليه لانه يقسى القلب وينسى المحتاجين وتكثر المحاسبة عليه **(قول)** لتسنان عن هذا النعيم (ع) أي عن القيام بشكره (ط) هو سؤال لظاهر فضل لا سؤال عتب وإنما قال ذلك تنبيها للها على الشكر

### باب بركة النبي صلى الله عليه وسلم في تكثير القليل

**(قول)** رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خما (ع) أي ضامر البطن من الجوع والخص بفتح الحاء

وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والحلوى فذبح لهم فأكلوا ومن الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما ان شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر والذي نفسي بيده لتسنان عن هذا النعيم يوم القيامة أخر حكم من يبوتهكم الجوع ثم لم يرجعوا حتى أصابكم هذا النعيم **وحدثني** اسحاق بن منصور قال أخبرنا أبو هشام يعني المغيرة ابن سلمة ثنا عبد الواحد ابن زياد ثنا يزيد ثنا أبو حازم قال سمعت أبا هريرة يقول بينا أبو بكر فاعد وعمر معه اذ أتاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما اقدكم كما قالنا قال أخبرنا الجوع من يبوتهنا والذي بعثك بالحق ثم ذكر نحو حديث خفاف بن خليفة حدثني حجاج بن الشاعر ثني الضحاك بن مخلد من رقعة عارض لي بها ثم قرأه على قال أخبرناه حنظلة بن أبي سفيان ثنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما حفر الخندق رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خما فأنكسأت

الى امرأتى فقلت لها هل  
عندك شئ فانى رأيت  
برسول الله صلى الله عليه  
وسلم خصا شديدا فخرجت  
لى جرابا فيه صاع من شعير  
ولنا بهيمة داخن قال فذبحتم  
وطحنتم ففرغتم الى  
فراغى فقطعتم فى برمتها  
ثم وليت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت  
لا تفضضنى برسول الله صلى  
الله عليه وسلم ومن معه قال  
بجنته فساررت فقلت  
يا رسول الله انا قد ذبحنا  
بهيمة لنا وطحنتم صاعا  
من شعير كان عندنا فقال  
أنت ونفر معك فصاح  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال يا أهل الخندق  
ان جابرا قد صنع لكم سؤرا  
فخيلا بكم وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن  
بعجينة بكم حتى أبجى، فبغت  
وجاء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقدم الناس حتى  
جئت امرأتى فقلت لك وبك  
فقلت قد فعلت الذى قلت  
لى فأخرجت له عجنتا  
فبصق فيها وبارك ثم عمد

والجرب وعاء من جلد (د) وكسر الجيم أفصح من الفتح والبيمه بضم الباء تصغير بهيمة وهى صغار ولد  
الضأن \* الجوهرى ويطلق على الذكر والانثى كالشاة والسخلة صغير المعز والداجن مألّف  
ليوت (قوله) فساررت (د) فيه جواز المساررة بحضرة الجماعة للحاجة وانما النهى عن أن يتناجى  
انسان دون ثالث (قوله) قد صنع لكم سؤرا (ع) هو الطعام بالفارسية وقيل هو الدعوة للطعام  
بالفارسية أيضا وانه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بالفارسية وغيرهما من لغات الامم قلت فان قيل  
كيف قال صنع وهو لم يصنع لهم (ج) فقيل فى الجواب \* ان اللام للصبر ورة أو صنع لكم أى بواسطة  
ولا يعارض حديث ان هذا اتبعنا المتقدم لان الزائد فى هذه القضية لاحق لجابريه (قوله) فخيلا بكم  
أى هلموا واقبلوا (ع) هى كلمة معناها هلموا وهل كلمة أخرى وفيها ست لغات هل بسكون اللام وهل  
بفتحها وهلا مثل علا وهلا بالتونين وهلم بنون سا كنه بعد اللام وهلك بسكون اللام قبل الكاف  
ركبتا معا وجعلنا كلمة واحدة وفى النطق بهما بعد التركيب ثمانية وجه اسناد حتى يقع الياء الى هل  
فى لغاتها الست ووجه الاولى وهى سكون اللام توالى الحركات والوقف تشبيها بضمه ووجه  
الثانية وهى بفتح اللام تشبيها بخمسة عشر \* والوجه السابع جهل بسكون الهاء ووجه توالى  
الحركات \* والوجه الثامن سكون الياء واللام معا مثل يخ يخ تشبيها بوجهها حتى على وفى الحديث  
اذا ذكر الصالحون فخيلا بكم بعمر قال المروى حتى معناه هلم وهلم حتى يريد اذا ذكر وافهات ويجعل  
بعمر وقال فى موضع آخر من كتابه وأسرع بذكره ومعنى هل أسكن عند ذكر عمر حتى تنقضى  
فضائله ومنه قول ليلى \* وأى حماة لا يقال لها هلا \* أى اسكنى للزوج فان شددت اللام من هلا صارت  
للنم والتخفيض ومعناها عند أبى عبيد عليك بكذا أو ادع بكذا وقال السمسى معنى حتى يجعل وهلا صلة  
(قوله) وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس (امامى) هذا فاما تقدمهم لانه دعاهم الى الطعام  
فهم يمشون خلفه وأما فى غير هذا فاما كان يقدم المشاة معه بين يديه لانه لا توطأ عقبه كقول أهل  
الكبر الذى ذم فاعله وفيه ان الداخل مع الرجل داره لا يستأذن لان دخوله معه اذن (قوله) بك  
وبك (ع) هو اشفاق من فضيحتها أن طعامها لا يكفي الناس وهو كقول أى طلحة لامرأته قد  
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عندنا ما نطعمه وأجابته على حسب ما عندنا من اليقين كما بينته  
بقولها الله ورسوله أعلم وقد يحتل أن امرأه جابر طبت انه لم يبين للنبي صلى الله عليه وسلم قدر الطعام  
ولذلك قال لها قد فعلت الذى قلت لى يعنى قولها لا تفضضنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه  
(د) معنى قولها بك وبك انها ذمته ودعت عليه وقيل معناها بك تلحق الفضيحة وبك يتعلق الذم وقيل  
معناه أجرى هذا برأيك ونظرك (قوله) فصق فيها وبارك (ع) ليس فيه ما يعتري اذ بصاقه صلى الله

خلاء البطن من الطعام (قوله) قد صنع لكم سؤرا هو الطعام بالفارسية وقيل هو الدعوة الى الطعام  
بالفارسية أيضا (قوله) فخيلا بكم أى هلموا واقبلوا (ع) حتى كلمة معناها هلموا وهلا كلمة أخرى  
وفيها ست لغات هل بسكون اللام وهل بفتحها وهلا مثل علا وهلا بالتونين وهلم بنون سا كنه  
بعد اللام وهلك بسكون اللام قبل الكاف ركبتا معا وجعلنا كلمة واحدة وفى النطق بهما بعد  
التركيب ثمانية وجه اسناد حتى يقع الياء الى هل فى لغاتها الست \* الوجه السابع جهل بسكون  
الهاء لتوالى الحركات \* والوجه الثامن سكون الياء واللام معا (قوله) بك وبك (ح) ذمته  
ودعت عليه وقيل معناها بك تلحق الفضيحة وبك يتعلق الذم وقيل المعنى جرى هذا برأيك ونظرك  
(قوله) فصق فيها (ما أحسنه وما أكرم ريقه صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون يحكون به ويتخاضت

عليه وسلم غير مستقدر عند المسلمين بل كانوا يحكون به وبغامته وجوهرهم ﴿قلت﴾ القضية وقعت بحضرة ألف ولم ترد الا بطريق الآحاد ومثل هذا يوجب الوهن في الحديث ﴿اجيب﴾ بأن ذلك انما هو اذا أنكر على الراوى (قوله ادعى خائفة) (ع) كذا للسجزي وهو صواب الكلام ورواه غيره ادعى بنون وبعضهم ادعوى زيادة واو وكل له وجه أى اطلب أو اطلبوا كما يقال بغية كذا وبغيت له بمعنى قال تعالى يبعثونكم الفتنة (قوله واقدسى من رمتكم) (ع) أى اغرقى والمقدحة المفرقة وفيه ادلال الضيف والضيف في دار صديقه وأمره بما يراه لاسيا في هذه التي كان أمره صلى الله عليه وسلم بركة ومجزة (قوله فأقسم بالله لا كراحتي تركه كوه وان رمتنا لفظ كماهى) (ع) أى يسمع غلباها والغطة والغطيط الصوت وفيه آيتان احدهما فعلية وهى تكثير القليل والثانية قوايسة وهى دعاء العدد الكثير لعله يوحى ان الله سبحانه يكفهم وفيه انه لا بد عوالات انسان الى طعامه أكثر من قدره لا يفيض نفسه الا عند الضرر والشدائد لوجوب المواساة وفيه تفضيل التريد وان البركة معه

\*( حديث أبى طلحة رضى الله عنه فى تكثير القليل ) \*

(قوله أعرف فيه الجوع) (ع) أحذمنه جواز الشهادة على الصوت ﴿قلت﴾ ووجه الأخذ انه استدلال بالصوت على حال المصوت به فكذلك يستدل به على تعيين الناطق به (ع) والأخذ ضعيف فان الشهادة على الصوت انما هى مع غيبة المصوت عن نظر الشاهد والمصوت هنا مرئى للشاهد وانما فيه انه حكم بوجود شئ دل عليه حال الصوت أى ضعفه ومن منع الشهادة على الصوت يقول ان الصوت يعرض له التغيير فكيف يستدل به وهذا ضعيف لان الشاهد على الصوت انما يسمع صوت انسان خلف حائط يطلق امرأته مثلا وكانت نزلات في يهودى يسمع من خلف حائط (قوله أقرصا من شعير) (د) يدل ان الخبز عندهم أفضل من غيره لان أبو طلحة من أكثر الانصار نخلا ومالا فاما عدل عن النحر الى الخبز لفضله ويجعل أن ما عنده من القمح نفد أو يبعده تناوله الآن لا قترانه أو لعانة جمعه من الحائط ألا تراه كيف قال لزوجه هل عندك من شئ ويجعل أن يريد حاضرا ليحبل اذ هاب ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجوع (قوله ثم أخذت خارا لها فلففت الخبز ببعضه) (ع) فيه تخمير الهدية ﴿قلت﴾ على انه كان نقياً ولم يلبس بعد (قوله وردتنى ببعضه) أى بعض الخمار فيه تجمل الرسول بالهدية وقيل المعنى ردت جوعى ببعضه ففيه مناولة الخادم من طعام مخدومه لى تكسر شهوته لاسباب الميمان ومن يتعلق قلبه بالطعام (قوله أرسلاك أبو طلحة) ﴿قلت﴾ الاظهر انه كان عالما به أرسله لانه استفهام حقيقة (قوله قال لمن معه قوموا) (د) تقدم في الحديث الآخر ان هذا تبعتها فاستأذن فيه صاحب المحل ولم يستأذنه في هذا بل قال لمن معه قوموا وعن ذلك ثلاثة أجوبة أحدها أن يقال علم رضا أبى طلحة فلم يستأذنه ولم يعلم رضا الآخر فاستأذنه \* الثانى ان القوم انما كانوا اخرق الله تعالى فيه العادة ولا حق فيه لآبى طلحة فلم يقتصر الى استئذنه الثالث ان الاقرص بعث بها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقبلها فانما دعا الى شئ ملائكة

وجوهرهم اذ كل شئ منه أطيب من كل طيب (قوله واقدسى) أى اغرقى والمقدحة المفرقة (قوله لتقط) أى يسمع غلباها (قوله فلففت الخبز ببعضه) تجمل على أنه كان نقياً ولم يلبس بعد (قوله وردتنى ببعضه) أى بعض الخمار من الردية أى جعلت بعضه رداء على رأسى فيه تجمل الرسول بالهدية

الى برمتنا فبصق فيها وبارك ثم قال ادعى خائفة فلففت مملك واقدسى من رمتكم ولا تنزلوا ما وهم ألف فاقسم بالله لا كلوا حتى تركوه وانصرفوا وان رمتنا لفظ كماهى وان عجزنا أو كما قال الضعفاء الخبز كما هو وحدها بجي من بجي قال قرأت على مالك بن أنس عن اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة انه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو طلحة لام سليم قد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ فقالت نعم فأخرجت أقرصا من شعير ثم أخذت خارا لها فلففت الخبز ببعضه ثم دسسته تحت ثوبى وردتنى ببعضه ثم أرسلتنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فى المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلاك أبو طلحة قال فقلت نعم فقال ألتعام فقلت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا قال

فانطلق وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أباطلة فأخبرته فقال أبو طلة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم قال فانطلق أبو طلة حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمى ما عندك يا أم سليم فأنت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت عليه أم سليم عكة لها فادمتها ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة حتى أكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون رجلاً وأعمانون \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نعيم وثنا ابن نمير واللفظ له ثنا أبي ثنا سعد بن سعيد ثنا أنس بن مالك قال بعثني أبو طلة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لادعوه وقد جعل طعاماً قال فأقبلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس فنظر إلى فاستحييت فقال أجب أباطلة فقال للناس قوموا فقال أبو طلة يا رسول الله انما صنعت لك شيئاً قال فسها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٤٨) عليه وسلم ودعا فيها بالبركة ثم قال أدخل نفران

ولا يقتصر في ملكه إلى أحد (قوله الله ورسوله أعلم) (د) معناه انه علم قدر الطعام فهو أعلم بالصلحة فلانجزني في ذلك وفيه منبهة ودليل على رجحان عقلا (قوله فانطلق أبو طلة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه تليق الضيفان بالطريق (قوله ففت) (د) فيه إثبات التردد على لعمس بالآثم (قوله وعصرت عليه عكة لها فادمتها) (م) العكة بضم العين وهاء صغير من جلد والنهي أ كبر منه وآدمته بالمد والقصر جعلت فيه اداما فبقيته اتخاذا لادام وانه ليس من السرف (قوله ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قلت بحجة انه الدعاء وقال بعضهم ينبغي لمن اتفق له مثل ذلك أن يقول في الطعام اللهم اني أدعوك بمادعائك به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أم سليم (قوله ثم قال ائذن لعشرة) (ع) قالوا فيه استعجاب أن لا يكون على المائدة أكثر من عشرة وقد يكون هذا لانه القدر الذي يتحلى على هذه المائدة ولو كانت أكبر تحلى عليها أكثر فلما رآى في ذلك قدر المائدة وما لا يضر معه بعضهم بعضاً (قوله في الآخر بعثني أبو طلة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لادعوه) (ع) هذه قضية أخرى بلا شك (ع) قالوا في الحديث ان من استحق شيئاً مع غيره فيما يصح قسمته بالاعتدال لأبأس ان يبدأ عن شاء كالمكيل والموزون اذا كان قسمته له بالقرب والقور (قوله وأخرج لهم شيئاً من بين أصابعه) (ع) بينه في الآخر بقوله فوضع فيه يده وسعى عليه وذلك بركة يده صلى الله عليه وسلم وانهم أكلوا ما خرج من بين أصابعه كانباع الماء وقيل المعنى ردت جوعى ببعضه من الردي بمعنى الصرف (قوله فادمتها) بالمد والقصر أى جعلت فيه اداما فبقيته ان الادام ليس من السرف (قوله وتركو اسؤرا) بالمعز أى بقية

أصحابي عشرة وقال كلوا وأخرج لهم شيئاً من بين أصابعه فأكلوا حتى شبعا فخرجوا فقال أدخل عشرة فأكلوا حتى شبعا فما زال يدخل عشرة ويخرج عشرة حتى لم يبق منهم أحد الا دخل فأكل حتى شبع ثم هبها ما اذا هي مثلها حين أكلوا منها \* وحدثني سعيد بن يحيى الاموي ثنا أبي ثنا سعد بن سعيد قال سمعت أنس بن مالك قال بعثني أبو طلة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث ابن نمير انه قال في آخره ثم أخذ

ما بقي فجعله ثم دعا فيه بالبركة قال فعاد كما كان فقال دونكم هذا \* وحدثني عمر والناس ثنا عبد الله بن جعفر الرقي ثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس بن مالك قال أمر أبو طلة أم سليم ان تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاماً لنفسه خاصة ثم أرسلني إليه وساق الحديث وقال فيه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده وسعى عليه ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فدخلوا فقال كلوا وسعوا الله فأكلوا حتى فعل ذلك بشمانين رجلاً ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتركو اسؤرا \* وحدثنا عبد بن حميد ثنا عبد الله بن مسلمة ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أنس بن مالك بهذه القصة في طعام أبي طلة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه فقام أبو طلة على الباب حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شيء يسير قال هلم فان الله سيجعل فيه البركة \* وحدثنا عبد بن حميد ثنا خالد بن مخلد البجلي ثنا محمد بن موسى ثنا عبد الله بن أبي طلة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وقال فيه

ثم أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل أهل البيت وأفضلوا ما أبلغوا جيرانهم وحدثنا الحسن بن علي الحلواني ثنا وهب بن جرير ثنا أبي قال سمعت جرير بن زيد يحدث عن عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال رأى أبو طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب ظهر البطن فأتى أم سليم فقال اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب ظهر البطن وأظنه جائعا وساق الحديث وقال فيه ثم أكل رسول (٣٤٩) الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة وأم سليم وأنس بن

مالك وفضلت فضلة فأهديناه لخيرائنا وحدثني حرمله بن يحيى العجبي ثنا عبد الله بن وهب أخبرني أسامة بن يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة الانصاري حدثه أنه سمع أنس بن مالك يقول جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فوجدته جالسا مع أصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة قال أسامة وأنا أشك على حجر فقلت لبعض أصحابه لم عصب رسول الله عليه الله عليه وسلم بطنه فقالوا من الجوع فذهبت الى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان فقلت يا ابتاه قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عصب بطنه بعصاة فقلت بعض أصحابه فمألت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فدخل أبو طلحة على أمي فقال هل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز وتمرات فان جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده أشبعناه وان جاء آخر معه قل عنهم ثم ذكر سائر الحديث بقصته وحدثني حجاج

بوضع يده فيه من بين أصابعه (قوله) ثم أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة وأم سليم وأنس (ع) فيه ان المضيف يأكل آخر الناس والنبي صلى الله عليه وسلم وان كان هو المدعو فقد صار ناظرا في الطعام بما ظهر من بركته والافقد جاء ساق القوم آخرهم شربا والشرب وان كان لا تتأني فيه المشاركة في اناء واحد وقت واحد لكنه قد يكون في بعض الاحيان المشروب كثيرا والوانى كثيرة فيوافق المشروب الاكل وفي أكله صلى الله عليه وسلم مع أبي طلحة أكل المضيف مع الضيف لانه أبسط له وأما أكله صلى الله عليه وسلم مع أم سليم فأجاز العلماء ان تأكل المرأة مع الاجنبي على وجه لا يعرف من أكل المرأة من الرجل لان الوجه والكفين منها ليسا بمرورة فيباح نظرها للاجنبي لغير لذة ولا مداومة لتأمل المحاسن وقال ابن عباس وعطاء في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها هو الوجه والكفان قال اسماعيل القاضي ولانه الذي يسد ومنها في الصلاة وتأول الابهرى قول مالك بالجواز أنه في المتجالة وقد يحتمل أن تكون أم سليم ذات محرم منه فانه ذكر ان اخنها أم حرام خالته من الرضاعة فتكون أم سليم مثلها (قوله) في سند الآخر جرير بن زيد (م) كذا في نسخة أبي العلاء بزيادة قبل الزاى وهو وهم وانما هو زيد (قوله) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقلب ظهره البطن وأظنه بالجوع وفي الآخر وقد عصب بطنه على حجر فمألت فقبل من الجوع فذهبت الى أبي طلحة فأخبرته (ع) ليس في هذا كله خلاف وانما هي زيادات حفظ بعض ما لم يحفظ الآخر ويحتمل أن انسابه بأبطلحة على ذلك فجاء أبو طلحة مستتبنا فرأى ذلك منه فسمع صوته فأتى أم سليم فأخبرها (قوله) عصب بطنه على حجر (ع) هو كناية عن شدة الحال وقيل هو حقيقة وهي عادتهم بالحجاز لان برد الحجر يصل الى باطن الاحشاء فتبرد حرارة الجوع ولان عادتهم عندهم والبطن شدة الحجرة عليها التعمد وقيل انما فعله موافقة لأصحابه وليعلمهم أنه ليس عنده ما يستأثر به عليهم وان كان بخلافهم لقوله صلى الله عليه وسلم اني لست كهيتكم نبي ايت يطعمني ربي ويسقيني

### ﴿ أحاديث أكل الدباء ﴾

(قوله) فرأيت به يتبع الدباء (م) الدباء بضم الدال والمدال والقرع وجاء فيه القصر أيضا ومن قصره (قوله) عصب بطنه على حجر (قيل كناية عن شدة الحال وقيل هو حقيقة وهي عادتهم بالحجاز لان برد الحجر يصل الى باطن الاحشاء فتبرد حرارة الجوع وقيل انما فعله موافقة لأصحابه وليعلمهم أنه ليس عنده ما يستأثر به عليهم وان كان بخلافهم لقوله صلى الله عليه وسلم اني لست كهيتكم نبي ايت يطعمني ربي ويسقيني (قوله) بنت ملحان (هو بكسر الميم

### ﴿ باب أكل الدباء ﴾

ابن الشاعر ثنا بونس بن محمد ثنا حرب بن ميمون عن النضر بن أنس عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في طعام أبي طلحة نحو وحدتهم حدثنا قتبية بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول ان خياطاد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال أنس بن مالك فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبز من شعير ومز فافيه دبابة وقد يد قال أنس فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء

فواحدة دبابة ولم يذكر فيه أبو علي غير المد (قوله من حوالى الصحفة) (ع) يعنى بحوالى جانبيها لامن جميع جوانبها لانه صلى الله عليه وسلم أمر الغلام أن يأكل مما يليه ويحتمل أنه من جميع جوانبها وانما نهى عن ذلك للتقزز والتقزز وهو صلى الله عليه وسلم لا يستقدر منه شئ وقد شرب بعضهم بوله وبعضهم دمه (م) تتبعه ذلك يحتمل انه من باب الطعام المختلف أولانه كان يأكل مع من يعلم سروره بذلك ولا يستغله (ع) أولان الطعام انما يصنع له فجميعه له وعند بعضهم ان ذلك جائز للرئيس والمعظم (قوله جعلت ألقية اليه ولا أطعمه) (ع) فيه مناوله من على المائدة بعضهم بعضا مما بين يديه لان جميعه لهم وانما يكره أن يتناول ما أمام غيره لآخر لان فيه الجمع بين سوء الأدب والأكل مما يلي الغير (قوله فما زلت بعدد يجبنى الدباء) (ع) للتعلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم فقد كان ابن عمر يحب موافقته صلى الله عليه وسلم في كل شئ حتى في مواطن خفي نأقته واستحب ابن المنذر أكل الدباء لهذا الحديث وفي طبع الدباء مع القديد جواز طبخ اللحم مع البقل وليس من الجمع بين ادامين ولا من السرف وانما هو للتكثير كما جاء نكث به طعامنا مع ما فيه من تدبير طبي لان برد القرع ورطوبته يكسر حرارة القديد وييسره كما في أكل القثاء بالرطب يكسر بردها حر هذا وأكل أنس مع النبي صلى الله عليه وسلم اسبابا ذن صاحب المحل أو انه صنع له فلكه فله مواساة غيره معه ولم يأكل الخياط طعمها فيه أنه لا يجب أن يأكل صاحب المحل مع الضيف وانما يستحب ذلك لتنشيط الضيف في الأكل وان كان الطعام قليلا استحب له ترك الأكل مع الضيف ليؤثر به وقد تأتى في مواطن تكون الحال فيها سواء فيكون له الخيار

### ❖ أحاديث أكل التمر والقاء النوى بين الاصابع ❖

(قوله فقر بنا له طعاما وطبة) (ع) كذا هو بواو بن الأول منهما للعطف وبكسر الطاء بعدها همزة مفتوحة كذا ضبطناه لابي بحر وهو لابن عيسى بسكون الطاء وباء واحدة وهو للسمرقندى رطبة براء مضمومة وفتح الطاء وباء واحدة والصواب الأول قال ابن دريد الوطئة التمر يخرج نواه ويحجن بالابن قال بعض أهل اللغة هو طعام معمر وفى للعرب يتخذ من ابن كالحيس ويشهد له ان فى كتاب البزار جاء بحيس فأكل منه قال ابن سراج فقد مناله طعاما وطئة على البدل وهو خير من العطف وفسر ابن قتيبة الوطئة بغير هذا فقال فى حديث أئتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرج لنا ثلاث أكل من وطئة قال الوطئة الغرارة والاكل اللقم من التمرة فنى ثلاث أكل ثلاث لقم (ع) فعلى هذا تكون الواو الأولى فى حديث مسلم مغيرة من فى أو من عن أى طعاما من وطئة أو عن وطئة وقال

❖ (قوله من حوالى الصحفة) أى جانبيها لامن جميع جوانبها لامر به لاكل مما يلي ويحتمل من جميع جوانبها لان ذلك هو غاية نى الصحابة رضى الله عنهم لتصل لهم البركة بأثارة صلى الله عليه وسلم وكانوا يدلكون ببصاقته ونخامته وجوهمهم وبعضهم يشرب بوله وبعضهم دمه الى غير ذلك مما علم من شدة حرصهم على نيل شئ من آثاره

### ❖ باب استحباب وضع النوى خارج التمر ❖

❖ (ش) ❖ يزيد بن جابر بضم الخاء المججمة وفتح الميم وسكون الياء ❖ وعبد الله بن بسر بضم الباء وسكون السين (قوله ووطبة) (ح) هكذا رواية الأكثرين بواو بن الأولى منهما للعطف واسكان الطاء بعدها باء واحدة وفسره البصر فقال الوطئة الحيس يجمع التمر البرنى والافط المدقوق

من حوالى الصحفة قال فلم أنزل أحب الدباء منذ يؤخذ ❖ حدثنا محمد بن العلاء أبو كريب ثنا أبو أسامة عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فانطلقت معه فغىء بمرقة فيها دباء فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل من ذلك الدباء ويجهجه قال فما رأيت ذلك جعلت ألقية اليه ولا أطعمه قال فقال أنس فما زلت بعدد يجبنى الدباء ❖ وحدثني حجاج بن الشاعر وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت البناني وعاصم الاحول عن أنس بن مالك ان رجلا خياط دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد قال ثابت فدمعت أنسا يقول فما صنع لى طعام بعد أقدر على أن يصنع فيه دباء الاصنع ❖ وحدثني محمد بن مثنى العنزى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يزيد بن جابر عن عبد الله بن بسر قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى قال فقر بنا له طعاما ووطبة فأكل منها ثم أتى



بقر فكان يأكله ويليقي النوى بين أصبعيه ويجمع السبابة والوسطى قال شعبة هو ظني وهو فيه ان شاء الله القاء النوى بين الاصبعين ثم اتى بشراب فشربه ثم ناوله الذي عن ( ٣٥١ ) عيونه قال فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال

اللهم بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم \* وحدثناه محمد بن بشرنا ثنا ابن أبي عدي ح وحدثناه محمد بن شتي ثنا يحيى بن جاد كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد ولم يشك في القاء النوى بين الاصبعين \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وعبد الله بن عون الهلالي قال يحيى أخبرنا وقال ابن عون ثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الفناء بالرطب \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج كلاهما عن حفص قال أبو بكر ثنا حفص بن غياث عن مصعب بن سليم ثنا أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبياً يأكل تمرنا \* وحدثناه زهير بن حرب وابن أبي عمير جميعاً عن سفيان قال ابن أبي عمير ثنا سفيان بن عيينة عن مصعب بن سليم عن أنس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمر فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقسمه وهو محتقر يأكل منه أكلًا ذريعاً وفي رواية زهير

ابن دريد أيضاً الوطئة عصيدة التمر ( ط ) ورواية وطبة بالباء الموحدة هو تأنيث الوطب والوطب قر به اللين وكأنه قدمت له هذه ليشرب منها ( قول ) ويليقي النوى بين أصبعيه ويجمع السبابة والوسطى يدل على قلة ما يأكل من التمر لان النوى الذي يحول بين السبابة والوسطى إنما يكون من تمر قليل ولم يلقه في اناء التمر لئلا يفسد الطعام وهذه سنة ولا حوله ولا في المنزل لانه ينزل نظافته وهو من الادب والمروءة ( ط ) ولان ذلك لا يستقذر من غيره ففعله تعليماً للتخلق \* وذكر ان المنذر ان معناه انه كان يجمعه على ظهر أصبعيه ويرمي به ( قول ) قال شعبة هو ظني وهو فيه ان شاء الله تعالى ( ع ) يعني انه شك هل هو في الحديث ثم غلب على ظنه انه فيه لقوله في الآحور لم يشك وعند السمرقندي قال شعبة هو وهم فيه ان شاء الله تعالى ( ع ) وقد وهم السمرقندي في ضبطه وهم والصواب ما تقدم ( قول ) وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال اللهم بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم ( ع ) هذا دعاء جامع لمصالح الدنيا والآخرة وفيه سؤال الدعاء من الرجل الصالح ( قول ) في الآخرة كل المشاء بالرطب فيه التوسع في العيش وأكل الطيبات من الرزق والجمع بين ما كسبتين أو طعامين في الأكل وجواز التطيب في العيش لا سيما اذا تضمن مصلحة طيبة كما قال في حديث يكسر حر هذا بردها وفيه جواز الجمع بين ادامين ولا خلاف فيه الاماروى عن عمر بن كراهة ذلك لحديث جاء بكراهته حضاً على التواضع والتقليل وترك السرف ( قول ) فجعل يقسمه ( ع ) ( د ) يعني على من براه اهل ذلك وكان التمر له ولذلك كان يأكل منه ( قول ) محتقر ( د ) أى مستجمل غير متعجل في جلوسه وهو معنى قوله في الآحور مقبياً والاقعاء الجلوس على أطراف الألتين وهي جلسة المستوفز أى المجمل وهذا عند الخطاى هو معنى قوله أما أنا فلا أكل متعجلاً أى متعجلاً من الجلوس من التربع وشبهه من الاعتماد على الوطاء فتحته قال وكل من استوى على الوطاء الذى تحته فهو متوك والمعنى عنده لا أكل أى كل من يريد الاكثر لم يكتف من القعود بل أقعد مستوفزاً أى كل اللفظة للضرورة وأنكر أن يريد بالاتسكاك الجلوس على جنبه وهو تأويل اكثر وعانها عندهم انها جلسة المتكبر وأيضاً يخشى ضررها لانها تضغط مجارى الطعام لضغط الجانب والاضلاع

والسمن وهكذا هو عندنا في معظم النسخ وفي بعضها رطبة براء مضمومة وقع اطاء قبل وهو تصحيف من الرواة ونقل القاضي عن رواية بعضهم وطنة بفتح الواو وكسر الطاء وبعدها همزة وادعى أنها الصواب والوطئة بالهمز عند أهل اللغة طعام يتخذ من التمر كالحبس ( قول ) ويليقي النوى بين أصبعيه أى يجعله بينهما لئلا يفسد في اناء التمر للظافة ( قول ) يأكل الفناء بالرطب ( ل ) لقاء بكسر اللام هو المشهور وفيه لغة بضمها ( قول ) قال الطيبى قال يحيى الدين فيه جواز أكل الطعامين معا والتوسع في الأطعمة ولا خلاف بين العلماء في جواز هذا وما نقل عن بعض السلف من خلاف هذا محمول على كراهة التوسع عادة وترفعها بمقتضى الشهوة لا لمصلحة دينية ( قول ) مقبياً ( ح ) أى جالساً على ألتية ناصباً سابقه ( قول ) يقسمه أى يفرقه على من براه اهل ذلك ( قول ) محتقر هو بالزاي أى مستجمل مستوفز غير متعجل في جلوسه ( قول ) ذريعاً وحشياً ( هما بمعنى أى مستجملان

أكلًا حدثنا محمد بن شتي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت جلبة بن سميم قال كان ابن الزبير يوزقنا التمر قال وقد كان أصاب الناس يومئذ جهدهم فكنا نأكل فيمزعنا ابن عمر ونحن نأكل فيقول لا تقارنوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم



## ﴿ أحاديث النهي عن القران ﴾

( قوله نهى عن الاقران ) ( د ) كذا هو في جميع النسخ من أقرن الرباعي وقال الفراء يقال قرن بين الحج والعمره ولا يقال أقرن رباعيا قال غيره وإنما يقال أقرن على الشئ اذا قوى عليه ( ط ) والمعروف فيه القران من قرن الثلاث كما جاء في الآخر كما تقرن بضم الراء ولكن ذكر في الصحاح أقرن الدم في العرق كثير فيعمل الاقران المذكور في الحديث على ذلك فالعنى نهى عن الاكثر من أكل التمر اذا أكل كل مع غيره ( ع ) والاقران عرفاهوا الجمع بين تمرتين في أكلة واحدة وله علمان الاول انه من الجشع والذلة وبذاعلانه عائشة حيث قالت انه بذلة وجار حيث قال لأبس به ولكنه أكلة قيصة لانه يؤثر نفسه باكثر من حقه مع مؤاكلة وحكمه التساوى والنهى للكرهه وقال أهل الظاهر للتحريم ( د ) والصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا فهو حرام الا أن يأذنوا بنص أو قرينة وان كان لغيرهم أولا حدهم اشترط رضاه وحده ( قوله الا أن يستأذن الرجل أخاه ) ( ع ) قال الخطابي النهى انما كان في أول الامر لما كانوا عليه من الضيق والمواساة وأما اليوم مع اتساع الحال فلا يحتاج الى اذن فمن أبى هريرة بعث النبيار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقر فكننا نقرن من الجوع فكان أحدنا اذا قرن قال قرنت فأقرنوا وقد روى مثل هذا الكلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما قاله الخطابي نظر ( ط ) ووجه النظر أن الطعام ان كان مشتركا فالمنع ظاهر لانه أنز نفسه بما ليس له وان كان لغيرهم فقد اختلف فيما يكون منه فقيل انهم يملكونه بوضعه بين أيديهم فهو كالاول وان قلنا انما يملكونه من الاتمعا فالقران سوء أدب وشرة ودناءة ( م ) وعلى الافتقار في الاذن فالاذن اما بنص أو قرينة حال يعلم منها رضا الآخر ( قوله قول شعبة ) ( د ) يعنى بالكلمة الاستئذان لانه انما انفاه ظنا وقد رفعه سفيان في الطريق الآخر ( قوله في الآخر لايجوع أهل بيت عندهم التمر وفي الآخر بيت لا تمر فيه جياع أهله ) ( ط ) انما عني بذلك المدينة ومن في معناها ممن غالب قوتهم التمر لانه اذا خلا البيت من غالب القوت

وكان استجباله صلى الله عليه وسلم لشغل أراد أن يقضيه

## ﴿ باب النهي عن القران ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله نهى عن الاقران ) ( ح ) كذا هو في جميع النسخ من أقرن الرباعي وقال الفراء يقال قرن بين الحج والعمره ولا يقال أقرن رباعيا قال غيره وإنما يقال أقرن على الشئ اذا قوى عليه ( ط ) في الصحاح أقرن الدم في العرق أى كثير فيعمل الاقران المذكور في الحديث على ذلك فالعنى نهى عن الاكثر من أكل التمر اذا كان مع غيره ( ع ) والاقران عرفاهوا الجمع بين تمرتين في أكلة واحدة وله علمان الاول انه من الجشع والذلة والنهى للكرهه وقال أهل الظاهر للتحريم ( ح ) والصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا فهو حرام الا أن يأذنوا بنص أو قرينة وان كان لغيرهم أولا حدهم اشترط رضاه وحده ( قوله قول شعبة ) ( ح ) يعنى بالكلمة الاستئذان لانه انما انفاه ظنا وقد رفعه سفيان في الطريق الآخر ( قوله أصاب الناس يومئذ جهد ) أى شدة وحاجة ( قوله بقرن ) أى يجمع بضم الراء وكسرهما لفتان ( قوله لايجوع أهل بيت عندهم التمر ) ( ط ) انما عني بذلك المدينة ومن في معناها ممن غالب قوتهم التمر ﴿ قلت ﴾ قال يحيى الدين فيه فضيلة التمر وجواز الادخار للعيال والحث عليه قال الطيبي يمكن أن يجعل على الحث على القناعة في بلاد يكثر فيها التمر يعنى بيت فيه

نهى عن الاقران الا أن يستأذن الرجل أخاه قال شعبة لا أرى هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمر يعنى الاستئذان ﴿ وحدثناه هيب الله بن معاذ ثنا أبى ح وثنا محمد بن بشار ثنا هيب الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبة بهذا الاستاذ وليس في حديثهما قول شعبة ولا قوله وقد كان أصاب الناس يومئذ جهد ﴿ وحدثنى زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالنا ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن جبلة بن سفيان قال سمعت ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين التمرتين حتى يستأذن أصحابه ﴿ وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن بلال عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لايجوع أهل بيت عندهم التمر ﴿ حدثننا هيب الله بن مسعدة بن قعنب

جاع أهله ولا يختص ذلك بالتمر بل كل غالب قوت شأه ذلك فيقال في بلد غالب قوتهم البربيت لا برفيه  
 جباع أهله وفيه جواز ادخار الاقوات (ط) لان ادخارها أسكن للنفس وأبعد عن التشويش (قول)  
 في الآخر من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي (ط) اللابتان الحرتان  
 ويريد بهما جاني المدينة (د) وفي سنن سم الحركا الثلاث وأشهرها الغم (م) ودكر في هذا  
 الطريق سبع تمرات حين يصبح وفي الأخرى من تصبح على سبع تمرات من عجوة المدينة وفي الآخر  
 ان عجوة المدينة شفاء (م) نفع التمر من السم لا يعقل معناه في حكم لطب ولو قدر على أن يخرج له  
 وجه من الطب لم يقدر على وجه تخصيص ذلك بالعجوة ولا بعدد السبع وأمل هذا كان لأهل زمانه  
 أرباً أكثرهم اذ لم يثبت عندى استمرار وقوع الشفاء بذلك غالباً في زماننا وان وجد ذلك في زماننا  
 في أكثر الناس حل على أنه أراد وصف غالب الحال (ع) و برفع ما عرض له من اشكال في تخصيص  
 ذلك بما بين لابتيها وبجوة العالية لان ذلك يكون خاصاً بها كما يوجد النفع لبعض الاودية من بعض  
 الادواء وفي بعض البلاد دون بعض لتأثير يكون في ذلك يكون من الارض والهواء والله أعلم ألا ترى  
 أن كثيراً من النبات هو في بعض البلاد غذاء مأكول وهو في بعضها سم قاتل أمود لا اختلاف  
 الاراضى والا هوية على انه لا يبعد أن يعقل معناه على أصل الطب فان أئمة الطب نصوا على أن التين  
 نافع من السم اذ يظم السموم انما تقل بغرط بردها وبسها فتجمد دم القلب وتخلق الحرارة الغريزية  
 فمن أدام التصبح على العجوة تحكمت الحرارة فيه واستعادت بها الحرارة الغريزية التي ركب الله  
 سبحانه في عباده على مقابلة برد السم وييسر فينقلب برد السم وأكثر السموم الحيوانية كالافاعي  
 والمقارب والرتيل والحية يارديا بسية وكذلك أكثر السموم النباتية كالبنج والافيون وأشباهاهما

تمر وقدموا به لا يجوع أهله وانما الجائع من ليس عنده تمر وينصره الحديث الآتي قوله كان يأتي  
 علينا الشهر مائة وفيه نار انما هو التمر والماء (قلت) وهو بعيد لان المناسب للقناعة بالتمر أر  
 ينفي الجوع عمن كان عنده الا ان ثبت الجوع بمن ليس عنده لان القناعة به تقتضى ان ثم أعلى  
 منه لكن لم يضطر اليه في دفع الجوع اذ يكفي عنه التمر لذى هو أدنى منه واثبات الجوع لمن لا تمر  
 عنده يقتضى أن التمر في دفعه الجوع أعلى من غيره وقد جاء بالوجهين نفي الجوع عن أهل بيت  
 عندهم التمر وأثبت الجوع لأهل بيت ليس عندهم تمر ويظهر لي معنى يناسب مقتضى الحديث فتأمل  
 وهو أن يقول الغرض منه الحث على ادخار التمر بخصوصه في كل موضع وعدم الاستغناء عنه بسائر  
 الحبوب المعدة للاقتيات وذلك ان من ليس عنده التمر وانما عنده تلك الحبوب ونحوها فانه لا يتمكن  
 بهامن دفع حوجهه الحالى الا بعد مؤنة وزمان يبقى فيهما جائعا و ربما لا يتمكن من انتظار تهيبته لذلك  
 فيذهب جائعا وربما يطول به الجوع بومه كماور بما يتعذر له أيضا آلات تهيبته تلك الحبوب  
 للاكل أو تيسر لكن يتعذر الصانع العارف بالطبخ أمان كان عنده التمر فلا يجوع أهل بيته  
 لانه مهما عرض لاحد منهم الجوع تمكن من دفعه في الحال بأكل التمر اذ هو مهيأ للاكل على حاله  
 لا يحتاج الى مؤنة زائدة فصدق العيان قوله صلى الله عليه وسلم لا يجوع أهل بيت عندهم التمر وقوله  
 بيت لا تمر فيه جباع أهله قالها مرتين أو ثلاثا (قول) عن يعقوب بن محمد بن طحلاء (بفتح طاء)  
 واسكان الحاء المهملتين وبالمد

### باب فضل تمر المدينة

(قول) مما بين لابتيها هما الحرتان والسم مثلت السين والترياق بكسر التاء وضمها ويقال

ثنا يعقوب بن محمد بن  
 طحلاء عن أبى لرجال محمد  
 ابن عبد الله عن أمه عن  
 عائشة قالت قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يا عائشة  
 بيت لا تمر فيه جباع أهله  
 أو جاع أهله قالها مرتين  
 أو ثلاثا \* حدثنا عبد الله  
 ابن مسleme بن قعنب ثنا  
 سليمان يعنى ابن بلال عن  
 عبد الله بن عبد الرحمن  
 عن عامر بن سعد بن أبى  
 وقاص عن أبيه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال  
 من أكل سبع تمرات مما  
 بين لابتيها حين يصبح لم  
 يضره سم حتى يمسي \* حدثنا  
 ابو بكر بن أبى شيبة ثنا  
 وإسامة عن هاشم بن هاشم  
 قال سمعت عامر بن سعد بن

فهذه النواع من السموم موجودة في بلادهم وهم المرط بردها وبسهما انما يقابلان بالحرارة  
المقوية لحرارة القلب الغريزية على ما تقدم والتمرفيه ذلك \* وأما غرائب السموم النباتية والمركبات  
كالبيش والبلادر والافريون التي قتلها نعامها ولفرط حرارتها لتذويها بالدم وحملها الحرارة الغريزية  
فان هذه لا توجد في بلادهم وأما تخصيص هذا العدد فجاء في الشرع منه كثير فجاء في هذا وفي قوله  
صواعلي من سبع قرب وفي غسل الاماء من ولوغ الكلب سبعا وفي قوله أنبت سبع سنابل وهو  
مبالغ في كثرة عدد الاوتار والاشعاع لانه زاد على نصف العشرة وفيه اشعاع ثلاثة وأوتار أربع فجمع  
الوتر والشفع كما أن السبعين مبالغة في كثرة العشرات في قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة  
وفي ذكر السبعين حجبا كما أن السبعائة مبالغة في كثرة المثين في قوله الى سبعائة ضعف وقد  
توضع السبع موضع التكثير ولا يراد بها السبع حقيقة (د) ما ذكره المازري وعياض من توجيه  
تخصيص عجرة المدينة وعدد السبع باطل لا يلتفت اليه ونهت على ذلك لثلاثة ائمة به وانما ذلك أمر  
اعتبره الشرع ولا نعلم نحن حكمته كما لانعلم اعداد الصلاة واعداد النصب في الزكاة فيجب  
الايمان بها وعتقاد فضيلتها والحكمة فيها (قول أول البكرة) (د) هو بنصب أول على الطرف وهو  
بمعنى قوله في الآخر من نصع (ع) والعالية ما كان من الحوايط والقرى والعمار في جهة المدينة العليا  
مما يلي نجد والسافة ما كان في الجهة الاخرى مما يلي تهامة وأقرب العالية من المدينة على ثلاثة أميال  
وأبعد هانها ثمانية أميال والعجوة صنف من جيد النمر والرياق دواء مركب ينفع من السموم ويقال  
فيه درياق وزريق

### ﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم الكمأة من المن ﴾

(م) قال أبو عبيد الله من المن حقيقة وانما شبهها به لانه كان ينزل ويصحب بافيتهم دون علاج ولا تعب  
وكذلك الكمأة شئ ينبت الله تعالى في الارض دون علاج (ع) قد جاء في الآخر انها من المن الذي أنزل  
على بني اسرائيل وهم في التيه فيعقل اها من المن حقيقة وهو ظاهر الكلام وبحقل أنه تشبيه كما

درياق (قول في عجرة العالية) العالية ما كان من الحوايط والقرى والعمار من جهة المدينة العليا  
مما يلي نجد والسافة من الجهة الاخرى مما يلي تهامة (قول أول البكرة) بنصب أول على الطرف  
﴿ قلت ﴾ والبكرة بضم الباء الغدوة والعامل في الطرف ترياق بتأويله بالمشتق أي نافعة لسم أو  
شافية منه أول البكرة كقوله تعالى وهو الذي في السماء أي معبود فيها وجعله وانها ترياق أول  
البكرة عطف على قوله ان في عجرة العالية إمام على سبيل البيان لها كما في قوله وان من الحجارة لما  
يتفجر منه الانهار أو على اها من عطف الخاص على العام اختصا صومرية كما في قوله صلى الله عليه  
وسلم ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها أو امرأة يتزوجها (ح) في هذه الأحاديث فضيلة تمر المدينة  
وعجوتها وفضيلة التصع بسبع تمرات منه وتخصيص عجرة المدينة دون غيرها وعدد السبع التي  
علمها الشرع لانهم نحن حكمتها فيجب الايمان بها واعتقاد فضلها كما لانعلم حكمه اعداد الصلوات  
واعداد النصب وأما ما ذكره المازري والقاضي من توجيهه عجرة المدينة وعدد السبع فلكلام  
باطل لا يلتفت اليه ولا يبرج عليه ونهت على ذلك لثلاثة ائمة به

### ﴿ باب فضل الكمأة ومداواة العين بها ﴾

﴿ ش ﴾ الحكم بن عتيبة بالناء المشناه فوق \* والحسن العرنى بضم العين المهملة وفتح الراء بعدها نون

أبي وقاص يقول سمعت  
سعدا يقول سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من تصبغ بسبع تمرات  
عجوة لم يضره ذلك اليوم  
سم ولا سحر \* وحدثناه  
ابن أبي عمر ثنا مروان  
ابن معاوية الغزازي ح  
وثناه اسحق بن ابراهيم  
أخبرنا أبو بدر شجاع بن  
الوليد كلاهما عن هاشم بن  
هاتم هذا الاسناد عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مثله ولا يقولان سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* وحدثننا يحيى بن يحيى  
ويحيى بن أنوب وابن حجر  
قال يحيى بن يحيى أخبرنا  
وقال الآخران ثنا اسمعيل  
وهو ابن جعفر عن شريك  
وهو ابن أبي عمر عن عبد  
الله بن أبي عتيق عن عائشة  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ان في عجرة  
العالية شفاء وانها ترياق  
أول البكرة \* حدثننا  
قتيبة بن سعيد ثنا جرير ح  
وثناه اسحق بن ابراهيم  
أخبرنا جرير وعمر بن  
عبيد عن عبد الملك بن عمير  
عن عمرو بن حريث عن  
سعيد بن زيد بن عمرو

ابن نفيل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكأنة من المن وماؤها شفاء للعين \* وحدنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا  
شعبة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت عمرو بن حريث قال سمعت سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الكأنة  
من المن وماؤها شفاء للعين \* وحدنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال وأخبرني الحكم بن عتيبة عن الحسن العرفي عن عمرو  
ابن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ( ٣٥٥ ) قال شعبة لما حدثني به الحكم لم يذكره من حديث عبد

الملك \* وحدنا سعيد بن  
عمر والاشعثي أخبرنا عبيد  
عن مطرف عن الحكم عن  
الحسن عن عمرو بن حريث  
عن سعيد بن زيد بن عمرو  
ابن نفيل قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الكأنة  
من المن الذي أنزل الله على  
بنى اسرائيل وماؤها شفاء  
للعين \* وحدنا اسحق  
ابن ابراهيم أخبرنا جرير  
عن مطرف عن الحكم بن  
عتيبة عن الحسن العرفي  
عن عمرو بن حريث عن  
سعيد بن زيد عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال الكأنة  
من المن الذي أنزل الله على  
موسى عليه السلام وماؤها  
شفاء للعين \* وحدنا ابن  
أبي عمر ثنا سفيان عن عبد  
الملك بن عمير قال سمعت  
عمرو بن حريث يقول قال  
سمعت سعيد بن زيد  
يقول قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الكأنة من  
المن الذي أنزل الله عز وجل  
على بنى اسرائيل وماؤها  
شفاء للعين \* وحدنا يحيى  
ابن حبيب الحارثي ثنا حماد

تقدم ( قوله وماؤها شفاء للعين ) وقال بعض أهل الخندق في الطب من ألف في ذلك وساق الحديث  
قال أما التبريد العين مما يكون فيها من الحرارة فهي شفاء وحدها وأما الغير ذلك فركبة مع غيرها ( د )  
الصحيح والصواب أن ماءها وحده يقطر ويجعل منه في العين وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من  
عمى وذهب بصره حقيقة فكحل عينه بماء الكأنة مجردا فشفى وأعاد الله سبحانه بصره وهو الشيخ  
المعادل الكامل أبو عبد الله الدمشقي صاحب صلاح ورواية للحديث فاستعمل ماء الكأنة اعتقادا  
في الحديث وتبركاه فشفى ( قوله في الآخر نجني الكبك ) ( ع ) الكبك بفتح الكاف قال  
الهروي والأصمعي هو ماضج من ثمر لاراك وقال لنا أبو الحسن بن سراج حين قرأ في عليه هذا  
الحرف صوابه أنه الذي لم يضرع وأما الأسود فهو المر ( د ) وأنشدنا عليه بيت أبي ذؤيب  
وغير ماء البرد فاها فلونها \* كلون النوار وهي أدماء سارها

أي سائرها وحكي مثله عن الأصمعي أيضا ويشهد له قوله في الحديث عليكم بالأسود منه \* وقال  
ابن الأعرابي الكبك ما لم يسود والأسود هو البربر وعن مصعب ثمر لاراك إذا ورد فهو مر فاذا  
حصرم فهو ككاث فاذا أسود فهو البربر ( قوله كأنك رعبت الغنم الحديث إلى آخره ) ( ع ) الحكمة  
في رعاية الأنبياء عليهم السلام الغنم تدرب الله سبحانه إياهم رعايتها لضعفها ولينها على سياسة الأمم بعدها  
ولما أراد الله تعالى بهم من الخلو والمزلة عن الناس والاستعداد لمذابة الخلق ( ط ) لأن الراعي يقصد

منسوب إلى عرينة ( قوله الكأنة من المن ) بفتح الكاف واسكان الميم بعدها مزة مفتوحة \* قال  
أبو عبيد وكثيرون شبهوا بالمن الذي أنزل الله تعالى على بنى اسرائيل لأنه كان يحصل لهم بلا كلفة  
ولاعلاج والكأنة كذلك وقيل هي من المن الذي أنزل الله على بنى اسرائيل حقيقة ( قوله  
وماؤها شفاء للعين ) قيل نفس ماءها مجردا وقيل أن يخلط ماؤها بدواء يعالج به العين وقيل أما لتبريد  
العين مما يكون فيها من الحرارة فهي شفاء وحدها وأما الغير ذلك فركبة مع غيرها ( ح ) الصحيح  
والصواب أن ماءها وحده يقطر ويجعل منه في العين وقد رأيت أنا وغيري من عمى وذهب بصره  
حقيقة فكحل عينه بماء الكأنة مجردا فشفى وأعاد الله سبحانه بصره وهو الشيخ المعادل الأمين  
المعادل الكامل أبو عبد الله الدمشقي صاحب صلاح ورواية للحديث فاستعمل ماء الكأنة اعتقادا في  
الحديث وتبركاه فشفى

### باب فضيلة الأسود من الكبك

ش ( قوله نجني الكبك ) بفتح الكاف والباء الموحدة المخففة بعدها ألف ثم ثاء مثلثة هو النضج  
من ثمر الراك ( قوله كأنك رعبت الغنم قال نعم ) أي أكت رعي الغنم حتى عرفت أطيب الكبك لأن

ابن زيد ثنا محمد بن شبيب قال سمعته من شهر بن حوشب فسألته فقال سمعته من عبد الملك بن عمير قال فاقبت عبد الملك فحدثني عن  
عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكأنة من المن وماؤها شفاء للعين \* حدثني أبو الطاهر  
أخبرنا عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلع بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال كسب النبي صلى الله عليه  
وسلم عمر الظهران ونحن نجني الكبك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالأسود منه قال فقلنا يا رسول الله كأنك رعبت الغنم قال نعم

مصلحة لغتم ويحملها على مرادها ويقوم بكلفها ومن قدر على هذا وأحكمه تمكن من سياسة الخلق وكانت الغنم أولى بهذا الماخص به أهلها من المسكنة وطلب العافية وهي صفات الأنبياء عليهم السلام كما قال صلى الله عليه وسلم والسكينة في أهل الغنم

### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نعم الا دام الخل ﴾

(ع) الا دام واحد الا دام بضم الدال ويقال أيضا في الواحد ادم بكسر الدال واختلف في حقيقة الا دام فقال الجمهور هو كل ما يؤدم الخبز سواء كان مما يصنع كالأوراق والمائعات أم لا كالجادات من اللحم والخبز والزيتون والبيض وغير ذلك وشد أبو حنيفة وصاحبه أبو يوسف فقالا في البيض واللحم المشوي وشبه ذلك انه ليس با دام ويظهر الخلاف فيمن حلف أن لا يأكل ادا ما فأكل شيئا من هذه الجادات فحشم الجمهور ولم يحشمه أبو حنيفة وحجة الجمهور وقوله صلى الله عليه وسلم وقد وضع مرة على كسرة هذه ادم هذه وقوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن ادم أهل الجنة أول ما يدخلونها فقال زيادة كبد النون وحقيقة مذهبا أن المرجع في ذلك إلى العرف والعرف يختلف بحسب البلاد فصنعت بما هو ادم عند الخالف ولكل قوم عادة فبأى كلون به الخبز غالبا ما كان أو غير مائع من السمن والمسل والخل والزيت والودك ولشحم الزيتون والخبز والحلوم واللحم والحوت مشويا أو مطبوخا طريا أو مملحا أو لطيرا والساجم والمرى والشرار وشبهه ولم يروا الملح الجريش والمطيب

راعى الغنم يكثر تردده تحت الأشجار والحكمة في رعاية الأنبياء عليهم السلام لها تدرب الله سبحانه أيام برعاتها لضعفها ولينها على سياسة الأمم بعدها (قوله وهل من نبي الا وقد رعاها) قلت ﴿ قال بعض الشيوخ يعني أن الله تعالى لم يضع نبوة في أبناء الدنيا وملوكها لكن في رعاية النساء وأهل التواضع من أصحاب الحرف كما روى أن أيوب كان خياطا وزكرياء كان نجارا وقد قص الله سبحانه من خبره موسى مع شعيب عليهما السلام في رعى الغنم ما نص قال محي الدين فيه فضيلة رعى الغنم قالوا والحكمة في رعاية الأنبياء عليهم السلام لها نأخذوا أنفسهم بالتواضع وتصفوا قلوبهم بالخلو ويتروا من سياستها بالنصيحة إلى سياسة أممهم بالمهداية والشفقة روى الشيخ أبو لهاسم اللجيني أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام فقال له تدري لم رزقتك النبوة فقال يا رب أنت أعلم به فقال تذكر اليوم الذي كنت رعى الغنم بالموضع القلاني فمررت شاة فغدوت خلفها فلما لحقتها لم تضربها وقلت تعبتني وأتعبت نفسك فحين رأيت منك تلك الشفقة على ذلك الحيوان رزقتك النبوة انتهى ﴿ قلت ﴾ والمشاهدة تقتضي كثرة تفضله سبحانه على أهل الفقر والمسكنة فحلمهم متقدمين في الدنيا النيل المراتب الشريفة قبل أهل الغنى والترفع ترى أكثر الأئمة المقتدى بهم في الملمين الظاهر والباطن سلفا وخلفاءهم وقد انجد ذلك في أهل الترف وان وجدنا دارا فالغالب أن فيه دخنا وبالجملة فاهل التواضع والمسكنة هم المتقدمون لكل شرف دنيا وآخره والحمد لله على ذلك

### ﴿ باب نعم الا دام الخل ﴾

﴿ شرح ﴾ اختلف في حقيقة الا دام فقال الجمهور هو كل ما يؤدم به الخبز كان مما يصنع كالأوراق والمائعات أم لا كالجادات من اللحم والخبز والزيتون والبيض وغير ذلك وشد أبو حنيفة وصاحبه أبو يوسف فقالا في البيض واللحم المشوي وشبه ذلك انه ليس با دام ويظهر الخلاف فيمن حلف أن لا يأكل ادا ما فأكل كل هذا وحقيقة مذهبا أن المرجع في ذلك إلى العرف وهو يختلف بحسب البلاد

وهل من نبي الا وقد رعاها  
أوتحو هذا من القول  
﴿ حدثني عبد الله بن عبد  
الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى  
ابن حسان ثنا سليمان بن  
بلال عن هشام بن عروة  
عن أبيه عن عائشة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال نعم الا دام والادام الخل  
﴿ وحدثناه موسى بن  
فرش بن نافع النخعي ثنا  
يحيى بن صالح الوحاظي ثنا  
سليمان بن بلال بهذا الاسناد  
وقال نعم الا دام ولم يشك  
﴿ حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا أبو عوانة عن أبي  
بشر عن أبي سفيان عن  
جابر بن عبد الله أن النبي  
صلى الله عليه وسلم سأل  
أهله الا دام فقالوا ما عندنا

الاخيل فدعابه فجعل يأكل به ويقول نعم الادم الخل نعم الادم الخل \* حدثني يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا اسمعيل يعني ابن عليه  
عن المثني بن سعيد ثني طلحة بن نافع انه سمع جابر بن عبد الله يقول أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ذات يوم الى  
منزله فأخرج له فلقامن خبز فقال مامن آدم فقالوا لا (٣٥٧) الاثنى من خل قال فان الخل نعم الادم قال جابر فما

زلت أحب الخل منذ سمعتها  
من نبي الله صلى الله عليه  
وسلم وقال طلحة ما زلت  
أحب الخل منذ سمعتها من  
جابر \* حدثنا نصر بن  
علي الجهضمي ثني أبي ثني  
المثني بن سعيد عن طلحة  
ابن نافع ثنا جابر بن عبد  
الله أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أخذ بيده الى  
منزله بمثل حديث ابن عليه  
الى قوله فثم الادم الخل  
ولم يذكر ما بعده \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
يزيد بن هرون أخبرنا  
حجاج بن أبي زبيب ثني  
أبوسفيان طلحة بن نافع  
قال سمعت جابر بن عبد  
الله قال كنت جالسا في  
داري فمر بي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأشار  
الى فقمته اليه فأخذ بيدي  
فانطلقنا حتى أتى بعض  
حجر رسائه فدخل ثم أذن  
لي فدخلت الحجاب عليها  
فقال هل من غداء فقالوا  
نعم فأتى بثلاثة أفرصة  
فوضعن على نبي فأخذ  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قرصا فوضعه بين  
يديه وأخذ قرصا آخر

اداما وجهه بعضهم ادا ما (قوله نعم الادم الخل) (ع) قال الخطابي قصد بذلك الثناء على الاقتصاد  
في الأكل وأن لا يتأنق في المأكل كأنه قال ائتموا بالخل وباتيسر (قوله فما زلت أحب الخل) هو  
مثل قول أنس في الدباء وتقدم الكلام عليه (قوله في الآخر فأخذ بيدي) (ع) فيه أخذ الرجل  
بيد صاحبه في تماشيهما والقلق الكسر (قوله فدخلت الحجاب عليها) (ع) أي فدخلت الموضع  
الذي فيه المرأة وليس فيه امرأة فيحقق انه قبل نزول الحجاب ويحقق انه بعد وتكون استمرت  
في جهة منه واستدعاؤه هل من غداء هو من كرم أخلاقه صلى الله عليه وسلم (قوله فوضعن على نبي)  
(ع) ضبطناه عن الصدفي بفتح الباء الموحدة وكسر التاء المشددة من فرق والياء المكسورة المشددة من  
أسفل والبي كساء من وبرار صوف ولعله منديل بوضع عليه الطعام وكان عند الأسدى وابن ماهان  
بفتح الباء والتاء معا وعند الطبري بنى بضم الباء وكسر النون بعدها ياء مشددة قال الكسائي وهو  
الصواب وهو طبق من خوص وفي بعض النسخ نبي بتقديم نون مفتوحة وكسر الباء الموحدة بعدها  
وقيل في تفسيرها انها مائدة من خوص قال نعلب النبي شيء مدور من خوص وشريط وهو الذي  
تسميه العامة نيبية (قوله فجعل نصفه بين يديه ونصفه بين يدي) هذه حقيقة المواساة وموافق لقوله  
صلى الله عليه وسلم طعام الواحد كاللذين لان الاقرصة الثلاثة كانت لغدائه

### أحاديث الشرب

(قوله أكل منه وبعث بفضل) (ع) فيه ان من أدب الاكل والشرب أن يبقى الآكل والشارب  
بقية وقد أمر بذلك السلف ويحقق أن يكون هذا الطعام الذي كان يوجه أبو أيوب هو عشاء  
جميعهم وكانوا يقدمون النبي صلى الله عليه وسلم فيأخذ قدر حاجته (قوله أحرام هو قال لا) (ع) برّد  
على من حرّمه من أهل الأهر (د) ويكره في حق من أراد أن يدخل المسجد أو حضور جماعة  
أو أكبر \* واختلاف أصحابنا في حكمه في حقه صلى الله عليه وسلم فقل بعضهم هو في حقه حرام لقوله  
أنا بئس من لا تنأجى وإن الملائكة عليهم السلام تنأجى بما يتأذى به بنو آدم وكان يترك أكلها لجله لانه  
يتوقع إتيان الملك في كل وقت والأصح عندهم انها مكرهة في حقه صلى الله عليه وسلم كراهة تنزيه

(قوله نعم الادم الخل) (ح) الادم بكسر الهمزة ما يؤتى به يقال آدم الخبز ياديه بكسر الدال وجمع  
الادم آدم بضم الهمزة والدال وأما معنى الحديث فقال الخطابي والقاضي رحمهما الله تعالى معناه مدح  
الاقتصاد في المأكل يمنع النفس عن ملاذ الأطعمة تقديره ائتموا بالخل وما في معناه مما يختص  
مؤنته ولا يميز وجوده ولا تتأنقوا في الشهوات فانها مغسدة للدين مسقمة للبدن والصواب الذي  
ينبغي أن يجزم به انه مدح للخل نفسه وأما الاقتصاد في المطعم وترك الشهوات فمعلوم من قواعد آخر  
(قوله فوضعن على نبي) (ع) ضبطناه عن الصدفي بفتح الباء الموحدة وكسر التاء المشددة من أسفل

فوضعه بين يدي ثم أخذ الثالث فكسره باثنين فجعل نصفه بين يديه ونصفه بين يدي ثم قال هل من آدم قالوا لا الاثنى من خل  
قال هاتوه فثم الادم هو \* حدثنا محمد بن مثني وابن بشار واللفظ لابن مثني قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن سفيان بن حرب  
عن جابر بن سمرة عن أبي أيوب الأنصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام أكل منه وبعث بفضل له الى وانه  
بعث الى يومنا بفضل له لم يأكل من هالان فيها ثم ما فسألتهم أحرام هو قال لا ولكني أكرهه من أجل ربحه قال فاني أكره ما كرهت

• وحدثننا محمد بن ثناء يحيى بن سعيد عن شعبة في هذا الاسناد • وحدثنني حجاج بن الشاعر وأحمد بن سعيد بن مضر واللفظ منهم قريب قالوا ثنا أبو النعمان ثنابث في رواية ( ٣٥٨ ) حجاج بن يزيد أبو زيد الاحول ثنابث عن عبد

الله بن الحرث عن أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه فتزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى وأبو أيوب في العلوق قال فاتبته أبو أيوب ليلة فقال غشي فوق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعوضوا فباتوا في جانب ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم السفل أرفق فقال لا أعرف سقيفة أنت تمنعنا فصول النبي صلى الله عليه وسلم في العلوق أبو أيوب في السفلى فكان يصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا جئ به إليه سأل عن موضع أصابعه فيتنبع موضع أصابعه فصنع له طعاما فيه نوم فلما ردا إليه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له لم يأكل ففرع وصعد إليه فقال أحرام هو فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ولا كى أكرهه قال فأتى أكره ما ذكره أو ما كرهت قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى • وحدثنني زهير بن حرب ثنا جرير ابن عبد الحميد عن فضيل

لعموم قوله لا ( قوله في السند حدثنا حجاج وأحمد قالوا حدثنا أبو النعمان قال حدثنا ثنابث في رواية حجاج بن يزيد أبو زيد الاحول حدثنا عاصم ) ( ع ) كذا ضبطناه أبو زيد بالباء ووقع لبعضهم أخو زيد بالباء أو هو خطأ محض وإنما أراد مسلم لم أن حجاجا نسب ثنابثا وكناه وصفه فقال ثنابث ابن زيد بالباء أولا وذكر البخاري الخلاف في اسم أبيه فقال عن داود الطيالسي ثابت بن زيد دون ياء أولا وكناه فقال أبو زيد ووصفه فقال الاحول فنقرأ الاحول بالرفع صفة لثابت وثابت هذا بصري خرجا عنه في الصحيحين قال فيه أبو حاتم هو ثقة أحفظ من عاصم وقال فيه يحيى بن سعيد هو وسط وأما عاصم فهو عاصم بن سفيان ويعرف بالاحول أيضا قال فيه البخاري أنه مولى نعيم ويقال مولى عثمان بن عفان قاضي المدائن خرجا عنه في الصحيحين قال الثوري حفاظ البصرة ثلاثة سليمان التيمي وعاصم الاحول وداود بن أبي أسيد وعاصم - فظهم وقال شعبة عاصم أحب إلى من قتادة وأبي عثمان الهدي لأنه أحفظهم وقال يحيى بن سعيد لم يكن بالحافظ وقال فيه أبو زرعة هو ثقة وقال ابن سيرين لا بأبى سمعت الحديث أو حديثه عاصم الاحول ( قوله ) فنزل النبي صلى الله عليه وسلم في العلوق أبو أيوب في السفلى ( ع ) نزوله أولا في السفلى قد فسره في الآخر بكونه أرفق به لما في الصلوع من المشقة عليه وعلى من يغشاه من المسامين وهو أيضا أرفق بهم وأيسر لكن أبا أيوب رضي الله عنه استعج البقاء والمشى فوق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياتضرر به مما عسى أن يسقط بحركتهم أو ينصب من ماء وغديره ولم يزل به حتى انتقل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحف الضررين ( قوله فيتنبع موضع أصابعه ) ( ع ) لفصد التبرك بآثره ( قوله فأتى أكره ما ذكره ) ( ع ) هو كره ما أحب وهو من تمام أدبه لأن من أحب أحدا أحب ما يحب وكره ما يكره قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله الآية ( قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى ) أي يوحى إليه ويفسره قوله فانا أنا جئ من لا تناجون

### • حديث ايثار الضيف •

( قوله اني مجهود ) أي أصابني الجهد أي الهزال وقد يكون من الشدة في الحاجة ومنه جهـد البلاء ( قوله ) فإرسل الى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الاماء وكذلك قال سائر أزواجه

المشدة والبقى كساء من وبر أو صوف ولعله منديل يوضع عليه الطعام وكان عند الاسدي وابن ماهان بضع لباء والباء معا وعند الطبري بضم الباء ثم نون بعدها مكسورة مشددة قال الكسائي وهو الصواب وهو طبق من خوص وفي بعض النسخ نبي بتقديم نون مفتوحة وكسر الباء الموحدة بعدها وقيل في تفسيرها أنها مائدة من خوص وقوله في الاسناد يحيى بن صالح الوحطلى هو بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالنساء المعجمة منسوب الى وحاطة قبيلة من جبر ( قوله فقيل له لم يأكل ففرع ) يعني فرع الخوفه أن يكون حدث منه أمر أو جبر الامتناع عن طعامه

### • باب ايثار الضيف •

• ( قوله اني مجهود ) أي أصابني الجهد وهو المشقة

ابن غزوان عن أبي حازم الاشجعي عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني مجهود فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الاماء ثم أرسل الى أخرى فقالت مثل ذلك حتى قلن كلهن مثل ذلك لا والذي



بعثك بالحق ما عندى الاماء فقال من يضيف هذا الليلة رجه الله فقام رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فانطلق به الى رحله فقال لامرأته هل عندك شئ قالت لا الا قوت صياني قال فليلهم بشئ فاذا دخل ضيفنا فاطفى السراج وأر به انا أنا كل فاذا أهوى ليا كل فقوى الى السراج حتى تطفئه قال فقعدوا وكل الضيف فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد عجب الله من صنيعكم بضيفكم الليلة \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا وكيع عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة ان رجلا من الانصار مات به ضيف فلم يكن عنده الا (٣٥٩) قوته وقوت صبيانه فقال لامرأته نومي الصبية وأطفئي السراج وقرى للضيف ما عندك قال

فزلت هذه الآية وبؤرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة \* وحدثنا أبو كريب ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه فقال ألا رجل يضيف هذا رجه الله فقام رجل من الانصار فقال له أبوطيحة فانطلق به الى رحله وساق الحديث بنحو حديث حرير وذكره زول الآية كما ذكره وكيع \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا شعبة بن سوار ثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن المقداد قال أقبلت أنا وصاحبان لي وقد ذهب أسماهنا وأبصارنا من الجهد فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ع) فيه ما كان يلحقه أحيانا من ضيق اليش (قوله من يضيف هذا) (ع) بدأ أولا بنفسه وهذا حكم المواساة في الشدائد وقصة الانصارى هذا في غاية البر الضيف والايثار وحسن السياسة في الامور اولم يطفى السراج لراى الضيف انهم لا يأكلون وآثروه فربما امتنع من الاكل أو أكل قليلا ومعنى أهوى بيده أمالها لشيء يأخذه (قوله عجب الله من صنيعكم بضيفكم الليلة) (ع) لا يصح اسناد التعجب الى الله تعالى وما جاء من ذلك مؤول فالعنى رضى فعلكم وقيل جازى وأتاب وقيل عظم فعل ذلك عند الله تعالى وقد يتخرج على حذف مضاف أى عجبت ملائكة ربكم وأضيفوا الى الله تعالى تشريفا كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم اهتز العرش لموت سعد أى اهتزت ملائكة العرش والحديث محمول على أن الصبيان لم يكونوا محتاجين الى الاكل بحيث يضرهم ترك الاكل اذ لو كانوا محتاجين لوجب تعديهم على الضيف ويدل على ذلك ثناء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم وأما الرجل والمرأة فرضيا بذلك وآثرا على أنفسهم

### حديث المقداد

(قوله فليس أحد منهم يقبلنا) (ع) أى يقبل القيام اذ ليس بغرض عين لعلمهم انهم لا يهلكون ولا بد لهم من قائم فكان المتولى لذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولعل الصصابة في ذلك الوقت كانوا بحيث لا يقدر ون على القيام بهم (قوله يسلم تسليلا ليقظ النائم ويسمع اليقظان) (د) هذا أدب السلام على الأيقاظ في موضع معهم نائم فيكون سلاما متوسطا (قوله ما به حاجة الى هذه الجرعة) (ع) الجرعة بضم الجيم الشربة الواحدة (د) وحكى فيها ابن السكيت القمع والفعل منها جرعت بفتح الجيم وكسر الراء (قوله وغلت) أى دخلت وهو بفتح العين (م) لو غول الدخول في الشئ وان لم يبعد فيه فكل داخل واغل يقال وغلت أغل وغولا وغلا وفي الحديث ان هذا الدين لين فاوغل فيه

(قوله فانطلق به الى رحله) أى الى منزله (قوله فعليهم بشئ) هذا محمول على أن الصبيان لم يكن لهم جوع يضر (قوله عجب الله من صنيعكم) أى رضيه سبحانه وقيل جازى عليه وقيل عظمه وقد يكون المراد عجبت ملائكة الله فيكون العجب على ظاهره ويكون انما أسنده الى الله تعالى تشريفا للملائكة عليهم السلام (قوله فليس أحد منهم يقبلنا) لعل الصصابة رضوان الله عليهم كانوا حينئذ بحيث لا يقدر ون على القيام بهم (قوله ما به حاجة الى هذه الجرعة) بضم الجيم هى الشربة الواحدة (ح) وحكى فيها ابن السكيت القمع والفعل منها جرعت بفتح الجيم وكسر الراء (قوله وغلت)

وسلم فليس أحد منهم يقبلنا فأتيانا النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق بنا الى أهله فاذا ثلاثة أعز فقال البي صلى الله عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا قال فكنا نحتلب فيشرب كل انسان منا نصيبه وترفع للنبي صلى الله عليه وسلم نصيبه قال فيبى من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمع اليقظان قال ثم أتى المسجد في صلى ثم أتى شرا به فيشرب فأناى الشيطان ذات ليلة وقد شربت نصيبى فقال محمد يأتى الانصار فيصفونونه ويصيب عندهم ما به حاجة الى هذه الجرعة فأتيتها فشربتها فلما ان وغلت في بطنى

وعامت انه ليس اليه اسميل قال ندمي الشيطان فقال ويحك ما صنعت اشر بت شراب محمد صلى الله عليه وسلم فيصبي ولا يجده فيدعو عليك فلهك قد ذهب دنياك واخرتك وعلى شملة اذا وضعتها على قدمي خرج رأسي واذا وضعتها على رأسي خرج قدمي وجعل لا يحيي النوم وأما صاحباي فاما لم يصنع ما صنعت قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم فلم كما كان يسلم ثم أتى المسجد فصلى ثم أتى ثرابه فكشف عنه فلم يجد فيه شيئا فرفع رأسه الى السماء فقلت الآن يدعو على فاهلك فقال اللهم أطعم من أضعفني واسق من أسقاني قال فعمدت الى الشملة فشدتها على وأخذت الشفرة ( ٣٦٠ ) فانطلقت الى الاعز بها أسمن فاذبحها لرسول

الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي حافلة واذا هن حفل كلهن فعمدت الى اناء لآل محمد صلى الله عليه وسلم ما كانوا يطعمون أن يحتلبوا فيه قال فخلبت فيه حتى علمته رغو فغثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشر بتم شرابكم الليلة قال قلت يا رسول الله اشر ب فشر ب ثم ناولني فقلت يا رسول الله اشر ب فشر ب ثم ناولني فلما عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد روى وأصبت دعوته ضحكك حتى ألقيت الى الارض قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم احدى سواك يا قناد فقلت يا رسول الله كان من أمرى كذا وكذا وقلت كذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه الارجة من الله عز وجل أفلا كنت آذنتي فتوقظ صاحبينا فيصيان منها قال فقلت والذي بعثك بالحق ما أبالي

رفق قال الاصمعي وغيره لا يقال السير الشديد يقال أوغلت إيفالا ( قوله فیدعو عليك فلهك ) (ع) خوفه من دعائه ومقابله النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بالتسايم والدعاء بان يطعم من أطعمه ويسقى من سقاه فيه ما جبل عليه من العفو والصبر والاغضاء وحسن الكلام والزاهة ( قوله واذا هن حفل ) (د) ذلك من آياته صلى الله عليه وسلم لانه قد كان حلب ما فيه من قبل ( قوله روى ) (ع) في الشرب روى يروى بكسر الواو في الماضي وفتحها في المستقبل ( قوله ضحكك حتى ألقيت الى الارض ) (د) معنى ألقيت سقطت وكان قد حزن لشر به شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاف دعاءه عليه فلما شرب النبي صلى الله عليه وسلم روى علم المقداد انه أصاب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أطعم من أطعمني واسق من أسقاني انقلب حزنه سرورا فضحكك حتى سقط الى الارض من كثرة الضحك سرورا فقال له صلى الله عليه وسلم احدى سواك يا مقداد أي ضحكك هذا أحد الافعال السيئة من أفعالك أو أنك فعلت سواة من الفعلات فها هي فعره السبب في ضحكك فقال ما كانت هذه الاحداث رحمة من الله أي احداث اللين في الاعز بعد أن حلب ما فيه من ( قوله في الآخر هل مع أحد منكم طعام ) (ع) فيه استدعاء لعاضل من أصحابه ماء معهم لاسيا اذا كان يطعمهم اياه ( قوله مشعان ) (ع) هو بضم الميم وبالشين المججمة وشد النون أي نثار الشعر ومتفرقة وفي الحديث أي دخلت وتمكنت ( قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أطعم من أطعمني ) فيه ما جبل عليه صلى الله عليه وسلم من كريم الاخلاق وحسن الاغضاء ( قوله واذا هن حفل ) أي مملوءة ضرورهن لبنا وهذا من آيات نبوته صلى الله عليه وسلم ( قوله رغو ) في الرأه الحركات الثلاث ( قوله روى ) يقال في الشرب روى يروى بكسر الواو في الماضي وفتحها في المضارع ( قوله ضحكك حتى ألقيت الى الارض ) (ح) معنى ألقيت سقطت وكان قد حزن لشر به شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاف دعاءه عليه فلما شرب صلى الله عليه وسلم روى علم المقداد انه أصاب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أطعم من أطعمني واسق من سقاني لان ذلك كان على يده فاشتد فرجه لذلك وانقلب حزنه سرورا واما هيك باعظم سرور يعقب أعظم حزن فضحكك حتى سقط الى الارض من كثرة الضحك سرورا فقال له صلى الله عليه وسلم احدى سواك يا مقداد أي ضحكك هذا أحد الافعال السيئة من أفعالك ( قوله ما هذا الارجة من الله ) أي احداث هذا اللين في غير وقته الارجة خاصة من الله وان كان الجميع من فضل الله ورحمته ( قوله مشعان ) بضم الميم

اذا أصبتها وأصبتها معك من أصابها من الناس \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الصبر بن شمير ثنا سليمان بن المغيرة بهذا الاسناد \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري وحامد بن عمر البكري وأبو بكر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فبحن ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبيع أم عطية أم هبة قال لا بل يبيع فاشترى منه شاة فصنعت وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسواد

البطن أن يشوى قال وايم الله ما من الثلاثين ومائة الا حزله ( ٣٦١ ) رسول الله صلى الله عليه وسلم حزة حزة من سواد

بطنها ان كان شاهدا  
أعطاه وان كان غائبا خاله  
قال وجعل قصعتين فأكلنا  
منهما أجمعون وشبعنا  
وفضل في القصعتين فحلمته  
على لبعير أو كما قال حدثنا  
عبيد الله بن معاذ العنبري  
وحامد بن عمر البكر اوى  
محمد بن عبد الاعلى القيسى  
كلهم عن المعمر والفضل بن  
معاذ ثنا المعتمر بن سليمان  
قال قال أبى ثناء بوعثمان  
انه حدثه عبد الرحمن بن  
أبى بكر ان أصحاب الصفة  
كانوا ناسا فقراء وأن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
مرة من كان عنده طعام  
اثنين فليذهب بثلاثة ومن  
كان عنده طعام أربعة  
فليذهب بخمسة سادس  
أو كما قال وان أبابكر جاء  
بثلاثة وانطلق نبي الله صلى  
الله عليه وسلم بعشرة وأبو  
بكر بثلاثة قال فهو أنا أبى  
وأبى ولا أدري هل قال  
وامرأتى وخادم بين بيتنا  
وبيت أبى بكر قال وان أبابكر  
بكرتمشى عند النبي صلى  
الله عليه وسلم ثم لبث حتى  
صليت العشاء ثم رجعت  
فلبث حتى نعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لجاء بعد ما مضى من الليل  
ما شاء الله قالت له امرأته  
ما حبسك عن أضيافك  
أوقالت ضيفك قال أو

مجهزتان احداهما تكثير سواد البطن حتى وسع عددهم والآخر تكثير الصاع ولحم الشاة - حتى  
وسعهم أجمعين فشبخوا وسواد البطن السكبد وقد يحتمل انه جميع الحشا والحزة بضم الحاء القطعة  
من اللحم وغيره

### ﴿ أحاديث طعام الواحد كافى اثنين ﴾

( قوله من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثلاثة ) ( ع ) كذا هو فى جميع النسخ وفى البخارى  
فليذهب بثالث وهو الصواب والموافق لسياق ما فى الحديث فى قوله فليذهب بخامس وفى قوله  
فليذهب بسادس وهو حقيقة المواصلة بثلاث القوت لان المرأة اذا قصه ثلث قوته لم يضره ( د ) وما فى  
مسلم له أيضا وجه والتقدير فليذهب بمن يتم ثلاثة أى بتمام الثلاثة ( قوله وان أبابكر جاء بثلاثة وانطلق  
نبي الله بعشرة ) ( ع ) أخذ صلى الله عليه وسلم بأفضل الأمور وأعظم المواصلة لانه جعل للواحد مثله  
لان عياله كانوا عشرة فهو على قياس طعام الواحد كافى الاثنين وأما أبو بكر رضى الله عنه فكان  
عياله نحو النخلة فهو على قياس حديث أبى هريرة طعام الاثنين كافى للثلاثة ( قوله وان أبابكر  
تمشى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ع ) فيه جواز غيبة الرجل عن أضيافه اذا كان وراءه  
من يقوم بهم كعبد الرحمن فى هذه القضية ( قوله فللبث حتى نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ( ع )  
فيه السمر بعد العشاء للنظر فى علم أو صالح المسلمين وسمر الرئيس مع وزرائه للتدبير فى أمر وأما  
نهى عن الحديث بعد ذلك لغير فائدة ( قوله أبو احتى نجى ) ( ع ) فعلا وذلك أدبا ورفقا بأبى بكر لانهم  
ظنوا أن لا يفضل له شئ من عشاء والصواب للضيف أن لا يمتنع مما أراد المضيف من تجهيل الطعام  
أو تكثيره وغير ذلك من أموره الا أن يعلم أنه تكلف فيمنعه برفق ومتى شك لم يتعرض له فقد يكون  
للضيف عذرا لا يمكنه ابدؤه فله حقه المشقة لخالفة الاضياف كما جرى فى قضية أبى بكر هذه ( قوله  
واسكان الشين المجعوم وتشديد النون أى منتفش الشعر متفرقه وسواء البطن والسكبد والحزة بضم  
الحاء القطعة من اللحم وغيره

### ﴿ باب طعام الواحد كافى الاثنين ﴾

﴿ ش ﴾ ( قوله فليذهب بثلاثة ) أى بتمام ثلاثة لان المرأة اذا نقص ثلث قوته لم يضره وهو معنى ما فى  
بخارى فليذهب بثالث ( قوله وانطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم بعشرة ) أخذ صلى الله عليه وسلم  
بأفضل الامور وأسبغها الى العشاء والجود فان عيال النبي صلى الله عليه وسلم كانوا قريبا من عدد  
ضيافته فواسى بنصف طعامه ونحوه وواسى أبو بكر رضى الله عنه بنحو ثلث طعامه وواسى الباقون  
بدون ذلك ( قوله وان أبابكر رضى الله عنه تمشى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فيه جواز غيبة  
الانسان عن أضيافه اذا كان ثم من يقوم مقامه وفيه ما كان عليه أبو بكر رضى الله عنه من شدة  
القرب وعظيم الحب للنبي صلى الله عليه وسلم حتى كان لا يفارقه ليلا ولا نهار الا اضرورة وفيه السمر  
بعد العشاء للنظر فى علم أو صالح المسلمين وسمر الرئيس مع وزرائه للتدبير فى أمر وانما نهى  
عما كان لغير فائدة ( قوله أبو احتى نجى ) فعلا وذلك أدبا ورفقا بأبى بكر لانهم ظنوا أن لا يفضل له  
شئ من عشاء والصواب أن يمثل الضيف ما يأمر به المضيف الا أن يعلم منه تكلفا فيمنعه برفق ( قوله

فذهبت أنا فاختبار وقال  
يا غنتر فجدع وسب وقال  
كلوا لاهياً وقال والله  
لا أطعمه أبداً قال فإيم الله  
ما كنا نأخذ من لقمة  
الاربا من أسفلها أكثر منها  
قال حتى شبعنا وصارت  
أكثر مما كانت قبل ذلك  
فغظروا أبو بكر فإذاهي  
كهاهي أرا أكثر قال لاهياً  
يا أخت بني فراس ما هذا  
قالت لا وقرة عيني لمي الار  
أكثر منها قبل ذلك  
بشلات مرار قال فأكل  
منها أبو بكر وقال إنما كان  
ذلك من الشيطان يعني  
يمينه ثم أكل منها لقمة ثم  
حملها إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاصبحت عنده  
قال وكان بيننا وبين قوم  
عقد ففضى الاجل ففرنا  
اثنا عشر رجلاً مع كل رجل  
منهم اناس الله أعلم كم مع  
كل رجل قال الا أنه بعث  
معه فأكلا منها أجمعوز  
أو كما قال \* حدثني محمد

ابن مثنى ثنا سالم بن نوح  
الطاطار عن الجريري عن  
ابن عثمان عن عبد الرحمن  
ابن ابي بكر قال لما نزل علينا  
اضياء لنا قال وكان ابي  
يحدثني الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من الليل قال  
فانطلق وقال يا عبد الرحمن

فذهبت أنا فاختبار (ع) احتبأ خوفاً من أبيه وكان في أخلاق أبي بكر رضي الله عنه حدة كما ذكر  
في الحديث ورواه القاسمي فاختبئت والصواب الاول (قوله يا غنتر فجدع وسب) (ع) غنتر هو بضم  
الغين ونون ساكنة وتاء مثله مضمومة ومفتوحة (م) قال الهروي هو الثقيل الوخيم وقيل الجاهل  
والغفارة الجهل يقال رجل غنتر فالنون فيه زائدة والكلمة إنما قالها أبو بكر رضي الله عنه على وجه  
التعنيف له والتحقير اذ لم يبلغه ألمه في برأضياه وظن أنه قد فرط ألا تراهم كيف قار فجدع وسب قال  
الشياني جادعته سايته والمجادعة المسابة وقيل معناه انه دعا عليه بالجدع وهو قطع الانف والأذن  
ورواه الخطابي باعترا بالعين المهملة والتاء المثناة من فوق مفتوحة قال وهو الذباب تحقير له وقيل هو  
الازرق من الذباب (قوله كلوا لاهياً) (ع) ليس بدعاء عليهم وإنما هو صفة للحال التي أخرجته  
وهي تأخيرهم قراهم بعد حضوره أي وأنا غير هي من تأخير أكلهم ويحتمل أن الذي حمله على  
هذه لكلمة المخرج الذي طبع عليه ابن آدم وحلته أن لا يطعم وحلفهم أن لا يأكلوا حتى يطعم هو  
كلام من عدم المناء ورأى رضي الله عنه أن تحث نفسه أولى اذ لو لم يحث لخرجوا دون أكل  
والحديث الثاني في أكلهم مفسر للأول وأحسن مساقا وفي الأم تقديم وتأخير (قوله يا أخت بني  
فراس) (ع) هو نسب أم رومان زوجه وفراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة ولا خلاف في نسب  
أم رومان إلى غنم بن مالك وإنما اختلف هل هي من فراس بن غنم أو من بني الحارث بن غنم والحديث  
يدل على انها من بني فراس (قوله لا وقرة عيني) (ع) معنى لا مانعة شيأ بل زادت فحذفت  
احتصاراً أو أفسدت لما رأت من بركة بعلمها وقرة عين يبرها عن المسرة ورؤية ما يحب وقيل هو أن  
لا تشوق عينه لشيء بل تقرأ لوغها ألمها مأخوذة من العرار وقيل من القر وهو البرد فغنى أقر الله  
عينك أبقى الله دمعك باردة لأن دمعاً أضره أسخن الله عينك لأن دمعاً الحزن سخنه  
وماد كرفي بقية الحديث من انهم كانوا لا يأخذون لقمة الاربا من أسفلها إلى آخر ما ذكر فيه كرامات  
الصديقين والاولياء (قوله ففرنا اثني عشر رجلاً) أي جعلناهم عرفاء (ع) فيه جواز تصرف  
العرفاء على العساكر ونحوها لضبطها وفي أبي داود العرافة حق لما فيه من مصلحة الناس ليتسبر  
ضبط الجيوش وحديث العرفاء في النار قيل يريد المتعرض للرياسة والامارة لما يخاف من التقصير  
فيها فقبح إلى النار

### الطريق الثاني في الحديث

يا غنتر (بفتح الغين والتاء) قاله الفاضل قال ورواه الخطابي وجماعة عثر بعين مهملة وتاء مثناة فوق  
مفتوحين قالوا وهو الذباب وقيل الازرق منه شبهه بتحقيقاً (ح) الرواية المشهورة في ضبطه بعين  
مجمعة مضمومة ثم نون ساكنة ثم تاء مثناة مفتوحة ومضمومة قالوا وهو الثقيل وقيل هو  
الجاهل (قوله فجدع) أي دعا بالجدع وهو قطع الانف وغيره من الاعضاء وفعل ذلك رضي الله عنه  
به لظنه انه قد فرط في برأضياه (قوله كلوا لاهياً) ليس دعاء عليهم وإنما هو صفة للحال التي  
أخرجته وهي تأخيرهم قراهم بعد حضوره أي وأنا غير هي من تأخير أكلهم (قوله ففرنا اثنا  
عشر رجلاً) (ح) كذا هو في معظم النسخ بالعين وتشديد الراء أي جعلناهم عرفاء وفي كثير من النسخ  
ففرنا من التفريق واثنا عشر في معظم النسخ بالالف على لقمة من يعرب المثني بالالف في الاحوال  
كلها وفي نادر منها اثني عشر بالياء على اللغة المشهورة (قوله عن الجريري) يحجم وراين الأولى منهما

أفرغ من أضيافك قال فلما سميت جثنا بقراهم قال فابوا قالوا حتى يجي أبو نزلنا فيطعم معنا قال فقلت لهم انه رجل حديد وانكم ان لم تغفلوا خفت أن يصيبني منه اذى قال فابوا فلما جاء لم يبدأ بشئ أول منهم فقال أفرغ من أضيافكم قال قالوا والله ما نرغنا قال ألم أمر عبد الرحمن قال ونهيت عنه فقال يا عبد الرحمن قال فتخيت قال فقال يا غنثرا قسمت عليك ان كنت تسمع صوتي الاجئت قال فجئت قال فقلت والله ما لي ذنب هؤلاء أضيافك فسلهم قد أنتم بقراهم فأبوا أن يطعموا حتى تجي قال فقال مالك أن لا تقبلوا عناقراكم قال فقال أبو بكر فوالله لا أطعمه لليسلة قال فقالوا فوالله لا نطعمه حتى نطعمه قال فآرايت كالشكر كالليلة قط وياكم مالكم أن لا تقبلوا عناقراكم قال ثم قال أما الأولى فمن الشيطان هلموا قراكم قال فجسي بالطعام فسمي بأكل وأكلوا قال فلما أصبح غدأ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٦٣) بروا وحشت قال فأخبره فقال بل أنت أبرهم وأخيرهم قال ولم تبلغني كفاة

(قوله أفرغ من أضيافك) (ع) معناه أقصد لهم واعتقد على شغلهم وهذا أحد التأويلات في قوله تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان وقد يكون معناه رغب في كل شغل الامن الاشتغال بهم ومنه قوله وأصح فؤادام موسى فارغا (قوله مالكم أن لا تقبلوا عناقراكم) (ع) هو بتخفيف اللام على التخصيص والاستفتاح وهو عند ابن أبي جعفر بالتشديد أي لا تقبلوا من قراكم من قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد (قوله أما الأولى فمن الشيطان) يعني بالأولى حلفه أن لا يطعم وقيل أراد اللقمة الأولى لاختراء الشيطان الذي أغراه على الحلف اذها وقع الحنث (قوله بل أنت أبرهم وأخيرهم) (ع) فيه أنه لاجرح في تحييت الانسان نفسه اذا كفر عن يمينه لاسباب اذ تضمن الحنث مصلحة اذ هو مندوب اليه وقد تبين ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على بين فرأى غيرها خير منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه (قوله ولم تبلغني كفاة) (ع) فيه حجة لكافة في حواز الحنث قبل الكفارة لان أبا بكر رضي الله عنه لم يكفر قبل أكله اذ لو كان لروى وانه انما كفر بعد وتقديم الكلام على المسئلة في موضعه (قوله في الآخر طعام الواحد يكفي الاثنين الحديث الى آخره) (م)

مفتوحة (قوله أفرغ من أضيافك) أي أقصد لهم وقم بحقهم (قوله جثنا بقراهم) بكسر القاف مقصورا وهو ما يمنع للضيف من مأكل وشرب (قوله أبو نزلنا) أي صاحبه (قوله حديد) فيه قوة وصلابة وبغضب لانتهاك الحرمات والتعمير في الحقوق (قوله مالكم أن لا تقبلوا عناقراكم) (ع) الاكثر بتخفيف اللام على التخصيص واستفتاح الكلام ورواه بعضهم بالتشديد ومعناه مالكم أن لا تقبلوا (قوله أما الأولى فمن الشيطان) يعني بيمينه وقيل معناه اللقمة الأولى لجمع الشيطان واخراجه في تزيب الحلف له وإيقاع لوحشة بينه وبين أضيافه اذ رما وقع الحنث (قوله طعام الواحد يكفي الاثنين) وتقدم في الاول طعام الاثنين كافي الثلاثة على نقص الثلث من العوت وهذا على

\* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الأربعة \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا روح بن عبادة ح وثني يحيى بن حبيب ثنا روح ثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية وفي رواية اسحق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد

سمعت \* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا سفيان ح وثني محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن جريج \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم قال أبو بكر وأبو كريب ثنا وقال الآخرون أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة \* حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة قالنا ثنا جابر عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طعام الرجل يكفي رجلين وطعام رجلين يكفي أربعة وطعام أربعة يكفي ثمانية \* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا أخبرنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في موى واحد \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير قالنا ثنا عبيد الله ح وثني محمد بن رافع وعبد بن حميد

تقدم في الأول طعام الاثنين كافي الثلاثة على نقص الثالث من القوت وهذا على المواسة بنصف القوت  
والى هذا ذهب عمر رضى الله عنه سنة المجاعة فانه هم أن يحمل على أهل كل بيت مثلهم وقال لن يهلك  
أحد عن نصف قوته وقيل المراد بالحديث التقذى ورد كلب الجوع لا الشبع أى طعام الواحد يغذى  
الاثنين اذ فائدة الطعام انما هى التقذى وحفظ القوة وقيل أراد الحظ على المواسة وان الله تعالى  
يحمل فيه البركة حتى يكفى الاثنين ﴿ قلت ﴾ حقيقة الكفاية في الحديثين مختلفة ولا يظهر في الجمع  
بين الحديثين ان الكفاية مقولة بالتفاوت فأقلها كفاية طعام الواحد الاثنين وأعلىها كفاية طعام  
الاثنين الثلاثة وهذه الكفاية المذكورة هنا انما هى من باب المواسة والتفضل وأما في باب أداء  
الواجب فلا يلزم وجب طعام أجبر بن فليس للاستأجر أن يدخل عليهم ثالثا وانظره لا يغالط ويقال  
الحديث على قياس الشكل الأول فينتج ان طعام الواحد كافي الأربعة فانه لا ينتج ذلك لعدم اتحاد الوسط  
﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم الكافر يأكل في سبعة

### أمعاء المؤمنين يأكل في معنى واحد ﴾

( م ) قيل انه في رجل بعينه وقيل انه على جهة التمثيل لاقتصاد المؤمن في أكله وعدم اقتصاد الكافر  
ويمكن أن يراد ان المؤمن يسمى الله تعالى فلا يشركه لشيطان والكافر لا يسمى الله تعالى فيشركه  
فيمضاهما كلاً، وبزيد على أكل المؤمن وتقدم حديث ان الشيطان يستحل الطعام الذي لم يذكر  
اسم الله عليه ( ع ) وزعم أهل الطب والتشريح ان أمعاء الانسان سبعة المعدة ويتصل بها ثلاثة أمعاء  
رقاق وهى البواب والصائم والريق ثم ثلاثة أمعاء غلاظ وهى الأعور والقولون والمستقيم وطرقة  
الدبر فهو على هذا موافق للحديث لان الكافر لا يسمى الله تعالى ويأكل شرها فلا يشبعه الاملاء  
أمعائه السبعة كالانعام والمؤمن يسمى الله تعالى ويقصد فيشبعه ملء معى واحد ويكفيه إشغاله اياه  
بالطعام عن أكل ما وضع بين يديه وقيل السبعة أمعاء كناية عن سبع صفات يأكل عليها الكافر  
وهى الحرص والشره وبمدالام والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن وقيل هى كناية عن

المواسة بنصف القوت ( ب ) حقيقة الكفاية في الحديثين مختلفة ولا يظهر في الجمع بين الحديثين  
ان الكفاية مقولة بالتفاوت فأقلها كفاية طعام الواحد الاثنين وأعلىها كفاية طعام الاثنين الثلاثة  
وهذه الكفاية المذكورة هنا انما هى من باب المواسة والتفضل وأما في باب أداء الواجب فلا يلزم  
وجب طعام أجبر بن فليس للاستأجر أن يدخل عليهم ثالثا وانظره لا يغالط ويقال الحديث على قياس  
الشكل الاول فينتج أن طعام الواحد كافي الأربعة فانه لا ينتج ذلك لعدم اتحاد الوسط ﴿ قلت ﴾ وهذه  
المعاطلة شبه المعاطلة بقولهم التوفى في الحائط والمائط في الأرض ويتج التوفى في الأرض والجواب  
أيضا بعدم اتحاد الوسط اذ موضوع الكبرى متعلق بمحول الصغرى لانص محمولها

### ﴿ باب المؤمن يأكل في معنى واحد والكافر في سبعة أمعاء ﴾

﴿ ش ﴾ قيل في رجل بعينه وقيل له على جهة التمثيل لاقتصاد المؤمن في أكله وعدم اقتصاد الكافر  
﴿ قلت ﴾ يعنى ان المؤمن يقبل حرصه وشره على الطعام ويبارك له في مأكله ومشربه فيشبع  
من قليل والكافر يكون كثير الحرص شديد الشره لا مطنع لبصره الى الاطعم والمشارب  
كالانعام فذل ما بينهما من التفاوت في الشره بمن يأكل في معنى واحد ومن يأكل في سبعة  
أمعاء وهذا باعتبار الاعمال الاغلب وقال أهل الطب لكل انسان سبعة أمعاء المعدة ثم ثلاثة متصلها بها

عن عبد الرزاق أخبرنا معمر بن أيوب كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثننا أبو بكر بن خالد الباهلي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد أنه سمع نافعاً قال رأى بن عمر مكيماً فجعل يضع بين يديه ويضع بين يديه قال فجعل يأكل كلاً كثيراً قال فقال لا يدخل هذا على فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الكافر يأكل كل في سبعة أمعاء \* حدثني محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن عن ( ٣٦٥ ) سفيان عن أبي الزبير عن جابر وابن عمر أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء \* وحدثننا ابن عمر ثنا أبي ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولم يذكر ابن عمر \* وحدثننا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة ثنا برید عن جده عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء \* وحدثننا قتيبة ابن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حديثهم \* وحدثنني محمد بن رافع ثنا اسحق بن عيسى أخبرنا مالك عن سهيل عن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أخرى

سبع شهوات شهوة الطمع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف والضرورة سابعها وهي الجوع والمؤمن لا يأكل الا للضرورة ولا يأكل لشيء مما يأكل الكافر له ومن لا يأكل للضرورة يأكل لهذه الاسباب السبعة وأن يتلى من الطعام وقد قال صلى الله عليه وسلم ما ملأ ابن آد وعاء شراً من بطن فان كان ولا بد فقلل للطعام وثلاث للنفس قيل وقوله لا بد هو غاية للباح فيكون المستحسن نصف الثلث وهو السدس أو أقل منه بشئ وهو السبع (ع) وعندي ان قوله ولا بد انها غاية الى ضرورة الاكل الى مقداره وان الثلث في حين الاستحسان والاباحة وقيل المراد بالمؤمن التام الايمان الذي لا يأكل للضرورة ولا للشهوة وقيل المراد بالحديث التقليل من الدنيا والزهد فيها والقناعة قال تعالى في الكفار ذرهم يأكلوا الآية مع ان قلة الاكل من محاسن أخلاق الرجال وبه مدحت أم زرع فقالت يشبعه ذراع الجفرة ونز به فيعفة البقرة وذمت صاحبتهاز وجها بكثرة أكله فقالت اذا أكل لف واذا شرب اششف (قوله في الآخر لا يدخل هذا على) (ع) كره ادخاله عليه لشبهه بالكافر لما رأى من حرصه وتنزهه وان ما يتصدق به عليه يكفي جماعة (قلت) استعمل بفعله على سوء حاله (د) انما قال ابن عمر ذلك للرجل لانه أشبهه الكافر ومن أشبهه الكافر كرهت مخالطته لغير ضرورة (قوله في الآخر ضافه ضيف) (ع) يقال ضفت الرجل اذا نزلت به وأضعفته وضيافته اذا نزلته والضيف اسم للواحد والجماعة يقال هذا ضيفي وهو لاء ضيفي وأضيفي وضيفاني (قوله وهو كافر) (م) فيه ضيافة الكافر ولعله استتلاف ليسلم أوله عهد وقيل انه شامة بن اثال وقيل جهجاه الغفاري وكره مالك أن يؤكل مع النصراني في اناة واحد (ع) وقيل هو اثلة بن عمرو والغفاري وكذا سمي في حديث وقيل نصرته بن أبي نصر الغفاري (قوله فامر بشاة فشرب حلابها ثم أخرى فشر به ثم أخرى فشر به حتى شرب حلاب سبع شيا) (قلت) لا يعارض هذا بان يقال نجد اليوم من أسلم ولا ينقص من معتاد أكله لان هذه قضية في عين

رقاق ثم ثلاثة غلاظ فالكافر لشربه وعدم تسميته لا يكفيه الا ملؤها كلها والمؤمن لاقتصاده وتسميته يشبعه ملء أحدها ويحتمل أن يكون هذا في بعض المؤمنين وبعض الكفار وقيل المراد بالسبعة سبع صفات وهي الحرص والشرة وطول الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد والممن وقيل المراد بالمؤمن تمام الايمان المعرض عن الشهوات المقتصر على سد خلته قال العلماء والمقصود من الحديث التقليل من الدنيا والحث على الزهد فيها (قوله في سبعة أمعاء) (قلت) قال الطيبي عداه بنى على معنى أوقع الاكل فيها وجعلها أكلة لا كولا يشعر بامتلائها كلها حتى لم يبق في النفس فيه مجال كقوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا أي ملء بطونهم وتخصيص السبعة

فشر به ثم أخرى فشر به حتى شرب حلاب سبع شياه ثم انه أصبح فامر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة فشرب حلابها ثم أمر بأخرى فلم يستقمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معي واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء \* وحدثننا يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال زهير ثنا وقال الآخرون أخبرنا جابر عن الاعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال



(قوله في الآخر ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط الحديث) (ع) هذا من آداب الطعام (د) عيبه أن يقول هو مال أو قليل الملح أو حاض أو رقيق أو غليظ أو غير ناضج وشبه ذلك ولا يعارض ذلك بتركه أكل الضب لأن تركه لا كل ليس بعيب وإنما أخبر أن هذا الطعام لا يشتمه ﴿قلت﴾ الحديث خبر يتضمن الحض على أن لا يعاب طعام وهو خبر عن نفي لاشهادة على نفي والخبر عن النفي أخف من الشهادة على النفي ودليل هذا الخبر الاستقراء وذكر القاضي أن عدم العيب من آداب الطعام وأنت تعرف أن ترك الأدب مكرهه وقد يحرم العيب إذا جعل متعلقه الخلقه وعيب الطعام هو أن يفوته بعض مستحسناته الموحودة في غيره وهو أعم من أن يكون من صنعة أو غير ذلك وانظر اشتباه ابن الحجاز الفقيه لما يرقق أمره فلما قرب إليه وجهه محرقا فقال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط وأمر برفعه فكل الشخ يقول هذا من التعريض بالعيب وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الثوم الشجرة الحبيثة ليس من العيب (قوله في الطريق الثاني عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي يحيى عن أبي هريرة) (د) ذكر مسلم رحمه الله تعالى اختلافا في الطرق في هذا الحديث وذكره أولا من طريق الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة وذكره في هذه الطريق عن أبي معاوية وخالفه جماعة من الحفاظ في أبي يحيى فأنما روه عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة كما كان في الطريق الأول وهذا الإسناد من الأحاديث المعللة التي بين مسلم رحمه الله تعالى عاتها كما وعد في خطبته وذكر الاختلاف فيه ولهذا العلة لم يذكره البخاري من حديث أبي معاوية وإنما أخرجه من طريق آخر (ع) وعلى كل حال فالمتن صحيح

### ﴿كتاب اللباس والزينة﴾

للإبادة والتكثير كما في قوله تعالى والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر وحاصل ما ذكره وافى معنى الحديث سبعة أوجه أحدها قيل أنه في رحل بعينه فقيل له على جهة التمثيل وثانيها أن المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه ولا يشركه فيه الشيطان والكافر لا يسميه فيشاركه الشيطان وثالثها أن المؤمن يقتصد في أكله فيشبعه امتلاء بمضامائه والكافر لا يشبعه وحرصه على الطعام لا يكفي له الامتلاء كل الامعاء ورابعها يحتمل أن يكون هذا في بعض المؤمنين وفي بعض الكفار وخامسها أن يراد بالسبعة صفات الحرص والشره إلى آخرها وقد تقدم ذكرها وسادسها أن يراد بالمؤمن تام الإيمان المعرض عن الشهوات المقتصر على سد خلته وسابعها المختار وهو أن بعض المؤمنين يأكل في مهي واحد وإن أكثر الكفار يأكلون في سبعة ولا يلزم أن يكون كل واحد من السبعة مثل مهي المؤمن قال الطيبي وجماع القول أن من شأن المؤمن السكامل إيمانه أن يحصر في الزهادة وقلة لغذاء ويقع بالبلغة بخلاف الكافر فاذا وجد من المؤمن والكافر على خلاف هذا الوصف فلا يقدح في الحديث كقوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين وأما قول عمر رضي الله عنه في المسكين الذي أكل عنده كثيرا لا يدخل هذا على فأنما قال هذا لأنه أشبه الكفار ومن أشبههم كرهت مخالطته لغير حاجة أو ضرورة ولأن القدر الذي يأكله هذا يمكن أن يسد به خلته جماعة

### ﴿باب لا يعيب الطعام﴾

﴿ش﴾ (قوله ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط) هذا من آداب الطعام المتأكدة (ح)

ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان إذا اشتبه شيئا كاه وان كرهه تركه ﴿وحدثنا أحمد بن برنس ثنا زهير ثنا سليمان عن الأعمش بهذا الإسناد مثله﴾ حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزق وعبد الملك بن عمرو وعمر بن سعد أبو داود والحري كلهم عن سفيان عن الأعمش بهذا الإسناد نحوه ﴿حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب ومحمد بن مني وعمرو الداق واللفظ لأبي كريب قالوا أخبرنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبي يحيى مولى آل جعدة عن أبي هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب طعاما قط كان إذا اشتبه أكله وإن لم يشتمه سكت ﴿وحدثناه أبو كريب ومحمد بن مني قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه

( قوله الذي يشرب في آنية الفضة ) ( م ) لم يخلف في حرمة استعمال آنية الذهب والفضة وشد بعض الناس فأجازوه والظن به أنه لم تبلغه السنة في ذلك والله أعلم ( ع ) حكى أصحاب العراقيون عن الشافعي قولاً قديماً أنه يكره ولا يحرم ومنع داود الأكل وأجاز الشرب والقولان باطلان بالاجماع والحديث وتأول صاحب التقريب من متقدمي أصحابنا قول الشافعي هذا على أنه إنما أراد أن الذهب والفضة المصوغ منهما الآنية ليسا بحرام قال ولهذا لم يحرم على النساء وقد رجح الشافعي عن هذا القول والصحيح عند أصحابنا وغيرهم من أهل الأصول أن لقول المرجوع عنه لا يبقى قولاً لقائله ولا ينسب لمائله إلا مجازاً باعتبار ما كان عليه ( م ) وعلة التحريم ما في ذلك من السرف والنسب بالجم ( ع ) قال بعض شيوخي السرف وحده لا يقتضي التحريم إنما يقتضي الكراهة كما في الأحجار النفيسة من البلور والياقوت تكرر للسرف ولا تحرم \* والصحيح أن تحريم آنيتهما عنهما أولاً وإنما قيم المتلعات وأرش الجنائيات فإذا اتخذت منهما الأواني قلت بين أيدي الناس كمنع الربا فقيمتها ( ف ) التعليل بالبين تمليل بالمحل أو بهلة قاصرة وفي التعليل بهما بين الأصوليين خلاف ( د ) ومن استعمالهما المحرم تزيين البيوت والخوانيت بآنيتهما واتخاذ المسكاحل والمراد وظروف الغالية والقوارير لصون الدهن ( هـ ) قلت في معنى المسكاحل والمراد بالامشاط والقباق وان كان من متخذات النساء لكنها ليست من حللها المباح لمن لان حقيقة الحل المباح ما يجلب به وهو متصل بهن وجعل الفضة على طرف المر ودللاً كحال به خفيف وكذلك جعل الدراهم في أناء يشرب

عنه أن يقول هو مالح أو قليل المالح أو حامض أو رقيق أو غليظ أو غير ناضج وشبه ذلك ولا يعارض ذلك بتركه صلى الله عليه وسلم أكل لضبان ترك الأكل ليس بعيب وإنما أخبر أن هذا الطعام لا يشتميه ( ب ) ذكر القاضي أن عدم العيب من آداب الطعام وأنت تعرف أن ترك الأدب مكرهه وقبحه يحرم العيب إذا جعل متعلقاً بالخلق وعيب الطعام هو أن يفوته بعض مستحساناته الموجودة في غيره وهو أعم من أن يكون من صنعة أو غير ذلك والله أعلم وانظر اشتاء ابن الخباز العقبيه لما بقرق فاصره فلما قرب إليه وجده محرقاً فقال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قط وأمر برفعه فكان الشيخ يقول هذا من التعريض بالعيب وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الثوم والشجرة الخبيثة ليس من العيب

### ﴿ كتاب اللباس والزينة ﴾

﴿ ش ﴾ \* عبد الله بن عكيم بضم لعين المهملة وفتح الكاف وسكون الياء وآخره ميم \* وخليفة بن كعب أبي ذبيان بضم الذال المججمة وكسرهما ( قوله الذي يشرب في آنية الفضة ) ( م ) لم يختلف في حرمة استعمال آنية الذهب والفضة وشد بعض الناس فأجازوه والظن به أنه لم تبلغه السنة والله أعلم ( ع ) حكى أصحاب العراقيون عن الشافعي قولاً قديماً أنه يكره ولا يحرم ومنع داود الأكل وأجاز الشرب والقولان باطلان بالاجماع الحديث وتأول صاحب التقريب من أصحابنا قول الشافعي هذا على أنه إنما أراد أن الذهب والفضة المصوغ منهما الآنية ليسا بحرام وقد رجح الشافعي عن هذا القول والصحيح عند أصحابنا وغيرهم من أهل الأصول أن لقول المرجوع عنه لا يبقى قولاً لقائله ولا ينسب لقائله إلا مجازاً باعتبار ما كان عليه ( ح ) ومن استعمالهما المحرم تزيين البيوت والخوانيت بآنيتهما واتخاذ المسكاحل والمراد وظروف الغالية والقوارير لصون الدهن ( ب ) في معنى المسكاحل الامشاط والقباق وان كانت من متخذات النساء لكنها ليست من الحل المباح لمن لان حقيقة

وسلم مثله \* حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن زيد بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم \* وحدثناه

عقبة بن محمد بن ربح عن الليث بن سعد وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا اسمعيل يعني ابن عليه عن أيوب ح وثنا ابن نمير ثنا محمد بن بشر ح وثنا محمد بن ثني ثنا يحيى بن سعيد ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة والوليد بن شجاع قالنا ثنا علي بن مسهر عن عبيد الله ح وثنا محمد بن أبي بكر المقدي ثنا الفضيل ابن سليمان ثنا موسى بن

عليها الماء داويا لان ذلك ليس من الاستعمال \* ولما حج الشيخ لبقية لصالح أبو محمد المرجاني رحمه الله تعالى ووجد قدم ابراهيم عليه السلام مغشى بفضة لينة اول الماء بفيه منه بل غرق الماء بيده وشرب (ع) واختلف في اقتناء أو اني الذهب والفضة فذهبنا ومذهب الجمهور المنع وأجازته طائفة قالوا كإقتناء ثياب الحرير وخرجه بعض شيوخنا على مسائل التجارة فيها رلشيوحنافي تلك المسائل تأويلات \* قلت \* المخرج لذلك هو الباجي خرجه من إجازة مالك يبيعها في غير موضع من المدونة قال لانه لو منع اقتناؤها لم يجز بيعها ويصح ان وقع لانه عقد على محرم \* وأجاب ابن سابق بانه لا يلزم من منع الاقتناء لغسح لان ما ذنها التي هي الذهب والفضة يصح ملكها اجماعا فقد يشتري الآنية ليكسرها أولا يوضعها على وجهه يجوز فلا يلزم من جواز لبيع صحة الاقتناء وانما الذي يجزى على القولين صحة الاستتجار على عملها وضمان من أذنها اذ لم يملك شيأ من عينها فن منع الاقتناء منع الاستتجار وأسقط الضمان ومن أجازة أجاز الاستتجار وأوجب الضمان (ع) واختلف فيما مضى من الأواني بذهب أو فضة أو ما فيه حلقة من ذهب كالمرآة فذهبنا ومذهب الجمهور الكراهة وأجازة الحنفية وأجدها إذا لم يجعل فاه على الفضة قالوا وهو كالملم في الثوب والخاتم في اليد وفرق بعض العلماء فاستخف الحلقة \* وقال عبد الوهاب يجوز استعمال المضرب اذا كان يديرا \* قلت \* عطف ذى الحلقة على المضرب يقتضى ان المضرب هو الاناء المجموع على صدع فيه فضة تجبر صدعه وذكر ابن الحاجب أن الأصح من القولين المنع وليس بأصح لانه ليس ببناء فضة وليس فيه من السرف ما في الاناء لمجموع منها الوارد فيه النص (ع) واختلف اذا غشيت آنية الذهب والفضة برصاص أو كانت من نحاس فو هت بذهب فن علل بالسرف أجاز في الأول دون الثاني وهو أصل الشافعي رضي الله عنه ومن علل بحرمة العين لم يجز فيها وهو أظهر ما في المذهب وقيل يجوز في الثانية لاسهلا لك العين فيها \* قلت \* المراد بتعشية الذهب برصاص أن يجعل على آنية الذهب برصاص يصونها والمراد بالممود أن يطلى الرصاص بذهب فن علل بالسرف أجاز في الأول لانه ليس فيه اتلاف شيء من الذهب ومنع في الثاني لان الذهب المطلى به لا ينتفع به اذا أزيل (ع) وأجمعوا على إيجاب الزكاة اذا بلغ زنتها النصاب واختلف اذا وضأ بآنية الفضة فعندنا أن الوضوء صحيح والفعل حرام \* وقال داود لا يصح بناء على أصله في الصلاة في الدار المصنوبة وعندنا وعندنا وعندنا فيها ثلاثة أقوال \* قلت \* واختلف في الحاق أو اني غير الذهب والفضة من الجواهر النفيسة فقال الباجي لا يتعدى التحريم الى الياقوت والزبرجد وشبه ذلك بمجرر والفاقة يريد لان أحد وصفي العلة لا يستقل بآليات الحكم \* وقال القاضي أبو بكر رضي الله عنه ما صنع من

ماتحلين وهو متصل بهن وجعل الفضة على طرف المرو ودللا كتحل به حفيف وكذا جعل الدرهم في اناء يشرب عليها الماء داويا لان ذلك ليس من الاستعمال ولما حج الشيخ الفقيه الصالح أبو محمد المرجاني رحمه الله تعالى ووجد قدم ابراهيم عليه السلام مغشى بفضة لم يتناول الماء بفيه بل غرق الماء بيده وشرب (ع) واختلف في اقتناء أو اني الذهب والفضة فذهبنا ومذهب الجمهور المنع وأجازته طائفة قالوا كإقتناء ثياب الحرير \* واختلف فيما مضى من الأواني بفضة أو ذهب أو ما فيه حلقة من ذلك كالمرآة فذهبنا ومذهب الجمهور الكراهة وأجازة الحنفية وأجدها إذا لم يجعل فاه على الفضة قالوا وهو كالملم في الثوب وفرق بعض العلماء فاستخف الحلقة (ب) عطف ذى الحلقة على المضرب يقتضى أن المضرب هو الاناء المجموع على صدع فيه فضة تجبر صدعه وذكر ابن الحاجب ان الأصح من القولين المنع وليس بأصح لانه ليس ببناء فضة وليس فيه من السرف ما في الاناء لمجموع

الباقوت والبلور والمرجان أولى بالتعريم من أواني الذهب ولعنة وقال ابن سابق يكره (قوله) فأنما  
يجرجر في بطنه نار جهنم (م) معنى يجرجر يصوت والجرجرة صوت البعير عند الهدير أى عند  
الضجر ونار جهنم رويناه بفتح الراء وضهها فالنصب على المفعول يجرجر لانه بمعنى يتجرع ويدل  
عليه قوله في الآخر نار من جهنم والمراد بالار المهل والجيم الذي يسقاه ويوصف بانه مارو يكون مما  
المقوبة فيه بجنس الذنب كما جاء في عقاب شارب الخمر وأما الرفع فعلى انه فاعل ومعناه تصوت النار  
في بطنه ﴿قلت﴾ فهو على المجاز لان النار لا تصوت في بطنه لان يجرجر بمعنى يصوت على ما تقدم  
فجعل صوت جرعة الانسان للماء في هذه الاواني كجرعة نار جهنم في بطنه على المجاز (ع) واختلف  
في المراد بالحديث فقيل انه خبر عما كانت الكفار تفعله وقيل انه نهى للمسلمين وان من فعله يستوجب  
ذلك الوعيد (قوله في الآخر أمرنا بسبع) ﴿قلت﴾ على القول بأن المنسوب غير مأمور به فقد  
يقال انها كلها واجبة وعلى القول انه مأمور به يكون الامر مشتركاً لان بعضها غير واجب (قوله)  
ونها ما عن سبع (د) التضم بالذهب حرام على الرجال باجماع وكذلك لو كان بعضها فضة وبعضه ذهباً قال  
أصحابنا أو كان بموهاب ذهب يسير لم يمتنع قوله في الحرير ولذهب حرامان على ذكر هذه الأمانة  
والمآثر جمع ميثرة بكسر الميم (م) سميت بذلك للينها (ع) قال الطبري الميثرة وطءا كان النساء يصنعنها  
من الارجوان الاحمر ومن الديباج بجعل وطءا على السروج يجلس عليها الركب وكانت من  
مراكب الجحيم والارجوان بفتح الهمزة وضم الجيم المصوف وقال ابن الاعراب الميثرة هي كالمرفقة  
تتخذ كصفة لسرج وقال غيره هي أغشية السروج من الحرير وقال النضر هي مرفقة محشوة  
ريشاً أو قطناً تجعل واسطة الرحل وقيل هي سروج من ديباج قال بعضهم ان كانت حريراً في النهي  
عنها النهي عن اقتراش الحرير وان لم تكن حريراً فاللهي عنها حامية للدرية خوف أن يظن الرائي

منهما الوارد فيه النص (قوله) فأنما يجرجر في بطنه نار جهنم (م) معنى يجرجر يصوت والجرجرة صوت  
البعير عند الهدير أى عند الضجر ونار جهنم روي بالرفع وبالنصب فالنصب على المفعول ليجرجر  
لانه بمعنى يتجرع والمراد بالار المهل والجيم الذي يسقاه وهو من العقوبة بجنس الذنب وأما الرفع  
فعلى انه فاعل ومعناه تصوت النار في بطنه وهو على المجاز من باب تزييل السبب منزلة المسبب  
﴿قلت﴾ رجع الزجاج والخطابي والاكثر روى رواية النص ويؤيدها انه روى نار من جهنم  
وروى في مسند الاسفرايين من رواية عائشة رضي الله تعالى عنها في حذفه ناراً من غير ذكر  
جهنم وعليه فالفاعل هو الشارب والنار مفعوله يقال جرجر فلان الماء اذا جرجعه جرجعته واترا  
له صوت فالعنى فأنما يجرجر نار جهنم وانما ذكر الفعل على رواية الرفع وان كان النار مؤنثة  
للفصل بينه وبين النار (قوله) أمرنا بسبع (ب) على القول بان المنسوب غير مأمور به فقد  
يقال انها كلها واجبة وعلى القول انه مأمور به يكون الامر مشتركاً لان بعضها غير واجب  
(قوله) وها ما عن سبع (ح) التضم بالذهب حرام على الرجال باجماع وكذلك لو كان بعضها فضة  
وبعضه ذهباً قال أصحابنا أو كان بموهاب ذهب يسير والميثر باثاء المثلثة جمع ميثرة بكسر الميم  
(م) سميت بذلك للينها (ع) قال الطبري كان النساء يصنعنها من الارجوان الاحمر أو من  
الديباج بجعل وطءا على السروج يجلس عليها الركب وكانت من مراكب الجحيم والارجوان  
بفتح الهمزة وضم الجيم المصوف وقيل هي أغشية السروج من الحرير وقال النضر هي مرفقة  
محشوة ريشاً أو قطناً تجعل واسطة الرحل وقيل هي سروج من ديباج قال بعضهم ان كانت

عقبة ح وثني شيطان بن  
فروخ ثنا جرير يعني ابن  
حازم عن عبد الرحمن  
السراج كل هؤلاء عن نافع  
يمثل حديث مالك بن أنس  
باسناده عن نافع وزاد في  
حديث علي بن مسهر عن  
عبد الله ان الذي يأكل  
أو يشرب في آنية الفضة  
والذهب وليس في حديث  
أحد منهم ذكر الاكل  
والذهب الا في حديث ابن  
مسهر \* وحدثنى زيد  
ابن زيد أبوهم عن القاشي  
ثنا أبو عاصم عن عثمان  
يعني ابن مرة ثنا عبد الله  
ابن عبد الرحمن عن خالته  
أم سلمة قالت قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
من شرب في امان من ذهب  
أو فضة فأنما يجرجر في  
بطنه نار من جهنم \* حدثنا  
يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا  
أبو حنيفة عن أشعث بن  
أبي الشعثاء ح وثنا أحمد  
ابن عبد الله بن يونس ثنا  
زهير ثنا أشعث بن معاوية  
ابن سويد بن مقرن قال  
دخلت على لبراء بن عازب  
فسمعت يقول أمرنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بسبع وها ما عن سبع

انها حرير وان كانت حرير فالنهي عنها نهى عن اقتراش الحرير لانها انما تكون في السروج  
والسروج يجلس عليها \* وأجاز ابن الماجشون الجلوس على الحرير وقصر المنع على اللبس  
المذكور في الحديث وهذا الحديث رد عليه وكذا رد عليه حديث البخاري نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يجلس على الحرير والمذهب عندنا النهى عن الجلوس عليه وان كان بطانة لما يجلس عليه  
أوحش الحرير فيما يجلس عليه كما يحشى الصوف ﴿ قات ﴾ اتفق أن بعث الأمير أبو يحيى سلطان  
أفريقية في أواسط المائة الثامنة الشيخ الفقيه القاضي النفرأوى وأخبره إلى الأميرين تاشفين سلطان  
تلمسان فوجداه جالسا على بساط من حرير فأخذ أحد الشيخين إحرامه ففرشه على ذلك البساط وجلس  
عليه وضم الآخر البساط وجلس على الأرض وفعل الأول أخف بالنسبة إلى عدم إباحاش السلطان  
ولا ينبغي ذلك على ما تقدم للنووي ولكنه جار على الخلاف فيمن فرش طاهرا على فراش نجس وصلى  
في ذلك من الخلاف ما علم والاستناد إلى بسط الحرير كالجلوس عليها وكذلك من دخل دار عرس  
فوجد اللعنف والمخاد من حرير فلبس لها ويجلس وما تخرج المرأة من ذلك في شوارها هو جائز لها  
إذ أن الزوج لا يستعمل ذلك ولا يستند إليه ويتفق أن يشترط على الزوج لبساط المسمى  
بالحيطى فيجوز له أن يصنعه ولكن لا يستند إليه وذكر ابن العربي أنه يجوز للزوج أن ينام مع  
الزوجة في فراش الحرير لانه يحكم التبع لها في ذلك قال بعضهم وينبغي على هذا أن يتأخر عنها في  
الدخول في الفراش حتى تصفق التيمية \* وهذا كما بين الضعف كما ترى ولا ينبغي ذلك بحال

حرير ففي النهى عنها النهى عن اقتراش الحرير وان لم تكن حرير فالنهي عنها حامية للزريعة  
خوف أن يظن الرائي أنها حرير وأجاز ابن الماجشون الجلوس على الحرير وقصر المنع على اللبس  
المذكور في الحديث وهذا الحديث رد عليه والمذهب عندنا المنع على الجلوس عليه كان بطانة لما  
يجلس عليه أوحش الحرير فيما يجلس عليه كما يحشى الصوف (ح) الميثة مفعلة بكسر الميم من  
لوثارة يقال وثر بضم الثاء وثارة بفتح الواو فهو وثرأى وطىء لين وأصلها مؤثرة فقلبت الواو ياء  
للمكسرة قبلها كما في ميزان قال العلماء ان كانت من حرير كما هو الغالب من عاداتهم فهو حرام لانه  
جالوس على الحرير وهو حرام على الرجال كان على رجل أو سرج أو غيرهما وان كانت ميثة من  
غير حرير فليست بحرام ومذهبنا انها ليست مكروهة أيضا فان الثوب الاجر لا كراهة فيه وقد ثبتت  
الأحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس حلة جراء وحكى القاضي عن بعض العلماء  
كراهتها لثلاثيها الرائي من بعد حرير وفي صحيح البخاري عن زيد بن رومان أن المراد بالميتة جلود  
السباع وهذا قول باطل مخالف للمشهور الذي أطبق أهل اللغة والحديث وسائر العلماء عليه (ب)  
اتفق أن بعث الأمير أبو يحيى سلطان أفريقية في أواسط المائة الثامنة الشيخ الفقيه القاضي النفرأوى  
وأخبره إلى الأميرين تاشفين سلطان تلمسان فوجداه جالسا على بساط من حرير فأخذ أحد الشيخين  
إحرامه ففرشه على ذلك البساط وجلس عليه وضم الآخر البساط وجلس على الأرض وفعل الأول  
أخف بالنسبة إلى عدم إباحاش السلطان ولا ينبغي ذلك على ما تقدم للنووي ولكنه جار على الخلاف  
فيمن فرش طاهرا على فراش نجس وصلى في ذلك من الخلاف ما علم والاستناد إلى بسط الحرير  
كالجلوس عليها وكذا من دخل دار عرس فوجد اللعنف والمخاد من حرير فلبس لها ويجلس وما تخرج  
المرأة من ذلك في شوارها هو جائز لها إلا أن الزوج لا يستعمل ذلك ولا يستند إليه ويتفق أن يشترط على  
الزوج البساط المسمى بالحيطى فيجوز له أن يصنعه ولكن لا يستند إليه وذكر ابن العربي أنه يجوز

( قول بعبادة المريض ) ( د ) عبادة المريض القريب والاجنب سنة بالاجماع وانما اختلف العلماء في الآكد والافضل **قلت** العيادة مندوب اليها من حيث الجملة كما ذكر ولا يبعد انها تختلف بعد ذلك بحسب العوارض من تألم المريض لعدم زيارته وغير ذلك ويكون هذا كما قال اللخمي في النكاح انه مندوب اليه من حيث الجملة ثم قسمهم بحسب العوارض الى احكام الشرع والمرة الواحدة يخرج من عهدة الطلب ويبقى بعد ذلك على ما يقتضيه الحال وربما أدت المداودة والتكرار الى الاستئصال والكره فحق الجنيد أو غيره انه قال لولا كثرة العواد لتميت أن لا يزال مريضاً وحققة المرض الذي يعاد منه ينضبط بما جرت العادة بالعبادة فيه ( د ) واتباع الجنائز أيضاً سنة بالاجماع **قلت** قال ابن بززة واتباعها آكد من عبادة المريض وجنازة القريب والبعيد في ذلك سواء وتقدم في الجنائز ( د ) وتشميت العاطس فرض كفاية والتشميت أن يقال للعاطس برحمتك الله وشرطه أن يسمع العاطس يقول الحمد لله **قلت** ويقول العاطس لمن شمته يغفر الله لكم أو يقول بهدىكم الله ويصلح بالكم \* ابن بززة وهذا أفضل من الأول وإن تكرر العاطس سقط التشميت وليقل في الثالثة أو الرابعة انك مضنونك أو من كرم ( د ) ويقال شمت وسعت بالمجعة والمهملية والمجعة أولى \* ابن الانباري وكل داع بالخير سعت وشمت \* نعلب والاصل المهملية من السعت وهو القصد وحسن التؤدة ومنه الحديث دعا على لفاطمة وسعت عليها ( ع ) وابرار القسم اذا لم يتضمن مفسدة سنة مؤكدة فان تضمنها لم ير قسمه كما روى ان أبا بكر رضى الله عنه عبر الرؤيا بحضرة صلى الله عليه وسلم فقال له أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً فقال أقسمت عليك يا رسول الله لتعبرني بما أخطأت فيه فقال لا تقسم ولم يحبره **قلت** فيخص عموم الحديث بصورة ما اذا تضمن الابرار مفسدة كما ذكر ويتخصص أيضاً بقول مالك فيمن حلف بالطلاق على صائم في تطوع ليفطر ان يمتنع ولا يفطر وقبل لا يمتنع بهذه لان المراد بالقسم القسم الشرعي وهذه الصورة ليست بقسم شرعي اذا لا ينبغي له أن يحلف عليه ليفطر ( د ) ونصر المظالم فرض كفاية من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانما يتوجه الامر به على من قدر عليه ولم يخف ضرراً واجابة الدعوة يعني بهادعوة الوليعة وما في معناها من الطعام **قلت** حتى لو دعي لضيافة وتقدم ذلك في السكاح ( د ) وافشاء السلام يأتي في

أمرنا بعبادة المريض  
واتباع الجنائز وتشميت  
العاطس وابرار القسم أو

للزوج أن ينام مع الزوجة في فراش الحرير لانه يحكم التبعية لها في ذلك قال بعضهم وينبغي على هذا أن يتأخر في الدخول عنها في الفراش حتى تتحقق التبعية وهذا كله من الضعف كما ترى ولا ينبغي ذلك بحال ( قول بعبادة المريض ) ( ح ) عبادة المريض القريب والاجنب سنة بالاجماع ( ب ) العبادة مندوب اليها من حيث الجملة كما ذكر ولا يبعد انها تختلف بعد ذلك بحسب العوارض وربما أدت المداودة والتكرار الى الاستئصال والكره فحق الجنيد أو غيره انه قال لولا كثرة العواد لتميت أن لا يزال مريضاً وحققة المرض الذي يعاد منه ينضبط بما جرت العادة بالعبادة فيه ( ح ) واتباع الجنائز سنة أيضاً بالاجماع ( ب ) قال ابن بززة واتباعها آكد من زيارة المريض وجنازة القريب والبعيد في ذلك سواء ( ح ) وتشميت العاطس فرض كفاية والتشميت للعاطس أن يقال رحمتك الله وشرطه أن يسمع العاطس يقول الحمد لله ( ب ) ويقول العاطس لمن شمته يغفر الله لكم أو يقول بهدىكم الله ويصلح بالكم \* ابن بززة وهذا أفضل من الأول وإن تكرر العاطس سقط التشميت ( ح ) وابرار المقسم اذا لم يتضمن مفسدة سنة مؤكدة فان تضمنها لم ير قسمه كما روى ان أبا بكر عبر الرؤيا بحضرة صلى الله عليه وسلم فقال له أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً فقال أقسمت

المقسم ونصر المظالم واجابة الداعي وافشاء السلام ونهانا عن خواتيم أو عن تحتم بالذهب وعن شرب بالفضة وعن الميثاق وعن القسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج \* حدثنا أبو الربيع العتكي ثنا أبو عوانة عن أشعث بن سلمة هذا الاسناد مثله الا قوله ابرار القسم أو المقسم فانه لم يذكر هذا الحرف ( ٣٧٢ ) في الحديث وجعل مكانه وانشاد الصالح \* وحدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر ح وثنا عثمان ابن أبي شيبة ثنا جرير كلاهما عن الشيباني عن أشعث بن أبي الشعثاء هذا الاسناد مثل حديث زهير وقال ابرار القسم من غير شك وزاد في الحديث وعن الشرب بالفضة فانه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة \* وحدثنا أبو بكر بن ثنا ابن ادريس أخبرنا أبو اسحق الشيباني وليث بن أبي سلمة عن أشعث بن أبي الشعثاء باسنادهم ولم يذكر زيادة جرير وابن مسهر ح وثنا محمد بن ثني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ح وثنا عبيد الله بن عاذ ثنا أبي ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي ح وثنا عبد الرحمن ابن بشر ثني بهز قالوا جميعا ثنا شعبة عن أشعث ابن سلمة باسنادهم ومعنى حديثه - م الا قوله وافشاء السلام فانه قال بدلها ورد السلام وقال نهانا عن خاتم الذهب أو حلقة الذهب

محله ان شاء الله تعالى (قوله وعن القسي) (م) قيل ان أصله القزي بالزاي أبدلت زايه سينا قال أبو عبيد والمحدثون يكسرون العاف وأهل مصر يفتخونها \* قلت \* قال الطبري على انه بالزاي فهو منسوب الى القز وهو الابريسم وعلى انه بالسين فهو منسوب الى القس قرية بساحل البحر يصنع بها وقيل منسوب الى القس وهو الصقل لبياضه \* قلت \* القز بالزاي الذي فسر به بالابريسم هو غليظ الحرير واختلف في تفسير القسي (ع) فقال ابن وهب وابن بكير هي ثياب مقلعة بالحرير تصنع بالقس موضع من بلاد مصر ويأتى بعد هذا في الأم عن علي قال لقسية ثياب أنثى الشام أرض مصر مقلعة \* قال البخاري فيها حرير أمثال الأترج (د) وقيل هي ثياب من كتان مخملوط بحرير وقيل هي ثياب قز منسوبة الى القز بالزاي وهو أرق الحرير ثم ان كان حريره أكثر النمل للحرير والافه وللتزيه \* قلت \* المقلعة شبه التفاصيل في عرفنا اليوم فلا تلبس على ظاهر الحديث ويأتى الخلاف في لباس الخز (قوله وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج) (د) الاستبرق غليظ الديباج وكل من الحرير (قوله في الآخر فجاءه دهقان) (د) دهقان فارسي عرب وفي داله الكسر والضم والمشهور الكسر (د) وفي نسخ الجوهرى

عليك يا رسول الله لتخبرني بما الخطأ في هذا فقال لا تقسم ولم يخبره ونصر المظالم فرض كفاية من باب الأمر بالعروف واجابة الدعوة بدنى بها دعوة لوليمة وما في معناها من الطعام وأما افشاء السلام فالمراد اشاعته وإشهاره وأن يبذله لكل مسلم وأما انشاد الصالة فهو تفرغها وهو أمور به (قوله وعن القسي) (م) قيل أصله القزي بالزاي أبدلت سينا قال أبو عبد الله والمحدثون يكسرون العاف وأهل مصر يفتخونها (ب) قال الطبري على انه بالزاي فهو منسوب الى القز وهو الابريسم وعلى انه بالسين فهو منسوب الى القس قرية بساحل البحر يصنع بها قز منسوب الى القس وهو الصقل لبياضه (ب) القز بالزاي الذي فسر به بالابريسم هو غليظ الحرير واختلف في تفسير القسي فقال ابن وهب وابن بكير هي ثياب مقلعة بالحرير تصنع بالقس موضع من بلاد مصر قال البخاري فيها حرير مثل الأترج (ح) وقيل هي ثياب من كتان ثم ان كان حريره أكثر النمل للحرير والافه وللتزيه وهو بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة وهو الصحيح المشهور وبعض أهل الحديث يكسر القاف قال أهل اللغة وغريب الحديث هي ثياب مقلعة بالحرير تسمى بالقس بفتح القاف موضع من بلاد مصر وهي قرية على ساحل البحر قرية من تيس وقيل هي ثياب من القز وأصله القزي بالزاي منسوب الى القز وهو ردي الحرير (ب) المقلعة شبه التفاصيل في عرفنا اليوم فلا تلبس على ظاهر الاحاديث (قوله وعن لبس الحرير والاستبرق) وهو غليظ الديباج بفتح الدال وكسرها وجمعه ديباج وهو عجمي معرب وكل من الحرير (قوله فجاءه دهقان) فارسي

\* وحدثنا اسحق بن ابراهيم ثنا يحيى بن آدم وعمرو بن محمد قالنا ثنا سيفيان عن أشعث بن أبي الشعثاء باسنادهم وقال وافشاء السلام وحام الذهب من غير شك \* حدثنا سعيد بن عمرو بن سهل بن اسحق بن محمد بن الاشعث بن نيس قال ثنا سيفيان بن عيينة سمعته يذكره عن أبي فروة سمع عبد الله بن عكيم قال كساع حذيفة بالمداين فاستسقى حذيفة فجاءه دهقان بشراب في



اننا من فضة فرمائه وقال اني اخبركم اني قد امرته ان لا يسقيني فيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا شربوا في اناء الذهب ولعنة ولا تبسوا الذهب والحرير فانه لهم في الدنيا وهو لهم في الآخرة يوم القيامة \* وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن أبي فروة الجهمي قال سمعت عبد الله بن عكيم يقول كنا عند حذيفة بالمدائن قد كرنحوه ولم يذ كر في الحديث يوم القيامة \* وحدثني عبد الجبار بن العلاء ثنا سفيان ثنا ابن أبي ( ٣٧٣ ) نجيح أولا عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن

حذيفة ثم حدثنا يزيد سمعه من ابن أبي ليلى عن حذيفة ثم حدثنا أبو فروة قال سمعت ابن عكيم فظننت ان ابن أبي ليلى انما سمعه من ابن عكيم قال كنا مع حذيفة بالمدائن قد كرنحوه ولم يذ كر يوم القيامة \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن الحكم انه سمع عبد الرحمن يعني ابن أبي ليلى قال شهدت حذيفة استسقى بالمدائن فأنا اناسا بناه من فضة قد كره بمعنى حديث ابن عكيم عن حذيفة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا ابن مشني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ح وثنا ابن مشني ثنا ابن أبي عدي ح وثني عبد الرحمن بن بشر بن مزهر كلهم عن شعبة بمثل حديث معاذ واسناده ولم يذ كر أحد منهم في الحديث شهدت حذيفة غير معاذ وحده

أوفي بعضها الفخ وهو غريب (ع) والذهبان زعيم القرية فيحق انه سمي بذلك من جمع المال وملء الأوعية منه أدهمت الاناء أي ملأته قال تعالى وكأ سادها فأى ملأ قال الشاعر

دهماته تسجد الملوك لها \* يجي إليها الخراج في الحرب

وبمحق انه سمي بذلك من الدهننة وهي ابن الطمام لانهم يلبنون طعامهم ويعيشهم لسعة حالهم أو تكون دهمته الطعام مشتقة من اسمهم إذ هي عادتهم وقيل الدهمة الحرق والدكاء (قوله فرمائه) (ع) قد ذكر علة وهو انه كان نهيا عن ذلك قبل (د) ففيه انه لا بأس أن يذ كر الامام بنفسه من يستحق التميز وان الكبير اذا فعل فعلا محمدا في نفس الامر ولا يظهر وجهه أن يذ كر على دليله (قوله فانه لهم في الدنيا وهو لهم في الآخرة) (ع) ليس فيه حجة لمن يقول انهم غير مخاطبين بالقر وع لانهم يصرح فيه باباحه لهم وانما أخبر انهم هم الذين يستعملونها في الدنيا وان كان حراما عليهم كاهو حرام على المسلمين (قوله في الآخرة يوم القيامة) جمع بين الآخرة وبين القيامة لانه قد يظن انه بمجرد موته صار في حكم الآخرة هذا الاكرام فبين انه انما هو في يوم القيامة وبعده في الجنة أبدا (قوله في الآخرة سراء) (ع) المحرثون ينونون حلة ومثقتهم يضيفها قال سيديوه فعلا لا تأتي صفة \* قال الخطابي حلة سراء كناية عن سراء وقال الخليل هي برود يخاطها حرر وقيل مضاعة بحرر شبت خطوطها بالسيور وهي الشرك \* وقال ابن شهاب هي الثياب المضاعة بالقر وقال بعض شيوخنا الاشبه انها حرر مختلفة الألوان سميت سراء لاختلاف ألوانها وقيل هي ضرر ب الثياب \* وقال مالك رضي الله عنه هي وشى من حرر وقيل الحرير الصافي وذ كر مسلم في الحديث الآخر حلة من استبرق وفي الآخر حلة من سندس وفي الآخر حلة من ديباج فهذه ألفاظ تبين انها حرر محض (د) وهو الصحيح الذي

معرب وفي داله الكسر والضم والكسر المشهور وهو زعيم القرية (قوله فانه لهم في الدنيا) لا يؤذن باباحه لهم في الدنيا حتى يؤخذ منه عدم الخطاب بالقر وع بل أخبر انهم هم الذين يستعملونها في الدنيا وان كانت حراما عليهم (قوله في الآخرة يوم القيامة) (ح) جمع بينهما لانه قد يظن انه بمجرد موته صار في حكم الآخرة في هذا الاكرام فبين انه انما هو في يوم القيامة وبعده في الجنة أبدا (قوله حلة سراء) بكسر السين وفتح الياء المثناة من فوق ثم أل ب ممدودة والمحرثون ينونون حلة ومثقتهم يضيفونها قال الخليل هي برود يخاطها حرر وقيل مضاعة بحرر شبت خطوطها بالسيور وهي الشرك وقيل هي حرر مختلفة الألوان وقال مالك هي وشى من حرر وقيل الحرير الصافي وذ كر مسلم في الحديث الآخر حلة من استبرق وفي الآخر حلة من ديباج والآخر

انما قالوا ان حذيفة استسقى \* وحدثنا يحيى بن ابراهيم أخبرنا جرير عن منصور ح وثنا محمد بن مشني ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون كلاهما عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث من ذكرنا \* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر ثنا أبي ثنا سيف قال سمعت مجاهدا يقول سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال استسقى حذيفة ففقهه مجوسي في الماء من فضة فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشر بواقي آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانه لهم في الدنيا \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رأى حلة سراء عند باب المسجد فقال يا رسول الله

يتبين به الجمع بين الروايات انها محرمة وأما المختلطة فلا تحرم إلا أن يكون الحرير أكثر (قوله لو اشتريت هذه فلبسها يوم الجمعة وللوفد) (ع) فيه جواز التجمل للجمع والاعباد والمحافل وجميع مجامع الاسلام لان فيه اظهار الاسلام وجماله وغيظ الكفار إلا أن تكون المجامع لحوادث مخوفة كالسكسوف والزلازل والاستسقاء فليس موضع تجمل بل موضع تضرع واظهار فاقة ومسكنة (قوله انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة) (م) منع قوم لباس الحرير وأجازة آخرون وفرق الجمهور فاجازوه للنساء دون الرجال الحديث أسامة الآتي فانه فرق فيه كذلك واختلف في علة النهي فقال لا يهرى لثلاثة شبيه بالنساء وقال غيره لما فيه من الخيلاء ورخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباسه للحكمة وقال عبد الوهاب يجوز لباسه للضرورة وظاهر قول مالك المنع (د) هذا حكم المكلفين وأما الصبيان فقال أصحابنا يجوز لباسهم له في الاعياد وفي لباسهم له باقي السنة الجواز والتعريم والثالث يحرم بعد سن التمييز (د) هذا حكم الحرير المحض واختلف في المخلوط كالذي سده حرير ولحمته قطن أو كتان فكرهه مالك وابن عمر وأجازهما ابن عباس وقال بعض أصحابنا اختلف فيه فأجيز وكره وأجازته أكثر وأما الخنز فاجازه مالك مرة وكرهه مرة لاجل السرف \* وذكر ابن حبيب اجازته عن خمسة عشر صحابياً \* قلت \* فرق بين المسئلتين فذكر الخلاف في الخنز بعد ذكره الخلاف فيما لحته قطن أو كتان وذلك يدل أن الخنز ليست لحته قطناً أو كتاناً وهو كذلك قال ابن رشد ذكر أن الخنز ما لحته وبر والمتحصل فيما سده حرير ولحمته من غيره أربعة أقوال الجواز والكراهة والجواز في الخنز والكراهة في غيره والرابع المنع في الجميع ويأتي الكلام في العلم (قوله من لاخلق له) (ع) أصل الخلاق النصيب الوافر من الخير \* واختلف في معنى ما في الحديث فقيل معناه من لاسوته وقيل

لو اشتريت هذه فلبسها للناس يوم الجمعة وللوفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حللة فأعطى عمر منها حللة فقال عمر يا رسول الله كسوتها وقد قلت

حلة من سندس فهذه ألفاظ تبين أنها حرير محض (قوله انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة) منع قوم لباس الحرير وأجازة آخرون وفرق الجمهور فاجازوه للنساء دون الرجال هذا حكم المكلفين وأما حكم الصبيان فقال أصحابنا يجوز لهم لباسه في الاعياد وفي لباسهم له باقي السنة الجواز والتعريم وثالثها يحرم بعد سن التمييز (ع) واختلف في المخلوط كالذي سده حرير ولحمته قطن أو كتان فكرهه مالك وابن عمر وأجازهما ابن عباس وقال بعض أصحابنا اختلف فيه فأجيز وكره وأجازته أكثر وأما الخنز فاجازه مالك مرة وكرهه مرة لاجل السرف \* وذكر ابن حبيب اجازته عن خمسة عشر صحابياً (ب) فرق بين المسئلتين فذكر الخلاف في الخنز بعد ذكره الخلاف فيما لحته قطن أو كتان وذلك يدل أن الخنز ليست لحته قطناً أو كتاناً وهو كذلك قال ابن رشد ذكر أن الخنز ما لحته وبر والمتحصل فيما سده حرير ولحمته من غيره أربعة أقوال الجواز والكراهة والجواز في الخنز والكراهة في غيره والرابع المنع في الجميع (قوله من لاخلق له) أصل الخلاق النصيب الوافر من الخير \* واختلف فيه هنا فقيل معناه من لاسوته وقيل من لا قوام له وقيل من لا دين له \* قلت \* قال بعضهم الخلاق ما كتسبه الانسان من الفضيلة بتخلقه وفيه وجهان \* أحدهما لانصيب له في الآخرة ولا حظ له في النعيم \* وثانيهما لاحتياجه في الاعتقاد بامر الآخرة ومنهم من قال لا دين له فعلى الاولين هو محمول على الكفار وعلى الثالث يتناول المسلم والكافر قال الطيبي ويحتمل أن يراد بقوله لاخلق له النصيب من لبس الحرير فيكون كناية عن عدم دخوله الجنة لقوله تعالى لباسهم فيها حرير أما في حق الكافر فظاهر وفي المؤمن فعلى سبيل التعليل

في حلة عطار دما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اكسها التلبسها فكساها عمر أخاه مشركا بمكة \* وحدثنا ابن مبرنا أبي  
 ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وثنا محمد بن أبي بكر المديني ثنا يحيى بن سعيد كلهم عن عبيد الله ح وثني سويد بن سعيد  
 ثنا حفص بن يسيرة عن موسى بن عقبة كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث مالك \* وحدثنا  
 شيان بن فروخ ثنا جرير بن حازم ثنا نافع عن ابن عمر قال رأى عمر عطارا الذي يقيم بالسوق حلة سيرا وكان رجلا يغشى الملوك  
 ويصيب منهم فقال عمر يا رسول الله اني رأيت عطارا يقيم في السوق حلة سيرا فلوا شترتها فلبستها الوفود العرب اذا قدموا عليك  
 وأظننه قال ولبستها يوم الجمعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحر في الدين من لا خلاق له في الآخرة فلما كان بعد  
 ذلك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلل سيرا فبعث الى عمر بحلة وبعث الى أسامة بن زيد بحلة وأعطى علي بن أبي طالب حلة وقال  
 شققها خرا بين نسائك قال فجاء عمر بحلته يحميها فقال يا رسول الله بعثت الى هذه وقد قلت بالامس في حلة عطار دما قلت فقال اني لم  
 أبعث بها اليك لتلبسها ولكني بعثت بها اليك لتصيب بها وأما أسامة فراح في حلته فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرا عرف  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنكر ما صنع فقال يا رسول ( ٣٧٥ ) الله ما تنظر الى فأتت بعثت الى بها فقال اني لم أبعث

اليك لتلبسها ولكني بعثت  
 بها اليك لتشققها خرا  
 بين نسائك \* وحدثني  
 أبو الطاهر وحرمة بن  
 يحيى اللفظ لحرمة قال  
 أخبرنا بن وهب أخبرني  
 يونس عن ابن شهاب ثني  
 سالم بن عبد الله أن عبد  
 الله بن عمر قال وجد عمر  
 ابن الخطاب حلة من  
 استبرق تباع بالسوق  
 فأخذها فأتى بها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله اتبع هذه فتجمل  
 بها للعبد وللوفاة فقال  
 رسول الله صلى الله عليه

من لا قوم له وقيل من لا دين له (قوله فكساها عمر أخاه مشركا بمكة) (ع) قيل انه كان أخا لأمه وكان  
 يمشي في المذاكرات وهذا النماية وجهه على ان الكفار غير مخاطبين بالفروع (ع) لا يلزم من الاهداء  
 اللبس فقد أهدى صلى الله عليه وسلم لأسامة وعمر وعلى فالصحيح والذي عليه الجمهور انهم مخاطبون  
 (ع) وفيه صلة الكفار وكذا ذكره النسائي في صفة رحم المشرك (قوله في الآخر وقال شققها خرا  
 بين نسائك) (ع) فيه جواز لباس النساء الحرير والخلاف فيه شاذ وتقدم وقسمه صلى الله عليه وسلم  
 ثياب الحرير بين أصحابه وهو لا يجوز لغيره بل على صحة ملك المسلم ثياب الحرير وبيعها وشراؤها  
 لان من المسلمين من يتفقع بها كالنساء ولا خلاف في ذلك (قوله لتصيب بها) (ع) أي مالا كما صرح به  
 في الآخر وهو معنى قوله في الآخرة تنفعها في جميع ألتصيبها تنفع به فافيه جواز ملأ المسلم  
 للحرير كما تقدم (قوله من عبد الله بحجة ديباج) (ع) الديباج غليظ الحرير (قوله قال لي سالم في  
 الاستبرق قال قلت ما غلظ من الديباج) (ع) كذا في جميع النسخ وفي البخاري والنسائي ما الاستبرق  
 وهو وجه الكلام وصوابه (د) أشار عياض الى تغليظ ما في مسلم وليس بغلط بل هو صحيح لان المعنى  
 (قوله فكساها عمر أخاه مشركا) قديما كان يؤخذ منه عدم خطاب الكفار بالفروع وقد يجاب  
 بأنه لا يلزم من الاهداء له اباحه اللبس وفيه نظر (قوله يقيم بالسوق حلة) أي يعرضها للبيع (قوله  
 شققها خرا بين نسائك) بضم الخاء والميم ويجوز اسكانها جمع خاز \* وقلت \* وانتصب خرا من قوله

وسلم انما هذه لباس من لا خلاق له قال فلبت عمر ما شاء الله ثم أرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة ديباج فأقبل بها عمر حتى أتى  
 بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق له أو انما يلبس هذه من لا خلاق له ثم أرسلت الى بهذه  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعها أو تصيب بها حاجتك \* وحدثنا هارون بن معروف ثنا ابن وهب أخبرني عمر وبن الحرث  
 عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله \* حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة أخبرني أبو بكر عن حفص عن سالم عن ابن  
 عمر أن عمر رأى علي رجلا من آل عطار دقا من ديباج وحير فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اشتريتها فقال انما يلبس هذا من  
 لا خلاق له فأهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سيرا فإرسل بها الى قال قالت أرسلت بها الى وقد سمعتك قلت فيها ما قلت قال  
 انما بعثت بها اليك لتسققها \* وحدثني ابن مبرنا ثنا روح ثنا شعبة ثنا أبو بكر بن حفص عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه  
 أن عمر رأى علي رجلا من آل عطار ديمثل حديث يحيى بن سعيد غير انه قال انما بعثت بها اليك لتسققها \* ولم أبعث بها اليك لتلبسها  
 \* حدثني محمد بن مثنى ثنا عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث قال ثني يحيى بن أبي اسحق قال قال لي سالم بن عبد الله في الاستبرق  
 قال قلت ما غلظ من الديباج وخشن منه فقال سمعت عبد الله بن عمر يقول رأى عمر على رجل حلة من استبرق فأتى بها النبي صلى  
 الله عليه وسلم فدكر نحو حديثهم غير انه قال فقال انما بعثت بها اليك لتصيب بها مالا \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن

قال في الاستبرق ماهو الاستبرق

### ﴿ أحاديث الرخصة في العلم في الثوب ﴾

( قول في السند وكان خال ولد عطاء ) ( م ) كذا ابن مآهان وعند الجلودى عطار دبن زيادة راء  
ودال قيل وهو صحيح ( قول وميثرة الارجوان ) تقدم تفسير الميثرة ( ع ) والارجوان بفتح الهمزة وضم  
الجيم الصوف الأحمر ( د ) بفتح الهمزة غلط من النسخ لانه صرح في المشارق انه بضم الهمز وهو الذى  
في رواية الحديث وكتب للغة والارجوان معرب وقيل عربى والذكر والاثني فيه سواء يقال ثوب  
أرجوان وقطيفة أرجوان والاكثر في الاستعمال اضافته الى ما قبله وقد يجزى صفة \* واختلف في  
تفسيره ف قيل انه الصوف الأحمر كما ذكر وقال الجوهرى هو شجر له نور أحر أحسن ما يكون وقال  
أهل اللغة وغيرهم هو صبغ شديد الحمره وقال ابن فارس هو كل لون أحر ( قول أما ما ذكر من  
رجب فكيف بمن يصوم الابد ) ( د ) هذا الجواب منه انكار لما بلغه عنه من تحريره فأخبرانه يصوم  
رجب كله وانه يصوم الابد يعنى ما سوى الايام المحرم صومه وهو مذهبه ومذهب الجماعة أعنى جواز  
صوم الابد وتقدم ذلك أول كتاب الصوم ( قول وأما ما ذكر من العلم ) ( د ) فاجاب بأنه لم يحرمه  
ولكنه تورع عنه خوفا من دخوله في عموم النهى عن الحرير ( ع ) وأما العلم يكون في الثوب  
فذكر ابن حبيب انه يرخص فيه وان عظم \* واختلف قول مالك في قدر الاصبغ منه فكرهه مرة  
وأجازه مرة لما في مسلم من أن عمر خطب فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الا  
موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة وفي كتاب ابن حبيب نهى عن اتخاذ الجيب منه وعور رضى ما في  
كتاب ابن حبيب بمحدث الجبة الآتى وان لهابية ديباج وفرجها مكفوفان بالديباج \* وأجاب بعض  
أصحابنا عن بعض هذه المعارضة بما لعل ذلك أحدث بعد موته صلى الله عليه وسلم ولم يكن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يلبسها وفيها ذلك حتى يكون حجة \* قلت \* العلم قد يكون طولا كالذى يكون  
في حوائش الاحازم وعوارض التعزيم وقد يكون عرضا كالذى في أطراف الاحازم والعمام \* وأما  
الحرير في جمع ذلك اللحمة فقط واذا كان الخلاف في ثوب الخمر لذي سد اكله حر فيضعف الخلاف في  
شعنا خرا على الحال المقدرة كقولك خطته قيصا وقوله بين نسائك يجوز أن يكون حالا من الضمير  
المنصوب أو صفة لخر

### ﴿ باب الرخصة في العلم في الثوب ﴾

﴿ ث ﴾ ( قول ميثرة أرجوان ) ( ع ) بفتح الهمزة وضم الجيم هو الصوف الاحمر ( ح ) قوله بفتح  
الهمزة غلط من النسخ لانه صرح في المشارق انه بضم الهمزة وهو الذى في روايات الحديث  
وكتب للغة والذكر والاثني في الوصف به سواء يقال ثوب أرجوان وقطيفة أرجوان والاكثر في  
الاستعمال الاضافة وقد يجزى صفة \* واختلف في تفسيره ف قيل انه الصوف الاحمر كما ذكر وقال  
الجوهرى هو شجر له نور أحر أحسن ما يكون وقال أهل اللغة وغيرهم هو صبغ أحر شديد  
الحمره وقال ابن فارس هو كل لون أحر \* قلت \* قال بعضهم هو معرب من أرغوان وقيل هو  
عربى والالف والنون زائدتان ( قول أما ما ذكر من العلم ) ( ح ) هذا  
الجواب منه انكار لما بلغه عنه من تحريره فأخبر أنه يصوم رجبا كله وانه يصوم الابد ( قول وأما  
ما ذكر من العلم ) ( ح ) فاجاب بأنه لم يحرمه ولكن تورع عنه خوفا من دخوله في عموم النهى ( ع )  
وأما العلم يكون في الثوب فذكر ابن حبيب انه يرخص فيه وان عظم \* واختلف قول مالك

عبد الله بن عبد الملك عن  
عبد الله مولى أسماء بنت  
أبي بكر وكان خال ولد عطاء  
قال أرسلتنى أسماء الى عبد  
الله بن عمر فقالت بلغنى  
انك تحرم أشياء ثلاثة العلم  
في الثوب وميثرة الارجوان  
وصوم رجب كله فقال لى  
عبد الله أما ما ذكر من  
رجب فكيف بمن يصوم  
الابد وأما ما ذكر من  
العلم في الثوب فأتى سمعت  
عمر بن الخطاب يقول  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول انما لبس  
الحرير من لا خلاق له

العلم المذكور وأمان كان العلم حريرا صر فاطولا وعرضا فقد قال انه يحرم القليل والكثير منه (قوله وأما ميثة الارجوان) (د) أنكر ما بلغه عنه فيها وقال هذه ميثرتي فاذا هي أرجوان والمراد أنها حراء ولكنها ليست من حرير بل من صوف أو غيره (قوله جبة طيالة) (د) هو باضافة جبة الى طيالية وواحد الطيالة طيلسان قال جمهور أهل اللغة لا يجوز في لامة غير الفتح وذكروا عياض في المشارق أنه يجوز أن يكون فيه الثلاث حركات وهو ضعيف (قلت) الاضافة فيها للبيان لان الطيلسان سدها ولحمته صوف وهو من لباس الجهم واخراج أسماء له يدل على أن هذا ليس بحرام (قوله كسر وانية) (ع) رويناه بكسر الكاف عن الجمهور ورواه المروى وخسر وانية (د) وهو بالكاف منسوب الى كسرى ملك الفرس بالعراق ويجوز في الكاف الفتح (قوله لهالبنه ديباج) (ع) اللبنة بكسر اللام وسكون الباء قال صاحب العين هي رقعة في الجيب (قوله وفرجها مكفوفين بالديباج) (ع) الفرج في الثوب الشق في أسفله من خلف وأمام وانما يكون في الأقيسة من ملابس الجهم ومعنى مكفوفان جعل منهما كفت بالضم وهو ما يكف به جوانبها وكل شيء مستطيل كفت بالضم \* قال الخطابي والمكف بالحرير ما اتخذ جيبه منه وكان لذيله وأكمامه كفاف منه وتقدم ان في كتاب ابن حبيب النبي عن الجيب من الديباج وهذا الحديث يرد عليه وأجاز به بعض أصحابنا ان هذا الحرير

في قدر الاصبح منه فكرهه مرة وأجاز مرة \* وفي كتاب ابن حبيب نهى عن اتخاذ الجيب منه وعورض بحديث الجبة الآتي \* وأجيب بأنه لما حدث بعد موته صلى الله عليه وسلم ولم يذكر صلى الله عليه وسلم أنه لبسها وفيها ذلك حتى يكون حجة (ب) العلم قد يكون طولا كالذي يكون في حوائث الاحازم وقد يكون عرضا كالذي يكون في أطراف الاحازم والعمائم وانما الحرير في جميع ذلك للحمية فقط واذا كان الخلاف في ثوب الحر الذي سدها كله حرير فيضعف الخلاف في العلم المذكور وأمان كان العلم حريرا صر فاطولا وعرضا فقد يقال يحرم القليل والكثير منه (قوله وأما ميثة الارجوان) انكر ما بلغه عنه فيها وقال هذه ميثرتي والمراد انها حراء ولكنها ليست من حرير بل من صوف أو غيره (قوله جبة طيالة) (ح) هو باضافة جبة الى طيالة وواحد الطيالة طيلسان قال جمهور أهل اللغة لا يجوز في لامة غير الفتح وذكروا عياض في المشارق انه يكون فيه الثلاث حركات وهو غريب (ب) والاضافة فيه للبيان لان الطيلسان سدها ولحمته صوف وهو من لباس الجهم واخراج أسماء له يدل على أن هذا ليس بحرام (قلت) قال الطيبي الطيالة جمع طيلسان بفتح اللام على المشهور وفي المعرب الطيلسان تعريب تلسان وجمعه طيالة وهو من لباس الجهم أسود وفي جمع التفاريق الطيالة لها وسدها صوف والطيالس لغة فيه فعلى هذا الاضافة للبيان أي جبة صوف ويعلم منه انها كانت سوداء وقال الزنخشري في أساس البلاغة جاء البرد والطيالة وخرج الماضي متعلما متطلسا ومن المجاز شعثت طيلس الظلام ويحتمل أن يكون منسوب الى الاعاجم قال صاحب الاساس والمعرب تقول العرب يا ابن الطيلسان يري دون يا عجمي وينصرف (قوله كسر وانية) منسوب الى كسرى ملك الفرس وبهذا يدفع جميع الاشكال (قوله كسر وانية) رويناه بكسر الكاف عن الجمهور (ح) لها لبنة ديباج بكسر اللام وسكون الباء وقال صاحب العين هو رقعة في الجيب (قوله وفرجها مكفوفين بالديباج) (ع) الفرج في الثوب هو الثوب في أسفله من خلف وأمام يكون في الأقيسة من ملابس

نفت أن يكون له لم منه  
وأما ميثة الارجوان فهذه  
ميثة عبد الله فاذا هي  
أرجوان فرجعت الى  
أسماء وأخبرها فقالت هذه  
جبة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأخرجت الى جبة  
طيالة كسر وانية لها  
لبنة ديباج وفرجها مكفوفين  
بالديباج فقالت هذه كانت  
عند عائشة حتى قبضت  
ولما قبضت قبضتها وكان  
النبي صلى الله عليه وسلم

لعله أحدث في الجبة بعد موته صلى الله عليه وسلم وهو بعيد جد الان أسماء إنما احتج بها من حيث أنه كان يلبسها وهو كذلك وقيل لعله إنما كان يلبسها في الحرب ( **قوله** فحسن تغسلها للمرضى يستشفى بها ) (ع) البركة مسه اياها وعادة الساف والخلف التبرك بذلك **قوله** عبد الله بن الزبير يقول ألا تلبسوا نساءكم الحرير (ع) هذا مذهب لعموم النبی فيه وتقدم ما فيه

### ❦ أحاديث الرخصة في العلم ❦

( **قوله** في السند عن أبي عثمان ) (ع) تعقب الدارقطني هذا الحديث على الصحيحين فان أبا عثمان لم يسمعه من عمر بل أخبر عن كتاب عمر (د) وهذا الاستدراك غير صحيح فان الصحيح والذي عليه جمهور المحدثين والنقهاء والأصوليين جواز العمل بالكتب عن السكاك سواء قال في كتبه أذنت له في رواية ذلك عنى أو أجزته أو لم يقل وهو عنده معدود في المتصل لاشعاره بمعنى الاجازة قال السمعي وهو أقوى من الاجازة ودليلهم ما صح واشتهر من كتبه صلى الله عليه وسلم الى نوابه وعماله وبعملون بما فيه وكذلك الخلفاء بعده ومنه هذا الحديث وإذا صح العمل بالكتابة فيقول الراوى بالكتابة كتب الى فلان بكدا أو أخبرنا بكتابه أو في كتابه أو فيها كتب به الى ونحو ذلك ولا يجوز أن يطلق فيقول حدثنا أو أخبرنا هذا هو الصحيح وجوز الاطلاق طائفة من متقدمي المحدثين ( **قوله** النينا ) أى كتب الى أمير الجيش عتبة بن فرقد ليقرأه على الجيش فقرأه عليه ( **قوله** ونحن نأذربيجان ) (د) هو اقليم معروف وراء العراق والاشهر في ضبطه فتح الهمزدون مدوسكون الدال وفتح الراء وكسر الباء الموحدة وفيه لغة مدالهمز وبعضهم على هذه اللغة بفتح الباء ( **قوله** ليس من كذا ولا من كذا أيك ) (ع) لكذا التعب أى ليس من كسبك ولا مما تعب فيه فتشع به وإنما هو من مال المسلمين فساركم فيه ولا تختص عنهم بشئ منه وأشبعهم منه وهم في رحالم أى في ما رزقهم كما تشبع أنت منه ولا

الحجم ومعنى مكفوفتان جعل فيهما كفت بالضمة وهو ما يكب به جوانها وكل شئ مستطيل كفت بالضمة وتقدم في كتاب ابن حبيب النهى عن الجيب من الديباج وهذا الحديث برده عليه ❦ وأجاب بعض أصحابنا ان هذا الحرير لعله أحدث في الجبة بعد موته صلى الله عليه وسلم وهذا بعيد جد الان أسماء إنما احتج بها من حيث أنه كان صلى الله عليه وسلم يلبسها وهى كذلك قيل ولعله إنما كان يلبسها في الحرب ❦ قلت ❦ رواية مسلم فرجاً مكفوفتان بالرفع على الابتداء والخبر وفي المصباح فرجها مكفوفين بالنصب على تقدير فعل ورأيت قال بعضهم معناه خيط شقيها بالديباج ( **قوله** عبد الله بن الزبير يقول ألا تلبسوا نساءكم الحرير ) هذا مذهب لعموم النهى ( **قوله** كتب النينا عمر ) (ح) هكذا ينبغي الراوى بالكتابة أن يقول كتب الى فلان وأخبرنا فلان بالكتابة أو في كتابه أو فيها كتب به الى ونحو هذا ولا يجوز أن يطلق قوله حدثنا ولا أخبرنا على الصحيح وجوز طائفة من متقدمي المحدثين وكبارهم منهم منصور والليث وغيرهما ( **قوله** ونحن نأذربيجان ) (ح) هو اقليم معروف وراء العراق والاشهر في ضبطه فتح الهمزدون مدوسكون الدال وفتح الراء وكسر الباء الموحدة وفيه لغة مدالهمز وبعضهم على هذه اللغة بفتح الباء ❦ قلت ❦ قال غيره هو بفتح الهمزة وسكون الدال المحجمة وكسر الباء وقصها مركب تركب مزج قال و بهر وينا في الصحيحين ومنهم من يقول أدر بفتح الهمزة والدال المهملة وسكون الراء والباء بوجهه ويقال أدر بمد الهمزة ويقال بتقديم الباء المثناة على الباء

يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها ❦ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبيد بن سعد عن شعبة عن خليفة ابن كعب أبي ذبيان قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب يقول ألا تلبسوا نساءكم الحرير فاني سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا الحرير فانه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ❦ حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير ثنا عاصم الاحول عن أبي عثمان قال كتب النينا عمر ونحن نأذربيجان يا عتبة بن فرقد انه ليس من كذا ولا من كذا أيك ولا أملك فاشبع المسلمين في رحالم مما تشبع منه في

رحلنا وإياكم والتنم وزى أهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبوس الحرير قال الاهدنا ورفع  
لنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبعيه ورفع زهير أصبعيه الوسطى والسبابة رضمهما قال زهير قال عاصم هذا في الكتاب قال ورفع  
زهير أصبعيه \* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير بن عبد الحميد ح وثنا ابن نمير ثنا حفص بن غياث كلاهما عن عاصم هذا الاسناد عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في الحرير بمثله \* وحدثنا ابن أبي شيبه وهو عثمان واسحق بن ابراهيم الحنظلي كلاهما عن جرير واللفظ لاسحق  
أخبرنا جرير عن سليمان التيمي عن أبي عثمان قال كماع ( ٣٧٩ ) عتبة بن فرقد جاء ما كتاب عمر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال  
لا يلبس الحرير الا من  
ليس له منه شيء في الآخرة  
الا هكذا وقال أبو عثمان  
بأصبعيه اللتين تليان الابهام  
فريثهما أزرار الطيالة  
حتى رأيت الطيالة  
\* حدثنا محمد بن عبيد  
الاعلى ثنا المعمر عن أبيه  
ثنا أبو عثمان قال كماع عتبة  
ابن فرقد يمثل حديث جرير  
\* حدثنا محمد بن مني وابن  
بشار واللفظ لابن مني  
قال ثنا محمد بن جعفر ثنا  
شعبة عن قتادة قال سمعت  
أبا عثمان الهدي قال جاءنا  
كتاب عمر ونحن باذر ييجان  
مع عتبة بن فرقد أو بالشام  
أما بعد فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نهى عن  
الحرير الا هكذا أصبعين  
قال أبو عثمان فاعقما أنه  
يعني الاعلام \* وحدثنا  
أبو غسان المسعبي ومحمد  
ابن مني قالان معا وهو  
ابن هشام ثنى أبي عن قتادة  
بهذا الاسناد مثله ولم يذكر  
قول أبي عثمان \* حدثنا

تؤخر أراهم عنهم حتى يحتاجوا الى طلبها ( قوله وياكم والتنم وزى أهل الشرك ) ( د ) لرى  
بكسر الراءى ( ع ) وهو طرف من حديث أبي عثمان هذا وفيه زيادة كثيرة وروى شعبة عن قتادة  
عن أبي عثمان الهدي قال أنا ما كتاب عمر رضى الله عنه ونحن باذر ييجان مع عتبة بن فرقد أما بعد  
فاترر ووارتدوا واتموا والقوا الخفاف والسمراويلات وعليكم بلباس أبيكم اسمعيل وياكم والتنم  
وزى الجعم وعليكم بالشمس فانها حجام العرب وتمعدوا واحشوشنوا واحلوموا واقطعوا الركب  
وانزلوا وارموا على الأغراض فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الحرير الا هكذا وضم  
أصبعيه ( قوله فريثهما ) ( د ) هو بضم الراء وكسر الممز ( ع ) يعني بازرار الطيالة أطواقها ( قوله  
فاعةقما ) هو بالعين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق المشددة بعدها ميم ساكنة ثم نون ( ع ) كذا  
رويناه للأسدى ومعناه فأبطأنا في معرفة انه أراد الاعلام وهو في رواية الطبري فاعةقما الا أنه  
أراد الاعلام قيل صوابه فاعةقما انه أراد الاعلام وكذا وقع في بعض روايات الحديث ( قوله في سند  
الآخر قتادة عن الشعبي عن سويد بن غفلة أن عمر ) ( ع ) تعقب الدارقطني هذا السند وقال لم يرفعه  
عن الشعبي الا قتادة وقاتة مدلس والاكثر انما يروونه موقوفان قول عمر ( د ) وهذه الرواية  
في الرفع انفرد بها مسلم ولم يذكرها البخاري والصحيح الذي عليه الفقهاء والاصوليون ومحققو  
المحدثين أن الثقة اذا انفرد برفع ما وقع الاكثر فان الحكم روايته وحكمه بانه متصل ( قوله خطب  
بالجالية ) ( د ) هي مدينة بالشام ( قوله الاموضع أصبعين أو ثلاث أو أربع ) ( د ) مذهبنا باحة

المرخدة ( قوله وزى أهل الشرك ) بكسر الراءى ( قوله ولبوس الحرير ) هو بفتح اللام وضم الاء  
أى ما يلبس منه ( ح ) ومقصود عمر رضى الله عنه حثهم على خشونة العيش وصلابتهم في ذلك  
ومحافظتهم على طريقة العرب في ذلك وقد جاء في هذا الحديث زيادة في مسند أبي عوانة لاسفر ابني  
وغيره باسناد صحيح قال أما بعد فاترر ووارتدوا والقوا الخفاف والسمراويلات وعليكم بلباس أبيكم  
اسمعيل عليه السلام وياكم والتنم وزى الاعاجم وعليكم بالشمس فانها حجام العرب وتمعدوا  
واحشوشنوا واقطعوا الركب وانزلوا وارموا على الأغراض ( قوله فريثهما ) ( ح ) هو بضم الراء  
وكسر الهمزة وضبطه بعضهم بفتح الراء ( ع ) يعني بازرار الطيالة أطواقها ( قوله عتقا ) بالعين المهملة  
وفتح التاء المثناة من فوق المشددة بعدها ميم ساكنة ثم نون أى ما أبطأنا في معرفة انه أراد الاعلام  
( قوله خطب بالجالية ) هي مدينة بالشام ( قوله الاموضع أصبعين أو ثلاث أو أربع ) ( ح ) مذهبنا باحة

عبيد الله بن عمر القواريري وأبو غسان المسعبي وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم ومحمد بن مني وابن بشار قال اسحق أخبرنا وقال  
الآخرون ثنا معاذ بن هشام ثنى أبي عن قتادة عن عامر الشعبي عن سويد بن غفلة أن عمر بن الخطاب خطب بالجالية فقال نهى نبي الله  
صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الا موضع أصبعين أو ثلاث أو أربع \* وحدثنا محمد بن عبد الله الرزى أخبرنا عبيد الوهاب بن عطاء  
عن سعيد عن قتادة بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير واسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحيي بن حبيب وحجاج بن الشاعر  
واللفظ لابن حبيب قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا روح بن عباد ثنا ابن جريح أخبرني أبو الازير انه سمع جابر بن عبد الله



يقول لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوم اقباه من ديباج اهدى له ثم اوشك أن نزعه فأرسل به الى عمر بن الخطاب فقبيل له قد اوشك ما نزعه يارسول الله فقال نهاني عنه جبريل فجاءه عمر يبكي فقال يارسول الله كرهت أمرا واُعطيته خالي فقال اني لم أعطه لك لتلبسه انما أعطيتك لتبيعه فباعه بأني درهم \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا شعبة عن أبي عون قال سمعت أبا صالح يحدث عن علي قال أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سيرة فبعث بها الى فلبستها فعرفت الغضب في وجهه فقال اني لم أبعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشققها خرا بين النساء \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح ونا محمد بن بشار ثنا محمد يعني ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي عون بهذا الاسناد في حديث معاذ ( ٣٨٠ ) فامرني فاطرتها بين نسائي وفي حديث محمد بن

جعفر فاطرتها بين نسائي ولم يذ كر فامرني \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال أبو كريب أخبرنا وقال الآخرون ثنا وكيع عن مسعر عن أبي عون الثقفي عن أبي صالح الحنفي عن علي أن أكيدر دومة أهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فاعطاه عليا فقال شققه خرا بين الفواطم وقال أبو بكر وأبو كريب بين النسوة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن زيد بن وهب عن علي بن أبي طالب قال كساني رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سيرة فخرجت فيها فرأيت الغضب في وجهه قال فشققتها بين نسائي \* حدثنا شيبان ابن فروخ وأبو كامل

مالم يزد علي أربعة أصابع ومنعها مالك \* وأجازها بعض أصحابه دون تقدير وان عظم والقولان مردودان بهذا الحديث ( قوله أوشك أن نزعه ) أي أسرع وأقرب ( ع ) برّد علي الأصمعي في قوله انه لا يأتي من يوشك ماض وانما يأتي منه المستعمل وذكر الخليل وغيره انه يأتي منه الماضي ( قوله تبعه ) ( ع ) فيه محتمل ملك المسلم الحرير وتقدم ( قوله فاطرتها ) معناه قمعتها يقال طارلى في القسم كذا أي صار ( قوله في الآخرون أكيدر دومة ) ( ع ) كان ملكا أيلة وأسلم بعد ذلك فقبول الامراء هدايا للشركين وتقدم ما في ذلك ودومة هي بفتح الدال ابن دريد وضم بعض المحمدين لها خطأ ( قوله بين الفواطم ) ( م ) قال ابن قتيبة الفواطم ثلاث بنت النبي صلى الله عليه وسلم وبنت أسد بن هاشم أم علي وهي أول هاشمية ولدت هاشميا قال ولا أعرف الثالثة قال الأزهرى هي فاطمة بنت حمزة الشهيد ( ع ) وذكر الحافظان أبو عمر وعبد الغني باسنادهما الى علي انه قسمه بين فواطم أربعة الثلاث المذكورة قال يزيد بن أبي زياد راوى الحديث عن علي وأنسيت الاربعة ( ع ) ويشبه أن تكون فاطمة زوجة عقيل بن أبي طالب لاحتمالها من علي من قبل الصهر وهي بنت شيبة بن ربيعة شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر ولها قصة مشهورة في الغمام تدل علي ورعها إذ دفع اليها عقيل ابنة وقال تخطين بهانيك فلما سمع منادى النبي صلى الله عليه وسلم أخذها وألقاها في الغمام وقيل هي فاطمة بنت لوليد بن عتبة وقيل فاطمة بنت عتبة وهي التي تقام ما بيننا وبين عقيل فوجه عثمان رضى الله عنه ابن عباس ومعارنة حكيمين بينهما والعصة مشهورة في المدونة وغيرها وما جاء في الحديث من ذكر فاطمة بنت أسد صحيح وبصحيح هجرتها كما قال غير واحد خلافا لمن زعم انها لم تهجر ( قوله في الآخرون فروج حرير ) ( ع ) هو بفتح الفاء مخوفة ومثقلة وهو القاء المشقوق من خلف وامام وأما

العلم مالم يرد علي أربعة أصابع ومنعها مالك وأجازها بعض أصحابه دون تقدير والقولان مردودان بهذا الحديث ( قوله ثنا محمد بن عبد الله الرزى ) براه مضمومة ثم زاي مشددة ( قوله أوشك أن نزعه ) أي أسرع وأقرب ( قوله فاطرتها ) أي قمعتها ومنه طارلى في القسم كذا أي صار ( قوله دومة ) هو بضم الدال وقسم الغمام مشهور ثنان ( قوله بين الفواطم ) هن بنت النبي صلى الله عليه وسلم وبنت أسد بن هاشم أم علي رضى الله عنه وهي أول هاشمية ولدت هاشميا وبنت حمزة رضى الله عنه ( قوله فروج )

واللفظ لابي كامل قال ثنا أبو عوانة عن عبد الرحمن بن الاصم عن أنس بن مالك قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمر بجة سندس فقال عمر بعثت بها الى وقد قات فيها ما قلت قال اني لم أبعث بها اليك لتلبسها وانما بعثت بها اليك لتتفع بها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال ثنا اسمعيل ودوا بن علي عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة \* وحدثني ابراهيم بن موسى الرازى أخبرنا شعيب بن اسحق الدمشقي عن الاوزاعي عن شداد أبو عمار ثني أبو أمامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة \* حدثنا قتيبة بن سعد قال ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أنه قال أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حرير

فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فزعه نزعاً شديداً كالسكاره ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين وحدثنا محمد بن مثنى قال ثنا أبو اسامة عن سعيد بن أبي عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا يزيد بن أبي ( ٣٨١ ) حبيب بهذا الاسناد وحدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء

ثنا أبو اسامة عن سعيد بن أبي غروبة قال ثنا قتادة أن أنس بن مالك أنبأهم أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القمص الحرير في السفر ولم يذكر في الآخر

فيهما (د) جهور أصحابنا يجيزه للحكة وغيرها في السفر والحضر وبعضهم قصره على السفر وهو ضعيف (قوله في الآخر) بين معصفر بن (م) كره مالك لباس الملاحف المصغرة في المحافل والخروج إلى

السوق لما فيه من الشهرة وأجازته في البيوت وأمنية الدور (ع) أجاز لباسه جماعة من السلف والعقلاء والشافعي وأهل الكوفة وقال مالك لأعلمه حراماً وغيره أحب إلى وختلف فيه عن ابن عمر وكره بعضهم جميع ألوان الحرمة وأجاز عطاء وطارس ما خف وكره ما شدد حرته ورخص ابن عباس

فيما يمتن وكره ما يلبس وحمل الطبري النهي عنه على الكراهة بدليل أنه لبس حلة حرية لبذل على الجواز وحمل الخطابي النهي على ما صبغ بعد النسيج قال وأما ما صبغ غزله فغير داخل في النهي قال وحمل اليمن أنما يصبغ غزلهما وهي حر وصر وخضر وسائر ذلك من الألوان ولا تصبغ بعد النسيج وقصر بعضهم النهي على المحرم لحديث ابن عمر نهى أن يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بؤرس أو زعفران

وتقدم الكلام على ذلك (د) أجاز الشافعي لباس المعصفر وقال لأعلم أحاديث كره النهي إلا ما قاله على نهائي ولم يقل نهاكم قال البيهقي جاءت أحاديث منها حديث عبد الله هذا ولو بلغت الشافعي إمال بها لانه صح عنه أنه قال إذا صح حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف قول فاعملوا بالحديث ودعوا

بفتح الغاء وضم الراء مخففة ومثقلة وهو القباء المشقوق من خلف وأمام وأما الفروج من الطير فشد الراء لا غير (قوله فلبسه) كان ذلك قبل التحريم

باب الرخصة في لبس الحرير لعله (ش) (ع) منعه مالك في الوجهين أي لعله في السفر والحضر وأباح بعض أصحابنا فيهما (ح) جهور أصحابنا يجيزه للحكة وغيرها كدفع القمل في السفر والحضر وبعضهم يقصره على السفر وهو ضعيف (قوله لحكة) بكسر الحاء (قوله نو بين معصفر بن) (م) كره مالك المعصفر في المحافل والخروج إلى السوق ولما فيه من الشهرة وأجازته في البيوت وأمنية الدور (ع) أجاز لباسه جماعة من السلف

والفقهاء والشافعي وأهل الكوفة وقال مالك لأعلمه حراماً وغيره أحب إلى وختلف فيه عن ابن عمر وكره بعضهم جميع ألوان الحرمة وأجاز عطاء وطارس ما خف وكره ما شدد حرته ورخص ابن عباس فيما يمتن وكره ما يلبس وقصر بعضهم النهي على المحرم وأما المصبوغ بالمشق وهو المغري فيجوز لباسه وختلف في الغير بزعفران فأجاز مالك لحديث ابن عمر رأيته تصنع أربعة وحبته من نهى حديث نهى أن يتزعر الرجل وهو عندنا محمول على أن يغير بدنه بزعفران لما فيه من التشبه بالنساء

ثنا أبي عن يحيى بن محمد بن إبراهيم بن الحرث أن ابن معدان أخبره أن جبير بن نفير أخبره أن عبد الله بن عمرو بن العاص أخبره قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها وحدثنا زهير بن حرب ثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام وثنى أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن علي بن المبارك كلاهما عن يحيى بن أبي كزيب بهذا

المرّوج من الطير فشد الراء لا غير (قوله فلبسه) (ع) كان لبسه قبل التحريم ألا تراه كيف قال في الآخر نهائي عنه جبريل عليه السلام وهذا أولى من قول من قال لعله نزعاً لكونه من زى الجم

أحاديث الرخصة في لبس الحرير لعله (قوله رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القمص الحرير في السفر ولم يذكر في الآخر

السفر وفي الآخر أنهم شكوا إليه القمل في غزاة) (ع) منعه مالك في الوجهين وأباحه بعض أصحابنا فيهما (د) جهور أصحابنا يجيزه للحكة وغيرها في السفر والحضر وبعضهم قصره على السفر وهو ضعيف (قوله في الآخر) بين معصفر بن (م) كره مالك لباس الملاحف المصغرة في المحافل والخروج إلى

السوق لما فيه من الشهرة وأجازته في البيوت وأمنية الدور (ع) أجاز لباسه جماعة من السلف والعقلاء والشافعي وأهل الكوفة وقال مالك لأعلمه حراماً وغيره أحب إلى وختلف فيه عن ابن عمر وكره بعضهم جميع ألوان الحرمة وأجاز عطاء وطارس ما خف وكره ما شدد حرته ورخص ابن عباس

فيما يمتن وكره ما يلبس وحمل الطبري النهي عنه على الكراهة بدليل أنه لبس حلة حرية لبذل على الجواز وحمل الخطابي النهي على ما صبغ بعد النسيج قال وأما ما صبغ غزله فغير داخل في النهي قال وحمل اليمن أنما يصبغ غزلهما وهي حر وصر وخضر وسائر ذلك من الألوان ولا تصبغ بعد النسيج وقصر بعضهم النهي على المحرم لحديث ابن عمر نهى أن يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بؤرس أو زعفران

وتقدم الكلام على ذلك (د) أجاز الشافعي لباس المعصفر وقال لأعلم أحاديث كره النهي إلا ما قاله على نهائي ولم يقل نهاكم قال البيهقي جاءت أحاديث منها حديث عبد الله هذا ولو بلغت الشافعي إمال بها لانه صح عنه أنه قال إذا صح حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف قول فاعملوا بالحديث ودعوا

بفتح الغاء وضم الراء مخففة ومثقلة وهو القباء المشقوق من خلف وأمام وأما الفروج من الطير فشد الراء لا غير (قوله فلبسه) كان ذلك قبل التحريم

باب الرخصة في لبس الحرير لعله (ش) (ع) منعه مالك في الوجهين أي لعله في السفر والحضر وأباح بعض أصحابنا فيهما (ح) جهور أصحابنا يجيزه للحكة وغيرها كدفع القمل في السفر والحضر وبعضهم يقصره على السفر وهو ضعيف (قوله لحكة) بكسر الحاء (قوله نو بين معصفر بن) (م) كره مالك المعصفر في المحافل والخروج إلى السوق ولما فيه من الشهرة وأجازته في البيوت وأمنية الدور (ع) أجاز لباسه جماعة من السلف

والفقهاء والشافعي وأهل الكوفة وقال مالك لأعلمه حراماً وغيره أحب إلى وختلف فيه عن ابن عمر وكره بعضهم جميع ألوان الحرمة وأجاز عطاء وطارس ما خف وكره ما شدد حرته ورخص ابن عباس فيما يمتن وكره ما يلبس وقصر بعضهم النهي على المحرم وأما المصبوغ بالمشق وهو المغري فيجوز لباسه وختلف في الغير بزعفران فأجاز مالك لحديث ابن عمر رأيته تصنع أربعة وحبته من نهى حديث نهى أن يتزعر الرجل وهو عندنا محمول على أن يغير بدنه بزعفران لما فيه من التشبه بالنساء

ثنا أبي عن يحيى بن محمد بن إبراهيم بن الحرث أن ابن معدان أخبره أن جبير بن نفير أخبره أن عبد الله بن عمرو بن العاص أخبره قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها وحدثنا زهير بن حرب ثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام وثنى أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن علي بن المبارك كلاهما عن يحيى بن أبي كزيب بهذا

الاسناد وقالا عن خالد بن معدان \* حدثنا داود بن رشيد ثنا عمر بن أيوب الموصلي ثنا ابراهيم بن نافع عن سليمان الاحول عن طائوس  
 عن عبد الله بن عمر وقال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال أملكك أمرتك بهذا قلت أغسلهما قال بل  
 احرقهما \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القمى والمعصر وعن تختم الذهب وعن قراءة القرآن في الركوع \* وحدثني حملة بن  
 يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني ابراهيم بن عبد الله بن حنين ان أباه حدثه انه سمع على  
 ابن أبي طالب يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن القراءة (٣٨٢) وأما ركع وعن لبس الذهب والمعصر \* حدثنا

قولى وفي رواية فهو مذهبي (ع) وأما المصوغ بالمشق وهو المغربي فيجوز لبسه \* واحتلف في المغير  
 بالنزاع فان أجازته مالك الحديث ابن عمر رأيتك تصنع أربعاً أحدها وتصبغ بالمصفرة وحجة من نهى عنه  
 حديث نهى أن يتزعفر الرجل وهو محمول عندنا على أن يغبر برعفران لما فيه من انتشبه بالنساء (قوله)  
 أملكك أمرتك بذلك (ع) أشار إلى أنه من لبس النساء وزينتهن (قوله احرقهما) (د) على جهة التعليل  
 والعقوبة بالمال (د) كما مر للمرأة التي لعنت النافقة أن ترسلها \* قلت \* وقيل إنما أراد بالاحراق إفناءهما  
 ببيع أو هبة واستعار لذلك لفظ الاحراق مبالغة في التكثير وقيل بل أراد حقيقة الاحراق وبدل على هذا  
 ان عبد الله احرقهما ثم لما أتى قال ما فعلت يا عبد الله فأخبره فقال أفلا كسوتهما بعض أهلكت فانه لا بأس  
 بهما للنساء وإنما احرقهما عبد الله لما رأى من شدة كراهيته لذلك (قوله في الآخر وعن التخنم بالذهب وعن  
 قراءة القرآن في الركوع) (م) تقدمت القراءة في كتاب الصلاة والتخنم يأتي الكلام عليه (قوله في  
 الآخر أحب الثياب إليه الحبرة) (ع) هي ثياب كتان أو قطن بمنية محبرة أى مزينة والتخير التزين (د)  
 يقال ثوب حبرة على الصفة وثوب حبرة على الاضافة والاضافة كثر استعمالها والحبرة مفرد والحرير جمع  
 وفيه جواز لبس المخطط ولا خلاف فيه (قوله في الآخر ازار اغليظا وكساء من التي يسمونها الملبدة  
 وأقسمت لقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين) (د) في هذين الحديثين وغيرهما من  
 أحاديث الباب ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا والبعد عن شهواتها والرضا بأقل  
 (قوله أملكك أمرتك بذلك) أشار إلى أنه من لبس النساء (قوله احرقهما) (ع) هو على جهة تعليل  
 والعقوبة بالمال (ح) كما مر للمرأة التي لعنت النافقة أن ترسلها (ب) وقيل انه أراد بالاحراق إفناءهما  
 ببيع أو هبة واستعار لذلك لفظ الاحراق مبالغة وبدل على هذا أن عبد الله احرقهما ثم لما أتى قال  
 ما فعلت يا عبد الله فأخبره قال أفلا كسوتها بعض أهلكت فانه لا بأس بهما للنساء وإنما احرقها عبد الله لما  
 رأى من شدة كراهيته لذلك (قوله وأحب الثياب إليه الحبرة) بكسر الحاء وفتح الباء (ع) هي ثياب  
 كتان أو قطن بمنية محبرة أى مزينة (ح) يقال ثوب حبرة بالصيغة والاضافة وهى أكثر (قوله  
 يسمونها الملبدة) بفتح الباء الواحدة المشددة أى المرقعة وقيل هو الذى تخنن وسطه حتى صار كاللد وفيه

عبد بن حديد قال أخبرنا  
 عبد الرزاق قال أخبرنا  
 معمر عن الزهري عن  
 ابراهيم بن عبد الله بن حنين  
 عن أبيه عن علي بن أبي  
 طالب قال نهى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن  
 التخنم بالذهب وعن لبس  
 القمى وعن القراءة في  
 الركوع والسجود وعن  
 لبس المعصر \* حدثنا  
 هدا بن خالد ثنا عمار  
 قتادة قال قال انس بن مالك  
 أى اللباس كان أحب إلى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أو أعجب إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الحبرة \* حدثنا محمد بن  
 ثناء بن هشام ثنا يحيى بن  
 هرون قتادة عن أنس قال  
 كان أحب الثياب إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 الحبرة \* حدثنا شيبان بن  
 فروخ ثنا سليمان بن المغيرة  
 ثنا حماد عن أبي بردة قال

دخلت على عائشة فأخرجت إليا زارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي يسمونها الملبدة قال فأسمع بالله ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قبض في هذين الثوبين \* حدثني علي بن حجر السعدي ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم جميعا عن ابن عبيد قال ابن  
 حجر ثنا اسمعيل عن أيوب عن حميد بن هلال عن أبي بردة قال أخرجت إليا عائشة ازارا وكساء ملبدا فقالت في هذين قبض  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن حاتم في حديثه ازارا غليظا \* وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب  
 بهذا الاسناد مثله وقال ازارا غليظا \* وحدثني سريج بن يونس ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن أبيه ح وثني ابراهيم بن  
 مسوي ثنا ابن أبي زائدة عن أبيه ح وثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى بن زكريا أخبرني أبي عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة



مذموم مضاف للشيطان ويحتمل أنه على ظاهره وإن ما اتخذ لغير حاجة يكون للشيطان عليه مبيت ومقيل كما تقدم في البيت إذا لم يذكر الله عند دخوله وفيه أنه لا يلزم الرجل أن يبيت مع أهله في فراش واحد وهو كذلك بالاجماع وكون كل واحد منهما بمنزلة الاستمتاع مما يستحب لانه أصلح للجسم وأقل لاستدعاء المواقعة وتحريك الشهوة (د) انفراد كل واحد منهما بفراش جائز لكن بدليل غير هذا وأما لا احتياج بهذا فضعيف لان تعداد الفرش المذكورة في هذا الحديث إنما هو لأنه قد يحتاج كل منهما إلى فراش عند المرض ونحوه والصواب أن اجتماعهما في فراش واحد أفضل لانه الذي كان صلى الله عليه وسلم يفعل مع ملازمته قيام الليل فإذا أراد القيام لو طيه قام وتركها لاسيما ان علم من حال المرأة الحرص على المباشرة فيجمع بين وظيفته وقضاء حقها المندوب وعشرتها بالمعروف

### ﴿ أحاديث النهى عن جر الثوب خيلاء ﴾

(قوله لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء) (ع) معنى لا ينظر لابر حرم والثوب عام في الثوب والازار وفي المصنفات حديث الاسبال للازار والقميص والعمامة من جر منها شيء ألم ينظر الله اليه وإنما خص الازار في بعض الأحاديث لانه أكثر ما كان الجرفيه في عهده صلى الله عليه وسلم والمنع إنما هو في حق الرجال خاصة (قوله خيلاء) (ع) الخيلاء والتحيلة والبطر المذكوران في الآخر بمعنى واحد وهو التكبر خال الرجل أي تكبر ودل الحديث على أن النهي إنما يتعلق بخبره لهذه العلة فمن استعمل بخبره

وكل مذموم مضاف للشيطان ويحتمل أنه على ظاهره وإن ما اتخذ لغير حاجة يكون للشيطان عليه مبيت ومقيل كما تقدم في البيت إذا لم يذكر الله عند دخوله (ع) وفيه أنه لا يلزم الرجل أن يبيت مع أهله في فراش واحد وهو كذلك بالاجماع وكون كل واحد منهما بمنزلة الاستمتاع مما يستحب لانه أصلح للجسم وأقل استدعاء للشهوة (ح) انفراد كل واحد منهما بالفراش جائز لكن بدليل غير هذا وأما لا احتياج بهذا فضعيف لان تعداد الفرش المذكورة في هذا الحديث إنما هو لأنه قد يحتاج كل منهما إلى فراش عند المرض ونحوه والصواب أن اجتماعهما في فراش واحد أفضل لانه الذي كان صلى الله عليه وسلم يفعل مع ملازمته قيام الليل فإذا أراد القيام بوظيفته قام وتركها لاسيما ان علم من حال المرأة الحرص على المباشرة فيجمع بين وظيفته وقضاء حقها المندوب وعشرتها بالمعروف بالعرف (قلت) قال الطيبي ولان قيامه من فراشها مع ميل النفس اليها امتوحتها إلى البر أصعب وأشق ومن ثم ورد عجب ربك من رجلين رجل طار عن وطائه ولحافه من بين حبه وأهله إلى صلاته فيقول الله للملائكة انظروا إلى عبدي ثار عن فراشه ووطائه من بين حبه وأهله إلى صلاته رغبة فيما عندي وشغفا مما عندي الحديث وقوله فراش للرجل رفع فراش بالابتداء وهو وإن كان نكرة فسوغ الابتداء به صفة محذوفة بدل عليها قوله والثالث للضعيف أي فراش واحد كاف للرجل

### ﴿ باب تحريم جر الثوب خيلاء ﴾

﴿ش﴾ (قوله لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء) الخيلاء بالمد التحيلة والبطر والكبر والزهو والتبخر كلها بمعنى واحد وهو حرام يقال خال الرجل خيلا ولا اختلا اختيالا إذا تكبر فهو رجل خال أي متكبر ومعنى لا ينظر الله إليه أي لا ينظر إليه نظر رحمة ولا فرق في ذلك بين الثوب والازار والقميص والعمامة وإنما خص الازار في بعض الأحاديث لانه أكثر ما كان الجرفيه في عهده صلى الله عليه وسلم والمنع إنما هو في حق الرجل خاصة (قلت) قال الطيبي المطر الطغيان عند النعمة وطول

لا ينظر الله تعالى إلى من جر ثوبه خيلاء ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمرو أبو أسامة ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ح وثنا محمد ابن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالنا ثنا يحيى وهو القطن كلهم عن عبيد الله ح وثنا أبو الربيع وأبو كامل قالنا ح وثنا زهير بن حرب ثنا سمعيل كلاهما عن أيوب ح وثنا قتيبة وابن ربح عن الليث ابن سعد ح وثنا هرون الأيلي ثنا ابن وهب ثني أسامة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى

الله عليه وسلم مثل حديث مالك وزادوا فيه يوم القيامة \* وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن محمد عن أبيه وسالم بن عبد الله بن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذي يجزيه من الخيل لا ينظر الله إليه يوم القيامة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني ح ثنا بن شني ثنا محمد بن حمفر ثنا شعبة كلاهما عن محارب بن دثار وحبله بن سحيم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديثهم \* وحدثننا ابن عمر ثنا أبي ثنا حنظلة قال سمعت سالم بن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرت به من الخيل لم ينظر الله إليه يوم القيامة \* وحدثننا ابن عمر ثنا أسحق بن سليمان ثنا حنظلة بن أبي سفيان قال سمعت سالم قال سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثله غير أنه قال نيابة \* وحدثنني محمد بن شني ثنا محمد بن حمفر ثنا شعبة قال سمعت مسلم بن ينابق يحدث عن ابن عمر أنه رأى رجلا يجرازه فقال ممن أنت فانتسبه له فأذا رجل من بني ليث ففرقه ابن عمر ( ٣٨٥ ) فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

نوبه خلعه أو كان ازاره لا يثبت على كتفه فلا حرج وكذلك جرحه خيلاه على الكفار في الحرب لان فيه اعزاز الاسلام واحترام عدوه \* وروى عن ابن عمر رضى الله عنه كراهة ذلك في كل حال ( قوله في الآخر فقال انصاف الساقين ) ( ع ) المستحب الى أنصاف الساقين لهذا الحديث والاباحة والترخيص الى الكعبين والممنوع ما تحتمل الحديث أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما أسفل من ذلك فهو في النار أي فاعله متوعد عليه بالنار أو ذلك القدر من ساقيه ورجليه في النار وهذا إذا نفذ فيه الوعيد \* وبالجمله فقد كره مالك وغيره ما زاد على الحاجة والمتاد في الطول والسعة ( د ) ومعنى ما زاد في النار أن زاده خيلاه لانه مطلق فيرد الى المقيد ( قوله الغنى ومعنى لا ينظر الله اليه لا يرجه ولا يلتفت اليه ) ( قوله أنصاف الساقين ) هو المستحب والاباحة والترخيص الى الكعبين والممنوع ما تحتمل لقوله وما أسفل من ذلك فهو في النار ( ح ) معنى ما زاد في النار إذا زاده خيلاه لانه مطلق فيرد الى المقيد وان لم يكن خيلاه فهو مكروه ( قلت \* ) انما قال في الحديث انصاف الساقين يشعر بالتوسعة لا التضييق فجعل النصف الحقيقي وما يقرب منه كل واحد منهما نصفان كل واحد من الساقين فيجمع بحسب ذلك ليؤذن بان فضيلة المستحب تتحصل بالنصف وما يقرب منه ويحتمل أن يكون جمع باعتبار جعل كل جزء من أجزاء النصف الحقيقي نصفاً تسمية للجزء باسم الكل وتكون نكتة العدول عن الحقيقة التي هي التشبيه على هذا الوجه الى الجمع انذى هو محار التضمن المضاف اليه المضاف فكره الجمع بين التثنيين فيما هو كالشيء لواحد والوجه الاول أظهر وإزرة في حديث أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه قال بعضهم هو بكسر الهمزة بمعنى الحالة والهبة كالجلسة أى الحالة والهبة التي يرتضى منها في الاثرار هي أن يكون على

بأذن هاتين يقول من جرح ازاره لا ير بدذلك الا الخيلة فان الله لا ينظر اليه يوم القيامة \* وحدثننا ابن عمر ثنا أبي ثنا عبد الملك بن أبي سليمان ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا أبو بونس ح ثنا ابن أبي خنيفة ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا إبراهيم بن أبي نافع كلهم عن مسلم بن ينابق عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير أن في حديث أبي بونس عن مسلم أبي الحسن وفي روايتهما جميعاً من جرازه ولم يقولوا نوبه \* وحدثنني محمد بن حاتم وهو روى عن عبد الله وابن أبي خلف وأما ظاهراً متقاربة قالوا النار وح

( ٤٩ - شرح الأبى والنسوى - خامس ) عبادة ثنا ابن جريح قال سمعت محمد بن عباد بن حمفر يقول سمعت مسلم بن يسار مولى نافع بن عبد الحرث أن يسأل ابن عمر قال وأنا جالس بينهما ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يجرازه من الخيل شيئاً قال سمعته يقول لا ينظر الله إليه يوم القيامة \* حدثنى أبو الطاهر ثنا ابن وهب أخبرني عمر بن محمد عن عبد الله بن واقد عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ازاري استرخاء فقال يا عبد الله ارفع ازارك فرفعه ثم قال زد فزدت فما زالت أتحراها به فقال بمض القوم الى أين فقال أنصاف الساقين \* حدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة ورأى رجلاً يجرازه فجعل يضرب الأرض برجله وهو أسير على البحرين وهو يقول جاء الأمير جاء الأمير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى من يجرازه بطرا \* حدثننا محمد بن بشار ثنا محمد بن ابن جهم فرح وثناه ابن شني ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة هذا الاسناد وفي حديث ابن جهم كان مروان يستخلف أباه ريرة وفي حديث ابن شني كان أبو هريرة يستخلف على المدينة \* حدثننا عبد الرحمن بن سلام الجحفي ثنا الربيع

يعني ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي قد أعجبته جنة ووردها إذ خسف به الأرض فهو يتجلجل في الأرض حتى تقوم الساعة \* وحدنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا محمد بن بشار عن محمد بن جعفر ح وثنا محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي قالوا جميعا ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو هذا \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يتختر يمشي في برديه قد أعجبته جنة \* (٣٨٦) خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم

القيامة \* وحدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر أحد من هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما رجل يتختر في بردين ثم ذكر مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفا ثنا حاد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن رجلا منكم كان قبلكم يتختر في حلة ثم ذكر مثل حسد بينهم \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن خام الذهب \* وحدنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة بهذا الاسناد وفي حديث

يتجلجل (د) معناه يتحرك وينزل مضطربا وأصل التجلجلة الحركة مع صوت \* الخليل التجلجلة لسيوح في الأرض مع حركة واضطراب والظاهر أن الرجل من غير هذه الأمة وقد أدخله البخاري في باب بني اسرائيل ويحتمل أنه من هذه الأمة لأنه أخبر عما سيكون \* قلت \* قد قال في الحديث أنه كان ممن قبلكم

### ❦ أحاديث النهي عن التخنم بالذهب ❦

( قوله نهى عن خاتم الذهب ) ( ع ) أجمعوا على إباحته للنساء وعلى تحريمه للرجال إلا ما ذكر عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم من إباحته وعن بعض السلف أنه كرهه لأحرام ( د ) والقولان باطلان لأن قائلهما محجوج باحاديث الباب وبالأجماع ( قوله في الآخر فزعه فطرحة ) ( ع ) فيه تغيير المنكر باليد المنع عليه ( قوله في الآخر يعمداً حذكم إلى جرة من نار ) ( د ) فيه أن النهي للتحريم للتوعد عليه بالنار وقول صاحبه لا أخذه مبالغة في اجتناب المنهي إذ لو أخذه لجاز ولا يكن هذه الصفة يقال أنزلة حسنة والضمير فيما بينه راجع إلى ذلك الحد الذي تنهى إليه الأزرعة وما في قوله وما أسفل من ذلك فهو في النار موصولة صلها بمحذوفة وهي كالأسفل منصوب خبر لكان ويجوز أن يرفع أسفل أي الذي هو أسفل من الأزار من السكبين ( قوله فهو في النار ) تقول على وجهين أحدهما أن مادون السكبين من قدم صاحبه في النار عقوبة له على فعله والآخر أن فعله ذلك في النار أي هو معدود محسوب من أفعال النار ( قوله مسلم بن نياق ) هو بياض مشنة تحت مفتوحة ثم نون مشددة وبالقاف غير مصروفة ( قوله يتجلجل ) ( ح ) معناه يتحرك ويضطرب نازلاً وقد أدخله البخاري في باب بني اسرائيل ويحتمل أنه من هذه الأمة لأنه أخبر عما سيكون ( ب ) قد قال في الحديث أنه ممن كان قبلكم

### ❦ باب النهي عن التخنم بالذهب ❦

❦ ش ❦ ( قوله نهى عن خاتم الذهب ) ( ع ) أجمعوا على إباحته للنساء وعلى تحريمه للرجال إلا ما ذكر عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم من إباحته وعن بعض السلف أنه كرهه لأحرام ( ح ) والقولان باطلان لأن قائلهما محجوج باحاديث الباب وبالأجماع ( قوله يعمداً حذكم إلى جرة من نار ) بين به أن النهي للتحريم للتوعد عليه بالنار وقول صاحبه لا أخذه مبالغة في اجتناب المنهي إذ لو أخذه لجاز ولكن تركه ورعاً لما أخذه من الضمنا \* قلت \* قال الطبري في قوله يعمداً حذكم من التأكيـ

ابن مثنى قال سمعت النضر بن أنس \* حدثني محمد بن يحيى التميمي ثنا ابن أبي مريم أخبرني محمد بن جعفر أخبرني إبراهيم بن عقبة عن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى خاتماً من ذهب في يد رجل فزعه فطرحه وقال يعمداً حذكم إلى جرة من نار فيجعلها في يده فقيل للرجل بعد ما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خاتماً انتفع به قال لا والله لا آخذه أبداً وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث \* وثنا قتيبة ثنا ليث عن نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب فكان يجمل فصه في باطن



وحدثنا به زهير بن حرب ثنا  
 يحيى بن سعيد ح وثنا  
 ابن مثنى ثنا خالد بن الحرث  
 ح وثنا سهل بن عثمان ثنا  
 عقبة بن خالد كلهم عن  
 عبيد الله عن نافع عن ابن  
 عمر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم هذا الحديث  
 في خاتم الذهب وزاد في  
 حديث عقبة بن خالد رحمه  
 الله يده اليمنى وحدثني أحمد  
 ابن عبد الله ثنا عبد الوارث  
 ثنا أيوب ح وثنا محمد بن  
 اسحق المديني ثنا أنس  
 بن مالك عن عبيد الله عن  
 ابن عمر ح وثنا محمد بن  
 عباد ثنا ح وثنا هرون  
 الايلي ثنا ابن وهب كلهم  
 عن اسامة بن جندب عن نافع  
 عن ابن عمر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في خاتم  
 الذهب نحو حديث الليث  
 وحدثنا يحيى بن يحيى  
 أخبرنا عبد الله بن غير عن  
 عبد الله ح وثنا ابن غير  
 ثنا ابن عبيد الله عن نافع  
 عن ابن عمر قال اخذ رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 خاتما من ورق فكان في  
 يده ثم كان في يد أبي بكر  
 ثم كان في يد عمر ثم كان  
 في يد عثمان حتى وقع منه  
 في يهر أرس نقشه محمد

رسول الله قال ابن عمر حتى رفع في بئر ولم يقبل منه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والساد ومحمد بن عباد وابن أبي عمر واللفظ  
لأبي بكر قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن أبي بن موسى عن نافع عن ابن عمر قال تخذ النبي صلى الله عليه وسلم خادما من ذهب ثم  
الذهب ثم تخذ خادما من ورق ونمض فيه محمد رسول الله

وقال لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا وكان إذا لبسه جعل فمه مما يلي بطن كفه وهو الذي سقط من معية يثرب في ثمر أريس \* حدثنا يحيى بن يحيى وحلف بن هشام رأوا ربيع التمسكي كلهم عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس ابن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وقال للناس اني اتخذت خاتما من فضة ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه \* وحدثنا (٣٨٨) أحمد بن حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن

وسلم حسن وفيه تسمية الأمير نعمة بذلك بالخليفة وبأبى المؤمنين والقاضي بالقاضي ليعتبر وليس لغیره أن ينقش ذلك لئلا تدخل الداحلة والمفسدة (قول لا ينقش أحد على نقش خاتمي) (ع) سبب الیهی انه انما اتخذ ليعتبر به كتيب الى الملوک فلو نقش غیره ذلك دخلت المفسدة على خاتم ركتبه (قول جعل فمه مما يلي بطن كفه) (ع) ليس في لبسه على هذا أمر منه صلى الله عليه وسلم لكن الاقتداء به حسن فيجوز جعل الفص في البطن والظهر وعمل السلف بالوجهين ومن جعله في الظهر ابن عباس رضي الله عنهما قال ولا حالة الا قال كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل وقيل لمالك أيجعل الفص في باطن اليد قال لا يعني انه ليس بالازم (قول في الآخر لما أراد أن يكتب الى الروم) (ع) فيه ثلاثة لئلا ينقش به كتيب الى الملوک فلو نقش غیره ذلك دخلت المفسدة على خاتم ركتبه (قول في الآخر من حديث ابن شهاب عن أنس رضي الله عنه فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم فطرح الناس خواتمهم) (م) وهم المحدثون ابن شهاب في أن الخاتم من فضة والمعروف عن أنس من غير طريق ابن شهاب أن خاتم الفضة لم يطرحه وانما طرح خاتم الذهب كما تقدم قيل في الجمع بين الحديثين عن أنس من رواية ابن شهاب ورواية غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد تحريم خاتم الذهب اتخذ خاتما من فضة فمما لبسه أراه الناس في ذلك اليوم ليعلمهم باحتمالهم طريح خاتم الذهب واتخذ خاتم الفضة وأعلمهم بتحريمه فطرح الناس خواتمهم يعني من الذهب \* وهذا لا تأويل هو الصحيح وليس في الحديث ما به (ع) كان يحسن لو كان الكلام بمحمد لا يكن الحديث من رواية ابن شهاب المذكورة عن أنس رضي الله عنه انه اتخذ خاتما من ورق يوما واحد فضع الناس الخواتم من ورق فلبسوها فطرح النبي صلى الله عليه وسلم فطرحوا \* واحتلف في خاتم الحديد فلبسه بن مسعود وكرهه غيره وجاءت

صاحبه (قول لا ينقش أحد على نقش خاتمي) (ع) سببه أنه انما اتخذ ليعتبر به كتيب الى الملوک فلو نقش غير ذلك دخلت المفسدة على خاتم ركتبه (قول جعل فمه مما يلي بطن كفه) (ع) ليس في لبسه على هذا أمر منه صلى الله عليه وسلم لكن الاقتداء به حسن فيجوز جعل الفص في البطن والظهر وعمل السلف بالوجهين ومن جعله في الظهر ابن عباس وقيل لمالك أيجعل الفص في باطن اليد قال لا يعني انه ليس بالازم (قول فصغ لني صلى الله عليه وسلم خاتما حلقة فضة) (ح) كذا هو في جميع النسخ نصب حلقة على اليد من خاتم وليس فيها ماء الضمير والحلقة ساكنة اللام على المشهور وفيها لغة شاذة ضعيفة حكاه الجوهري وغيره بقعتها (قول فطرح الناس خواتمهم) (م) وهم المحدثون ابن شهاب فان الخاتم من فضة والمعروف عن أنس من غير طريق ابن شهاب أن خاتم الفضة لم يطرحه وانما طرح خاتم الذهب كما تقدم وقيل الجمع بين الحديثين عن أنس من رواية ابن شهاب

حرب قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن علية عن عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا ولم يذكر في الحديث محمد رسول الله \* حدثنا محمد بن إسحق بن عيسى وابن شهاب قال ابن مسعود ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى الروم قال قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا اتخذوا ماقال فاتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من فضة كما في النظر الى بياعته في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقشه محمد رسول الله \* حدثنا محمد بن عيسى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان أراد أن يكتب الى الجعم فقبل له أن الجعم لا يقرؤن الا كتابا عليه خاتم فاصطاع خاتما من فضة قال كأي انظر الى بياضه في يده \* حدثنا

نصر بن علي الجهضمي ثنا روح بن قيس عن ابيه خالد بن قيس عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب الى كسرى وقبصر والنجاشي فقبل انهم لا يقرؤن كتابا الا اتخذوا ماقال فاتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما حلقة فضة ونقش فيه محمد رسول الله \* حدثني أبو عمران محمد بن جعفر بن زياد أخبرنا إبراهيم بن أبي سعد عن ابن شهاب عن أنس بن مالك انه أبصر في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق يوما واحدا قال فضع الناس الخواتم من ورق فلبسوها فطرح النبي صلى الله عليه وسلم خاتم فطرح الناس خواتمهم \* حدثني محمد بن عبد الله بن نمير ثنا روح أخبرنا ابن جريج أخبرني زياد ان ابن

شهاب أخبره أن أنس بن مالك أخبره أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمان وورق يوما واحدا ثم إن الناس اضطربوا  
 الخواتيم من ورق فلبسوها فطرح النبي صلى الله عليه وسلم خاتمهم فطرح الناس خواتيمهم \* حدثنا عتبة بن مكرم العمي ثنا أبو  
 عاصم عن ابن جريج بهذا الاسناد مثله \* حدثنا يحيى بن أبوب ثنا عبد الله بن وهب المصري أخبرني يونس بن يزيد عن ابن  
 شهاب نبي أنس بن مالك قال كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورق وكان فسه حبشيا \* وحدثنا عتيان بن أبي شيبة  
 وعباد بن موسى قالا ثنا طلحة بن يحيى وهو الانصاري (٣٨٩) ثم الزرق عن يونس عن ابن شهاب أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم لبس  
 خاتم فضة في يمينه فيه فص  
 حبشي يجعل فسه مما يلي كفه

\* وحدثني زهير بن حرب  
 ثني اسمعيل بن أبي أويس  
 ثني سليمان بن بلال عن  
 يونس بن يزيد بهذا الاسناد  
 مثل حديث طلحة بن يحيى  
 \* وحدثني أبو بكر بن خلاد

الباهلي ثني عبد الرحمن بن  
 مهدي ثني جابر بن سلمة عن  
 ثابت عن أنس قال كان  
 خاتم النبي صلى الله عليه  
 وسلم في هذه وأشار إلى  
 الخنصر من يده اليسرى

\* حدثني محمد بن كريب  
 جيعا عن ابن ادريس  
 واللفظ لابي كريب ثني ابن  
 ادريس قال سمعت عاصم  
 ابن كليب عن أبي بردة عن  
 علي قال نهاني يميني النبي  
 صلى الله عليه وسلم أن أجعل  
 خاتمي في هذه أو التي تليها  
 لم يدر عاصم في أي الثنتين

ونهاني عن لبس القمى وعن  
 جلوس على الميار قال فأما  
 القمى فثياب مضلة يؤتى

في كراهته أحاديث وفي كراهة الصنم (قوله فسه حبشيا) \* قلت \* يريد أنه من جزع أو عقيق  
 لأن معدنهما باليمن والحبشة تنسب إليها

### ❦ احاديث ابن يوضع الخاتم من اليد والاصابع ❦

(م) لم يختلف في أن محله من الرجل الخنصر لانه أنعد عن امتهانه فيما يستعمل فيه اليد وأيضا فإنه لا  
 يشغل اليد عما تستعمل فيه ويكره في السبابة والوسطى لحديث علي الآتي نهاني أن أتختم في هذه  
 وهذه وأومأ إلى السبابة والوسطى وهل الخنصر من اليمين أو الشمال فاستحب مالك الشمال وكره اليمين  
 واختلعت الآثار في ذلك وبسبب اختلاف العلماء فتحتم كثير من السلف في اليمين وتختم كثير  
 في الشمال إلا أن حديث اليمين هو من رواية سليمان بن بلال عن يونس عن ابن شهاب عن أنس تكلم  
 فيه الدارقطني وقال خالفه الحفاظ عن يونس في هذه الزيادة أعني زيادة اليمين مع أنه لم يذكر ذلك  
 أحدهم أصحاب ابن شهاب وقد ضاع ما بين أبي أويس سليمان بن بلال وتكلم فيه النسائي وابن معين  
 ولكن قد وثقه الأكثر وقد خرج عنه في الصحيحين \* وقد ذكر مسلم عن طلحة بن يحيى مثل ما ذكر  
 عن سليمان فلم ينفرد سليمان (د) وعدمز وإتيها لا كثيرا قدح في صحته إلا زيادة العدل مقبولة  
 ولأصحابنا فيه الوحمان والصحيح أن محله اليمين لانه زينة واليمين أحق بالزينة والكرامة وأما المرأة فإنها

ورواية غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد تعزيم خاتم الذهب اتخذ خاتمان فضة فلما لبسه  
 أراه الناس في ذلك اليوم ليعلمهم إباحته ثم طرح خاتم الذهب وأعلمهم بتعزيمه فطرح الناس  
 خواتيمهم يعني من الذهب وهذا التأويل هو الصحيح وليس في الحديث ما ينفع (ع) كان يحسن لو  
 كان الكلام مجحولا ولكن الحديث من رواية ابن شهاب المذكورة عن أنس أنه اتخذ خاتمان وورق  
 يوما واحدا فصنع الناس الخواتيم من ورق فلبسوها فطرح النبي صلى الله عليه وسلم فطرحوا واختلفوا  
 في خاتم الحديد فلبسه ابن مسعود وكرهه غيره وجاءت في كراهته أحاديث وفي كراهة الصنم  
 (قوله فسه حبشيا) (ب) يريد أنه من جزع أو عقيق لأن معدنهما باليمن والحبشة تنسب إليها

### ❦ باب أين يوضع الخاتم من اليد والاصابع ❦

❦ ش ❦ (قوله نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتختم في أصبعي هذه أو هذه قال فأومأ إلى  
 الوسطى والتي إليها) (قلت) أو هذه ليست للترديد والشك بل هي للتقسيم كما في قوله تعالى ولا تطع منهم

بها من مصر والشام فيها شبه كذا وأما الميثر فشيء كانت تجعله النساء ليعولن على الرجل كالة طائف الأرجوان \* وحدثنا ابن  
 أبي عمر ثني سفيان عن عاصم عن كليب عن ابن أبي موسى قال سمعت عليا رضي الله عنه قد ذكر هذا الحديث عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم نحوه \* وحدثنا ابن مني وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثني شعبة عن عاصم بن كليب قال سمعت أبا بردة قال سمعت  
 علي بن أبي طالب قال نهى أو نهاني يميني النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو الاحوص عن  
 عاصم بن كليب عن أبي بردة قال قال علي نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتختم في أصبعي هذه أو هذه قال فأومأ إلى

تتخذ الخواتم في الاصابع كلها \* واختلف اذا تحتم بالشمال وكان فيه اسم الله عز وجل هل يستجى به أو يدخل به الخلاء تخففه ابن المسيب ومالك وبعض أصحابه ومنعه أكثرهم

### ﴿ أحاديث الاتعال ﴾

( قوله الرجل لا يزال راكباً ما اتعل ) (ع) شبه بالراكب في خفة المشقة وصون الرجل من أذى الطريق ( قوله في الآخر اذا اتعل أحدكم فليبدأ باليمين ) (ع) تضمن الحديث ثلاث سنن البداية لليمين في الاتعال لانه من باب التكرمة والزينة والنظافة لليمين أولى بذلك وعلى ما تقدم من حبه صلى الله عليه وسلم التيامن والبداية بالشمال في الخلع وهي من تسمية اليمين لانه تأنى عن التكرمة ( قوله ولينعلم ما جميعاً ) (ع) النهى عن المشى في نعل واحدة لما فيه من التشويه ومخالفة زى الوقار واختلال المشى لاختلاف حال الرجلين وترك العدل بين الرجلين وهذه أوامر تدب لم يختلف فيها روى بعضهم عن بعض السلف في المشى في نعل واحدة ثم لم يصح أوله تأويل فحمله على المشى اليسير لقدر ما يصلح الآخر وان خالفه نص الحديث اذا انقطع شيع نعله فلا يمشى في نعل واحدة حتى يصلح شيعه واختلف العلماء والمذهب عندنا في ذلك فعيل يقف حتى يصلح أو يمشى في حلال الاصلاح أو يخلفها حتى يصلح الأخرى ولا يقف منتعلاً بها الا أن يخف الوقوف والمستحب الخلع ( قوله في سند الطريق الآخر عن الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح ) (م) قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ وقال أبو سعيد الدمشقي انما روى أبو رزين عن أبي صالح وكذا أخرجه أبو مسعود في كتابه عن مسلم (د) وهذا استدراك فاسد لان أبا رزين في الطريق صرح بسماعه عن أبي هريرة بقوله خرج النبا أبو هريرة ( قوله

أما أو كفو رأو كراهة جعل الخاتم في الوسطى والتي تليها كراهة تنزيه وهذا في حق الرجل أما المرأة فلها الختم في الاصابع كلها (م) لم يختلف أن محل في الرجل الخصر لانه أبعد عن امتهاتها عما تستعمل فيه اليد وبإضافته لا يشغل اليد عما تستعمل فيه ويكره في السبابة والوسطى لحديث على الآتي نهاني أن أتختم في هذه أو هذه وأومأ إلى السبابة والوسطى وهل الخصر من اليمين أو الشمال فاستحب مالك الشمال وكره اليمين واختلف الآثار في ذلك وبسبب اختلافها اختلف العلماء فتختم كثير من السلف في اليمين يتختم كثير في الشمال (ح) والصحيح أن محل اليمين لانه زينة واليمين أحق بالزينة والكرامة وأما المرأة فانها تتخذ الخواتم في الاصابع كلها \* واختلف اذا تحتم في الشمال وكان فيه اسم الله تعالى هل يستجى به أو يدخل به الخلاء تخففه ابن المسيب ومالك وبعض أصحابه ومنعه أكثرهم

### ﴿ باب الاتعال ﴾

(ش) ( قوله الرجل لا يزال راكباً ما اتعل ) أى كلاً راكباً في خفة المشقة وصون الرجل من أذى الطريق ( قوله ولينعلم ما جميعاً ) بضم الاء (ع) النهى عن المشى في نعل واحد لما فيه من التشويه ومخالفة زى الوقار واختلال المشى لاختلاف حال الرجلين وترك العدل بينهما وهذه أوامر تدب لم يختلف فيها ( قوله اذا انقطع شيع أحدكم ) بشين معجمة كسورة ثم سين مهملة ساكنة وهو أحد سيور النعل وهو الذى يدخل بين الاصبعين ويدخل طرفه في الثقب الذى في صدر النعل المشدود في الزمام والزمام هو السير الذى يعقد فيه الشيع وجمعه شيوخ ( قوله حتى يصلحها ) (ع) اختلف العلماء والمذهب عندنا في ذلك هل يقف حتى يصلح أو يمشى في حلال الاصلاح أو يخلفها حتى

سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في غزوة غزوناها استكثر وأمن العال فان الرجل لا يزال راكباً ما اتعل \* حدثنا عبد الرحمن

ابن سلام الجمعي ثنا لريمع ابن مسلم عن محمد بن عيسى ابن زياد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اتعل أحدكم فليبدأ باليمين واذا خلع فليبدأ بالشمال ولينعلم ما جميعاً أو ليخلفها ما جميعاً \* حدثنا

يعقوب بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا يمشى أحدكم في نعل واحد لينعلاهما جميعاً أو ليخلفهما \* حدثنا أبو بكر بن أبي

شيبه وأبو كريب والافظ لأبي كريب قال أخبرنا ابن ادريس عن الأعمش عن أبي رزين قال خرج

النبا أبو هريرة فضر بيمينه على خبثته فقال ألا انكم تحذون أنى أكذب

على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتهدوا وأضل ألا وإنى أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا انقطع شيع

أحدكم فلا يمش في الأخرى حتى يصلحها \* وحدثني

روح بن عبادۃ ثنی عبید اللہ یعنی ابن ابی الاحنف عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یستغفین أحدکم ثم یضع احدی رجلہ علی الأخری \* حدثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی مالک عن ابن شہاب عن عباد بن تیم عن عمہ انه رأى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستقیما فی المسجد واضعا احدی رجلہ علی الأخری \* حدثنا یحیی بن یحیی وأبو بکر بن ابی شیبۃ وابن نمیر وزہیر بن حرب واما حق بن ابراہیم کلہم عن ابن عیینۃ ح وثنی أبو الطاہر ورحمۃ بن یحیی فلا أخبرنا ابی وہب أخبرنی یونس

عبد الرزاق اخبرنا عمر  
كلهم عن الزهري بهذا  
الاسناد مثله \* حدثنا  
يحيى بن يحيى وأبو الربيع  
وقتيبة بن سعيد قال يحيى  
أخبرنا حماد بن زيد وقال  
الآخران ثنا حماد عن عبد  
العزيز بن صهيب عن  
أنس بن مالك ان النبي  
صلى الله عليه وسلم نهى  
عن التزعفر قال قتيبة قال  
حماد يعني للرجال \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة  
وعمر بن لافدو زهير بن  
حرب وابن نمير وأبو  
كريب قالوا ثنا اسمعيل  
وهو ابن علي عن عبد  
العزيز بن صهيب عن  
أنس قال نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن  
يتزعفر الرجل \* حدثنا  
يحيى بن يحيى أخبرنا أبو  
خليفة عن أبي الزبير عن  
جابر قال أتى بأبي قحافة أو  
جاء عام الفتح أو يوم الفتح  
ورأسه ولحيته مثل النعام  
أو الثعالب فأمر أوفأمر  
به الى نسائه قال غيره  
هذا بشئ \* وحدثني أبو  
الطاهر أخبرنا عبد الله  
ابن وهب عن ابن جريج  
عن أبي الزبير عن جابر  
ابن عبد الله قال أتى بأبي  
قحافة يوم فتح مكة ورأسه  
ولحيته كالثعالب بيضا  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم غيروا هذا بشئ  
واجتنبوا السواد \* وحدثنا

النهي على ما يتقى منه الانكشاف وهو صلى الله عليه وسلم محموط ولعل استلقاءه كان لضرورة من  
تعب أو غيره والاحتياط منه كان معلوما من تربع واحتباء وهو أكثر جلوسه \* وقد أدخل مالك في  
موطئه حديث استلقاءه هذا قال بعض أصحابنا وإنما قصد بادخاله الرد على من كرهه ( قوله في سند  
الآخر حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد عن عبد الرزاق ) ( ع ) كذا للجلاودي وابن ماهان  
حدثنا اسحق بن منصور وعبد بن حميد بن محمد بن اسحق بن منصور وابدل اسحق بن ابراهيم قال بعضهم  
والذي أعتقد صوابه الاول لانهما كثيرا ما يجيئان مقرونان في رواية مسلم وان كان اسحق بن منصور  
يروي أيضا عن عبد الرزاق ( قوله في الآخر نهى عن التزعفر ) ( ع ) تقدم الكلام عليه وهو عندنا  
محمول على تغيير البدن لما فيه من التشبه بالنساء ( قوله في الآخر كالنعام ) ( ع ) قال أبو عبيد النعام نبات  
أبيض الزهر والتمر يشبهه الشيب وقيل هو شجرة تبيض كالثلجة ( قوله غيروا هذا بشئ ) واجتنبوا  
السواد ( ع ) لم يحرم مالك السواد ولا أوجب الصبغ فله يحمل النهي عن السواد على الاستحباب  
والامر بالصبغ على حاله هجم الشيب صاحبه \* عبد الوهاب يكره السواد لان فيه تدليسا على النساء  
\* واحتلف في الحضاب فروي مالك وجماعة من السلف أن تركه أفضل وروي واحد يشاعن النبي صلى الله  
عليه وسلم في النهي عن تغيير الشيب ولانه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه وقال آخرون الحضاب أفضل  
وقد خضب جماعة من السلف والخلف ومن بعدهم \* قلت \* الاحتجاج بأنه صلى الله عليه وسلم لم يغير  
شيبه ضعيف لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن شاب منه ما يحتاج الى الحضاب قال أنس رضي الله عنه  
وأنما كانت بلحيته شعرات يسيرة بيض ( ع ) قال الدارقطني وأحاديث الامر بتغيير الشيب  
وأحاديث النهي عن تغييره كلها صحيحة وليس فيها شيء يبطل ما جماعه أو ينسخه لا مكان الجمع بان يحمل  
أحاديث النهي عن شيب خاص كشيء أبي قحافة وأحاديث النهي عن التلمظ واختلاف السلف  
فيلتزم بين الحديثين أن يحمل النهي على ما يتقى منه الانكشاف وهو صلى الله عليه وسلم محفوظ وفي  
هذا الحديث جواز الانكشاف في المسجد والاستلقاء فيه ( ح ) ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم فعله لم يمين  
الجواز وانكم اذا أردتم الاستلقاء فليكن هذا وان النهي الذي نهيتكم عن الاستلقاء ليس هو على  
الاطلاق فالمراد من ينكشف شيء من عورته أو يقارب ( قوله نهى عن التزعفر ) تقدم انه عندنا  
محمول على تغيير البدن لما فيه من التشبه بالنساء ( قوله كالنعام ) بناء على ثلثة فتوح ثم غين بحجمة  
مخففة قال أبو عبيد هو نبات أبيض الزهر والتمر يشبهه بياض الشيب وقال ابن الاعرابي هو شجرة  
تبيض كالثلجة ( قوله لا يصبغون ) بضم الباء وفتحها ( قوله غيروا هذا بشئ ) واجتنبوا السواد ( ع ) لم  
يحرم مالك السواد ولا أوجب الصبغ فله يحمل النهي عن السواد على الاستحباب والامر بالصبغ على  
هجم الشيب صاحبه \* عبد الوهاب يكره السواد لان فيه تدليسا على النساء واختلف في الحضاب فروي  
مالك وجماعة من السلف أن تركه أفضل وقال آخرون الحضاب أفضل وقد خضب جماعة من  
السلف والخلف فمن بعدهم قال الدارقطني وأحاديث النهي عن تغييره كلها صحيحة والجمع بينهما بان  
تحمل أحاديث التغيير على شيب خاص كشيء أبي قحافة وأحاديث النهي على من له شمس فقط  
واختلاف السلف في فعل الامر ينسب اختلاف أحوالهم في ذلك مع ان الامر والنهي في ذلك  
ليس على الوجوب باجماع ولهذا لم ينكر بعضهم على بعض ولا يجوز ان يقال فيه نسخ وفسوخ وقال غيره  
الامر في ذلك ينبنى على أمر من على حال البلد في عادة بلده الصبغ أو تركه فخر وجهه عن عادة البلد  
قبح وشهرة تكرهه والثاني اختلاف الناس باختلاف نظافة الشيب فرب شديدة نظيفة هي أجل منها

في فعل الامر من انما هو بحسب اختلاف احوالهم في ذلك مع أن الأمر والنهي في ذلك ليس على الوجوب ولذلك لم ينكر بعضهم على بعض ولا يقال ان بعضها ينسخ بعضها لعدم الدليل على ذلك وجهل التاريخ . قال غيره الامر في ذلك ينبنى على أمرين على حال البدن عادة بلده الصبيح أو تركه فخر وجهه عن عادة البلد قبيح وشهرة تكره ولثاني اختلاف الناس في بعض السبب قرب شديدة نقيته هي أجل منها مصبوغة ومنهم من شبهه بشمع المنظر فالصبيح أولى به واختلف في جنس ما يصبغ به فكان على وابن عمر وأبو هريرة يصبغ بالخناء والكنم . منهم من يصبغ بالزعفران ومنهم من يخضب بالسواد وروى ذلك عن عمر وعثمان وجعانة من الصصابة والتابعين وعن عمرائه قال هو أشكر للزوجة وأهيب للعدو وكان مالك رحمه الله لا يخضب . قال أهل العلم وللخضاب فائدتان أحدهما تنظيف الشعر مما يتعلق به مما يفسد لونه من تراب أو غيره والثاني مخافة أهل الكتاب للامر بمنع لغتهم ونطلب مخافتهم لوجهين لثلاث معتقدوا أنه تشبه بهم كما قالوا في غير ذلك وقد كان يحب موافقتهم حتى أمر بمنع لغتهم . الثاني اظهار الشبيبة والكهولة اغاظه للكماء وفيه أيضا ما تقدم في حق النساء والمباغلة

### ﴿ احاديث قوله لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ﴾

( قوله ما يخلف الله وعده ولا رسله ) ﴿ قال ﴾ لا يقال يدل على وجوب الوفاء بالوعد لان الوجوب على القول به مشروط بانتفاء المانع ( قوله حر وكلب ) ( د ) في الجيم الحركات الثلاث والجرو الصغير من ولد لكلاب وسائر السباع ( قوله لا تدخل بيتا فيه كلب ) ( ع ) امالاه يأكل لنجاسات وهم المطهرون عن مقاربتها اولاهما من الشياطين كما جاء في كتاب الصلاة والملائكة أضداد لهم في كل حال أولقحروا ونجسوا وهم بكرهون قبح الرائحة أولانه لما نهى عن اتخاذها فلم ينته عوقب بال لا تدخل الملائكة عليهم السلام بيته غضبا عليه فحرم بركة دخولهم واستغفارهم واعانتهم له واحتج به الخراف على نجاسة الكلب ولا حيوة فيه لانها لا تدخل بيتا فيه صورة وليست الصورة بنجاسة . قيل وهذه الملائكة التي لا تدخل هي ملائكة الوحي أما الحفظة فاتهم لا يفارقون لكتب الاعمال ( ط ) الظاهر العموم لان المخصص ليس نصا ( ع ) قال الخطابي المانع من دخولهم انما هو

مصبوغة ومنهم من شبهه يشنع النظر اليه فالصبيح أولى به ثم اختلف في جنس ما يصبغ به فكان على وابن عمر وأبو هريرة مصبغون بالخناء والكنم ومنهم من يخضب بالزعفران ومنهم من يخضب بالسواد وروى ذلك عن عمر وعثمان والحسن بن علي رضي الله عنهم وجعانة من الصصابة والتابعين وعن عمر أنه قال هو أشكر للزوجة وأهيب للعدو ( ح ) ومذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة وتحريم خضاب السواد على الأصح وقيل بكره كراعة تنزيه

### ﴿ باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ﴾

﴿ ن ﴾ ( قوله حر وكلب ) في الجيم الحركات الثلاث والجرو والصغير من ولد لكلاب وسائر السباع ( قوله لا تدخل بيتا فيه كلب ) امالاه تأكل النجاسات وهم المطهرون عن مقاربتها أولانها من الشياطين والملائكة أضداد لهم أولقحروا ونجسوا وهم ملائكة الوحي وأما الحفظة فاتهم لا يفارقون لكتب الاعمال ( ط ) الظاهر العموم ( ع ) قال الخطابي المانع من دخولهم انما هو والنهي عن اتخاذها وأما غير النهي فلا يمنع ( ط ) لظاهره يمنع

يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناسد وزهير بن حرب واللفظ يحيى قال يحيى أخبرنا قال الآخرون ثنا يان ابن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة وسليمان بن يسار عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن اليهود والنصارى لا يصغون ثيابهم . حدثني سويد بن سعيد ثنا عبد العزيز بن يحيى ابن أبي حازم عن أبيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أنها قالت واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في ساعة يأتيه فيها فجاءت تلك الساعة ولم يأتيه وفي يده عصا فألقاه من يده وقال ما يخلف الله وعده ولا رسله ثم لفت فأذبح وكتب تحت سريره فقال يا عائشة حتى دخل هذا الكلب ههنا فقالت والله ما دريت فامر به فأخرج فجاء جبريل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعدتني فجلست لك فلم تأت فقال منعني الكلب الذي كان في بيتك امالا تدخل بيتا فيه كلب



المهي عن اتخاذها وأما غير المهية فلا يمنع (ط) إظهاره لأنه يمنع لأن كلبا المذكور في الحديث نكرة في سياق النفي فم (ع) وفيه حجة لمنع اتخاذ الكلاب للممس في الدور **قلت** قد تقدم الخلاف في المسئلة وما جرت عادة به من اتخاذها للممس في الدور وجرت عادة حكام الليل أن يقدموا للممس في أن يرطوها ذات طلع الفجر لما فيها من الترويع والمضللين حينئذ **(قوله ولا صورة)** (ع) بغضوا أن يدخلوا للصورة التي ضاهى بها صنمها خلق الله سبحانه وأجموا على منع تصوير ماله ظن وعلى منع دخول ما هو فيه وعلى وجوب تغييره وكسره الاماروى من الرخصة في لعب صغير البنات في اللعب بها لكن كره مالك للرجل أن يشتري ذلك لابتغائه ليس من أخلاق ذوى المروءة وقيل إن لعب البنات منسوخ بهذه الأحاديث واختلف في تصوير ماله فكرهه ابن شهاب في أى شيء صور من حائط أو ثوب أو غيرهما وأجاز ابن القاسم تصويره في ثياب لقوله في الحديث الآتى الاربعة في ثوب وكره مالك والشافعى وأبو حنيفة والاكثر ما صور في غير ثوب أدنى ثوب لا يمتن وهو أصح الأقاويل والجامع بين الأحاديث (د) قال بعض أصحابنا تصوير ذى الروح حرام وكبيرة المتوعد عليه بالنار وأما تصوير غير ذى الروح كالشجر فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير وأما اتخاذ المصور وفيه صورة ذى روح فإن كان معلقا في حائط أو ثوب مما لا يمتن فهو حرام وإن كان في بساط بداس أو مخدة ونحوهما لا يمتن فليس بحرام ولا فرق في هذا كلبين ماله ظن ولا مالا ظن له

ولا صورة \* حدثنا  
إسحاق بن إبراهيم الحنظلي  
أخبرنا المخزومي ثنا وهيب  
عن أبي حازم هذا الإسناد  
أن جبريل وعبد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أن  
يأتيه فذكر الحديث ولم  
يطوله كتنطويل ابن أبي  
حازم \* حدثني حملة بن  
يحيى أخبرنا ابن وهب  
أخبرني يونس عن ابن  
شهاب عن ابن السباق أن  
عبد الله بن عباس قال

لأن كلبا المذكور في الحديث نكرة في سياق النفي فم (ع) وفيه حجة لمنع اتخاذ الكلاب للممس في الدور وجرت عادة حكام الليل أن يقدموا للممس في أن يرطوها ذات طلع المجر لما فيها من الترويع والمضللين حينئذ **(قوله ولا صورة)** (ع) بغضوا أن يدخلوها للصورة التي ضاهى بها صنمها خلق الله سبحانه وأجموا على منع تصوير ماله ظن وعلى منع دخول ما هو فيه وعلى وجوب تغييره وكسره إلى ماروى من الرخصة في لعب صغير البنات في اللعب بها لكن كره مالك للرجل أن يشتري ذلك لابتغائه ليس من أخلاق ذوى المروءة وقيل إن لعب البنات منسوخ بهذه الأحاديث واختلف في تصوير ماله فله ظن فكرهه ابن شهاب مطلقا وأجاز ابن القاسم تصويره في ثياب لقوله في الحديث الآتى الاربعة في ثوب وكره مالك والشافعى وأبو حنيفة والاكثر ما صور في غير ثوب أو في ثوب لا يمتن وهو أصح الأقاويل والجامع بين الأحاديث **قلت** الذي نقل الطيبي يقتضى أن حكم نفس لتصوير وهو فعل المصور مخال لاتخاذ الشيء لمصور وذلك أنه قال قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث وسواء صنمعه في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو غير ذلك وأما تصوير صور الشجر والرجل وغير ذلك فليس بحرام قال هذا حكم نفس التصوير وأما اتخاذ المصور بحيوان فإن كان معلقا على الحائط سواء كان له ظن أم لا أو ثوبا أو بساط أو عمامة أو نحو ذلك فهو حرام وأما لو ساد ونحوه مما يمتن فليس بحرام لكن هل يمنع دخول الملائكة أولا قد سبق النهى فانظر هذا الفعل مع ما سبق والذي يلهي باعتبار النظر أن حكم التصوير واتخاذ المصور واحد الآن يفرق بأن اتخاذ الصورة التي فيها صانعها خلق الله تعالى مقصود لذى التصوير فمن ثم حرم تصويره مطلقا لا كذلك اتخاذ المصور راد قد يكون مقصود لغير تلك الصورة لاسيما في الشيء الذي يمتن بالجلوس وغيره ومن ثم وقع فيه التفصيل فهو حسن مناسب **(قوله ولا صورة)** **قلت** هو معطوف على قوله كلب وكان من حق الظاهر أن تكرر لا فيقال لا كلب ولا صورة

هد تخيص منه مائة في المسئلة (قوله في الآخر واجبا) (م) أي مهموما وجم يحجم وجوما ووجا  
 ووجم أيضا حزن ووجم الطعام كرهه (د) لواجم الساكت الذي يظهر عليه أثر الهم وهو أيضا الحزن  
 (قوله) فقالت لقداة فسكت هيئتك منذ ليوم (د) فيه انه يستحب لمن رأى صاحبه واجبا أن يستله  
 عن السبب فيسأله ان أمكن أو يحزن معه أو يذكره ما يزيل ذلك عنه وفيه أن من تسكدت عليه  
 وظيفته أن يفكر في السبب ومنه قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم الآفة (قوله تحت فسطاط لنا)  
 (د) في فسطاط ست لغات فسطاط وفسطاط بالتاء وفسطاط بشد السين وضم الغاء وكسرها في الثلاثة  
 وهو الخباء (ع) والمراد به حبال البيت لقوله في الآخر تحت سر برعائشة وأصل الفسطاط عمود  
 الاخيرة الذي تمام عليه (قلت) الاظهر في حديث مبيونة وعائشة أنها قضية واحدة لان من البعيد  
 أن يتكرر ذلك ووجه الجمع أن الجر وكان في بيت عائشة والفسطاط هو بمعنى السرير المذكور  
 في حديث عائشة وقول مبيونة تحت فسطاط لنا أي لصاحب أمرنا (قوله ففضح) (ع) اخبر به  
 المخالف على نجاسة الكلب ويحتمل أن يكون انما فضح خوف أن يكون قد أصاب الموضع من بوله  
 شيء (قلت) فسر المخالف النضح بالغسل فلذلك اخبر به وعلى تسليمه فهو وعنده نجس العين فلا  
 موجب للتلصص وانما يصح ما اشار اليه لماضي من أن المراد بالنضح الرش وموجبه النكاح هل أصاب  
 الموضع من بوله أو لا يتعلق به من النجاسة شيء والنضح طهورا لكل ما شك فيه وفيه على هذا أن البقعة  
 يكفي فيها النضح كالشوب (قوله فاصح فامر بقتل الكلاب) (ط) الغاء للسبب فيدل أن القتل انما  
 كان لامتناع جبريل عليه السلام ويحتمل أن القتل ليقطعوا عما ألفوه من الانس بالكلاب والمبالغة  
 في كراهتها أو كالكثر اضرارها من الترويع للناس والعض والتعيس فامر بقتل الكلب الكفواعن  
 نخاذها وفيه جواز قتلها لانها من السباع (قلت) مثل الشج عن اتخذ كلبا للعسس في الدار

ولكن لما وقع في سياق اني جاز كقوله تعالى ما أدري ما فعل بي ولا بكم قيل وفيه من الأكيد  
 انه لو لم يذكر النفي لاحتمل اني الجمع بينهما نحو قوله ما كلمت زيدا ولا عمرا ولو حذف لاجاز أن تسكلم  
 أحدهما واعادة لا كعادة الفعل (قوله أصبح يوما واجبا) (ع) أي مهموما وجم يحجم وجوما ووجا  
 ووجم أيضا حزن ووجم الطعام كرهه (ح) الواجم الساكت الذي يظهر عليه أثر الهم وهو أيضا الحزن  
 (قوله) فقالت لقداة فسكت هيئتك (قوله) هذا مستحب (قوله تحت فسطاط لنا) (ح)  
 في فسطاط ست لغات فسطاط وفسطاط بالتاء وفسطاط بشد السين وضم الغاء وكسرها وهو نحو الخباء  
 (ع) والمراد به حبال البيت لقوله في الآخر تحت سر برعائشة وأصل الفسطاط عمود الاخيرة الذي  
 تمام عليه (قلت) قال بعض الشيوخ في هذا الحديث ان من تذكر وقته وتسكدت وظيفته  
 فينبغي أن يفكر في سببه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هنا حتى استخرج الكلب واليه أشار  
 النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون (قوله ففضح)  
 اخبر به المخالف على نجاسة الكلب ويحتمل أن يكون انما فضح خوف أن يكون أصاب الموضع من  
 بوله شيء (قوله فاصح فامر بقتل الكلاب) (ط) الغاء للسبب فيدل أن القتل انما كان لامتناع  
 جبريل عليه السلام ويحتمل أن القتل ليقطعوا عما ألفوه من الانس بالكلاب والمبالغة في كراهتها  
 (ب) مثل الشج عن اتخذ كلبا للعسس في الدار فادجاره قتله قال له ذلك لان القول بجواز اخذها

أخبرتني مبيونة أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أصبح  
 يوما واجبا فقالت مبيونة  
 يا رسول الله لقداسة فسكت  
 هيئتك منذ اليوم قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان جبريل كان وعدني  
 أن يلعاني الليلة فلم يأتني  
 أم والله ما أحلفني قال  
 فضل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يومه ذلك على  
 ذلك ثم وقع في نفسه جرو  
 كلب كان تحت فسطاط  
 لنا أمر به فأخرج ثم أخذ  
 بيده ماء ففضح مكانه فلما  
 أمسى لقيه جبريل عليه  
 السلام فقال له قد كنت  
 وعدتني أن تلقاني البارحة  
 قال أجل واكسما لا تدخل  
 بيتا فيه كلب ولا صورة  
 فاصح رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يومه فامر  
 بقتل الكلاب

حتى انه يامر بقتل كاب الحائط الصغير ويترك كاب الحائط الكبير \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناسق  
واسحق بن ابراهيم قال يحيى واسحق أخبرنا وائل الأحران ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن أبي  
طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا صورة \* حدثني أبو الطاهر وحملته بن يحيى قال أخبرنا ابن  
وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه سمع ابن عباس يقول سمعت باطلة يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا صورة \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيدر قال أخبرنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر عن الزهري هذا الاسناد من حديث يونس وذكره (٣٩٦) الاحبار في الاسناد \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا

فأراد جاره قتله قال له ذلك لان القول يجوز ان تخذع له المس في الدور ضعيف (قوله) حتى انه يامر بقتل  
كاب الحائط الصغير ويترك كاب الحائط الكبير (ع) يترك قتل كاب الحائط الكبير للحاجة  
اليه في حفظ جوانبه والصغير يكفي فيه حفظ صاحبه فيستغنى عن الكلب (قوله) الارقاني ثوب  
(د) يخرج به من يجز الرق مطلقا وجوابا وجواب الجهر وانه محمول على رقم مالا روح فيه (قوله)  
في الآخر فاحذت نمطا (د) بساط لطيف له خن (قوله) فجذبته حتى منك (أى قطعه وأتلف  
الصورة وكانت فيه صور الخيل ذوات الاجنحة فيستدل به على تغيير المنكر باليد والغضب عند  
رؤيته (ع) وفيه جواز اتخاذ الستور والكل اذا كانت الستار باب لاتخاذ عائشة ذلك وانما حذركه  
لأجل الصورة التي فيه كاذكر وفي الآخرة كرتي الدنيا وزينتها (قوله) ان الله لم يأمرنا أن نكسو  
الحجارة والطين (و) يستدل به على منع ستر الحيطان بالستور وهو منع كراهة وقال أبو الفتح من  
أصحابنا هو حرام وليس في الحديث ما يدل على تحريمه لان قوله لم يأمرنا معناه ليس بواجب ولا

للمس في الدور ضعيف (قوله) أمر بقتل كاب الحائط الصغير ويترك كاب الحائط الكبير (ع)  
يترك قتل كاب الحائط الكبير للحاجة اليه في حفظ جوانبه والصغير يكفي فيه حفظ صاحبه فيستغنى  
عن الكلب (قوله) يأمر بقتل كاب الحائط الصغير (قوله) عبر بالاضارع لا بالماضي لقصد المبالغة  
بتصوير تلك الحال الماضية حتى تكون نصب الفكر كما هاشاهة في الحال ليكون ذلك حاملا على  
الامتثال وقوله يترك معطوف على يأمر على معنى لم يأمر بقتل كاب الحائط الكبير وهو مستفاد من  
وصف الحائط بالصغير وفيه دليل ان عمر بالغ وم وفيه نظر (قوله) الارقاني ثوب (ح) يخرج به  
من يجز الرق مطلقا وجوابا وجواب الجهر وانه محمول على رقم مالا روح فيه (قوله) فاحذت نمطا  
(ح) بساط لطيف له خن (قوله) فلما قدم فرأى النمط (قوله) رأى معطوف على محذوف هو  
جواب لما رأى دخل فرأى (قوله) هتكه (أى قطعه وأتلف الصورة التي فيه) (قوله) ان الله لم يأمرنا  
أن نكسو الحجارة والطين (ح) يستدل به على منع ستر الجدران بالستور وهو منع كراهة وقال

ليث عن بكير عن بسر بن  
سعيد عن زيد بن خالد عن  
أبي طلحة صاحب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان الملائكة  
لا تدخل بيته فيه صورة قال  
بسر ثم استبكي زيد بعد  
فقدناه فاداعى بابه بترفيه  
صورة قال فقلت لسعيد  
الله الخولاني ربيب ميمونة  
زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم ألم تخبرنا زيد عن  
الصورة يوم الاول فقال  
عبيد الله ألم تسمعه حين قال  
الارقم في ثوب \* حدثني  
أبو الطاهر أخبرنا ابن  
وهب أخبرني عمرو بن  
الحارث ان بكير بن الأشج  
حدثه أن بسر بن سعيد  
حدثه أن زيد بن خالد الجهني  
حدثه ومع بسر عبيد الله  
الخولاني ان باطلة حدثه

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسر فرض زيد بن خالد فعدنا فاذ نحن في بيته بسر  
فيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخولاني ألم يحدثنا في التصاوير قال انه قال الارقاني ثوب ألم تسمعه قلت لا قال بلى قد ذكر ذلك \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا جريح عن سهل بن أبي صالح عن سعيد بن يسار أبي الحباب مولى بني النجار عن زيد بن خالد الجهني عن أبي  
طلحة الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا تماثيل قال فأبنت عائشة فقلت ان  
هذا يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كاب ولا تماثيل فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر  
ذلك فمالت لا ولكن ما حدثكم بما رأيته فعل رأيته خرج في غزاته فأحدث غطا فترته على الباب فلما قدم فرأى النمط عرفت  
الكراهية في وجهه فجذبته حتى هتكه أو قطعه وقال ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين

قالت فقطعنا منه وسادتين وحشوتهما ليفا فلم يعب ذلك على \* حدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود عن عذرة  
عن جدي بن عبد الرحمن عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان لنا ستر فيه ثمان طائر وكان الداخل ادا دخل استقبله فقال لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حولي هذا فاني كلما دخلت فرأيت ذكرك الدنيا غالت وكانت لنا قطيعة كنا نقول عليها حبر فكننا نلبسها  
حدثني محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي وعبد الله بن اسناد ( ٣٩٧ ) قال ابن مثنى وزاد فيه يريد عبد الله بن علي فلم يأمرنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطعها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت على بابي درنوكا فيه الخيل ذوات الاجنحة فأمرني فزعمته \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة ح وثناه أبو كريب ثنا وكيع هذا الاسناد وليس في حديث عبدة وقدم من سفر \* حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ممتدة بقرام فيه صورة فتلون وجهه ثم تناول الستر فنهضه ثم قال ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله تعالى وأما المصور الذي لا يقصد ذلك فهو عاص وفي قوله الذين يشبهون خلق الله دليل على أن المراد تصوير ماله ظل \* قالت \* ثم هذا أيضا خاص بما فيه روح وأما الشجر ونحوه مما لا روح فيه فلا تحرم صنعة ولا التكسب به وهذا مذهب العلماء الا المجاهد فانه جعل الشجرة المفردة من المسكره \* واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم ولم من أظلم ممن ذهب بخلق يحيى فذكر الذرة وهي ذات روح وذكر الحنطة والشعير وهما جادان وأرعد عليه وعيدا شديدا حيث أخرج الجمل على سبيل الاستفهام الانكارى وذكر الظلم على صيغة التفضيل واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم أحيوا ما خلقتكم وبالمضاهاة لخلق الله ويؤيده حديث ابن عباس ان كنت لا بدفاعا لا فاصنع الشجر وما لا تنفس له وفيها نظر لجل حديث ابن عباس على الغرسة وتربية لشجر وأما الاحياء فسيأتى لها بعد جوابه ( قوله ) دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ممتدة بقرام (ح) هكذا هو في معظم النسخ ممتدة بقرام من فوق بينهما سين وفي بعضها مستتره بين

مندوب \* قلت \* فيبقى أعم من التعريم والكره والاباحة والاعم لا اشعاره بالاختصاص ( قوله ) فقطعنا منه وسادتين (ع) فيه جواز اتخاذ الوسائد والارتفاق بها قال بعضهم وانما اتخذ لخط وسادتين لان الصورة انقسمت بالهتك فلم يبق في وسادة صورة تامة وهذا يقول من يمنعها في الممتن لان الوسائد من الممتن واذا كان هذا فليس فيه حجة على جواز اتخاذها فيما بمن ( قوله درنوكا ) (ع) هو بضم الدال وفتحها وبضم النون هو ستره دخل ( قوله ) ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله (ع) يدل على انه من الكبار المتوعد عليه بالنار وقيل المراد

الشج أبو لفتح بصر المغربى من أحبابنا هو حرام وليس في الحديث ما يدل على تحريمه لان قوله لم يأمرنا معناه انه ليس بواجب ولا مندوب (ب) فيبقى أعم من التعريم والكره والاباحة والاعم لا اشعاره بالاختصاص ( قوله ) فقطعنا منه وسادتين (ع) انما اتخذ لخط وسادتين لان الصورة انقسمت بالهتك فلم يبق في الوسادة صورة تامة وهذا يقول من يمنعها في الممتن وغيره لان الوسائد من الممتن واذا كان هذا فليس فيه حجة على جواز اتخاذها فيما بمن ( قوله ) كان لنا فيه ثمان طائر (ح) هذا المحمول على انه كان قبل تعريم اتخاذ ما فيه صورة فلماذا كان عليه الصلاة والسلام بدخر وبراء ولا ينكره قبل هذه المرة الأخيرة ( قوله ) سترت على بابي بمشيد البناء الاولى ( قوله درنوكا ) بضم الدال وفتحها وضم النون ويقال فيه درموك بالميم وهو ستره دخل وجمه درانك ( قوله ) ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله ) يدل على انه من الكبار المتوعد عليه بالنار وقيل المراد الذين يقصدون تشبيبه خلق الله تعالى وأما المصور الذي لا يقصد ذلك فهو عاص وفي قوله الذين يشبهون خلق الله دليل على أن المراد تصوير ماله ظل \* قالت \* ثم هذا أيضا خاص بما فيه روح وأما الشجر ونحوه مما لا روح فيه فلا تحرم صنعة ولا التكسب به وهذا مذهب العلماء الا المجاهد فانه جعل الشجرة المفردة من المسكره \* واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم ولم من أظلم ممن ذهب بخلق يحيى فذكر الذرة وهي ذات روح وذكر الحنطة والشعير وهما جادان وأرعد عليه وعيدا شديدا حيث أخرج الجمل على سبيل الاستفهام الانكارى وذكر الظلم على صيغة التفضيل واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم أحيوا ما خلقتكم وبالمضاهاة لخلق الله ويؤيده حديث ابن عباس ان كنت لا بدفاعا لا فاصنع الشجر وما لا تنفس له وفيها نظر لجل حديث ابن عباس على الغرسة وتربية لشجر وأما الاحياء فسيأتى لها بعد جوابه ( قوله ) دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ممتدة بقرام (ح) هكذا هو في معظم النسخ ممتدة بقرام من فوق بينهما سين وفي بعضها مستتره بين

أن عائشة حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها بمثل حديث ابراهيم بن سعد غير أنه قال ثم أهوى الى القرام فنهضه بيده \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة ح وثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن جدي قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري هذا الاسناد وفي حديثهما ان أشد الناس عذابا لم يذكر من \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة واللفظ لزهير ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه انه مع عائشة تقول

دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سترت سهوة لى بقرام فيه ثمانيل فلما رآه هكاه وتلون وجهه وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله قالت عائشة فقطعنا دج فلما منه وسادة أو وادتين \* حدثنا محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت الماسم (٣٩٨) يحدث عن عائشة أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممرود

الى سهوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى اليه فقال أخر به عنى قالت فأخرته فجلمته وسأله \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم وعقبة بن مكرم عن سعيد بن عامر عن اسحق بن أخيه أبو عامر المقدى جيماع عن شعبة بهذا الإسناد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثواب كيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن ابن الماسم عن أبيه عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على وقد سترت

نظا فيه تصاوير فقهاه فالتفت منه وسادتين \* وحدثنا هرون بن معروف ثنا ابن وهب ثنا عمرو بن الحارث ان بكيرا حدثه ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن أياه حدثه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها نصبت سترافيه تصاوير فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فترعه قالت فقطعته وسادتين فقال رجل فى المجلس حينئذ يقال له ربيعة بن عطاء مولى بنى زهرة أفما سمعت أبا محمد

به الكفار الذين يصورون الاصنام لعابديها دلا يكون المسلم أشد عذابا من الكافر وقيل المراد الذين يقصدون تشبيه خلق الله تعالى وأما المصور الذى لا يقصد ذلك فهو عاص وفى قوله الذين يشبهون بخلق الله تعالى دليل على ان المراد تصاوير ماله ظل (قوله) وقد سترت سهوة لى بقرام (م) قال الأصمعى السهوة شبه الرف والطاق يوضع فيها الشيء \* أبو عبيدة سمعت غير واحد من عرب اليمن يقول السهوة عندنا بيت صغير منحدر فى الأرض وسهكة مرتفع عن الأرض يشبه الخزانة الصغيرة وهو عندى أشبه ما قيل فى تفسير السهوة (ع) قال الخليل السهوة هى أعواد ثلاثة أو أربع يعمد بها عرض بها على بعض موضع عليها الشيء وقيل شبه دخلة فى ناحية البيت وقيل هى أن بينى بين حائطين حائط صغير ويوضع السقف على الجميع وما كان فى وسط البيت فهو سهوة وما كان فى داخله فهو المخرع \* ابن الأعرابي هى الكوة بين الدارين وقيل هى بيت صغير يشبه المخرع. قيل هى الصفة تكون بين يدي الثوب (م) والقوام الستار الرقيق فاذا خيط فصار كالبيت فهو كوة (قوله) يا عائشة أشد الناس عذابا (ط) معناه ان أحدا من الناس لا يزيد على عذاب المصور وحينئذ يمارضه أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وحديث أشد الناس عذابا عالم لم ينفعه علمه \* والجواب انه ليس المراد بالناس العموم بل أهل تلك المفسدة خاصة فالمعنى أشد المصورين عذابا لمصورون لم ينافيه روح نزلنا على قول مجاهد يمنع

ثم ناهى عن أى مفسدة ستر أو أما القوام فيكسر الماف وهو الستار الرقيق (قوله) وقد سترت سهوة لى بقرام السهوة بفتح السين قال الأصمعى هى شبه بالف أو بالطاق يوضع عليها الشيء \* أبو عبيدة سمعت غير واحد من عرب اليمن يقول السهوة عندنا بيت صغير منحدر فى الأرض وسهكة مرتفع على الأرض شبه الخزانة الصغيرة يكون فيها المتاع وهو عندى أشبه ما قيل فى تفسير السهوة \* وقال الخليل السهوة هى أعواد ثلاثة أو أربع يعمد بها عرض بها على بعض موضع عليها شيء من الامتعة وقيل شبه دخلة فى ناحية البيت \* وقال ابن الأعرابي هى الكوة بين الدارين وقيل بيت صغير يشبه المخرع وقيل هى صفة تكون بين يدي البيت (قوله) يا عائشة أشد الناس عذابا (ط) معناه أن أحدا من الناس لا يزيد عذابه على عذاب المصور وحينئذ يمارضه أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وقوله أشد الناس عذابا عالم لم ينفعه علمه \* (والجواب) ليس المراد بالناس العموم بل أهل تلك المفسدة خاصة فالمعنى أشد المصورين عذابا لمصورون لم ينافيه روح ان نزلنا على قول مجاهد بمعنى الجميع وان لم نزل على قوله فيحوزان يراد الذين يصورون الاصنام لعابديها أى أشد المصورين لم ينافيه روح عذابا الذين يصورونها لان دميد (قلت) \* ويحتمل انه من باب تنزيل الاكثر أو الكثير. نزلة الكل بالغة فى التخويف والتنبيه على تدور من يكون مساويا له وأعظم فى العذاب فمضى أشد الناس عذابا أشد أكثر الناس عذابا أو أشد كثير منهم (قوله) الذين يضاهون بخلق الله (م) قلت \* معناه يشابهون

يذكر ان عائشة قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتعق عليها قال ابن الماسم لا قال لكنى قد سمعته يريد القاسم بن محمد \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة انها اشترت غمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فمرفت أو فمرفت فى وجهه الكراهية فمالت يا رسول الله أتوب الى الله والى رسوله فإذا أدنيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن مسهرح وثنا ابن مثنى  
ثنا يحيى وهو القطان جميعا  
عن عبيد الله ح وثنا  
ابن نمير واللفظ له ثنا أبي  
ثنا عبيد الله عن نافع ان  
ابن عمر أخبره ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
الذين يصنعون الصور  
يعذبون يوم القيامة يقال  
لهم احيوا ما خلقتم \* حدثنا  
أبو الربيع وأبو كامل قالا  
ثنا حماد ح وثي زهير  
ابن حرب ثنا اسمعيل يعني  
ابن علي ح وثنا ابن أبي  
عمر ثنا الثوري في كلهم عن  
أيوب عن نافع عن ابن  
عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثل حديث  
عبيد الله عن نافع عن ابن  
عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا  
ثمان بن أبي شيبة ثنا جرير

فيضعون ما يضاهي خلق الله أي مخلوقه أو يشبهون ففاهم بفعله أي في التصوير والتقليد وهذا  
أفرز إلى اللفظ **(قول)** ما بال هذه المفرقة) بضم السين والراء وبكسر هاء وبضم النون وفتح الراء ثلاث  
لغات ويقال تفرق بلاهاء وهي وسادة صغيرة وقيل هي مرفقة **(قول)** أحيوا ما خلتتم) بفتح الهمزة  
وهو أمر تعجب كقوله تعالى فأناب عشر سو رمثله **(قول)** يجعل له بكل صورة صورها ناعسا تعذبه  
(ح) بفتح الباء والضم يعود على الله تعالى (ع) يحتمل أن الصورة التي صورها التي تعذبه بعد أن

عن الاعمش ح وثني أبو سعيد الاشج ثنا وكيع ثنا الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون ولم يذكر الاشج ان \* وحدثناه يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب كلهم عن أبي معاوية ح وثناه ابن أبي عمير ثنا سفيان كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي رواية يحيى وأبي كريب عن أبي معاوية ان من أشد أهل النار يوم القيامة المصورون وحديث - فبيان كذا - وكيع \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد ثنا منصور عن مسلم بن صبح قال كنت مع مسروق في بيت فيه تماثيل مريم فقال مسروق هذا تماثيل كسرى فقلت لا هذا تماثيل مريم فقال مسروق أما اني سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون \* قال مسلم \* قرأت على نصر بن علي الجهضمي عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى ثنا يحيى بن أبي اسحق عن سعيد بن أبي الحسن قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني رجل أصور هذه الصور فافتنى فيها فقال له 'دن مني فدما منه ثم قال أدن مني فدنا حتى وضع يده على رأسه قال أنبئك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فتعذبه في جهنم

وقال ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له فافعل به نصر بن علي \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن سعيد بن أبي عروبة عن النضر بن أنس بن مالك قال كنت جالساً عند ابن عباس فجعل يفتي ولا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سأله رجل فقال اني رجل أصور هذه الصور فقال له ابن ( ٤٠٠ ) عباس ادنه فدنا الرجل فقال ابن عباس سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة في الدنيا كاف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافع \* حدثنا أبو غسان المهدي ومحمد بن مني قالنا لما ذبن هشام ثنا أبي عن قتادة عن النضر بن أنس ان رجلاً أتى ابن عباس فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمار وأبو كريب وألفاظهم متقاربة قالوا ثنا بن فضال عن عمارة عن أبي زرعة قال دخلت مع أبي هريرة في دار مروان فرأى فيها تصاور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخفي فليخلقوا ذرة أو يخلقوا حبة أو يخلقوا شعيرة \* وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة قال دخلت أنا وأبو هريرة دار ابن أبي سفيان قال

السبب ( قوله فاصنع الشجر وما لا نفس له ) (ع) تقدم ان مجاهد رضى الله عنه عم الكراهة في الشجر وغيره ( قوله في الآخر سعيد عن النضر ) (م) وهم بعضهم فادخل بينهما قتادة وإس بشي فان سعيداً سمع من النضر وكذا ذكره البخاري وقال سمع سعيد بن أبي عروبة عن النضر هذا الحديث الواحد (ع) وقال عبد النبي ادخل قتادة هم اخصاً وأما في حديث معاذ الذي بعده سعيد عن قتادة عن النضر فصواب ( قوله كاف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافع ) (ع) من ههنا أخذ ابن عباس رضى الله عنهما انه لا حرج في تصو ير غير ذى الروح وتقدم ما لمجاهد ( قوله في الآخر ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخفي ) (ط) الحديث يدل ان الظم انما يتعلق بمن يقصد التثنية بخلق الله سبحانه وتعالى وهو يرجح حجة مجاهد رضى الله عنه وتقدم استثناء لعب البنات بما فيه

### ❖ أحاديث الجرس ❖

( قوله لا تصعب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس ) (ع) تقدم وجه منافرة الملائكة لهم السلام يجعل بها روح طالبا بمنى في ويحتمل ان يجعل له بعد ما صوروا شخصاً تعذبه طالبا للسبب ( قوله في الآخر أدنه ) بضم الهمزة واللام للفرد والهاء الساكنة أى اقرب (ط) انما أمر بالذنونا لا ووضع يده على رأسه مباغتة في استحضار ذهنه وتعظيم ما يليق له ( قوله فاصنع الشجر وما لا نفس له ) تقدم ان مجاهد اعم الكراهة في الشجر وغيره قال القاضي لم يقد أحد غير مجاهد واحج له بقوله تعالى ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخفي \* واحج الجهور بقوله عليه الصلاة والسلام ويقال لهم احيوا ما خلقتم أى اعملوا حيواناً ذار روح \* قلت \* فيجاب بان المراد بالاحياء جملة على المفعلة لتي جعل الله في الدنيا ارجاج ذاته من الدم الى الوجود واحياء كل شئ بحسبه ومنه يحي الارض بعد موتها ويدل عليه قوله في الحديث بعد هذا ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخفي فليخلقوا ذرة أو يخلقوا حبة أو يخلقوا شعيرة ( قوله كاف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافع ) (ط) من ههنا أخذ ابن عباس انه لا حرج في تصو ير غير ذى روح وتقدم ما لمجاهد ( قوله ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخفي ) (ط) الحديث يدل ان الظم انما يتعلق بمن يقصد التثنية بخلق الله تعالى وهو يرجح حجة مجاهد وتقدم استثناء لعب البنات بما فيه ( قوله فليخلقوا ذرة أو حبة أو شعيرة ) والذرة بفتح الدال وتشديد الراء معناه فليخلقوا ذرة فياروح تنصرف بنفسها كهذه الذرة التي هي كخال الله تعالى وكذلك فليخلقوا حبة خنطة أو شعيرة أى ليخلقوا حبة فيها طعم أو كل وتثبت وتررع وبوجد فيها ما يوجد في حبة الخنطة والشعيرة ونحوها من الحب الذي يخلق الله تعالى وهذا أمر تعجز كما سبق

### ❖ باب كراهة الكلب والجرس في السفر ❖

(ن) ( قوله لا تصعب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس ) الرفقة بضم الراء وكسر ها وأما الجرس

فأرى مصوراً يصور في الدار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر أو يخلقوا شعيرة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتاً فيه تماثيل أو تصاوير \* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري ثنا بشر بن عيسى بن مفضل ثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصعب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس \* وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن



للكلاب وفيه أنه لا يتخذ للسرحر والدواب والأمتعة ( ط ) وأجاز هشام بن عروة اتخاذها للحرز  
 البقر في سلة ( ع ) وأما الجرس فضبطناه عن الأكثر بفتح الراء وعن ابن بحر بالسكون وهو الصوت  
 وأصله الصوت الثاني ( ط ) الجرس ما يملأ في رقبة البعير مما له صوت وهو بفتح الراء وأما الجرس  
 بكونها فم والصوت الخفي وفتح فيها الراء أيضا ( ع ) وكره مالك اتخاذ الجراس وفرق أهل الشام  
 فكرهوا الكبير دون الصغير لأن صوت الكبير يشوش ووجه منافرة الملائكة عليهم السلام لها نسبة  
 صوتها بصوت النواقيس أولانها من باب التعاليق في المنق المنهى عنها وقيل لصوتها وهو تأويل مالك  
 وعليه يدل قوله في الحديث الجرس مزار الشيطان وهذا يعضدان منافرة الملائكة عليهم السلام من  
 سبب الشيطان ( ط ) وينبغي أن لا تختص الكراهة بالسفر لقوله الجرس مزار الشيطان ومزاره  
 يكون في السفر والحضر ( قوله في الآخر لا يبعين في رقبة بعير فلاة من وتر ) ( د ) قال أبو عبيد  
 كانوا في الجاهلية يقلدون الإبل بأوتار قسيهم ثلاث قصيبها العين فأمر وأبازاتها أعلاما بأن الأوتار لا ترد  
 شيئا ( ع ) وقال عبيد الوهاب لأن الأوتار تؤدي إلى جنابة أن يحتنق بها البعير أو شبه ذلك ( ط )  
 من حبس شجرة لها بذلك الوزن كما اتفق في ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدت فوجدت قد حبسها  
 شجرة ( م ) وظاهر قول مالك تخصيص ذلك بالوتر ولذلك أجاز ابن القاسم بغير لوتر \* وقال بعض  
 أصحابنا فممن قد بعيره شيئا مولونا فيه خرزان كان للجمال فلا بأس \* واختلف العلماء في تقليد البعير  
 وغيره من الحيوان والإنسان على غير التعوذ مخافة العين فممن منعه قبل الحاجة إليه وأجازها عندها  
 ومنهم من أجازها مطلقا كما يجوز التدأوى قبل نزول المرض \* وقال بعض الناس الهوى عن تمليق

فقال الماضي ضبطناه عن الأكثر بفتح الراء وعن أبي بحر بالسكون وهو الصوت وأصله الصوت  
 الخفي ( ط ) الجرس ما يملأ في رقبة البعير مما له صوت وهو بفتح الراء أيضا ( ح ) أما فقه الحديث ففيه  
 كراهة استصحاب الكلب والجرس في الأسفار وأن الملائكة لا تصحب رقبة فيها أحدهما والمراد  
 بالملائكة ملائكة الرحمة والاستغفار لا الحفظة ( ع ) تقدم وجه منافرة الملائكة عليهم السلام وفيه أنه  
 لا يتخذ في السفر لحرز الدواب والأمتعة ( ط ) أجاز هشام بن عروة اتخاذها للحرز البقر في سلة وكره  
 مالك اتخاذ الجراس وفرق أهل الشام فكرهوا الكبير دون الصغير لأن صوت الكبير يشوش  
 ووجه منافرة الملائكة عليهم السلام لها نسبة صوتها بصوت النواقيس أولانها من باب التعاليق في  
 لعنق المنهى عنها وقيل لصوتها وهو تأويل مالك وعليه يدل قوله في الحديث الجرس مزار الشيطان  
 وهذا يعضدان منافرة الملائكة عليهم السلام من سبب الشيطان ( ط ) وينبغي أن لا تختص الكراهة  
 بالسفر لقوله الجرس مزار الشيطان ومزاره يذكر في السفر والحضر ( قوله لا يبعين في رقبة بعير  
 فلاة من وتر ) ( ح ) قال أبو عبيد كانوا في الجاهلية يقلدون الإبل بأوتار قسيهم ثلاث قصيبها العين فأمر وأبازاتها أعلاما بأن الأوتار لا ترد  
 شيئا ( ع ) وقال عبيد الوهاب لأن الأوتار تؤدي إلى جنابة أن يحتنق بها البعير أو شبه ذلك ( ط )  
 من حبس شجرة لها بذلك الوزن كما اتفق في ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدت فوجدت قد حبسها  
 شجرة ( م ) وظاهر قول مالك تخصيص ذلك بالوتر وكذلك  
 أجاز ابن القاسم بغير لوتر وقال بعض أصحابنا فممن قد بعيره شيئا مولونا فيه خرزان كان للجمال فلا  
 بأس \* واختلف العلماء في تقليد البعير وغيره من الحيوان والإنسان على غير التعوذ مخافة العين  
 فممن منعه قبل الحاجة إليه وأجازها عندها ومنهم من أجازها مطلقا كما يجوز التدأوى قبل نزول

يعني الدراوردي كلاهما  
 عن سهل بهذا الإسناد  
 \* حدثنا يحيى بن أبوب  
 وقبية وابن حجر قالوا ثنا  
 اسمعيل يعنون ابن جعفر  
 عن العلاء عن أبيه عن  
 أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 الجرس مزار الشيطان  
 \* حدثنا يحيى بن يحيى قال  
 قرأت على مالك عن عبد  
 الله بن أبي بكر عن عباد بن  
 نعيم أن أبا بشير الأنصاري  
 أخبره أنه كان مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في  
 بعض أسفاره قال فأرسل  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رسولا قال عبد الله  
 ابن أبي بكر سمعت أنه  
 قال والناس في مبيتهم  
 لا يبعين في رقبة بعير فلاة

الاورتار محمول على الدخول وما اعتادوه من طاب الدماء لها ( قوله اوقلادة ) (ع) هو شئ من  
لاوى هل قال من وتر فقط اوقال من قلادة فقط والوتر ثابت في المائلين اما من او بالعموم (ط)  
ويحتمل ان اول التنويع فيكون الهمى عن الاوتار وغيرها والاول اولى قال مالك ارى ذلك من العين  
(د) معناه اظن ان ذلك مختص بمن فعله لدفع ضرر العين وأما الزينة وغيرها فلا بأس

### ❦ أحاديث النهى عن الوسم في الوجه ❦

( قوله نهى عن الضرب في الوجه ) (ع) نهى عنه لأن فيه لمحسن وأقل أثر فيه بشينه وربما آذى  
البصر مع اهانة الصورة التي كرم بها بنى آدم وخلق أباهم آدم عليها عليه السلام (ب) قال ظاهر الهمى  
عن ضربه حتى في القتال والاولى اذا أمكن ضرب غيره ألا يضرب فيه لان الامام قد يرى استرقاقه  
( قوله وعن الوسم في الوجه ) (ع) ضبطناه بالمهملة وبعضهم بقوله بالوجهين وفرق بعضهم فقال هو  
بالمهملة في لوجه وبالمججمة في سائر الجسد قال عبد الوهاب تكره السمة في الوجه ولا تكره في غيره  
لانه نهى عنها في الوجه وأرخص فيها في الاذن قال لان بالاس حاجة الى علامة يعرفون بها همهم  
ويدل على الجواز انه صلى الله عليه وسلم وسم غنفا في آذانها (د) الوسم أثر السكي وهو في وجه لآدمي  
حرام ❦ واختلف أصحابنا في غير الآدمي فقال جماعة يكره وأشار البغوي الى تحريمه وهو الاظهر لانه  
صلى الله عليه وسلم لعن فاعله ( قوله فوالله لا اسمع الا في أقصى شيء من الوجه ) (ع) قائل هذا العباس  
قال ذلك لولده عبد الله صاحب الحديث كما يئنه في ابن داود وكذا ذكره البخاري في التاريخ ففسرا

المرض ( قوله اوقلادة ) مرفوع عطاء على قلادة الأولى ومعناه ان الراى يشك هل قال قلادة فقط  
اولم يقيدها بالوتر فيم الوتر وغيره (ط) ويحتمل أن اول التنويع فيكون النهى عن الاوتار وغيرها  
والاول اولى ( قوله قال مالك ارى ذلك من العين ) بضم الهمزة (ح) معناه اظن أن ذلك مختص  
بمن فعله لدفع ضرر العين وأما الزينة وغيرها فلا بأس

### ❦ باب النهى عن ضرب الحيوان في وجهه ووسمه فيه ❦

( قوله نهى عن الضرب في الوجه ) (ع) نهى عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي وغيره الا أنه  
في الآدمي أثر وخص الوجه لانه يجمع لمحسن وأقل أثر فيه بشينه وربما آذى البصر مع ما فيه من  
اهانة الصورة التي كرم الله بها بنى آدم وخلق أباهم عليها (ب) ظاهر النهى عن ضربه حتى في القتال  
والاولى اذا أمكن غيره أن لا يضرب فيه لان الامام قد يرى استرقاقه ( قوله وعن الوسم في الوجه )  
(ع) ضبطناه بالمهملة وبعضهم بقوله بالوجهين وفرق بعضهم فقال هو بالمهملة في الوجه وبالمججمة  
في سائر الجسد قال عبد الوهاب تكره السمة في الوجه ولا تكره في غيره لانه نهى عنها في الوجه وان  
رخص فيها في الاذن قال لان بالناس حاجة الى علامات يعرفون بها همهم ويدل على الجواز انه صلى  
الله عليه وسلم وسم غنفا في آذانها (ح) الوسم أثر السكي وهو في وجهه الآدمي حرام ❦ واختلف  
أصحابنا في غير الآدمي فقال جماعة يكره وأشار البغوي الى تحريمه وهو الاظهر لانه صلى الله عليه  
وسلم لعن فاعله واللعن يقتضى التحريم وأما وسم غير الوجه من غير الآدمي فجاز بلا خلاف عنده  
لكن يستحب في نعم الزكاة المجزئة ولا يستحب في غيرها ( قوله فوالله لا اسمع الا في أقصى شيء من  
الوجه ) (ع) قال هذا هو العباس قال ذلك لولده عبد الله صاحب الحديث كما يئنه في ابن داود  
وكذا ذكره البخاري في التاريخ ففسرا وهو في مس لم يشك اذ لم يذكر قاله فهوهم انه من قول

من وتر اوقلادة الا قطعت  
قال مالك ارى ذلك من  
العين ❦ وحدثننا أبو بكر  
ابن أبي شيبه ثنا علي بن  
مسهر عن ابن جريج عن  
أبي الزبير عن جابر قال نهى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الضرب في  
الوجه وعن الوسم في الوجه  
❦ وحدثنى هرون بن  
عبد الله ثنا ججاج بن  
محمد وثنا عبد بن حميد  
أخبرنا محمد بن بكر كلاهما  
عن ابن جريج أخبرني  
أبو الزبير انه سمع جابر بن  
عبد الله يقول نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عنه  
❦ وحدثنى الحسن بن شيب  
ثنا الحسن بن أعين ثنا  
معاقل عن أبي الزبير عن  
جابر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم من عليه حمار قد وسم  
في وجهه فقال لعن الله الذي  
وسمه ❦ وحدثننا أحمد بن  
عيسى أخبرنا ابن وهب  
أخبرني عمر بن الحرث  
عن يزيد بن أبي حبيب  
أن ناعما أبا عبد الله مولى أم  
سامة حدثه أنه سمع ابن  
عباس يقول ورأى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
حمارا موسوم الوجه  
فأنكر ذلك قال فوالله  
لا اسمع الا في أقصى شيء  
من الوجه فامر بحمار له

وهو سلم مشكل اذ لم يندكر قائله فيهم أنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم ( **قوله** مكوى في جاعرتيه ) (ع) الجاعرتان حرفا للواو المشرفان مما يلي الدبر

### ﴿ أحاديث وسم القنم ﴾

( **قوله** بحنكه ) (ع) هذه سنة مرغ فيها حمل المبيان للفضلاء للدعاء لهم وأم سلم قصدت أول ما يدخل خوفه ريق النبي صلى الله عليه وسلم وينال دعوته ( **قوله** عليه خيصة ) (م) قال الأصمعي الخيصة ثياب من خنز أو صوف معلمة كانت من لباس الناس (ع) الخيصة كساء أسود مربع ( **قوله** حونية ) (ع) رويناه عن العذري بالحاء المهملة بعد الواو الساكنة ثناء مشاء من فوق مفتوحة بعدها نون ورويناه عن الهوزني جونية بضم الجيم وكسر النون بعد الواو وعن عبد الغافر خونية بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء المثناة بعدها وبعدها ثناء مثناة ورواه البخاري حريشة منسوبة الى حريث رجل من قضاة وضبطه ابن مفرج رضي الله عنه حونية بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح النون بعدها وكسر لباء الموحدة بعدها ( **قوله** بسم الظهر ) (ع) أي الابل التي تحمل الثقل وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من التواضع وخدمته مال نفسه ومال المسلمين ( **قوله** وأكثر علمي ) (د) رويناه بالثاء المثناة وبالباء الموحدة ( **قوله** انه قال في آذانها ) ﴿ قلت ﴾ تقدم ما لعبد الوهاب (د)

النبي صلى الله عليه وسلم (ح) قوله انه يؤم انه من كلام أبي صلى الله عليه وسلم ليس هو بظاهر فيه بل ظاهره انه من كلام ابن عباس وحينئذ يجوز أن تكون القضية جرت للعباس وابنه ( **قوله** فكوى في جاعرتيه ) هما حرفا للواو المشرفان مما يلي الظهر

### ﴿ باب جواز وسم الحيوان غير الآدمي في غير الوجه ﴾

﴿ ش ﴾ ( **قوله** عليه خيصة ) هو كساء من صوف أو خز ( **قوله** حونية ) (ح) لاشهرانه بحاء مهملة ثم واو مفتوحة ثم ثاء مثناة فوق مكسورة ثم ثمانية تحت مشددة (ع) رويناه عن العذري بالحاء المهملة بعد الواو الساكنة ثناء مشاء من فوق مفتوحة بعدها نون ورويناه عن المهدي جونية بضم الجيم وكسر النون بعدها الواو وعن عبد الغافر خونية بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء المثناة بعدها ثاء مثناة ورواه البخاري حريشة منسوبة الى حريث رجل من قضاة وضبطه ابن مفرج بفتح الحاء المهملة وفتح النون وكسر الياء الموحدة بعدها (ح) قال القاضي في المشرق ووقع لرواه البخاري خيبر بضم خيبر وفتح في الصبيح حويشكية بفتح الحاء وبالكاف أي صغير ومنه رجل حونية أي صغير قال صاحب التحرير في شرح سلم في الرواية الأولى هي منسوبة الى الحوت وهي قبيلة أرموضع وقال القاضي في المشرق وهذه الروايات كلها أصح من الرواية جونية بالجيم وحريشة بالراء والمثناة فاما الجونية بالجيم فنسوبة الى بني الجون قبيلة من الأزد والى لونها من السواد والياض والحجرة لأن العرب تسمى كل لون من هذه جونا وهذا كلام القاضي وقال ابن الأثير في نهاية الغريب بعد أن ذكر الرواية الأولى هكذا في بعض نسخ سلم والمحموظ لمشهور رجولية أي سوداء وأما الحونية فلا أعرفها وطال ما بحثت عنها فلم أقف لها على معنى والله أعلم ( **قوله** بسم الظهر ) أي الابل التي تحمل الثقل وفيه ما كان عليه الصلاة والسلام من التواضع وخدمته مال نفسه ومال المسلمين واليسم بكسر الميم وفتح السين الشيء الذي يوسم به وجمعه ميسم ( **قوله** وأكثر روى بالثاء المثناة وبالباء الموحدة ( **قوله** في آذانها ) (ح) وسم الآدمي في الوجه حرام وسم غيره منى

فكوى في جاعرتيه فهو أول من كوى الجاعرتين \* وحدنا محمد بن مثنى ننى محمد بن أبي عدي عن ابن عون عن محمد عن أنس قال لما ولدت أم سلم قالت لي يا أنس انظر هذا الفلام فلا يصيبين شيئا حتى تدوبه الى النبي صلى الله عليه وسلم بحنكه قال فعدوت فاذا هو في الحائط وعليه خيصة جونية وهو يسم الظاهر الذي قدم عليه في القنم \* وحدنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن هشام ابن زيد قال سمعت أنسا يحدث أن أمه حين ولدت انطلقوا بالعبى الى النبي صلى الله عليه وسلم بحنكه قال فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في مريد يسم غنما قال شعبة وأكثر علمي انه قال في آذانها \* وحدني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة ثنا هشام بن زيد قال سمعت أنسا يقول دخلنا

وسم الآدمي في الوجه حر أم وسم غيره فيه منهي عنه كما تقدم ووجهه مستحب في وسم  
نعم الزكاة والجزية وجائز في غيرهما ويستحب أن توضع القنم في آذانها والابل والبقر في أصول  
أرجلها لانه موضع صلب يقل فيه الالم وفائدة الوسم في الحيوان بعضه من بعض ويستحب أن يكتب  
في ماشية الزكاة أو صدقة وفي ماشية الجزية جزية أو صغار قال الشافعي رضي الله عنه وأصحابه  
يستحب أن يكون يسم القنم اللطف من يسم الابل والبقر والميسم بكسر الميم الذي يوسم به وما ذكرنا  
من استحباب وسم ماشية الزكاة والجزية هو مذهب الشافعي وأصحابه وحكي ابن الصباغ وغيره إجماع  
الصحابه عليه وكرهه أبو حنيفة رضي الله عنه قال لانه تمذيب ومثله وقد نهى عن المثلة وحجة الجمهور  
هذه الأحاديث الصحيحة والجواب عن حديث المثلة انه عام وهذا خاص والخاص مقدم

### ﴿أحاديث النهي عن القزع﴾

(قوله نهى عن القزع) (ع) قد فسر القزع بما ذكر (م) ولم يختلف أنه اذا حلق موضع كثيرة  
حتى صار الشعر مفرقا أنه مكروه واختلف اذا حلق الجميع وترك موضعاً كالناصية وحلق موضعاً  
وترك الاكثر (ع) فنهى مالك رضي الله عنه وراه من القزع حتى في الجارية والغلام وقال نافع  
رضي الله عنه أما النصة ونقص الغلام فلا بأس به واما أن يترك لناصيته شعرا دون غير هاتلك القزع  
واختلف في علة النهي فقيل لما فيه من التشويه وقيل لانه يزي أهل الذعارة ولشر فيرجع الامر  
في ذلك الى عادة البلاد فمن عادتهم انه يفعله غير أهل الشر فلا ينبغي أن ينكر وفي هذا نظر لان

عنه كما تقدم ووجهه في غير الوجه يستحب في نعم الزكاة والجزية وجائز في غيرهما ويستحب أن توضع  
القنم في آذانها والبقر والابل في أصول أرجلها لانه موضع صلب يقل فيه الالم وفائدة الوسم في  
الحيوان بعضه من بعض ويستحب أن يكتب في ماشية الزكاة أو صدقة وفي ماشية الجزية جزية  
أو صغار قال الشافعي وأصحابه يستحب أن يكون يسم القنم اللطف من يسم الابل والبقر وما ذكرنا  
من استحباب وسم ماشية الزكاة والجزية هو مذهب الشافعي وأصحابه وحكي ابن الصباغ وغيره إجماع  
الصحابه عليه وكرهه أبو حنيفة رضي الله عنه قال لانه تمذيب ومثله وقد نهى عن المثلة وحجة الجمهور هذه الأحاديث  
الصحيحة والجواب عن حديث المثلة انه عام وهذا خاص والخاص مقدم (قوله مریدا) بكسر  
الميم واسكان الراء وفتح الباء وهو الموضع الذي تجلس فيه الابل وهو مثل الحظيرة للقنم (ح) وقوله  
هنا في مرید يحتمل أنه أراد الحظيرة التي للقنم وأطلق عليها اسم المرید مجازاً ويحتمل أنه على ظاهره  
وانه أدخل القنم مرید الابل اسمها فيه

### ﴿باب كراهة القزع﴾

﴿ش﴾ (قوله نهى عن القزع) يقع القاف والزاي وهذا الذي فسر به نافع وعبد الله هو الاصح  
وهو أن القزع حلق بعض الرأس مطلقاً قليل هو حلق موضع متفرقة منه والصحيح الأول لانه تفسير  
للقزع وهو غير محال الظاهر (ح) ولم يختلف انه اذا حلق موضع حتى صار الشعر مفرقا انه  
مكروه \* واختلف اذا حلق الجميع وترك موضعاً كالناصية وحلق موضعاً وترك الاكثر (ع)  
فنهى مالك وراه من القزع حتى في الجارية والغلام وقال نافع أما لقصة والغلام فلا بأس به  
واما أن يترك لناصيته شعرا دون غيرها فذلك القزع \* واختلف في علة النهي فقيل لما فيه من  
التشويه وقيل لانه يزي أهل الشر فيرجع الامر في ذلك الى عادة البلاد فمن عادتهم انه يفعله غير

على رسول الله صلى الله عليه وسلم مریدا وهو يسم  
عنه قال أحسبه قال في آذانها  
\* وحدثنه يحيى بن حمير  
ثنا خالد بن الحرث ح وثنا  
محمد بن بشار ثنا محمد  
ويحيى وعبد الرحمن كلهم  
عن شعبة بهذا الاسناد  
مثله \* حدثنا هرث بن  
معموف ثنا الوليد بن  
مسلم عن الاوزاعي عن  
اسحق بن عبد الله بن أبي  
طلحة عن أنس بن مالك  
قال رأيت في يد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الميسم  
وهو يسم بصل الصدقة  
\* حدثني زهير بن حرب  
ثني يحيى يعني ابن سعيد  
عن عبيد الله أخبرني عمر  
ابن نافع عن أبيه عن ابن  
عمر أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهى عن  
القزع ألذات لنافع وما  
القزع قال يحلق بعض رأس  
الصبي ويستترك بعضا  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة ثنا أبو أسامة ح  
وثنا ابن عيسى ثنا أبي قال  
ثنا عبيد الله بهذا الاسناد

وجعل التفسير في حديث أبي أسامة من قول عبيد الله \* وحدثني محمد بن المنثي ثنا عثمان بن عثمان الغطفاني ثنا همر بن نافع ح وثني  
أمية بن بسطام ثنا يزيد بن زريع ثنا روح بن عمار بن نافع باسناد عبيد الله مثله وألفقا لتفسير في الحديث \* حدثني محمد بن  
رافع وحجاج بن الشاعر وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن أبي حنيفة وثنا أبو جعفر الدارمي ثنا أبو النعمان ثنا حاد بن  
زيد عن عبد الرحمن المراج كلهم عن نافع عن ابن عمر عن ( ٤٠٥ ) النبي صلى الله عليه وسلم بذلك \* حدثني سويد بن

سعيد ثني حفص بن  
ميسرة عن زيد بن أسلم  
عن عطاء بن يسار عن  
أبي سعيد الخدري عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال  
اياكم والجلوس في الطرقات  
قالوا يا رسول الله مال بالبد  
من مجالسنا نحدث فيها  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فإذا أتيتم إلا  
المجلس فاعطوا الطريق  
حقه قالوا وما حقه قال  
غض البصر وكف الأذى  
ورد السلام والامر

بالمعروف والنهي عن  
المنكر \* وحدثنا يحيى  
ابن يحيى أخبرنا عبد العزيز  
ابن محمد المدني ح وثناه

محمد بن رافع ثنا ابن أبي  
فديك أخبرنا هشام يعني  
ابن سعد كلاهما عن زيد  
ابن أسلم بهذا الاسناد مثله

\* حدثنا يحيى بن يحيى  
أخبرنا أبو معاوية عن هشام  
ابن عروة عن فاطمة بنت

بنت المنذر عن أسماء بنت  
أبي بكر قالت جاءت امرأة  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله إن لي

ابنة عريسا أصابها حصبة ففترق شعرها فاصله فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة ح  
وثناه ابن غنيم ثنا أبي وعبد ح وثنا أبو كريب ثنا وكيع ح وثنا عمر والباقر أخبرنا أسود بن عامر أخبرنا شعبة كلهم عن هشام  
ابن عروة بهذا الاسناد نحو حديث أبي معاوية غير أن وكيعا وشعبة في حديثهما ففترق شعرها \* وحدثني أحمد بن سعيد الدارمي  
ثنا حبان ثنا وهيب ثنا منصور عن أمه عن أسماء بنت أبي بكر أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن زوجتي ابنتي

العوائد لا تغير السنن المأثورة والنهي عن ذلك سنة وعالله أبو داود ورضي الله عنه بانه زى اليهود ( قوله  
اياكم والجلوس في الطرقات ) ( د ) الحديث هو كثير الفوائد وأحكامه ظاهرة ومن حق الطريق  
أن لا يجلس فيه من يهابه المار أن يمر به

### ﴿ أحاديث النهي عن وصل الشعر ﴾

( قوله عريسا ) ( ع ) هو تصغير عروس والياء مشددة ويقع على الرجل والمرأة عند الدخول  
والحصبة بفتح الحاء المهملة وسكون الصاد مرض معروف ( د ) هي شئ يخرج على الجسد وفي الصاد  
أيضا الفتح والكسر ثلاث لغات ( قوله ففترق شعرها وفي الآخر ففترقا ) ( ع ) والمعنى فيهما انتف  
يقال مرط الصوف عن الاهداب ( د ) وزاد في المشارق انه بالزاي الا أنه لا يستعمل في المرض  
( ع ) ويفسر جميع ذلك قوله في الآخر تساقط شعرها ( قوله أفاصله ) \* قلت \* كأنها فهمت  
أن الأشياء على الحظر وإن المرض عذر ( قوله لعن الله ) \* قلت \* يحتمل انه دعاء ويحتمل انه خبر  
واحتجاجهم به على أنه كبيرة يرجح كونه خبرا ( قوله الواصلة والمستوصلة ) ( ع ) الواصلة صانعة  
الوصل والمستوصلة طالبة أن يوصل لها وكلا الأمرين كبيرة للعنه صلى الله عليه وسلم لهما \* قلت \*

أهل الشر فلا ينبغي أن ينكر وفي هذا نظر لأن العوائد لا تغير السنن المأثورة والنهي عن ذلك  
سنة وعالله أبو داود بانه زى اليهود ( قوله اياكم والجلوس في الطرقات ) الحديث هو كثير الفوائد  
وأحكامه ظاهرة ومن حق الطريق أن لا يجلس فيه من يهابه المار أن يمر به

### ﴿ باب النهي عن وصل الشعر ﴾

\* ( قوله ) ان لي ابنة عريسا ( بضم العين وفتح الراء ) وتشديد الياء المكسورة تصغير عروس  
ولفظ عروس يقع على الرجل وعلى المرأة عند الدخول بها وأما الحصبة بفتح الحاء وسكان الصاد  
المهملة تسين ويقال أيضا بفتح الصاد وكسر هائلا ثلاث لغات والاسكان أشهر وهو يثر يخرج في الجلد  
يقال منه حصب جلده بالكسر بحصب ( قوله ففترق ) وفي الآخر ففترقا ( ع ) والمعنى فيهما  
انتف يقال مرط الصوف عن الاهداب ( ح ) وزاد في المشارق انه بالزاي الا أنه لا يستعمل في  
المرض وتفسير جميع ذلك قوله في الآخر تساقط شعرها ( قوله أفاصله ) كأنها فهمت ان المرض  
عذر ( قوله لعن الله ) ( ب ) يحتمل انه دعاء ويحتمل انه خبر واحتجاجهم به على أنه كبيرة ترجح كونه  
خبرا ( قوله الواصلة والمستوصلة ) الواصلة صانعة الوصل والمستوصلة طالبة أن يوصل لها وكلا  
الأمرين كبيرة للعنه صلى الله عليه وسلم ( ب ) طالبة الوصل ان حصل مطلوبها وصل بها فواضح

ابنة عريسا أصابها حصبة ففترق شعرها فاصله فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة ح  
وثناه ابن غنيم ثنا أبي وعبد ح وثنا أبو كريب ثنا وكيع ح وثنا عمر والباقر أخبرنا أسود بن عامر أخبرنا شعبة كلهم عن هشام  
ابن عروة بهذا الاسناد نحو حديث أبي معاوية غير أن وكيعا وشعبة في حديثهما ففترق شعرها \* وحدثني أحمد بن سعيد الدارمي  
ثنا حبان ثنا وهيب ثنا منصور عن أمه عن أسماء بنت أبي بكر أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن زوجتي ابنتي

طالبة الوصل ان حصل مطلوبها ووصل لها فواضح وان لم يحصل فسكان الشيخ رضي الله عنه يقول هي داخله في اللعن لانها رضية ولم تنال بالنهي ولا يخفى ما فيه من النظر لحديث ادهم عبيدي بسيئة ولا تكتبوها فان عملها فاكتبوها - بيئة (م) وصل الشعر عندنا ممنوع \* عبد الوهاب لما فيه من الفرر والتدليس (ع) قصر الليث المنع على وصله بشعر وأجاز وصله بغير شعر من صوف أو حرز ومنع مالك رضي الله عنه والاكثر وصله من كل شيء - لموم النهي وأجازه قوم بكل شيء وروى ذلك عن عائشة رضي الله عنها وتاوت الحديث على وصله بشعر ولا يصح عنها وأجاز ابراهيم رضي الله عنه وضع الشعر على الرأس قال وانما نهى عن الوصل \* فلات وصل الشعر حقيقة انما هو ربط شعرة بأخرى وكراهة مالك رضي الله عنه والاكثر وصله بكل شيء انما هو بناء على العلة التي ذكرها عبد الوهاب رضي الله عنه ويندرج في ذلك أن تعلق ضفائرها بشعر أو غيره كما تعلق ضفائر الخلفاء وهذا الملف هو الأكثر اليوم والخيط التي ذكرها القاضي هي خيوط الحرير والصوف التي يصنعها النساء اليوم وأما الشيء المسمى بالزروف التي يصنعها النساء اليوم فليس من وصل الشعر فلا يتأوله الحديث لانه انما هو وضع شعر هناك نعم يمنع من جهة الدلالة (د) قال أصحابنا ر وصا بشعر آدمي ذكر أو أنثى حرم لانه لا يجوز الانتفاع بشيء من أجزاء الآدمي تكريمه له بل بدفنه - شعره وظفره وان وصلت بشعر غير آدمي وهو نجس كسعر الميتة وشعره لا يؤكل لحمه وقد أبين منه في حال الحياة فكذلك وان وصلت بطاهر من غير الآدمي فان لم يكن لماز وج ولا سيد فكذلك ايضا وان كن لماز وج أو سيد فلا يحسبنا لانه أوجه الجواز والمنع والأصح عندهم انه ان كان باذن الزوج أو السيد جاز والا تمتنع وأما تحميم الوجه وتخفيف الشعر بالوادق وطريرف الاصابع فان لم يكن لها زوج ولا سيد أو كان لها ذلك وفعلت بغيره حرم ولا جاز وأما ربط خيوط الحرير وشبهها بما لا يشبه الشعر فليس من الوصل ولا القصد به ذلك وانما هو للجمال كما تصد به الاوطاط وكما ربط به الحلي في

وان لم يحصل فسكان الشيخ يقول هي داخله في النهي لانها رضية ولم تنال بالنهي ولا يخفى ما فيه من النظر لحديث ادهم عبيدي بسيئة فلا تكتبوها فان عملها فاكتبوها - بيئة (م) وفي نظره نظر الظاهر ما قاله الشيخ لان الذي معها أعلى من المم وهو العزم على فعل المحرم مع الحرص على وقوعه بالطلب وهو معصية عند المحققين الحديث ذاتي المسلمين بسيفيهما فالتاقل والمقتول في النار الحديث وفيه أن علة استحقاق المقتول النار كونه كان حريصا على قتل صاحبه (ح) وصل الشعر عندنا ممنوع \* عبد الوهاب لما فيه من الفرر والتدليس \* فلات مقتضى عكس العلة جواز تزينا للزوج اذا علمته بذلك (ع) قصر الليث المنع على وصله بشعر وأجاز وصله بغير الشعر من صوف أو حرز \* ومنع مالك والاكثر وصله بكل شيء لعدم النهي وأجازه قوم بكل شيء وروى ذلك عن عائشة وأجاز ابراهيم وضع الشعر على الرأس قال وانما نهى عن الوصل (ب) وصل الشعر حقيقة انما هو ربط شعرة بأخرى وكراهة مالك والاكثر وصله بكل شيء انما هو بناء على العلة التي ذكرها عبد الوهاب ويندرج في ذلك أن تعلق أضغارها بشعر أو غيره وهذا الملف هو الأكثر اليوم وأما الشيء المسمى بالزروف الذي يصنعها النساء اليوم فليس من وصل الشعر فلا يتأوله الحديث لانه انما هو وضع الشعر هناك نعم يمنع من جهة الدلالة (ح) قال أصحابنا ر وصا بشعر آدمي ذكر أو أنثى حرم لانه لا يجوز الانتفاع بشيء من أجزاء الآدمي تكريمه له بل بدفنه شعره وظفره وان وصلت بشعر غير آدمي وهو نجس كسعر الميتة وشعره لا يؤكل لحمه وقد أبين منه في حال

ففرق شعر رأسها وزوجها يستحسها فأصل بارسول الله فنهاها \* حدثنا محمد بن شني وابن بشار قالا ثنا أبو داود ثنا شعبة ح  
وثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له ثنا يحيى بن أبي (٤٠٧) بكير عن شعبة عن عمر بن مرة قال سمعت الحسن

ابن مسلم يحدث عن صفية بنت شيبة عن عائشة أن جارية من الانصار تزوجت وأنها مرضت ففقرط شعرها فارادوا أن يصلوه فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فلعن الواصلة والمستوصلة \* حدثني زهير بن حرب ثنا زيد بن الحباب عن ابراهيم بن نافع أخبرني الحسن بن مسلم بن يناق عن صفية بنت شيبة عن عائشة أن امرأة من الانصار زوجت ابنة لها فاشتكت فتقاط شعرها فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجها يريد هاأفاصل شعرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الواصلات \* وحدثني محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ابراهيم بن نافع هذا الاسناد وقال لعن الموصلات \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ح ونا زهير بن حرب ومحمد بن شني واللفظ لزهير قالا ثنا يحيى وهو لفظان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الواصلة

الاعناق ويجعل في الابدى (قوله يستحسها) (د) كذا هو في جماعة من النسخ أى لا يصبر عنها ويطلب تجميلها اليه وفي كثير من النسخ يستحسها بكسر الحاء بعدها ثمة بعدها نون مكسورة بعد هاء ياء مائة من تحت من الحث وهو سرعة المشى (قوله والوشمة والمستوشمة) (ع) الواشمة صانعة لوشم والمستوشمة طالبة ذلك والوشم أن يجرح وضع من البدن حتى يسيل الدم ثم يحشى بالكحل والنورة فيخضر بفعل ذلك دارات ونقوشا (م) قالا أبو عبيد الوشم في ظهر الكعب والمعصم (ع) جاء في البخاري من قول نافع رضي الله عنه الوشم في اللبة وهذا خلاف فيه وأبو عبيد رضي الله عنه إنما أخبر عن الغالب فقد يكون في اللبة أو في الشفة وغيرها \* قلت \* وسواء كان له صورة ولم يكن وعلة انتهى ما فيه من تغيير خلق الله تعالى (م) وعن الحسن وابن مسعود رضي الله عنهما في قوله تعالى ولآمرئهم فليغيرن خلق الله أنه لوشم وعن ابن عمر رضي الله عنهما وطاعة أنه الخط وقال بعض العلماء ان المتوعد عليه إنما هو فيما يكون بأفلا لانه الذي فيه تغيير خلق الله تعالى وماليس بايما كالكحل لا بأس به للنساء وكه هـ الم رجا \* قلت \* ولاية ناول الحديث من يصنع الوشم بالجبر ثم يزيله (ع) وأجاز مالك رضي الله عنه للمرأة أن توشى يديها بالحناء وأنكره عمر رضي الله عنه وقال إنما تخضب يديها كلها أرندع \* وأنكر مالك هذا عن عمر \* وذكر صاحب المصابيح حديثا في النهي عن تسويد الحناء قال الطبري رضي الله عنه لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خلقها أن ياد فيه أو تنقص منه قصدت به الزين لزوجة أو غيره من تغليج أسنان أو وشرها أو فقع من زينة أو تمصير مطا من أسنانها أو خلق الحية أو شارب أو عفة بنت لانها في جميع ذلك بغيره خلق الله تعالى ومتعدية على ما نهى عنه ومن ذلك زلة أصبع زائدة أرضرس زائدة لان يكون هذا الزائد يوليه فلا بأس بالزينة وبأى ما المائسة رضي الله عنها في ذلك (ع) ووقع في هذا الحديث من رواية الهوزن لعن الله الواشمية

الحياة فكذلك وان وصلت بظاهر من غير الآدى فان لم يكن لها زوج ولا سيد فكذلك أيضا وان كان لها زوج أو سيد فلا يحبا ثلاثه أرجه الجواز والمنع والأصح عندهم انه ان كان باذن الزوج أو السيد جاز والاحرم وأما تحميم الوجه وتخضيب الشعر بالسواد ونظريف الاصابع فان لم يكن لها زوج ولا سيد أو كان لها ذلك وفعلت بغير اذنه حرم والاجاز وأما ربط خيوط الحرير وشبهها بما لا ينسبه الشعر فلا يس من الوصل ولا الفصد به ذلك وإنما هو للتجميل كما تشد به الاوساط وكما ربط به الحلي في الاعناق ويجعل في الابدى (قوله يستحسها) (ح) كذا وقع في جماعة من النسخ بالسن الحناء وبعدها سين مكسورة ثم نون من الاستحسان أى يستحسها فلا يصبر عنها ويطلب تجميلها اليه ووقع في كثير منها يستحسها بكسر الحاء وبعدها ثمة ثم نون ثم مائة تحت من الحث وهو سرعة المشى وفي بعضها يستحسها بكسر الحاء مشقة فقط وفي هذا الحديث ان الوصل حرام سواء كان لمعدورة أو عروس أو غيرها (قوله الواشمة والمستوشمة) الواشمة صانعة الوشم وهو أن تغر زبرة أو مسلة ونحوهما في ظهر الكعب أو المعصم أو الشفة أو غير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل الدم ثم تحشو ذلك الموضع بالكحل والنورة حتى يخضر وقد فعل ذلك دارات ونقوشا وقد تكرهه أو نقله وقد يفعل ذلك والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وحدثني محمد بن عبد الله بن زبيح ثنا بشر بن الفضل ثنا صخر بن جوبة عن نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعثمان بن أبي شيبة واللفظ لاسحق أخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشيات والمستوشيات ولنا صان



والمستوشية بالياء لثمة من تحت والمعروف ما تقدم ولكنه صحيح المعنى لانها أدركت بدنها بذلك (قوله والمتنصت) (ع) قال أبو عبيد رضي الله عنه لامة التي تنف الشعر من الوجه ومنه قيل للنقاش الخاص والمنقصة التي يفعل بها ذلك وروى عن عائشة رضي الله عنها رخصة في ذلك وفي خلق المرأة حينها لزوجها وقالت أمي طي عنك الأذى وكذلك قالت في التي تقشر وجهها ان كان زينة فلا يعمل وان كان بوجهها كان شديد فانها كرهته ولم تصرح (قوله والمتنصت للحسن) (ع) المتنصت التي تعالج أسنانها ليكون فيها فليج وكذلك الواشرة التي توشر أسنانها حتى يكون لها أثر أي تحديد ورقة في الاطراف ومنه قيل نغم مؤثر وهذا لما يكون في الصبيان الصغار تفعل ذلك المرأة تشبها بالصغار (قوله في الآخر ما حديث بلغني عنك) (ط) قلت (ب) يحتمل انه منها استنبات أو انكار أمالاهم لم يجد ذلك في القرآن فأجابها انها في القرآن أولانه لم يبلغها انه أسنده ولذلك قالت لعنت (قوله وما لي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط) يدل على جواز لعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم معينا كان أو غيره معين لانه صلى الله عليه وسلم لا يلعن الا من يستحق وحينئذ يعارضه حديث اللهم من سبته أو جارته أو لعنته وليس هو لذلك أهلا فاجعل له ذلك كفارة وطهورا لانه يدل على انه قد يلعن من لا يستحق وقد أشكل هذا على كثير وعنه أجوبة قد ذكرها عياض رضي الله عنه في الشفاء وأحدها ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وليس لذلك أهلا يعني في علم الله عز وجل والافه وصلى الله عليه وسلم إنما لعنه بسبب يستحق به ذلك ولكن منهم من يعلم الله سبحانه وتعالى انه يقطع عن ذلك الذنب ويتوب فلا يضره وهو الذي يكون سببه له كفارة وطهورا وأما من لا يتوب فاعلمه زيادة في الشقاء (قوله المرأة أنكرت حرمة المذكورات ولعن فاعلمها وانه انما حرما من رآه ولذلك قالت بلغني عنك انك لعنت الواشمة لانه الواعلة ان الله سبحانه وتعالى ورسوله حرم ذلك لم تنكر فأجابها بقوله بالطفلة فتأثم الفاعلة ولا تأثم البنت لعدم تسكليفها والمفعول بها ذلك تسمى موشومة فان طلبت ذلك فهي مستوشمة (ب) ولا يقاoul الحديث من يصنع الوشي بالخبر ثم زيله (ع) وأجاز مالك للمرأة أن توشى بدنها بالخناء وأنكره عمر وقال انها تخضب بدنها كالأودع وأنكر مالك هذا عن عمر وذكر صاحب المصابيح حديثا في النبي عن تسويد الحناء قال الطبري لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خفيها بزيادة فيه أو نقص منه قصدت به التزيين لزوجه أو غيره من تعالج أسنان أو وشرها وقطع سن زائدة أو تنصير ما طلع من أسنانها أو حلق الحية أو شارب أو عنققة نبت لأن يكون هذا الزائد يؤلمه فلا بأس بازالته (ح) ويندونها ما قد مناه من استحباب ازالة اللحية والشارب والعنققة وان النبي إنما هو في الحواجب (قوله والمتنصت) لامة هي التي تنف الشعر من الوجه ومنه قيل للنقاش الخاص والمنقصة هي التي يفعل بها ذلك (قوله والمتنصت للحسن) (ع) المتنصت التي تعالج أسنانها ليكون فيها فليج وكذا الواشرة التي توشر أسنانها حتى يكون لها أثر أي تحديد ورقة في الاطراف (قوله للحسن) (ح) أي يفعل ذلك طلبا للحسن وفيه إشارة الى أن الحرام هو المفعول لطلب الحسن ولو احتاجت اليه للعلاج أو عيب في السن ونحوه فلا بأس به (قوله ما حديث بلغني عنك) (ب) يحتمل انه منها استنبات أو انكار أمالاهم لم يجد ذلك في القرآن فأجابها انها في القرآن أولانه لم يبلغها انه أسنده (قوله وما لي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط) يدل على جواز لعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم معهما معينا كان أو غيره معين لانه صلى الله عليه وسلم لا يلعن الا من يستحق وحينئذ يعارضه حديث اللهم من سبته أو جارته أو لعنته وليس لذلك أهلا فاجعل له كفارة وطهورا

والمتنصت والمتنصت  
للحسن المتغيرات خلق  
الله قال فليج ذلك امرأة  
من بنى أسد يقال لها أم  
يعقوب وكانت تقرأ القرآن  
فأنته فقالت ما حديث  
بلغني عنك انك لعنت  
الواشمت والمتنصت  
والمتنصت والمتنصت  
للحسن المتغيرات خلق  
الله فقال عبد الله وما لي  
لا ألعن من لعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

ومالى لألعن أى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنهن ومالى لألعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهو في كتاب الله) قلت انظر هل الذى فى القرآن لعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أولعن المذكورات (قوله قرأت ما بين لوصى المصحف فلم أجده) (ط) فهمت ان لعن المذكورات منصوص عليه فى القرآن ولذلك قالت فلم أجده فيه (قوله لأن كنت قرأته لقد وجدته) (ط) يعنى بقرأته تدبرته واثبات الباء بعد تاء خطاب الواحدة المؤنثة لعمدة معروفة (قوله وما نهاكم عنه فانتهوا) قلت هي فى الاول أنكرت الحكم فأجابها بما تقدم وأنكرت ثانياً أن يكون لعن المذكورات منصوصا عليه فى القرآن فأجابها بأنه فى القرآن لمن تدبره واحتج بالآية ولا يخفى عليك ما فى الاحتجاج عليها بذلك من النظر لانه ليس فى الآية الا وجوب الانتهاء عما نهى عنه وهى لا تنزع فى ذلك ولا تنك (قوله فاني أرى شيئا من هذا على امرئك) (ط) يعنى انها رأت على امرأته عن قرب فذلك قالت الآن وما روى عن قرب هو فى حكم الحاضر المرئى (قوله اذهى فانظري) (ط) يعنى انه كان رأى عليها ذلك فأمرها بانزلته فذهبت فلم تجدها شيئا وبعد ان الذى كانت رأت وشما أو تغلجا لانه لا يزول عن قرب أو لا يزول البتة فيستعين أن الذى كانت رأت التخصيص لانه الذى يزول عن قرب نبات شمر آخر (قوله لم نجدها) (ع) أظهر ما فيه انه لم يبق معه أو أفاقرها ويحتمل ان يريد لم أظاها (د) هذا ضعيف والاول أصح (ط) بل هو اظهر من لعن أجامع وأما إطلاق فيحتمل (ع) فيه وجوب هجر المذنب وان هجر الرجل المرأة لذنب اقترفته لا ثم فيه وقد قال تعالى واهجر وهن فى المضامع (د) ويحتاج به على ان من ارتكبت زوجته معصية من وصل شعر أو ترك صلاة فينبى له أن يطاها قال أصحابنا موضع الوشم نجس فان أمكنت ازالته بملاص وحبب وان لم يكن الا بالجرح فان خيف شيء فاحس لم تجب ازالته ويتوب ولا ثم عليه وان لم يخف ذلك وحبب ازالته فى الحين لانه يبدل على انه قد يلعب من لا يستحق وقد أشكل هذا على كثير وعنه أجوبة ذكرها عياض فى الشفاء وأسدها أن معنى قوله ليس لذلك أهلا يعنى فى علم الله تعالى والافه صلى الله عليه وسلم لعنه بسبب يستحق به ولو كان منهم من يعلم الله سبحانه انه يفلح عن ذلك لذنب ويتوب فلا يضره وهو الذى يكون سبه له كفارة وطهورا أو آمن لا يتوب فاعنه له زيادة فى الشفاء (قوله لأن كنت قرأته لقد وجدته) يعنى بقرأته لو تدبرته واثبات الباء بعد تاء خطاب الواحدة المؤنثة لعمدة معروفة (قوله وما نهاكم عنه فانتهوا) (ب) هي فى الاول أنكرت الحكم فأجابها بما تقدم وأنكرت ثانياً أن يكون لعن المذكورات منصوصا عليه فى القرآن فأجابها بأنها فى القرآن لمن تدبره واحتج بالآية ولا يخفى عليك ما فى الاحتجاج عليها بذلك من النظر لانه ليس فى الآية الا وجوب الانتهاء عما نهى عنه وهى لا تنزع فى ذلك ولا تنك (قوله) الاحتجاج عليها بان مضمون الآية اقتضى وجوب اقتداء الامة بما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من قول وفعل وعنه لعن من فعل هذا المحرم الآن برددليل على اختصاصه صلى الله عليه وسلم بشئ دون الامة فهو خارج من هذا (قوله فاني أرى شيئا من هذا على امرئك) (ط) يعنى انها رأت عن قرب فلذلك قالت الآن وما روى عن قرب هو فى حكم الحاضر المرئى (قوله اذهى فانظري) (ط) يعنى انه كان رأى عليها ذلك فأمرها بانزلته فذهبت فلم تجدها شيئا وبعد ان يكون الذى كانت رأت وشما أو تغلجا لانه لا يزول البتة فيستعين أن يكون الذى رأت التخصيص لانه لذى يزول عن قرب بنبات شمر آخر (قوله لم نجدها) الظاهر انه يعنى الاجتماع لانه بنى الوطء أى لم يبق

وهو فى كتاب الله فقالت  
لما رأت لقد قرأت ما بين لوصى  
المصحف فوا وحده فقال  
لأن كنت قرأته لقد  
وجدته قال الله عز وجل  
وما آتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا  
فانتهوا فقلت فاني أرى شيئا من هذا  
على امرئك الآن قال  
ذهبي فانظري قال فدخلت  
على امرأة عبد الله فمتر  
شيئا فجاءت اليه فقالت  
مارأيت شيئا فقال أما لو  
كان ذلك لم نجدها فحدثنا  
محمد بن مشي وابن بشار

قالنا عبد الرحمن وهو ابن مهيدي ثنا سفيان ح وثنا محمد بن رافع ثنا يحيى بن آدم ثنا سفيان وهو ابن مهمل كلهم عن منصور في هذا الاسناد بمعنى حديث جرير غير ان في حديث سفيان (٤١٠) الواثبات والمستوثبات وفي حديث معضل الواثبات

والموثوبات \* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد ابن مثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور هذا الاسناد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مجردا عن سائر القصة من ذكر أم يعقوب \* وحدثننا شيبان ابن فروخ ثنا جرير يعني ابن حازم ثنا الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم \* وحدثنى الحسن بن علي المالوني ومحمد بن رافع قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن فصل المرأة برأسها شيئا

على الفور \* قلت \* كان الشيخ رضي الله عنه يقول ليس على الزوج في ترك زوجته الصلاة ثم الآن ينهاها فان لم تتلم يطاعها ولا يلزم رفع أمرها الى القاضي لانها قد تمتل مرة ثم تعاود فيشق عليه تكرار الرفع كما تكررت (قوله) في حديث جابر رضي الله عنه زجر النبي أن فصل المرأة برأسها شيئا (ع) يتسلك به في منع وصله لكل شيء خلافا لمن قصر المص على الوصل بالشعر

### ❦ أحاديث النهي عن الزور ❦

(قوله) وهو على المنبر وتناول قصة من شعر (ع) قال الأصمعي رضي الله عنه القصة ما أقبل على الوجه من شعر الرأس وفي تناوله يا معاشرنا وهو على المنبر حجة لنا على طهارة شعر آدمي خلافا للشافعي رضي الله عنه (قوله) يا أهل المدينة ابن علقمة (ع) قيل ناداهم لستم بمنهم على التعريف بهذا المسكر وبغيره ولا تظهر من سياق كلامه إلا أنكرا عليهم إذ لم يغير وهو رد به بعضهم على ما لا يكيه قولهم ان عمر أهل المدينة حجة وعلى من قال أيضا ان اجماعهم حجة ولا حجة لهم فيه لانه لم يثبت ان هذا كان شائما بالمدينة وانما تباركها معاوية بن يدرسى وجدها على رأس امرأة ولا تسلم المدينة من ذي ذنب في حياته صلى الله عليه وسلم ولا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وليس في قوله ابن علقمة أن ما يبدل على انهم رأوه ثم سكتوا وعلمهم الذي نجعله حجة انما هو فيها استعاضة بقولهم ولعلمهم به خلفاء عن سلف من زمانه صلى الله عليه وسلم كالأذان والصاع وهذا وافق عليه الخلفاء ورجع اليه أبو يوسف رضي الله عنه لما نظرت له مالك رضي الله عنه في المسئلة وأما اجماعهم فيها احتلفوا فيه من مسائل الاجتهاد وليس من العمل الذي جمعه مالك رضي الله عنه حجة وقد اختلفت اشيوخ رضي الله عنهم في التأويل عن المذهب فذهب قدماء أصحابه المراقبين الى ان اجماعهم ليس بحجة \* وذهب بعض المتأخرين وصائر المراقبين والمعارضة الى أنه حجة \* يذهب كثير من الأصوليين الى انه ترجح به لآثار التي اختلفت وهذا غير موجود في مسألة (قوله) انما هلكك بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نسائهم (ع)

\* حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية بن أبي سفيان عام حج وهو على المنبر وتناول قصة من شعر كانت في يد حرسى يقول يا أهل المدينة أن دخلواكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول

معها وأفارقها ويحتمل أن يريد لم أطأها وهو ضعيف لانه غير لائق بالمقام (ع) فيه وجوب هجر المذنب وان هجر الرجل المرأة للذنب اقترفته لا اثم فيه (ح) يتجح به على أن من ارتكبت زوجة معصية من وصل شعر أو ترك صلاة يذنب له أن يطلقها قال أصحابنا موضع الوشم نجس فان أمكنت ازله بملاج وجبت قال لم يمكن الا بالجرح فان خيف شيء فاحس لم نجس ازله ويتوب ولا اثم عليه وان لم يخف ذلك وجبت ازله على الفور (ب) كان الشيخ يقول ليس على الزوج في ترك زوجته الصلاة إلا أن ينهاها فان لم تتلم يطلقها ولا يلزم رفع أمرها الى القاضي لانها قد تمتل مرة ثم تعاود فيشق عليه تكرار الرفع كما تكررت (قوله) زجر النبي أن فصل المرأة برأسها شيئا (ع) يتسلك به في منع وصله بكل شيء خلافا لمن قصر المنع على الوصل بالشعر (قوله) قصة من شعر (ع) هي ما أقبل على الوجه من شعر الرأس وفي تناوله يا معاشرنا وهو على المنبر حجة لنا على طهارة شعر آدمي خلافا للشافعي (قوله) ابن علقمة (ع) قيل ناداهم لستم بمنهم على التعريف بهذا المسكر وبغيره ولا تظهر من السياق

انما هلكك بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نسائهم \* حدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان بن عيينة ح وثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بمثل حديث مالك غير ان في حديث معمر انها عذب بنو اسرائيل \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثنا ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

بمحمل انه كان محرر ما عليهم فمجلت لم العقوبة عليه حين فعلوه و يحتمل انهم عوقبوا عليه وعلى غيره من المحرمات لكن اتفق ان زناهم الهلاك عند ظهوره فيهم وفيه عقوبة السكافة بظهور المسكر فيهم (قوله في الآخر وأخرج كة شعر) (د) الكبة من الشعر الملتف بعضه على بعض (قوله وهذا الزور) (ع) حجة لمنع الوصل بكل شيء (قوله في الآخر صفان من أهل النار الحديث الى آخره) (ع) يحتمل ان ضربهم الناس ظاهرا وسب في ذنبيهم البارو يحتمل ان تعذيبهم لمعاصي آخر من كفر وغيره وذكر ضربهم كالصفة ولتعريف لم (قوله كاسيات عاريات) (ع) تكرار الحديث آخر الكتاب وهالك تسكنا عليه (د) قيل معنى كاسيات بنعمة الله سبحانه وتعالى عاريات من شكرها وقيل المعنى تستر بعض جسد ها وتكشف بعضه اظهار الجاهل اذ قيل تلبس ثوب بارقية يصف لون بدن ها ومائلات مائلات قيل معناه مائلات عن طاعة الله تعالى بميلات أكتافهن ليعلمن غيرهن فعلن المذموم وقيل مائلات تمسين متبخرات ميلات لاكتافهن وقيل مائلات تمسين المشية غير المثلى أى مشية البغايا بميلات تمسين تلك غيرهن (ب) قالت (ب) بين شيء هو فبما أحدثه النساء بتونس في أول المائة الثامنة من عرض السكم الذي اذار فته بان لجم لمن لا يحل له النظر إليها ولا يذبح في الرجل أن يفعل ذلك لاهل بيته قال الشيخ رضي الله عنه دخلت على بعض الشيوخ وهو يفصل شواربته كذلك فاعتدلى أن أهله حملوه على ذلك هو وعذر لا ينبغي (قوله رؤوسهن كاسفة البخت) (د) أى تعظمها بلف المعامم عليها (ط) وقيل كاسيات من اللباس عاريات من التقي (ب) قالت (ب) وهو من التشبيه الحسن الذي لا يحسنه الامن شاهد تلك المعامم وقد أحسنه صلى الله عليه وسلم مع كونه لم يشاهد ها لان أسفة البخت ليست بصاعدة لفوق فقط بل مع استدارة وتلك المعامم كذلك فهم ومن مجزاته صلى الله عليه وسلم ولا يتناول

انه انكار عليهم اذ لم يغيروه (ع) ورد به بعضهم على المالكية ان عمل أهل المدينة حجة وعلى من قال ان اجاعهم حجة ولا حجة لهم فيه اذ لم يثبت أن هذا كان شأما بالمدينة وانما تنازلها معاوية من يد حرسى وجدها على رأس امرأة ولا تسم لمدينة من ذى ذنب في حياته صلى الله عليه وسلم لا بعد وفاته وليس في قوله ابن علقم أنكم ما بدلت على انهم رأوه وسكتوا وعلمهم الذي نجعله حجة انما هو فيما استماعهم فقامهم له وعلمهم به خلفا عن سلف الى زمانه صلى الله عليه وسلم كالأذان والصاع قوله أخرج كبة من شعر) بضم الكاف وفتح الباء الموحدة المشددة وهى شعر ملفوف بعضه على بعض (قوله وهذا الزور) حجة لمنع الوصل بكل شيء (قوله كاسيات عاريات) (ح) قيل معنى كاسيات بنعمة الله تعالى عاريات من شكرها وقيل المعنى تستر بعض جسد ها وتكشف بعضه اظهار الجاهل اذ قيل تلبس ثوب بارقية يصف لون بدن ها ومائلات مائلات قيل معناه مائلات عن طاعة الله تعالى بميلات أكتافهن ليعلمن غيرهن فعلن المذموم وقيل مائلات تمسين متبخرات ميلات لاكتافهن وقيل مائلات تمسين المشية غير المثلى أى مشية البغايا بميلات تمسين تلك غيرهن (ب) بين شيء هو فبما أحدثه النساء بتونس في أول المائة الثامنة من عرض السكم الذي اذار فته بان لجم لمن لا يحل له النظر اليه ولا يذبح في الرجل أن يفعل ذلك لاهل بيته قال الشيخ دخلت على بعض الشيوخ وهو يفصل شواربته كذلك فاعتدلى أن أهله حملوه على ذلك هو وعذر لا ينبغي (قوله رؤوسهن كاسفة البخت) أى تعظمها بلف المعامم عليها (ط) وقيل كاسيات من اللباس عاريات من التقي (ب) وهو من التشبيه الحسن الذي لا يحسنه الامن شاهد تلك المعامم وقد أحسنه صلى الله عليه وسلم مع كونه لم يشاهد ها لان أسفة البخت ليست بصاعدة

عن عمرو بن مرة عن عبيد بن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبها وأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى ان احدا يفعله لا اليهودان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فهاه الزور وحديثا أو غسان المعنى ومحمد بن يعقوب قال أخبرنا معاذ وهو ابن هشام بنى أبى عن قتادة عن عبيد بن المسيب أن معاوية قال ذات يوم انكم قد أحدثتم زى سوء وان نبى الله صلى الله عليه وسلم نبى عن الزور قال وجاء رجل بمصا على رأسها خرقه قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعنى ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق وحديثي زهير ابن حرب ثنا جرير عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مائلات مائلات رؤوسهن كاسفة البخت المائلة لا يدخان

الحديث متابعه المرأة على رأسها من العشرة أدرع ونحوها (قوله في سند الآخر عن ابن نمير عن  
وكيع وعبيدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة ثم عطف عليه وحدثني ابن نمير  
رضي الله عنه عن عبيدة عن هشام عن فاطمة عن أسماء رضي الله عنها أن امرأة ثم عطف على هذا  
السند الثاني وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة عن ابن أبي عمير عن اسحق عن أبي معاوية عن هشام  
بهذا الاسناد أي عن هشام عن فاطمة عن أسماء (ع) كذا للجلاودي على هذا الترتيب في هذه  
الأسانيد وفي نسخة ابن مهران قسمر واية أبي بكر على رواية ابن نمير عن عبيدة وحده قال عبد الغافر  
هو خطأ لأنه يقتضي أن رواية هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ثبتت في رواية أبي بكر عن  
أبي سلمة رضي الله عنه وليس كذلك وإنما ذلك في رواية ابن نمير عن وكيع وعبيدة وقال الدارقطني  
رضي الله عنه الحديث من رواية هشام عن أبيه بنماير وبن معمر وأبو بكر بن فضالة وأما في رواية  
غيرهما فليس الامن رواية هشام عن فاطمة عن أسماء ونخرج مسلم رضي الله عنه من رواية وكيع  
وغيره ليس بصحيح (قلت) فهمان عقبان فعقب عبد الغافر ما في نسخة ابن مهران وفعقب الدارقطني  
على مسلم (قوله في الآخر المتشيع بمط كلابس ثوبي زور) (ع) المتشيع المتكثر بالكثرة  
عنده والرجل يظهر أنه شعبان وليس كذلك ولا بس ثوبي الزور ولذي يلبس ثياب الزهدير أنه  
زاهد وليس زاهد وقيل هو الذي يصل بكمه كما آخر يرى أن عليه ثوبين وقيل الثوب كناية عن  
الحالة والمذهب لأن العرب قد تسمى بالثوب عن حال لابس المعنى أنه منزلة لكاذب القائل لم يكن  
دقيق لابس ثوبي زور والرجل في الحى له الحمية فإذا احتج إليه في شهادة زور وشهداها لورد  
شهادته لحسن ثوبيه وأضيفت شهادة الزور لثوبيه لانهما السبب (قلت) وانظر حشو العمامة  
مما ليس من جنسها هلية اوله الحديث امان كان للتدفة أو لغفر فلا بأس (قوله ان لي ضرة) (ع)  
الضرة لشريكة في الزوج هيمت بذلك لاستضرار الأخرى بها يقال تزوج المرأة على ضربين  
الضاد وكسرها اذا تزوجت على أخرى

### كتاب الادب

امور ومط بل مع استدارة وتلك العمامة كذلك (قوله في سند الآخر مسلم عن ابن نمير الى آخر  
الاسانيد) (ع) كذا للجلاودي على هذا الترتيب في هذه الاسانيد وفي نسخة ابن مهران قسمر رواية  
هشام عن أبيه عن عائشة ثبتت في رواية أبي بكر عن أبي سلمة وليس كذلك وإنما ذلك في رواية  
ابن نمير عن وكيع وعبيدة قال الدارقطني الحديث من رواية هشام عن فاطمة عن أسماء ونخرج  
مسلم له من رواية وكيع وغيره ليس بصحيح (ب) فهمان عقبان فعقب عبد الغافر ما في نسخة ابن مهران  
وفعقب الدارقطني على مسلم (قوله المتشيع عالم مط كلابس ثوبي زور) أي المتكثر بمط كلابس  
بان يظهر ان عنده من علم أو مال أو غيره ما ليس عنده يتكثر بذلك عند الناس ويتزين بالباطل فهو  
مذموم كما يذم من لبس ثوبي زور وهو الذي يلبس ثياب الزهدير أنه زاهد وليس زاهد وقيل هو  
الذي يصل بكمه كما آخر يرى ان عليه ثوبين وقيل هو من لبس ثوبين لغيره وأوهم أنهم الهوكي  
الخطابي أن المراد بالثوبين هنا الحالة ولعرب تسمى بالثوب عن حالة لابس المعنى أنه كاذب  
القائل ما لم يكن وقول آخر ان المراد الرجل الذي تطالب منه شهادة زور فليس ثوبين يتجمل بهما  
فلا ترد شهادته لحسن هيئته وأضيفت شهادة الزور لثوبيه لانهما السبب (ب) وانظر حشو العمامة  
مما ليس من جنسها هلية اوله الحديث امان كان للتدفة أو لغفر فلا بأس به

الجنة ولا يجوز ربحها وان  
ربحها يوجد من مسيرة كذا  
وكذا \* حدثنا محمد بن  
عبد الله بن نمير ثنا وكيع  
وعبيدة عن هشام بن عروة  
عن أبيه عن عائشة ان  
امرأة قالت يا رسول الله  
أقول ان زوجي أعطاني  
مالا يعطني فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المتشيع  
بمالم يعط كلابس ثوبي  
زور \* حدثنا محمد بن  
عبد الله بن نمير ثنا عبيدة  
أخبرنا هشام عن فاطمة  
عن أسماء جاءت امرأة الى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال ان لي ضرة فهل  
على خناح أن أتشيع من  
ما تزوجني بمالم يعطني  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المتشيع بمالم  
يعط كلابس ثوبي زور  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي

قلت ﴿بني أدب النفس وآداب الدين قال أبو يزيد رضي الله عنه الأدب يقع على كل رياضة محدودة يخرج بها الإنسان في فضيلة من الفضائل ومقتضى القواعد وجوب التسمية وفي العتبة للملك رضي الله عنه يسمى يوم سابعه لحديث يذبح عنه يوم سابعه ويخلق رأسه ويسمى وفيه سعة لحديث ولدى الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم عليه السلام \* ابن حبيب رضي الله عنه لا بأس أن يتخير له الاسم قبل السابع ولا يسمى الا فيه (قوله في السند حدثني أبو كريب وابن أبي عمير قال أبو كريب أنبأنا وقال ابن أبي عمير حدثنا والمفضل (ع) فيه اشكال لانه قال عن ابن أبي عمير حدثنا قال وصوابه أن يقول \* وقال ابن أبي عمير رضي الله عنه والمفضل له قال حدثنا مروان ﴿قلت﴾ ليس في لفظ الاصل قال بالالف ولكنه لما قال يعينان الفزارى دل ذلك على انه مما عاقلناه (قوله تسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي) (ع) قصر مالك وجماعة انهم على زمنه صلى الله عليه وسلم لليلة التي ذكر أن رجلا نادى يا أبا القاسم ولما روى أن المنافقين المستهزئين كانوا يفعلونه به نادون يا أبا القاسم فاذا التفت قالوا لا نفيك قالوا أما بعد زمنه صلى الله عليه وسلم فيجوز وقد تكلم بذلك جماعة من السلف رضي الله عنهم منهم محمد بن أبي بكر رضي الله عنه كان يكنى أبا القاسم وعم جماعة من السلف وأهل الظاهر انهم كان الاسم محمدا أو غيره \* وحجتهم ظاهر الحديث وقصر بعض السلف انهم على من اسمه محمد وأنه لا بأس بالكنية بذلك لم يكن اسمه محمد أو بالتسمية محمد ما لم تكن التسمية بأبي القاسم وروى في ذلك حديث جابر رضي الله عنه من تسمي باسمي فلا يتركني بكنيتي ومن تركني بكنيتي فلا يتركني باسمي ومنع بعض السلف التسمية بالقاسم \* وكان اسم عبد الملك بن مروان رضي الله عنه القاسم فلم يلق مروان رضي الله عنه الحديث غير اسمه الى عبد الملك وذهب الاكثر الى أن النبي عن ذلك منسوخ بالرخصة والاباحة وقد سمي جماعة من السلف أبناءهم محمد وكنوهم بأبي القاسم والحجة لذلك حديث علي وطلحة رضي الله عنهما واستشهاد علي رضي الله عنه ناسا انه صلى الله عليه وسلم رخص في ذلك وذهب الطبري رضي الله عنه الى أنه ليس ينسخ لان النبي انما هو لا كراهة وهذا لا ينبجى من النسخ لان الكراهة حكم

### ﴿كتاب الادب﴾

﴿بش﴾ (ب) يعني أدب النفس وآداب الدين قال أبو زيد الادب يقع على رياضة محدودة يخرج بها الإنسان في فضيلة من الفضائل ﴿قلت﴾ قال الطبري الادب أدب النفس والدرس وقد أدب فهو أديب وادبه غيره فتأدب واستأدب وتركيبه يدل على الجمع والدعاء ومنه الأدب وهو أن تجمع الناس الى طعامك وتدعوهم ومنه قيل للصنيع مأدبة كما قيل له مدعاة ومنه الادب لانه يأدب الناس الى المحامد أي بدعوهم اليها (ب) ومقتضى القواعد وجوب التسمية وفي العتبة للملك يسمى يوم سابعه لحديث يذبح عنه يوم سابعه ويخلق رأسه ويسمى وفيه سعة لحديث ولدى الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم \* ابن حبيب لا بأس أن يتخير له الاسم قبل السابع ولا يسمى الا فيه (قوله حدثني أبو كريب وابن أبي عمير حدثنا مروان) (ب) ليس في لفظ الاصل ثم قال بالالف ولكنه لما قال يعينان الفزارى دل ذلك على انه مما عاقلناه (قوله تسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي) (ع) قصر مالك وجماعة انهم على زمنه صلى الله عليه وسلم لليلة التي ذكر أن رجلا نادى بأبي القاسم ولما روى أن المنافقين المستهزئين كانوا يفعلونه به نادون يا أبا القاسم فاذا التفت قالوا لا نفيك قالوا أما بعد زمنه صلى الله عليه وسلم فيجوز وقد

شبهة ثنا أبو أسامة ح وثنا  
اصحق بن ابراهيم ثنا أبو  
معوية كلاهما عن هشام  
هذا الاسناد \* حدثني أبو  
كريب محمد بن عمرو وابن  
العلاء وابن أبي عمير قال أبو  
كريب أخبرنا وقال ابن  
أبي عمير ثنا والمفضل له قال  
ثنا مروان يعينان الفزارى  
عن حميد عن أنس قال  
دى رجل رجلا بالقبيع  
يا أبا القاسم فالتفت اليه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله انى  
لم أعنك انما دعوت فلانا  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تسموا باسمي  
ولا تكونوا بكنتي

ينسخ بالاباحة **قوله** ان احب اسمائكم الى الله عبد الله وعبد الرحمن (د) فيه تفضيل التسمية بهما على غيرها **قلت** يرد أن يقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الأفضل ولم يسم أحدا من أولاده بذلك بل قد سمي القاسم والطيب والطاهر وإبراهيم ويوجب بأنه فعل ذلك على وجه التشريع وليدل على الجواز (فان قلت) يكفي في التشريع التسمية التسمية بأحد منها (قلت) قصد التوسعة في تشريع التسمية قال الباجي رضي الله عنه من أفضل التسميات بأحد أو بمحمد والذي يظهر التسمية بأحد هملان الأحب الى الله عز وجل هو الأحب الى رسوله صلى الله عليه وسلم يأتي في حديث الذي سمي ابنه القاسم ومنعه الانصار قال له سم ابنك عبد الرحمن وانظر التسمية بعبد النبي كان الشيخ رضي الله عنه يقول في التسمية بذلك نظرقا وقديرا في التسمية بمعنى الاشتقاق والعبودية حقيقته إنما هي لله سبحانه وتعالى وقد نهى الذي سمي بأبي الحكم وقال إنما الحكم الله تعالى فراعى الاصل وما في نفس الامر **قوله** في الآخر لا ندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) منع قوم التسمية باسم النبي صلى الله عليه وسلم جملة سواء كنى بأبي القاسم أو غيره وروى في ذلك حديثا تسمون أولادكم بمحمد ثم تلعنهم وكتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة لا تسموا باسم النبي صلى الله عليه وسلم وأمر جماعة من المدينة بتغيير أسماء أبنائهم بمحمد حتى ذكر له جماعة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمهم بذلك فتركهم والاشبه في فعل عمر هذا انه ظام لاسمه صلى الله عليه وسلم لم كما جاء في حديث تسموهم تركني بذلك جماعة من السلف وأهل النبي كان الاسم محمد أو غيره **قلت** قال الواوي مذهب السامعي وأهل الظاهر انه لا يحسن التكني بأبي القاسم لاحدا صلا سواء كان اسمه محمد أو أحمد لم يكن لظاهر هذا الحديث الثاني ان النبي كان في أول الامر ثم نسخ فيباح التكني ليوم بأبي القاسم لكل أحد كان اسمه محمد أو لا وهو مذهب مالك وبه قال جمهور السلف وفقهاء الامصار وجمهور الامة الثالث مذهب ابن جرير انه ليس بمنسوخ وإنما كان النبي للتعزيب والادب لا للتحريم الرابع ان النبي عن التكني مخفف عن اسمه محمد واحدا ولا بأس بالكنية وحدها لما لا يسمي بأبي القاسم مطلقا وينهى عن التسمية بالقاسم مثلا يكنى بأبي القاسم وقد غير مروان بن الحكم اسم ابنة عبد الملك حسين بلفه هذا الحديث فسماء عبد الملك وكان سماء أولا القاسم وفعله بعض الانصار أيضا السادس ان التسمية بمحمد ممنوعة مطلقا سواء كان له كنية أم لا وجاء فيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تسمون أولادكم بمحمد ثم تلعنهم وكتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة لا تسموا أحدا باسم نبي وأمر جماعة بالمدينة بتغيير أسماء أبنائهم بمحمد حتى سمعوا الاذن في ذلك قال الماضي والاشبه ان فعل عمر رضي الله عنه هذا ظام لاسم النبي صلى الله عليه وسلم لم لا ينتهك الاسم (ط) ولا حجة لهم في شيء من ذلك أما الحديث فهو غير معروف وعلى تسليمه فلهي عن لعن من اسمه محمد لا عن التسمية بمحمد وقد وردت أحاديث كثيرة تدل على الترغيب في التسمية بمحمد كقوله ما ضر أحدكم أن يكون في بيته محمد ومحمدان لقوله ما جتمع قوم على مشورة فيهم رجل اسمه محمد فلم يدخلوها الا لم يبارك لهم فيها وأما ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه فبنيته ما ذكر من قضية ابن أخيه (ب) وفي القمية وأهل مكة يحدون ما من بيت فيه اسم محمد إلا رآوا خيرا ورزقه **قوله** حدثني إبراهيم بن زياد وهو الملقب سبلان (هـ) هو بسين مهملة مفتوحة ثم موحدة مفتوحة **قوله** ان احب اسمائكم الى الله عبد الله وعبد الرحمن فيه تفضيل التسمية بهما على غيرها (ب) يرد أن يقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الأفضل

حدثني إبراهيم بن زياد وهو الملقب سبلان أنا عباد ابن عباد عن عبيد الله بن عمر وأخيه عبد الله سمعه منهم سنة أربع وأربعين ومائة بمحدثين عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب اسمائكم الى الله عبد الله وعبد الرحمن **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة واسحق ابن إبراهيم قال عثمان ثنا وقال اسحق أنا جرير عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمد ا فقال له قومه لا ندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق بابنائه حاملا



محمد ثم لم نؤمنهم. قيل: بسبب فعل عمر رضي الله عنه ذلك أنه سمع رجلا يهول لابن أخيه محمد بن زيد  
ابن الخطاب فعل الله بك يا محمد وصنع وضع فدعاه وقال لا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسب بك  
والله لا ندعي ما أبدأه سماه عبد الرحمن وبعبد الرحمن كان يعرف (ط) ولا حجة لهم في شيء من ذلك أما  
لحديثهم وغير معروف وعلى تسليمه فإني عن ابن من اسم محمد لا عن التسمية بمحمد وقد ورد  
أحاديث كثيرة تدل على الترغيب في التسمية بمحمد كقوله ما ضرب أحدكم أن يكون في بيته محمد  
ومحمدان وكقوله ما جتمع قوم على مشورة فيهم رجل اسم محمد فلم يدخلوها فيها إلا لم يبارك لهم فيها  
وأما ما روي عن عمر رضي الله عنه فسيب ما ذكر من قصة ابن أخيه **قلت** وفي العتبة وأهل  
بكة يتعدون ما من بيت فيه اسم محمد إلا رزقوه **قوله** تسموا باسمي ولا تكفوا بكيتي  
**قلت** نص في جواز التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم ولا يتناول ذلك تسمية بالخاتم والمأخى  
من أسماء صلى الله عليه وسلم لأن هذه صفات وليست أسماء وقيل يصح في الجواز لأن صيغة الفعل في قوله  
تسموا للإباحة ويستعمل على ورودها للإباحة بالحديث **قوله** فإنا أنا قاسم أقسم بينكم) وفي الآخر  
فما بين قاسم أقسم بينكم وفي أول البخاري رضي الله عنه حديث من أراد الله به خيرا فقهه في الدين  
وفما أنا قاسم والله يمطي (ع) هذا يشعر أن التسمية إنما تكون بسبب وصف صحيح لازم في المسكن  
أو يكتفى باسمه وكان له صلى الله عليه وسلم ولد من خديجة رضي الله عنها يسمى القاسم - إليه السلام  
فكفي به ولما ولد له صلى الله عليه وسلم ولد إبراهيم عليه السلام من مارية جاء جبريل عليه السلام  
فقال السلام عليك يا إبراهيم وقد كفى صلى الله عليه وسلم الصغير فقال يا أبا عمر والسكنية جائز، كيف  
كانت لأن فيها برا وتكبرا عن ذكر اسم المسكن وجاء في حديث تسكوا فإنا كرام لك  
وقال عمر رضي الله عنه عجلوا بكى أبناءكم لا تضرع ليها القبال السوء ولا خلاف في تسمية  
الرجل بابنه (ط) وأصل التسمية أن تسكن باسمه لابن ولذلك كنى النبي صلى الله عليه وسلم  
بأبي أمامة وكان أكبر ولد من خديجة رضي الله عنها فعلى هذا فينبغي أن لا يكتفى أحد حتى  
يكون له ولد لا يمكن المعاد رضي الله عنهم أجازوا خلاف هذا الأصل فكانوا من ليس له ولد  
لحديث عائشة رضي الله عنها قالت باني الله كل صواحبائي لمن كنية فقال تكتني بآبني أختك

لم يسم أحد من أولاده بذلك **ويجاب** بأنه فعل ذلك على وجه التثريب وليدل على الجواز  
**بأن** قلت **يكتفى** في التثريب لتسمية الواحد من تلك الأسماء التي سمي أولاده **قلت** قصد  
التوسعة في تسمية قال لباي بن أفضل التسمية التسمية بتدبى العبودية ومن سمي صلى  
الله عليه وسلم بالحسن والحسين انتهى وانظر قد يتردد في إظهار التسمية بأحد هما أو بمحمد والذي  
يظهر التسمية بأحد هما لأن الأحباب إلى الله تعالى هو الأحباب إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ويأتى  
حديث الذي سمي ابنه القاسم ومنه انصار قال له سم ابنك عبد الرحمن وقد تلى التسمية بعبد  
النبي كان الشيخ يقول في التسمية بذلك تلى لرقا وقد روي في التسمية معنى الاستتاف والعبودية  
حقيقة إنما هي لله تعالى وقد نهى الذي سمي بابي الحكم وقال إنما الحكم لله فإني الأصل وما في  
نفس الأسر **قوله** تسموا باسمي) أمر إباحة أرندب وهو نص في جواز التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم  
ولم **قوله** فإنا أنا قاسم أقسم بينكم) (ع) هذا يشعر أن التسمية إنما تكون بسبب وصف صحيح  
لازم في المسكن أو يكتفى باسمه (ح) وأجموا على صحة التسمية بغير أبي القاسم (ب) التسمية  
ما فتح باب أوام وإذا كنى بالولد فالأولى التسمية بالأب كقوله صلى الله عليه وسلم وللسن حق ولا

على ظهره فأتى به النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
يا رسول الله ولدي غلام  
فسمه محمد فقال لي قومي  
لا ندعك تسمي باسم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تسموا باسمي ولا  
تكتفوا بكيتي فإنا أنا  
قاسم أقسم بينكم حدثنا  
عناد بن المبري ثنا عبث  
عن حصين عن سالم بن أبي  
الجمعة عن جابر بن عبد الله  
قال ولد لرجل منا غلام فسماه

محمد فقال لا تكنك برسل الله حتى تستأمره قال فأه فقال انه ولد لي الليلة غلام فسميته برسل الله وان يكنوني به حتى تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فاما بعثت قاسما قسم بينكم \* وحدنا رفاع بن الهيثم الواسطي أخبرنا خالد يعني الطحان عن حصين بهذا الاسناد ولم يذكر فاما بعثت قاسما قسم بينكم \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن الاعمش ح وثني أبو سعيد الاشج ثنا وكيع ثنا الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فاني أنا أبو القاسم أقسم بينكم وفي رواية أبي بكر ولا تكنوا \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية عن الاعمش بهذا الاسناد وقال فاما جعلت قاسما قسم بينكم \* حدثنا محمد بن ثني ومحمد بن بشير قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت قتادة عن سالم عن جابر بن عبد الله أن رجلا من الانصار ولد له غلام فاراد أن يسميه محمد فأقنى لني صلى الله عليه وسلم فسأله فقال أحسنت الاذمار سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن ثني كلاهما عن محمد بن جعفر عن شعبة عن منصور ح وثني محمد بن عمرو بن حنبل ثنا محمد يعني (٤١٦) ابن جعفر ح وثنا ابن ثني ثنا ابن أبي عدي

كلاهما عن شعبة عن حصين ح وثني بشر ابن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر ثنا شعبة عن سليمان كلهم عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا اسحق بن ابراهيم الخطاطبي واسحق ابن منصور قال أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمنا سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث من ذكرنا حديثهم من قبل وفي حديث النضر عن شعبة قال وزاد فيه حصين

عبد الله فكانت تسمى به (د) وأجمعوا على جواز التسمية بغير أبي القاسم \* قلت \* التسمية ما فتح باب أو أم وإذا كني بالولد فالأولى التسمية بالأب كبر لقوله صلى الله عليه وسلم وللسن حق وفي الآخر كبر لكبر ويكنى بالولد كرا أو أنثى ولا يبعد أن الحديث يدل على منع التسمية بأبي القاسم لان قوله صلى الله عليه وسلم فاما بعثت قاسما يشير إلى أن العلة الموجبة للتسمية لا توجد في غيره لان معنى كونه قاسما أنه الذي قسم الميراث والغنائم والزكاة وثنى، وغير ذلك من المقادير بالتبليغ عن الله عز وجل لا أن يقال ان قوله أقسم بينكم بيان لمعنى التسمية لأعلة لها (قوله في الآخر ولد لرجل منا غلام فسماء القاسم فماذا كنيتك أبا القاسم ولا نعمك عينا) أي لا نقر عينك بذلك \* قلت \* تقدم ان قوما سمو التسمية بذلك بالقاسم وقضية مروان في ابنه وكذلك على هذا الحديث أن لا يسمي بأبي القاسم كما لا يسمي بالقاسم \* ولما دخل الشيخ النقيب المحمدي أبو القاسم بن زيتون على الأمير أبي عبد الله المسترسلطان افرقية سأله عن اسمه فمرفف فقال كيف هذا وقد صحت حديث سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فقال انما سميت بك بقتله لم تكن بكنيته واستحسن جوابه بهذا بعض أهل عصره من الشيوخ شيوخ شيوخنا ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب من النظر على هذا الحديث على هذا القول واذا روي الاشتقاق فلا فرق بين كون أبي القاسم كنية أو اسما \* وفي العتبية قيل لمالك

يبعد أن الحديث يدل على منع التسمية بأبي القاسم لان قوله فاما بعثت قاسما يشير إلى أن العلة الموجبة للتسمية لا توجد في غيره لان معنى كونه قاسما أنه الذي قسم الميراث والغنائم والزكاة وثنى، وغير ذلك من المقادير بالتبليغ عن الله تعالى (قوله ولا نعمك عينا) أي لا نقر عينك بذلك (ب) لا يسمي بأبي القاسم كما لا يسمي بالقاسم على هذا الحديث \* دخل الشيخ النقيب المحمدي أبو القاسم

وسليمان قال حصين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فاما أنا قاسم أقسم بينكم \* حدثنا عمر والناقد ومحمد بن عبد الله بن نعيم جميعا عن -فيان قال عمر وثنا -فيان بن عبيدة ثنا ابن المنكر أنه سمع جابر بن عبد الله يقول ولد لرجل منا غلام فسماء القاسم فقال لا تكنك أبا القاسم ولا نعمك عينا فاني النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اسم ابنك عبد الرحمن \* وحدثنى أمية بن بسطام ثنا يزيد يعني ابن زريع ح وثني علي بن حجر ثنا اسمعيل يعني ابن علي كلاهما عن روح ابن القاسم عن محمد بن المنكر عن جابر بن محمد بن عبيدة غير أنه لم يذكر ولا نعمك عينا \* وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب وابن غير قالوا ثنا -فيان بن عبيدة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال سمعت أبا هريرة يقول قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي قال عمر وعن أبي هريرة ولم يقل سمعت \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نعيم وأبو سعيد الاشج ومحمد بن ثني واللعن لابن غير قالوا ثنا ابن ادريس عن أبيه عن سالم بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبة قال لما قدمت نجران سألتني فقالوا انكم تقرأون يا أحمث هرون ومومي قبل عيسى بكندا وكندا

رضي الله عنه قد كُتبت ابنتك بأبي القاسم قال ما فعلت بل هو فمل أهل البيت ولا بأس به \* ابن رشد  
رضي الله عنه لا بأس بتدل على ان ركه أولى لما في ظاهره من الاحبار بالكذب ولا اثم فيه لان القصد  
ترفيه لا الاحبار ( قوله في الآخر كانوا يسمون بانبيائهم والصالحين قبلهم ) ( ع ) حجة لجواز التسمية  
باسماء الانبياء عليهم السلام وفي أبي داود رضي الله عنه تسموا باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد  
تقدم ان عمر رضي الله عنه نهى عن ذلك ووجه ما تقدم من انه تعظيم لاسمهم ان يذم وكره الحارث بن  
مسكين لتسمية باسماء الملائكة عليهم الصلاة والسلام ﴿ قلت ﴾ في المدارك تقدم رجل للخصومة  
عند الحارث بن مسكين فناداه رجل اسمه يا سرا فيل فقال له الحارث رضي الله عنه لم تسميت بذلك  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسموا باسماء الملائكة فقال له الرجل لم تسم مالك بن أنس  
رضي الله عنه بمالك والله تعالى يقول ونادوا يا مالك ثم قال الرجل لقد تسمى ناس باسماء الشياطين فما  
أعجب عليهم يعني ان الحارث يقال انه اسم ايليس ( ط ) وكره مالك التسمية باسم جبريل وميكائيل  
﴿ قلت ﴾ قال ابن رشد رضي الله عنه كرهها ليس للاختلاف فيه هل هو اسم الله عز وجل أو القرآن  
أو هو بمعنى انسان

### ﴿ أحاديث ما يكره من الاسماء ﴾

( قوله لا تسم غلامك رباحا ولا يسار ولا أفلح ولا نافعا ) ( ع ) لنهي للكرهات وعلمته ان التسمية بذلك  
تؤدي الى أن يسمع ما يكره كما قال في الحديث لانك تقول اثم هو ولا يكون فيقول لا عكس ما أراد  
المسمى بهذه الاسماء من حسن العال ويدل على انه لا كراهة فيه صلى الله عليه وسلم كان له غلام اسمه  
رباح ومولى اسمه يسار وسمى ابن عمر رضي الله عنهم اولا ما فاذ ذلك ثم رفاقه راره صلى الله عليه  
وسلم هذين الاسمين يدل على الجواز وعن ابن عمر رضي الله عنهما انما ترك الاول وعلى ما ذكر من  
سوء العال فلا يختص النهي بالأربعة المذكورين بل يندرج فيه ما عوفى معنى الأربعة ويدل على

ابن زيتون على الأمير أبي عبد الله المصنف ساطان افر بقرية سألته عن اسمه فمره فقال كيف هذا  
وقد صرح تسموا باسمي ولا تسكوا بك يعني فقال انما تسميت بكنيته ولم تكن بكنيته واستحسن جوابه  
بهذا بعض أهل عصره من شيوخ شيوخنا ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب من النظر على هذا  
الحديث وعلى هذا القول واذ روى الاشتقاق فلا فرق بين كون أبي القاسم كنية أو اسما وفي العتيبة  
قيل لما لك هذه كنية ابنتك باب الماسم قال ما فعلت بل أهل البيت ولا بأس به \* ابن رشد لا بأس به لان  
تركه أولى لما في ظاهره من الاحبار بالكذب ولا اثم فيه لان القصد ترفيه لا الاحبار ( قوله كانوا يسمون  
بانبيائهم والصالحين قبلهم ) ( ع ) وكره الحارث بن مسكين التسمية باسماء الملائكة الخاصة بهم كجبريل  
واسرافيل لاجل ما هم مشترك بهم وبين غيرهم كما في الحجة للحارث بن مسكين لاعليه ( ط ) وكره مالك  
التسمية بجبريل ويس ( ب ) قال ابن رشد كرهها ليس للاختلاف فيه هل هو اسم الله تعالى أو القرآن  
أو هو بمعنى انسان

### ﴿ باب ما يكره من الاسماء ﴾

﴿ شرح ﴾ الركن يضم الراء تصغير ركن وهو الركن بن الربيع بن عميرة يضم العين وقع الميم ويكون  
الياء وفتح اللام ( قوله لا تسم غلامك رباحا ولا يسار ولا أفلح ولا نافعا ) ( ع ) لنهي للكرهات وعلمته  
ان التسمية بذلك تؤدي الى أن يسمع ما يكره كما قال في الحديث لانك تقول اثم هو ولا يكون فيقول

فما قدمت على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
سألته عن ذلك فقال اثم  
كانوا يسمون بانبيائهم  
والصالحين قبلهم \* حدثنا  
بجزي بن يحيى وأبو بكر  
ابن أبي شيبة قال أبو بكر  
ثنا معمر بن سليمان عن  
الركبن عن أبيه عن  
سمرة وقال بجزي أحبرنا  
المعمر بن سليمان قال سمعت  
الركبن يحدث عن أبيه  
عن سمرة بن جندب  
قال نهانا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن نسمى  
رقعا باربعة أسماء أفلح  
ورباح ويسار ونافع  
\* وحدثنا قتيبة بن سعيد  
أخبرنا جرير عن الركن بن  
الربيع عن أبيه عن سمرة  
ابن جندب قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا تسم غلامك رباحا ولا  
يسار ولا أفلح ولا نافعا  
\* حدثنا أحمد بن عبد  
الله بن يونس ثنا زهير  
ثنا منصور عن هلال بن  
بشاف عن ربيع بن عميرة  
عن سمرة بن جندب قال

ذلك قوله في حديث جابر رضي الله عنه الآتي ونحو ذلك ويدل على انه اما كره العال كراهية اسم  
 حزن وسماه سهلا وكره حرا ومسمى ليهما وكرهه لافوس لذلك وكذلك غير اسم غراب لتشاؤم العرر  
 به ولما في لفظه من اسم الغربة وخشه الى غير ذلك مما كرهه اسمعه (ط) وعلى رعي تلك الملل فلا يختص  
 النبي بالعبودية بل يشمل الأحرار وانما خص العبيد بالذكر لان هذه الأسماء كانت فيهم أغلب أو يقال  
 ان اسم الغلام عام في الجميع (قوله في الآخر أحب الكلام الى الله) (ط) معنى أحب أحق بالقبول  
 وأكثر ثوبا ويعني بالكلام ما تضمن ذكره وانما كانت هذه الكلمات كذلك لانها تضمنت تزيينهم  
 عن كل ما يستحيل ووصفه بكل ما يجب من صفات الكمال وانفراد بالوحانية واختصاصه  
 بالعلمة والقدم المفهومين من أكبريته سبحانه وتعالى ومعنى لا يضرك بأين بدأت أن تقدم بعضها  
 على بعض لا ينقص من ثوابها (قوله فلا تزدن علي) (د) هو بضم الدال ومعناه ان الذي سمعت  
 انما هي أربع فلا تفتوا عني غير الأربع قال ذلك تحقيقا لما سمع وروى وليس فيه منع القياس على  
 الأربع وبالقياس عليها قال اصحابنا (قوله في الآخر من حديث جابر رضي الله عنه أراد أن ينهي عن  
 أن يسمى ببعلى وببركة وبأفح الى آخره) (د) وذكر أبو داود رضي الله عنه هذا الحديث قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عشت ان شاء الله أنهى أبتى عن أن يسموا نافعاً فأفح وبركة (ط)  
 زعم قوم ان حديث جابر رضي الله عنه هذا ناخ لحديث سمرة لم تقدم لانه نهي فيه ولم يه في هذا وليس  
 بباح لان معنى أراد أن ينهي نهي تحريم فأتى ولم يفعل ونهى الكراهية ثابت وابق في حديث  
 سمرة فلا تعارض ولا نسخ (فان قيل) كيف يكون النبي نافعاً وقد كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم غلاماً سميراً باح ومولى اسمه يدار وسمى ابن عمر رضي الله عنهما غلاماً نافعاً فيل تقدم ان  
 النبي للكراهية وأقر صلى الله عليه وسلم هذين الاسمين ليدل على الجواز وابن عمر انما ترك لأدنى  
 (فان قيل) النسخ أولى لان حديث جابر يقتضي الاباحه والاباحه ترفع لكرهه ويدل على  
 الاباحه وقوع ذلك في الخارج كثيراً فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاماً سميراً باح ومولى  
 اسمه يسار وسمى ابن عمر غلاماً نافعاً الى غير ذلك (فان قيل) لا نسلم انه يقتضي الاباحه لانه لو افترضنا  
 لم يصدق قول جابر رضي الله عنه فلم يه حتى مات لان لهي ثابت من حديث سمرة رضي الله عنه  
 وأما انه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماد كرفانما أقر صلى الله عليه وسلم ذلك ليدل على الجواز  
 وابن عمر رضي الله عنه انما ترك الأولى

لا كس ما راد المسمى مهله من حسن العال ويدل على انه لا كره له صلى الله عليه وسلم كان  
 له غلام اسمه باح ومولاه اسمه يسار وسمى ابن عمر مولاه نافعاً وذلك كثيراً وهو ليدل على الجواز  
 وابن عمر انما ترك الأولى وعلى ماد كره من سوء العال فلا يختص لنبي بالأربعة (ط) وعلى رعي تلك  
 العلة فلا يختص النبي بالعبودية بل يشمل الأحرار وانما خص العبيد بالذكر لان هذه الأسماء كانت فيهم  
 أغلب أو يقال ان اسم الغلام عام في الجميع (قوله أحب الكلام الى الله) أي أحق بالقبول وأكثر  
 ثوبا ويعني بالكلام ما تضمن ذكره وانما كانت هذه الكلمة كذلك لانها تضمنت تزيينهم عن كل  
 ما يستحيل ووصفه بكل ما يجب له من صفات الكمال وانفراد بالوحانية واختصاصه بالعلمة والقدم  
 المفهومين من أكبريته سبحانه وتعالى ومعنى لا يضرك بأين بدأت أن تقدم بعضها على بعض ولا  
 ينقص من ثوابها (قوله فلا تزدن علي) (ح) هو بضم الدال ومعناه ان الذي سمعت انما هي أربع  
 فلا تفتوا عني غير الأربع قال ذلك تحقيقا لما سمع وروى ليس فيها منع القياس على الأربع  
 وبالقياس عليها قال اصحابنا (قوله أراد أن ينهي عن أن يسمى ببعلى وببركة وبأفح الى آخره) (ح)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الكلام الى الله أربع سبحانه الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرك بأين بدأت ولا تزدن غلامك  
 يساراً ولا رباحاً ولا نجيباً ولا أفحاً فانك تقول انهم هو  
 فلا يكون فيقول لا انما هو أربع فلا تزدن علي  
 \* وحدثنا سعد بن ابراهيم  
 أخبرني جريح وثني  
 أمية بن بسلام ثنا يزيد  
 ابن زريع ثنا روح  
 وهو ابن القاسم ح وثنا محمد  
 ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا  
 محمد بن جعفر أخبرنا شعبة  
 كلهم عن منصور بن سواد  
 زهير فاما حديث جريح  
 وروح فكذا مثل حديث  
 زهير بقصته وأما حديث  
 شعبة وليس فيه الا ذكر  
 قصته الغلام ولم يذكر  
 الكلام الأربع \* حدثنا  
 محمد بن أحمد بن أبي خلف  
 ثنا روح أخبرنا ابن جريح  
 أخبرني أبو الزبير انه سمع  
 جابر بن عبد الله يقول  
 أراد لنبي صلى الله عليه  
 وسلم أن ينهي عن أن  
 يسمى ببعلى وببركة وبأفح  
 وبيسار وبنافع وبنحو

ذلك ثم رأيت به سكت بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينه عن ذلك ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه  
 حدثنا أحمد بن حنبل وزهير بن حرب ومحمد بن شمس وعبيد الله بن سعيد ومحمد بن بشار قالوا ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع  
 عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اسم عاصية وقال أنت جيلة قال أحمد مكان أخبرني عن حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
 ثنا الحسن بن موسى ثنا حماد بن سلمة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن ابنه لعمر كان يقال لها عاصية فسمها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم جيلة حدثنا عمر والساقد وابن أبي عمر (٤١٩) واللفظ لعمر وقالنا صفيان عن محمد بن عبد

الرحمن مولى آل طلحة عن

كريب عن ابن عباس قال كانت جويرية اسمها جويرية  
 فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها جويرية  
 وكان يكره أن يقال خرج من عنجرة وفي حديث  
 ابن أبي عمر عن كريب قال سمعت ابن عباس حدثنا  
 أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي بكر بن بشار  
 قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عطاء بن أبي  
 ميمونة سمعت أبا رافع يحدث عن أبي هريرة  
 وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عطاء بن  
 أبي ميمونة عن أبي رافع عن أبي هريرة أن زينب  
 كان اسمها جويرية فقيل تركي فسمها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم زينب ولفظ الحديث لهؤلاء  
 دون ابن بشار وقال ابن أبي شيبة ثنا محمد بن جعفر  
 عن شعبة حدثني اسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى  
 ابن يونس ح وثنا أبو

### أحاديث تغيير الأسماء

(قوله غير اسم عاصية وقال أنت جيلة) قلت لها ما كانت كذلك جيلة (ع) فيه النهي  
 عن تسمي بالاسماء النبيلة وما يشارك في معناها الأسماء الذميمة ومن هذا ما تقدم في الجهاد أنه غير اسم  
 العاصي بن الاسود إلى مطيع (قوله كانت جويرية اسمها جويرية فحول النبي صلى الله عليه وسلم اسمها  
 جويرية وكان يكره أن يقال خرج من عنجرة) (ع) فيه تحويل الأسماء إلى ما هو أحسن وأولى (ط)  
 التحويل سنة يمتد بها فيها فكما يكره قبح الأسماء لا يتطير ويحب جيد الأسماء ويتعامل وفي  
 أبي داود رضي الله عنه كان لا يتطير من شيء وكان إذا بعث إليه غلام سأله عن اسمه قال أعجبه اسمه  
 فرح به ورؤى لبشر في وجهه وإن كره اسمه رؤيت السكراة في وجهه وفي أبي داود ولترمذي  
 كان إذا خرج في حاجة يجبه أن يسمع بارأه يابحج وأما تغييره فلهذا كره لأنها كانت زوجه  
 ولما فيه من تركية النفس والله تعالى يقول فلا تزكوا أنفسكم ويجرى هذا المجرى من الماع ما كثر  
 باديا المصربة من ذنوبهم أنفسهم النعوت التي تقتضي التزكية نحو زكي لدين ومحبي الدين لكن  
 لما كثرت قبائح المسلمين بها ظهر تخلف النعوت عن أصلها فصار لا تقيده شيئا من معناها الأصلي بل  
 ربما يبق منها في بعض المواضع وفي بعض الأشخاص فبعض مدلولها لغة حتى صارت الحال فيها  
 كالحال في تسمية العرب المهاجرة (قلت) كون الحال صار فيها كذلك لا برفع كراهية  
 التسمية بها ولا يقال إن شيوخهم مضت على تسميتهم بذلك وعلى سماعهم ذلك في غيرهم لأن تسمية  
 شيوخهم بذلك هو من فعل غيرهم فلا يمكن رفعه لاشتهاره الآن يثبت أن أحد شيوخهم سمي  
 ابنه بذلك وأما ما عسى ذلك من غيرهم فلا يمكن أيضا رفعه بمد اشتهاره (فان قلت) قد قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يولد من الله عنه أنه سيف الله ذي فيكون هذا أصلا  
 للتسمية بذلك (قلت) فها من يشهد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل خالد رضي الله عنه  
 (قوله في الأحران زينب كان اسمها جيرة) (ع) المغير اسم من برة ثلاثة نسوة جويرية بنت الحارث

معناه أراد أن ينهى عنها نهى تحريم فلم ينه وأما النبي الذي هو للكرهية والتزكية فقد نهى عنه  
 في الأحاديث الباقية

### باب تغيير الأسماء

(ش) (قوله غير اسم عاصية وقال أنت جيلة) (ب) لها ما كانت كذلك جيلة (قوله فحول  
 النبي صلى الله عليه وسلم اسمها جويرية) (ع) فيه تحويل الأسماء إلى ما هو أحسن منها وأولى (ط)

كريب ثنا أبو اسامة قالنا الوائد بن كثير أخبرني محمد بن عمرو بن عطاء حدثني زينب بنت أم سلمة قالت كان اسمي برة فسماني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم زينب قالت ودخلت عليه زينب بنت جحش واسمها جيرة فسمها زينب حدثنا عمر والناسد ثنا هشام بن النسيم  
 ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابنتي برة فقالت لي زينب بنت أبي سلمة أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزكوا أنفسكم الله أعلم أهل البر منكم فقالوا يا رسول الله  
 قال سمعوا زينب حدثنا سعيد بن عمرو والاشعثي وحسين بن حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة واللفظ لا جد قال الاشعثي أخبرنا وقال الأثران

رضي الله عنهما ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزينب بنت جحش رضي الله عنهما ووجهه صلى الله عليه وسلم أيضا وزينب بنت أم سلمة رضي الله عنهما ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الأحاديث ثلاثة في ثلاث نسوة واضح من الأم بحيث لا يتوهم أنها في امرأة واحدة (قوله في الآخر أخرج اسم عند الله) (ع) قال أبو عمر رضي الله عنه معناه أوضع وأذل والمراد صاحب الاسم فهو على حذف مضاف وبدل عليه قوله في الآخر أغنيظ رجل على الله تعالى يوم القيامة وقد يدل على أن الاسم هو المسمى وقيل معنى أخرج أخرج خضع الرجل إلى المرأة وخضعت إليه إذا أتاها للفجور فهو مثل قوله أخبث في الآخر وجاء في بعض روايات البخاري رضي الله عنه أخنى وهو بمعنى ما تقدم أي أخس ويكون بمعنى الهلاك لصاحبه والاختناء الهلاك أخنى الدهر عليه أهل مكة وروى أخرج أي اقتل وأضع لقتل الشديدي (قوله تسمى ملك الأملاك) (د) التسمية بذلك حرام لمافي من التعاطم والكبرياء التي لا تليق إلا بالله سبحانه وتعالى وكذلك التسمية بالأماء لمخضعة به سبحانه وتعالى كالرحمن والمهين (ط) وقد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم حكيم وعزير لما فهمان من التسمية بأسماء الله تعالى وكذلك ملك الأملاك لها صفة لا تليق إلا بالله سبحانه وتعالى (قوله) والتهنية بقاضي القضاة أخف لانه قديم صدق بأنه يكون قاضي الجماعة ونحوه (قوله لا مالك إلا الله) (قوله) قيل أنه يدل على أنه لا يطلق لفظ الملك على غير الله سبحانه وتعالى ولم يرد في الإطلاق أحد من السلف ذلك وليس في قوله تعالى أن آتاه الله الملك ما يدل على صحة إطلاق ما ملك لأن الملك الذي في الآية مصدر والكلام في الملك الذي هو اسم فاعل والمصدر قريب من الفعل والأخبار بالاسم أبلغ ولا يلزم من النهي عن الاتباع النهي عن الاختف انتهى ولا حجة في الحديث لهذا القائل لاحتمال أن تكون الحالة على ما في الحديث أي لا ملك إلا الله سبحانه وتعالى (م) تذكره الأسماء لوجوهها السوء المتناول بها

ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أخرج اسم عند الله عز وجل رجل تسمى ملك الأملاك زاد ابن أبي شيبة في روايته لا مالك إلا الله عز وجل قال الأشعثي

التعويل سنة يفتدى به فيها وتغيير برة لما ذكرناها كانت زوجته ولما فيه من تزكية النفس والله سبحانه يقول فلا تزكوا أنفسكم يجرى هذا المجرى في المنع ما كثر بالديار المصرية من نعت أنفسهم بالنعوت التي تقتضي التزكية نحو زكي لدين ربحي الدين ولكن لما كثرت قبائح المسادين ظهر تخلف الدعوت عن أصلها فصارت لا تنفيذ أمن معناها لأصلي بل ربحا سبق منها في بعض المواضع وفي بعض الأشخاص نقض مدلولها لغة (ب) كان الحال صار فيها كذلك لا يرفع كراهة التسمية بها ولا يقال إن شيوعهم نصت على تسميتهم بذلك وعلى سماعهم ذلك في غيرهم لأن تسمية شيوعهم بذلك هو من فعل غيرهم ولا يمكنهم رفعه لاشتهاره إلا أن يشهد أن أحد شيوعهم سمي ابنه بذلك وأما سماعهم ذلك في غيرهم فلا يمكنهم أيضا رفعه بعد اشتراكه (قوله) قال صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد أنه سيف الله فيكون هذا أصلا للتسمية بذلك (قوله) فوات من يشهد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل خالد (قوله) أخرج اسم عند الله (ع) قال أبو عمر معناه أوضع وأذل والمراد صاحب هذا الاسم فهو على حذف مضاف وقد يدل على أن الاسم هو المسمى وقيل معنى أخرج أخرج خضع الرجل إلى المرأة وخضعت إليه إذا أتاها للفجور وفي بعض روايات البخاري أخنى وهو بمعنى ما تقدم أي أخس ويكون بمعنى الهلاك لصاحبه والاختناء الهلاك أخنى الدهر عليه أهل مكة وروى أخرج أي اقتل وأضع لقتل الشديدي (قوله تسمى ملك الأملاك) التسمية بذلك حرام لمافي من التعاطم والكبرياء التي لا تليق إلا بالله (ب) ولتسمية بقاضي القضاة أخف لانه قديم صدق بأنه يكون قاضي الجماعة ونحوه (قوله لا مالك إلا الله)

كما تقدم في عاصية واما لشعار الاسم بتركبة النفس كما تقدم في برة واما لما فيه من التعظيم لذي  
لا يليق الا بالله عز وجل كما في ملك الاملاك ( قوله ) اغيظ رجل على الله يوم القيامة وأخبشه وأغيظه  
عليه ( ع ) كذا هو في كل النسخ بتكرار اغيظ وليس بوجه الكلام وهو وهم من الرواة والوهم  
اما في التكرير واما بتغيير اللفظ حتى قال بعضهم لعله اغنط بالنون والطاء المهملة والغنط شدة  
الكرب وكذا اللفظين مشكل المعنى ( م ) والغنط هنا مصروف عن ظاهره اذ لا يتصف الله سبحانه  
وتعالى به فيقول بالغضب وتقدم تفسير الغضب والرحمة ( قوله ) في الآخرة ثبت بعبد الله رضى الله عنه  
حين ولد ( ع ) هذه سيرة حسنة أن يبعث بالمولود الى الرجل الصالح والعالم فيدعوه ( قوله ) عبادة ( ع )  
هي كسائه فيه خطوط سود واسمة وجمعها عباآت ( د ) لعبادة ممدودة ويقال عباية بالياء وجمع  
العباية العبادون مد ( قوله ) هنا ( ع ) أى يطلمها بالهنا بكسر الهاء والمد هو القطران قال الشاعر  
مبتدأ لا تبدو محاسنه \* يضع الهناء موضع النقب

يقال هأت البعير أهؤه ( قوله ) هل معلن ( د ) المستحب والافضل التمر اتباعا لفعل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فان تعذرا فاقرب منه من الملو ( قوله ) فلا كهن ( ع ) أى مضغن ورددهن في فيه ليرطبهن  
للصبي والذو لك مختص بمضغ الشئ الصلب ومعنى ففرق ومعنى مج طرحه في فيه والمجاج كغراب ما  
طرح من الغم من مائع ( قوله ) يتلظه ( أى يحرك لسانه لطلبه ) والتلظ فعل ذلك باللسان اطلب بقايا  
الطعام في الفم والشفتين واكثر ما يفعل ذلك مما يستطاب واسم الذى يقي في الفم اللماظة بضم اللام  
( قوله ) في الآخر حب الأنصار التمر ( د ) يروى بكسر الحاء وضمها فلى الكسر حب بمعنى محبوب  
كدمج معنى مذبوح وعلى هذا فالباء مرفوعة أى محبوب الأنصار التمر وعلى الضم فهو مصدر وفى  
لباء وجهان النصب وهو الأشهر أى انظر واحب الأنصار التمر بنصب التمر وعلى الضم فهو مبتدأ

قيل انه يدل على انه لا يطلق لفظ الملك على غير الله تعالى ( ب ) ولا حجة فيه لاحتمال أن تكون الاصلة  
على ما في الحديث أى لا ملك الا الله تعالى ( قوله ) قال سفيان مثل شاهان شاه ( كذا هو في جميع  
النسخ ) ( ح ) قال القاضي ووقع في رواية شاه شاه قال وزعم بعضهم ان الأصوب شاه شاهان قالوا وشاه  
الملك وشاهان الملو ولا ينكر صحة الأول لان كلام الجهم مبنى على التقديم والتأخير في المضاف  
والمضاف اليه فيقولون في غلام زيد بن غلام ( قوله ) سألت أبا عمر ( ح ) أبو عمر وهذا هو الصحيح  
ابن مدار بكسر الميم على وزن قتال وقيل بفتحها وتشديد الراء وقيل بفتحها وتخفيف الراء كغزال  
( قوله ) اغيظ رجل على الله يوم القيامة وأخبشه وأغيظه عليه ( ع ) كذا هو في كل النسخ بتكرير  
أغيظ وليس بوجه الكلام وهو وهم من الرواة والوهم اما في التكرير واما بتغيير اللفظ حتى قال  
بعضهم لعله اغنط بالنون والطاء المهملة والغنط شدة الكرب ( ح ) والغنط هنا مصروف عن ظاهره  
( قوله ) هنا ( أى يطلمها بالهنا بكسر الهاء والمد هو القطران ) ( قوله ) فلا كهن ( أى مضغن ومعنى  
ففرق ومعنى مج طرحه في فيه والمج ما طرح من الغم من مائع ( قوله ) يتلظه ( أى يحرك لسانه لطلبه  
والتلظ فعل ذلك باللسان لطلب بقايا الطعام في الفم والشفتين واكثر ما يفعل ذلك فيما يستطاب  
واسم الذى يبقى في الفم للماظة بضم اللام ( قوله ) حب الأنصار التمر ( يروى بكسر الحاء وضمها فلى  
الكسر حب بمعنى محبوب كدمج معنى مذبوح وعلى هذا فالباء مرفوعة أى محبوب الأنصار  
التمر وعلى الضم فهو مصدر وفى الباء وجهان النصب وهو الأشهر أى انظر واحب الأنصار

قال سفيان مثل شاهان شاه  
وقال أحمد بن حنبل سالت  
أبا عمر عن أخنخ فقال أوضع  
حدثنا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن همام بن منبه قال هذا  
ما حدثنا أبو هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذكر أحاديث منها  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اغيظ رجل هـ  
الله عز وجل يوم القيامة  
وأخبشه وأغيظه عليه رجل  
كان يسمى ملك الاملاك  
لامالك الا الله حدثنا عبد  
الاعلى بن حاد ثنا جاد بن  
سالم عن ثابت البناني عن  
أنس بن مالك قال ذهبت  
بعبد الله بن أبى طلحة  
الانصارى الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين  
ولد ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم في عباءة بها بهيمة  
له فقال هل معلن غرقفت  
نعم فتأولته تمرات فألقاهن  
في فيه فلا كهن ثم ففرقا  
الصبي فبه في فيه فجعل  
الصبي يتلظه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
حب الأنصار التمر



وسمى عبد الله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن هرون ثنا ابن عون عن ابن سيرين عن أنس بن مالك قال كان ابن أبي طلحة يشتكي فخرج أبو طلحة فقبض لصي المارحع أبو طلحة قال ما فعل (٤٢٢) ابني قالت أم سليم هو أكن مما كن فمقررت اليه

والخبر محذوف أي حبهم لغير لازم أو عادنهم من الصغر (قوله وسماه عبد الله) (ع) على ما تقدم من قوله أحد أسماءكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وتقدم أن التسمية ما غير ماله من التسمية بهيرهما الذلوا قهره لم يخالع التمييز الذي وضعت الأسماء له وفيه التسمية يوم لولادة وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من كرم الأخلاق بوضعه المولود على نخله وعلى حجره (قوله في الآخر هو أسكن مما كان حتى تعشى وأصاب منها) (ع) فيه ما كانت عليه أم سليم رضى الله عنهما من لفضل وللهو التسليم وفيه جواز الدمار يرض وانها ليست كذبا كما قال في المار يرض مندوحة عن الكذب لانها أرادت تكون حركة بالموت فجاءت بلفظ مشترك وفهم منه أبو طلحة رضى الله عنه سكون ما به من الوحش وفيه جزالة علمها إذا أخذت موته أول الليل حتى تعشى وتشت وتضع له حتى أصابها (قوله أعرضتم الليلة) (د) قال صاحب التحرير أعرضتم بسكون العين وروى بعضها وتشديد آراء من عرس أو أعرض لغتان وأعرس أفصح وهذا السؤال للتعجب من صنعها وصبرها وسرورها بحسن رضاها به فضاء الله تعالى (قوله اللهم بارك لهما فولدت غلاما وسماه عبد الله) (ع) أحبت هذه الدعوة فولد عبد الله أحد عشر رجلا فضلاء عقاء اسحق بن عبد الله واخوته العشرة (قوله وبمئت به بتورات) (ع) لثلا يحتاج إلى طلبه كما أتى في قصة الزبير (قوله في الآخر من قضية ابن الزبير رضى الله عنه) قالت عائشة رضى الله عنها فكننا ساعة نلقها وفي الآخر فز علينا طلبها (قوله) قيل انه إشارة إلى تمسير أمره كما تعمق في خلافته لمن نظرها (قوله) فان أول شيء دخل بطنه ليق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) كيف تقول أول شيء وقد ترج بالمر (ويجاب) بأن لفظة أول حسبما قال المقترح مشتركة تعلق ويراد بها الذي لم يسبقه غيره كولاية لباري تعالى وتطلق ويراد بها الذي بعده الثاني والثالث والمراد بها التي لم يسبقه

المر بنصب المر وعلى الضم فهو مبتدأ والخبر محذوف أي حبهم لغير لازم أو عادنهم من الصغر (قوله وسماه عبد الله) (ع) على ما تقدم من قوله أحد أسماءكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وفيه التسمية يوم لولادة (قوله أعرضتم الليلة) (ح) قال صاحب التحرير أعرضتم هو بسكون العين وروى بعضها وتشديد آراء من عرس أو أعرض لغتان وأعرس أفصح وهذا السؤال للتعجب من صنعها وصبرها وسرورها بحسن رضاها به فضاء الله تعالى (قوله اللهم بارك لهما) (ع) أحبت هذه الدعوة فولد عبد الله أحد عشر رجلا فضلاء عقاء اسحق بن عبد الله واخوته العشرة (قوله) فان أول شيء دخل بطنه ليق رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) كيف تقول أول شيء وقد ترج بالمر (ويجاب) بأن لفظة أول حسبما قال المقترح مشتركة تعلق ويراد بها الذي لم يسبقه غيره كولاية لباري تعالى ويطلق ويراد بها الذي بعده الثاني والثالث والمراد بها التي لم يسبقه غيره اذ ريقه صلى الله عليه وسلم وان ترج بغيره لم يسبقه غيره أو يقال ان الأحاديث يفسر بعضها بهضا وقد ذكر في الطريق الثاني ان التصيد

العشاء فتشيت ثم أصاب منها فصار غثا وارا الصبي فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبهره فقال أعرضتم الليلة قال نعم قال اللهم بارك لهما فولدت غلاما فقال لي أبو طلحة أحسنه حتى أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وبمئت به بتمرات فآخذته النبي صلى الله عليه وسلم فقال أمه شيئا قالوا نعم ثمات فآخذها لبي صلى الله عليه وسلم ففضها ثم أخذها من فيه فجاءها في في الصبي ثم حبسه وسماه عبد الله حدثنا محمد بن بشارنا محمد بن مسعدة ثنا ابن عون عن محمد عن أنس بهذه القصة نحو حديث يزيد حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براد الأشعري وأبو كريب قالوا ثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى قال ولدني غلام فأتيت به إلى صلى الله عليه وسلم فسماه إبراهيم وحسنه بكفرة حدثنا الحسن بن موسى أبو صالح ثنا شعيب بن أبي إسحق أخبرني هشام بن عروة ثني عروة بن الزبير

وفاطمة بنت المذربن الزبير أنهم ما طالوا خرجت أسماء بنت أبي بكر حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير فقدمت بقاء فنفسبت بعبد الله بقاء ثم خرجت حين نفست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعك فأحذه رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فوضعه في حجره ثم دعا بكفرة قال قالت عائشة فكننا ساعة نلقها قبل أن نجد ها ففضها ثم بمعتها في فيه فان أول شيء دخل بطنه ليق رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم قالت أسماء ثم مسح صلى الله عليه وسلم ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بذلك الزبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه مقبل إليه ثم أبعه \* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن أسماء أنها أحلت لعبد الله بن الزبير مكة (٤٣٣) قالت فخرحت وأنا ثم فأتيت المدينة فبزت بقاء ولدته

بقضاء ثم تبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بقرة فظفنها ثم تعلف في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بالتمر ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا خالد بن مخاض عن علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر أنها هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبل بعبد الله بن الزبير فذكرنا حديث أبي اسامة \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يولي بالعباد فيبرك عليهم ويحسبهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن هشام بن عروة عن عائشة قالت جاءني عبد الله بن الزبير الى النبي صلى الله عليه وسلم

غيره وكذلك ريقه صلى الله عليه وسلم وان مزج بغيره لم يسبقه غيره او يقال ان الاحاديث يعسر بعضها بمضار قد ذكر في الطريق الثاني أن التحنيك انما كان بعد الريق (قوله ثم مسح صلى الله عليه وسلم) يعني بيده عند الدعاء له كما كان يفعل عند الريق ففيه دليل على استحباب ذلك ومعنى صلى الله عليه دعاءه بالبر وقد ظهرت بركة ذلك عليه لانه كان من أفضل الناس وأنجعهم وأعدلهم في خلافته وقتل شهيدا (ع) وفي الحديث مناقب لابن الزبير من حديث انه أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا له وبارك عليه وانه أول مولود ولد في الاسلام (ط) قيل ولد في السنة الثانية من الهجرة لعشرين شهر من التاريخ وذكر أبو عمر رضي الله عنه انه ولد في السنة الأولى من الهجرة قال أبو عمر كان شهاده كرسرها أنفة وكانت له امة وفصاحة وكان أطاس لالحية له ولا شعر في وجهه وكان مالم يرضى الله عنه يقول هو أفضل من مروان وأحق بأمر منه ومن ابنه عبد الملك رضي الله عنه (قوله جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني تبسمه ورايه \* قال \* وقد يكون تجبا بما يقع به في المستقبل فانه بعد الثمان سنين من خلافته حصره الحاج مكة وقتله وصلبه ومروان بن عمر وهو كذلك فقال لقد كنت أنهارك (قوله ثم أبعه) (د) هذه بيعة تبرك وتشريف لا بيعة تكليف لانه كان غير بالغ \* قال \* وفيه استبارة هذا السن في الوصايا وتحمل الروايات وبيع التفرقة وغير ذلك (قوله وأنا ثم) (ع) فبدناه عن الأسدي بالكان لئلا وكسر الهمز بعدها وعند أبي علي رضي الله عنه وغيره وفي سائر النسخ بكسر التاء وهو أصوب لان الهمزة هي التي حان وضعها وهي قد وضعت بقاء قبل وصولها المدينة وأما المتعم بكسر التاء والهمز فالتى لا تنوامين من بطن وهذا ليس منه والله أعلم ممن جاء الوهم (قوله في الآخر أسيد) (ط) هو بضم الهمزة وفتح السين وياء لتصغير قال ابن حنبل رضي الله عنه وهو الصواب وكنى ابن مهدي رضي الله عنه أنه بفتح الهمزة وكسر السين (قوله فلها) (د) روى بفتح الهاء وهي لغتها طى بكسرها انما كان بعد الريق (قوله ثم مسح صلى الله عليه وسلم) أي مسحه بيده عند الدعاء له ومعنى صلى الله عليه دعاء له بغير (قوله فتبسم حين رآه) تبسمه ورايه (ب) وقد يكون تجبا بما يقع به في المستقبل (قوله ثم أبعه) (ح) هذه بيعة تبرك وتشريف لا بيعة تكليف لانه كان غير بالغ (قوله وأنا ثم) (ع) فبدناه عن الأسدي وغيره بالكان لئلا وكسر الهمزة بعدها وعند أبي علي وغيره وفي سائر النسخ بكسر التاء وهو أصوب لان الهمزة هي التي حان وضعها وأما المتعم بكسر التاء والهمز فالتى لا تنوامين من بطن وهذا ليس منه (قوله فعز علينا طابا) (ب) قيل انه إشارة الى تسمر أمرهم كما اتفق في خلافته لم ينظرها (قوله في الآخر أسيد) (ط) هو بضم الهمزة وفتح السين وياء لتصغير قال ابن حنبل وهو الصواب وكنى ابن مهدي أنه بفتح الهمزة وكسر السين (قوله فلها) روى بفتح

بفتحك فطلبنا مرة فعز علينا طابا \* حدثنا محمد بن سهل العمري وأبو بكر بن اسحق قالا ثنا ابن أبي مريم ثنا محمد وهو ابن مطرف أبو غسان ثنا أبو حازم عن سهل بن سعد قال أتى بالنسرين أبي أسيد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولد فوضعه النبي صلى الله عليه وسلم على فخذه وأبو أسيد جالس فلها لبي صلى الله عليه وسلم شيء بين يديه فامر أبو أسيد بانه فاحمل من على فخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهي لغة الاكثر ومعناه اشتغل ولا يقال من الله والبالفتح لها الياء هو (قوله فاقبلوه) أي ردوه (ع)  
هو في أكثر النسخ بالألف وأنكره أكثر أهل اللغة قالوا صوابه فقبلوه بغير ألف يقال قلبت الشيء  
صرفت ورددته ولا يقال أقبته بالألف (د) أثبتنا صاحب النحر برأفة ضعيفته (قوله فسماه يومئذ المنذر)  
(ع) على اسم عم أبيه المنذر بن عمرو وكان أمير أهل بئر معونة فسماه باسمه ليكون خلفا عنه (قوله  
فطيما) (د) هو بمعنى مخطوم (قوله أبا عمير) (د) فيه تسمية من لم يولد له (قوله ما فعل النغير) (ع)  
قال صاحب العين النفر فراخ العاصير واحد هانقرة والنفر أيضا ضرب من الجر \* وقال الخطابي  
رضي الله عنه هو طائر صغير ويجمع على نفرات وفي الحديث من الققه جواز صيد المدينة وجواز  
تسمية الصغير ولا يكون كندبا واستعمال المجمع في بعض الأحيان (ع) وجواز المدح والمداعبة  
بالأثم فيه وجواز تصغير بعض الأسماء والمخوقات وجواز لمب الصغير بالطير ومعنى هذا اللعب  
عند العلماء إمساكه وتهيته بمسكه لا بتعذيبه وعبث وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الخلق  
الحسن مع الصغير والكبير والانبساط للباس \* قلت \* وأخذ منه بعضهم جواز حبس الاطيار  
في الأقاص \* وكان الشيخ أبو القاسم بن زيتون رضي الله عنه يحبسها في القفص فإذا انتفض  
لهامسة أخرجها وصرحها ووجه الأخذ من الحديث ان حبسها في القفص أخف من اللعب بها ولأن  
اللعب قد فسر القاضى بما ترى (قوله وكان يلعب به) (ع) قيل هذا الكلام يرجع الى النبي  
صلى الله عليه وسلم لم أي بمازحه ويسمى المزاح لعبا كما جاء في الآخر بمازحه والظاهر انه عائده على  
النغير كما قال في الآخر نغير يلعب به فبات

### ﴿ أحاديث من قال لابن غيره يا بني ﴾

(قوله قال لي يا بني) (ع) فيه جواز قول الرجل للصغير والشاب يا بني والمعنى فيه انك في السن  
والحاجة بمنزلة ولدي (قوله وما ينصبك منه) (ع) هو من النصب وهو المشقة أي وما يشق عليك  
منه أي لا يضرك وهذه رواية الكاتب ورواه الهوزني وما ينصبك بالاضاد بعد هاء المشا من تحت  
الهاء لغة وبكسرهما وهي لغة الاكثر ومعناه اشتغل ولا يقال من الله والبالفتح لها الياء هو (قوله نأبوا  
بكر محمد بن زنجويه) بفتح لزاي وسكون النون وفتح الجيم والواو وسكون الياء ويقال بضم الجيم  
وفتح الياء (قوله فاقبلوه) أي ردوه وأنكره أكثر أهل اللغة كونه بالألف قالوا صوابه فقبلوه بغير  
ألف (قوله وسماه المنذر) باسم عمه المنذر بن عمرو وكان أمير أهل بئر معونة ليكون خلفا عنه  
(قوله فطيما) أي مخطوما (قوله ما فعل النغير) تصغير نغر بضم النون وفتح العين قال صاحب العين  
النفر فراخ العاصير ووجه نغران (م) وفي الحديث من الققه جواز صيد المدينة وجواز تسمية الصغير  
ولا يكون كندبا واستعمال المجمع في بعض الأحيان (ع) وجواز المزاح والملاعبة بالأثم فيه  
وجواز تصغير بعض الأسماء والمخوقات وجواز لمب الصغير بالطير بغير تعذيبه والعبث به (ب) وأخذ  
منه بعضهم جواز حبس الاطيار في القفص وكان الشيخ أبو الحسن بن زيتون يحبسها في القفص فإذا  
انتفض لهامسة أخرجه وصرحها ووجه الأخذ من الحديث ان حبسها في القفص أخف من اللعب بها  
ولكن اللعب هنا فسر القاضى بما ترى (قوله وكان يلعب به) (ع) قيل هذا الكلام يرجع الى  
النبي صلى الله عليه وسلم أي بمازحه وليس المزاح لعبا ولا يظهر انه عائده على النغير قال في الآخر نغير  
يلعب به فبات (قوله وما ينصبك منه) هو من النصب وهو المشقة أي وما يشق عليك منه أي لا يضرك

الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن الصبي فقال أبو  
أسيد أقبلياء يا رسول الله  
قال ما سمعته قال فلان  
يا رسول الله قال لا ولكن  
اسمه المنذر فسماه يومئذ  
المنذر \* حدثنا أبو  
الربيع سليمان بن داود  
العمري ثنا عبد الوارث  
ثنا أبو التياح ثنا أنس  
ابن مالك ح وثنا شيان  
ابن فروخ واللفظ له ثنا  
عبد الوارث عن أبي  
التياح عن أنس بن مالك  
قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أحسن الناس  
خلقا وكان لي أخ يقال له  
أبو عمير قال أحسبه قال  
فطيما قال فكان إذا جاء  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فرآه قال أبا عمير  
ما فعل النغير قال وكان  
يلعب به \* حدثنا محمد بن  
عبيد النعمري ثنا أبو عوانة  
عن أبي عثمان عن أنس  
ابن مالك قال قال لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يا بني  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وابن أبي عمير واللفظ  
لابن أبي عمير قال ثنا يزيد  
بن هريرة عن أسهم بن  
أبي خالد عن قيس بن أبي  
حازم عن المغيرة بن شعبه  
قال ما سألت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أحد عن  
الدجال أكثر مما سأله عنه  
فقال لي أي بني وما ينصبك  
منه

وهي تغيير بعيد التصريح وأقرب ما فيه من معاني هذه اللفظة الهزال من انشاء الفراءى أهزله وهو في الدواب أكثر استعمالا فان صحت هذه الرواية فهو قريب من الاول أي ما بهمك حتى بهزلك (قوله انه لن يضرك) (ط) يحتمل انه يريد لانك لا تدرك من خروجه ويحتمل انه اخبار عن عصمته منه (قوله هو أهون على الله من ذلك) (ع) جاء في الحديث ما يظهره الله سبحانه وتعالى من الجباب على يديه ويأتى الكلام عليه ان شاء الله تعالى (ط) ومعنى أهون أي انه لا يمكن له وانه وخسة قدره ويأتى في الأحاديث ما يناقض هذا فيجعل على ان هذا القول صدر منه قبل أن يوحى اليه بما في تلك الأحاديث وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

### ✽ كتاب الاستئذان ✽

(قوله) فسألت على بابك ثلاثا (م) الاستئذان مشروع وصورته أن يقول السلام عليكم وان شاء زاد هذا فلان على ما سيأتى (قوله) اذا استأذن أحدكم ثلاثا (م) اختلف أصحابنا اذ لم يسمع في الثلاث ف قيل ينصرف ولا يزبد لظاهر الأحاديث وقيل له أن يزبد لان التكرير ثلاثا إنما هو للاعلام فاذا ظن انه لم يعلم به فله الزيادة حتى يعلم به قال بعض أصحابنا وهذا اذا كان بلفظ السلام على الله عليه النداء فله أن يدعو فوق الثلاث (ط) وإنما جعل ثلاثا لانها في مظنة أن تسمع ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا تكلم أعاد ثلاثا (قوله) أقم عليه البيعة والا أو جعلتك (م) فيه حاية الأئمة للشرائع والسنن أن يزداد فيها أو ينقص منها وفيه التعريض بالقول ويحتمل أن يعنى بقوله أو جعلتك اذا تبين انه قال على النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقل (ط) أبو موسى كان عالما بكيفية الاستئذان وبعده فاستأذن على نحو

(قوله لن يضرك) (ط) يحتمل أن يريد لانك لا تدرك خروجه ويحتمل انه اخبار عن عصمته منه (قوله هو أهون على الله من ذلك) أي لا يمكن له وانه وخسة قدره (ط) ويأتى في الأحاديث ما يناقض هذا فيجعل على أن هذا القول صدر منه قبل أن يوحى اليه بما في تلك الأحاديث

### ✽ كتاب الاستئذان ✽

✽ يش يزبد بن خصفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة (قوله) اذا استأذن أحدكم ثلاثا (م) اختلف أصحابنا اذ لم يسمع في الثلاث ف قيل ينصرف ولا يزبد لظاهر الحديث وقيل له أن يزبد لان التكرير ثلاثا إنما هو للاعلام فاذا ظن انه لم يعلم به فله الزيادة حتى يعلم به قال بعض أصحابنا وهذا اذا كان بلفظ السلام وأما اذا كان بلفظ النداء فله أن يدعو فوق الثلاث (قوله) أقم عليه البيعة والا أو جعلتك (م) فيه حاية الأئمة للشرائع والسنن أن يزداد فيها أو ينقص (ط) أبو موسى كان عالما بكيفية الاستئذان وبعده فاستأذن على نحو ما علم وأما عمر رضي الله عنه فاعلم بمشروعية الاستئذان ولم يعلم بالعدد لذلك أنكر واستبعد أن يخفى عليه مثل هذا مع شدة ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم أكثر من أبي موسى وغيره ولا حجة فيه لعدم قبول خبر الواحد لانه إنما رده لقصد التثبت والامانة كتنفي خبر أبي سعيد أيضا اذ هو لم يزل مع ذلك خبر آحاد ✽ فان قلت ✽ عمر طلب البيعة وهي لم يكمل نصابها ✽ قلت ✽ يحتمل انه تسامح في لفظ البيعة وأراد بها مطلق ما زول به الرتبة أو يقال ذكر في الطريق الآتى انه شهد له أبو سعيد وأبي بن كعب (ب) انظر كيف يتوعد على تقدير ان لم يأت بالبيعة وموجب التوعد انما هو احتمال الوضع في الخبر وعدالة الصحابي تنفيها ويزبد ذلك أشكالا خلفه في الطريق الثاني على ذلك الجواب أن توعدوه وحلفه بالنسبة الى غير أبي موسى سد الباب أن يقول على رسول

انه لن يضرك قال قلت انهم يزعمون ان معه انهار الماء وجبال الخبز قال هو أهون على الله من ذلك ✽ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالنا وكيع ح وثنا سريج بن يونس ثنا هشيم ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جريح رثنى محمد بن رافع ثنا أبو اسامة كلهم عن اسمعيل بهذا الاسناد وليس في حديث أحد منهم قول النبي صلى الله عليه وسلم للمغيرة أي بني الا في حديث يزبد وحده ✽ حدثني عمرو بن محمد بن بكير الناقد ثنا سفيان بن عيينة ثنا والله يزبد بن خصفة عن بسر بن سعيد قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول كنت جالسا بالمدينة في مجلس من الانصار فأمانا أبو موسى فزعا وأمدعورا فلما ما شئت قال ان عمر أرسل الى أن آتية فأتيت بابه فسألت ثلاثا فلم يرد على فرجعت فقال ما منعك أن تأتي فقلت اني أتيتك فسألت على بابك ثلاثا فلم ترد على فرجعت وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال عمر أقم عليه البيعة والا أو جعلتك فقال أبي بن كعب

لا يقوم معه إلا أصغر القوم قال أبو سعيد قلت أنا أصغر القوم قال فإذهب به \* حدثنا قتيبة بن سعيد وابن أبي عمير قال ثنا سفيان عن يزيد بن خصيفة بهذا الاسناد وزاد ابن عمر في حديثه قال أبو سعيد فقامت معه فنهبت الى عمر فنهبت \* حدثني أبو اطاهر اخبرني عبد الله بن وهب بن عمرو بن الحرث عن بكير بن الاشج ان عمر بن سعيد حدثه انه سمع أبا سعيد الخدري يقول كذا في مجلس عند أبي بن كعب فأتى أبو موسى الأشعري مضطربا حتى وقف فقال أنشدكم الله هل سمع أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث فإن أذن لك والأفارجع قال أبي (٤٢٦) وما ذلك قال استأذنت على عمر بن الخطاب أمس

ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئته اليوم فدخلت عليه فاجبرته اني جئت أمس فسلمت ثلاثا ثم انصرف قال قد سمعناك ونحن حينئذ على شغل فلو ما استأذنت حتى يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوالله لا وحن ظهرك وبطنك أولأتين بمن يشهد لك على هذا فقال أبي بن كعب فوالله لا يقوم معك الا أحد ثنا اقم يا أبا سعيد فقامت حتى أتيت عمر فقلت قد سمعت رسولا الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا \* حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا بشر يعني ابن مفضل ثنا سعيد ابن يزيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد ان أبا موسى أتى باب عمر فاستأذن فقال عمر واحدة ثم استأذن الثانية فقال عمر نتان ثم استأذن الثالثة فقال عمر ثلاث ثم انصرف فاتبعه فردده فقال ان كان هذا

ما علم وأما عمر رضي الله عنه فانما كان عالما بمشروعية الاستئذان ولم يعلم بالمسند فلما أنكر واستبعد أن يخفى عليه ذلك مع لازمة النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يلازمه أبو موسى ولا غيره وإنما أنكر ليس باب التقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظ وقال أقم البيعة والأوأجعتك فلما أقامها اعتذر اليه بقوله أردت أن أتيت (ع) واحتج بقوله أقم البيعة من رد خبر الواحد ورأى أن عمر رضي الله عنه إنما قال ذلك من حيث انه خبر واحد ولا حاجة له فيه لانه لم يرد من ذلك وإنما رده لانه خاف مسارعة الناس الى النقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقل وان كل من وقعت له قضية يضع بها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد سد هذا الباب بالنسبة الى غير أبي موسى لارد خبر أبي موسى فانه عند عمر رضي الله عنه أجل من أن ينقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل وأيضافا من لا يقبل خبر الواحد لا يضرب لمخبر اذا تبين كذبه وعمر رضي الله عنه قد هدد به \* قلت \* ويدل على انه لم يرد ذلك انما كتفي بخبر أبي سعيد رضي الله عنه مع أبي موسى رضي الله عنه وخبرهما لا يخرج الحديث عن كونه خبر واحد لان خبر الواحد ما لا يحصل العلم وخبر الاثنين لا يحصله وإنما يحصله خبر التواضع وعمر رضي الله عنه إنما طلب البيعة ولم يطلب ما يخرج عن خبر الواحد \* قلت \* فان قلت اذا كانا يطلب البيعة فالبينة لم يكمل نصابها بخبر أبي سعيد رضي الله عنه وحده \* قلت \* ذكر في الطريق الآتي انه شهد له أبو سعيد وأبي بن كعب رضي الله عنه وانظر كيف توعدوه على تقدير ان لم يأب البيعة وموجب التوعد انما هو احتما لو منع في الخبر وعدالة الصحابي رضي الله عنه تنفيذه ويزيد ذلك اشكالا لحلفه في الطريق الثاني على ذلك لانه يقال كيف يحلف وهو يعلم انه لا يضرب به لان عدالة الصحابي تمنع من ضربه كما تقدم فثنا هذا اليمين فهو لان الغموس هي اليمين على ما يعلم خلافه رجاء في نفي الغموس انما ظم من أن تكفر وعمر رضي الله عنه أجل من أن يحلفها \* والجواب أن توعدوه وحلفه بالنسبة الى غير أبي موسى سد الباب أن يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يجرد بيعة ومباينة وشدة في التنفير عن ذلك وحال عمر رضي الله عنه من الشدة في الدين ما لم ( قوله لا يقوم معه إلا أصغر القوم (د) شهرة الحديث عندهم حتى أن أصغرهم سمعه كأنه ان أصغرهم سمعه ( قوله فجعلوا يضحكون ) (ع) ضحكوا لفرط خوفا أن يغذفه عمر رضي الله عنه

الله صلى الله عليه وسلم من لا يجرد بيعة ومباينة وشدة لتفسير عن ذلك وحال عمر من الشدة في الدين ما لم ( قوله لا يقوم معه إلا أصغر القوم ) (ح) شهرة الحديث عندهم حتى أن أصغرهم سمعه كأنه نكار على عمر ( قوله فلو ما استأذنت ) لو ما حرف تحضيض معنى هلا ( قوله فهاو الا فلا جعلتك عظة ) أي فهات البيعة ( قوله فجعلوا يضحكون ) بسبب ضحكهم التمجيب من فرط فرح أبي موسى وخوفه

شيء حفظه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهاو الا فلا جعلتك عظة قال أبو سعيد فانا فانا قال ألم تعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث فجعلوا يضحكون قال فقلت أنا كم أخوكم المسلم قد أفرع تضحكوا انطلق فأنا ثم يكلف في هذه العقوبة فانا فقال هذا أبو سعيد \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد ج وثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا شعبة ثنا شعبة عن الجريري وسعد بن يزيد كلاهما عن أبي نضرة قال سمعنا يحدث عن أبي

سعيد الخدرى بمعنى حديث بشر بن مفضل عن أنى سلمة \* وحديث محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن جريج ثنا عطاء عن عبيد بن عمران أبى موسى استأذن على عمر ثلثا فكا أنه وجده مشغولا فرجع فقال عمر ألم تسمع صوت عبد الله بن قيس الذى نواه فدعى به قال ما لك على ما صنعت قال أنا كنا نؤمر بهذا قال لتعنين على هذا بينه أولا فعلن فخرج فانطلق الى مجلس من الانصار فقالوا لا يشهد لك على هذا الا اصغرنا فقام أبو سعيد فقال كنا نؤمر بهذا فقال عمر خفى على هذا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الهانى عنه الصفق بالاسواق \* حدثنا محمد بن بشار ثنا أبو (٤٢٧) عاصم ح وثنا حسين بن حريث ثنا الضريعى ان

ثميل قال جميعا ثنا ابن جريج هذا الاسناد نحوه ولم يذكر فى حديث الضر الهانى عنه الصفق بالاسواق \* حدثنا حسين ابن حريث أبو عمار ثنا الفضل ابن موسى أخبرنا طلحة بن يحيى عن أبى بردة عن أبى موسى الأشعرى قال جاء أبو موسى الى عمر بن الخطاب فقال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فلم يأذن له فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا الأشعرى ثم انصرف فقال ردوا على ردوا على هذا فقال يا أبى موسى ما ردك كفى شغل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تستأذن ثلاثا أذن لك والا فارح قال لا تأتيني على هذا بينة والا فقلت وفعلت فذهب أبو موسى قال عمر ان وجد بينة تجزوه عند المنبر عسبة وان لم يجد بينة فلم تجزوه فلما ان جاء بالشى

وعنده لظاهر لفظه وعلمهم انه لا يفذه لسانهم ما أنكر عليه فلم يهتوا بامرهم (قوله الهانى عنه الصفق بالاسواق) بمعنى التجارة والمقام بها (قوله فى الآخر السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس) رضى الله عنه (د) السنة فى الاستئذان أن يسلم ويستأذن ثلاثا كما فى الحديث ويجمع بينهما كما صرح به القرآن \* واختلف أهم ما يقدم والصحيح ومذهب المحققين أن يقدم السلام عليكم أَدْخَلَ وَقِيلَ يَتَقَدَّمُ الِاسْتِئْذَانُ \* ولثالث وهو اختيار الماوردى انه ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قدم السلام والا قدم الاستئذان (قوله فى الثانية السلام عليكم هذا أبو موسى وفى الثالثة السلام عليكم هذا الأشعرى) (ع) خالف بين الفاظ الاخبار عن نفسه طالب التعريف خوف أن يكون جهل الأول فيعرف بالثانى عن نفسه له ظن ان به يعرف (قوله فلا تكون عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط) انكار على عمر رضى الله عنه تهديده لأبى موسى رضى الله عنه ففيه ما كانوا عليه من الحق والقوة فى دين الله تعالى ولما تحقق عمر رضى الله عنه الامر اعتذر

### باب كراهة ان يقول أنا

(قوله نخرج وهو يقول أنا أنا) وفى بعض طرقه كراهة ذلك (م) اذا قيل للمستأذن من أنت أو من من العفوية مع أنهم عليه من ذلك القوة حجة بسماهم معه ذلك (قوله الهانى عنه الصفق بالاسواق) أى التجارة بها (قوله السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس) (ح) السنة فى الاستئذان أن يسلم ويستأذن ثلاثا كما فى الحديث ويجمع بينهما كما صرح به القرآن \* واختلف أهم ما يقدم والصحيح ومذهب المحققين أن يقدم السلام فيقول السلام عليكم أَدْخَلَ وَقِيلَ يَتَقَدَّمُ الِاسْتِئْذَانُ \* واختيار الماوردى انه ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قدم السلام والا قدم الاستئذان (قوله فى الثانية هذا أبو موسى وفى الثالثة هذا الأشعرى) خالف بين الفاظ التعريف عن نفسه طلبا للتعريف خوف أن يكون لم يعرف بيه منها فيعرف بالآخر وكذا عن نفسه لعله ظن أن به يعرف (قوله فلا تكون عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط) انكار على عمر تهديده لأبى موسى ففيه ما كانوا عليه من الحق والقوة فى دين الله تعالى ولما تحقق عمر رضى الله عنه الامر اعتذر

### باب كراهة ان يقول أنا

ش \* (قوله نخرج وهو يقول أنا أنا) اذا قيل للمستأذن من هذا فيكره أن يقول أنا لهذا الحديث

وجدوه قال يا أبى موسى ما تمون أفروجت قال هم بن كعب قال عدل قال يا أبى الطميل ما يقول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكون عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحان الله انما سمعت شيئا حديث أن أثبت \* وحدثناه عبد الله بن عمر بن محمد بن أبان ثنا علي بن حاتم عن طلحة بن يحيى هذا الاسناد غير انه قال فقال يا أبى أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم فقال هم فلا تكن يا ابن الخطاب عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر من قول عمر سبحان الله وما بعده \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم فدعوت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم من هذا قلت أنا قال نخرج وهو يقول أنا أنا

\* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة واللفظ لأبي بكر قال (٤١٨) يحيى أخبرنا وقال أبو بكر ثنا وكيع عن شعبة عن

محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله قال استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا \* وحدثناه اسحق بن ابراهيم ثنا الضمر ابن شميدل وأبو عامر العقدي ح وثنا محمد بن مثنى بن وهب بن جرير ح وثني عبد الرحمن بن بشر ثنا بهز كلهم عن شعبة بهذا الاسناد وفي حديثهم كاه كره ذلك \* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قالوا أخبرنا الليث واللفظ ليحيى ح وثنا قتيبة بن سعيد ثنا ايمن عن ابن شهاب أن سهيل بن سعد الساعدي أخبره أن رجلا أطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يحمل به رأسه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أعلم أنك تنظر في لطعت به في عينك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما جعل الأذن من أجل البصر \* وحدثنى حملة ابن يحيى أخبرنا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن سهيل بن سعد الساعدي أخبره أن رجلا

هذا فيه لعله أن يقول أنا لهذا الحديث لانه لا يحصل به تدمير (ع) بل زادها ما ملن لا يعرف الصوت وقيل إنما كره ذلك لانه دق عليه الباب كما جاء في غير مسلم فأنكر عليه الاستئذان بالدق وبغير السلام واستدل به بعضهم على ضرب باب الحاكم واخراجه وكره بعضهم الاستئذان بغير السلام والذي جاء في الأخبار الجمع بينهما وفي حديث أبي موسى السلام عليكم هذا أبو موسى وفي حديث عمر رضي الله عنه السلام عليكم أبدخل عمر (قوله في الآخر في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) الجحر بضم الجيم واحدا الجحرة وهي مكان الوحش ولما كانت ثقباً في الأرض شبه الثقب في الباب بها (قوله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى) (م) المدرى بكسر الميم واسكان الدال المشط وقيل أعواد تتخذ وتصفف شبه المشط تجمع على مدرى وقال الضمر المدرى هو من عاج تنشر به المرأة شعرها وتجمده وترفعه الى السماء ثم تضعه ابن كيسان هو عود تدخله المرأة في شعرها تنضم به بعضه الى بعض ويشبه القرن قال ثابت رضي الله عنه ومن أنشئه قال مدراة ويقال مدرية قال غيره ويقال مدرية (قوله رجل به رأسه) (ع) يفسره قوله في الآخر رجل به شعره ففيه جواز ترجيل الشعر وأنه من زبه صلى الله عليه وسلم وجاء فعله ذلك في أحاديث وهو من النظافة ونحوه من الزى واكرام الشعر وكره الاكثار منه وهو الذي جاء فيه النهي عن الارفاه وفسر بالحديث الارفاه بالترجيل كل يوم لانه خارج عن عادة الرجال وتشبه بعادة النساء في لزوم الزينة والاشتغال الدائم بزينة الدنيا ومضاد لقوله في الآخر البذاذة من الايمان يريد في بعض الأحيان فلا يغفل عن الترجيل حتى يشعث وتسكر حاله ويصير كأنه شيطان (قوله لو أعلم أنك تنظر) (ع) كذا الغير العذرى وللعذرى يحذف التاء الثانية وهو الصواب لان النظر يقع بمعنى الانتظار ولا يقع الانتظار بمعنى النظر الاعلى تجوز وتكلف النظر (قوله إنما جعل الله الأذن من أجل البصر) (ع) هو تنبيه على علة الاستئذان وفيه لانه لا يحصل به تدمير بل زادها ما ملن لا يعرف الصوت وقيل إنما كره ذلك لانه دق عليه الباب فأنكر عليه الاستئذان بالدق وبغير الاستئذان

### \* باب تحريم النظر في بيت غيره \*

(ش) (قوله في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الجحر بضم الجيم واسكان الحاء واحد الجحر وهي مكان الوحش ولما كان ثقباً في الأرض شبه الثقب في الباب بها (قوله ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى) بكسر الميم واسكان الدال المشط وقيل هي أعواد تتخذ وتجعل شبه المشط وقيل هو عود تنسوي به المرأة شعرها وجمع مدرى (قوله رجل به رأسه) ترجيل الشعر تسريحه ومشطه وهو يرجح التفسير الاول لمدرى وفيه جواز ترجيل الشعر للرجال والنهي عنه لما هو الارفاه وفسر بالاكثر والترجيل كل يوم لانه تشبه بالنساء في لزوم الزينة واشتغال دائم بزينة الدنيا ومضاد لقوله في الآخر البذاذة من الايمان يريد في بعض الأحيان (قوله لو أعلم أنك تنظر) كذا هو بالتاء بعد البون في أكثر النسخ أو كثير منها وفي بعضها تنظر في حجرها قال القاضي الاول رواية الجهور والصواب الثاني لان النظر يقع بمعنى الانتظار ولا يقع الانتظار بمعنى النظر الاعلى تجوز وتكلف (قوله إنما جعل الله الأذن من أجل البصر) تنبيه على علة الاستئذان وفيه حجة للعمل بالقياس (قوله

أطلع من حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى رجل به رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أعلم أنك تنظر لطعت به في عينك إنما جعل الله الأذن من أجل البصر \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناس



وزهير بن حرب وابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان بن عيينة ح وثنا أبو كامل المجدري ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا معمر كلاهما عن الزهري عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو (٤٢٩) حديث الليث بن يونس \* حدثنا يحيى بن يحيى

وأبو كامل فضيل بن حسين وقتيبة بن سعيد واللفظ ليحيى وأبي كامل قال يحيى أخبرنا وقال الآخران ثنا حماد بن زيد عن عبيد الله ابن أبي بكر عن أنس بن مالك أن رجلا طلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام إليه بمشقص أو مشاقص فكان في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمله ليطعنه \* حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من طلع في بيتة يوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يغفوا عينه \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن رجلا طلع عليك بغير إذن فخذته بمحصاة ففقت عينه ما كان عليك من جناح \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يزيد بن زريع ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علية كلاهما عن يونس ح وثني زهير بن حرب ثنا هشيم أخبرنا يونس عن عمرو بن سعيد عن أبي

محجة للعمل بالقياس ورد على منكره من أهل الظاهر (د) المعنى انما شرع الاستئذان للاستئذان لا ليقع البصر على الحرم فلا يحل لأحد أن ينظر في موضع آخر مما يقع فيه بصره على ما لا يحل (قوله في الآخر بمشقص) (د) المشقص بكسر الميم نصل عريض السهم ويختله بفتح الياء أوله وبكسر التاء ومعناه يراوغه ويستغفله (قوله في الآخر حل لهم أن يغفوا عينه) (م) تقدم الكلام على هذا الحديث عند الكلام على العضوض اذا أخرج يده فأزال سن العاض وذ كرنا الخلاف في ضمان العين اذا فقت على هذه الصفة فينظر هناك وقوله لم أن يغفوا عينه محمول على انه اذا لم ينزجر ولا قدر وعلى كفه عن النظر إلى عورتهم الا بفعل أدى إلى فقه عينه وقيل في هذا كله انه من التغليظ والمبالغة في التكبير (د) قال العلماء رضى الله عنهم هو محمول على ما اذا نظر فرمى بمحصاة ففقت عينه وهل يجوز رميه قبل انذاره فيه لأصحابنا وجهان أحدهما الجواز لظاهر الحديث (ط) الحديث نص في الإباحة ولا ضمان ان وقع الفقه ولا يبعد هذا في الشرع فانه عقوبة على جنابة سبقت غير ان هذا خرج مخرج التعزير لا مخرج الحد ألا تراه كيف قال لم ولم يقل وجب وانما مقصود الحديث سقوط القود والمواخذة بذلك (قوله في الآخر سألت عن نظرة الفجأة) (د) الفجأة هي بضم الفاء ويقال أيضا بفتح الفاء وسكون الجيم (ط) هي مصدر فجأه اذا صادفه عن غير قصد (ع) هي ما كان عن غير قصد ولا ثم في أول ذلك ويجب أن يصرف بصره في الحال فان استدام وتأمل المحاسن واللذة ثم ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تتبع النظرة النظرة فأنما لك الأولى وقد أمر بعض البصر كما أمر بحفظ الفروج \* وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تزنى قال العلماء وفي هذا حجة أن لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في الطريق وانما هو مستحب ويجب على الرجل أن يفض بصره عنها

بمشقص المشقص بكسر الميم نصل السهم ويختله بفتح الياء أوله وبكسر التاء ومعناه يستغفله (قوله ليطعنه) بضم الياء وفتحها والضم أشهر (قوله حل لهم أن يغفوا عينه) تقدم الكلام على هذا الحديث عند الكلام على العضوض يخرج يده فيزيل سن العاض (م) قوله حل لهم محمول على انه اذا لم ينزجر ولا قدر وعلى كفه عن النظر إلى عورتهم الا بفعل أدى إلى فقه عينه وقيل في هذا كله انه من التغليظ والمبالغة في التكبير (ح) هذا محمول على ما اذا نظر فرمى بمحصاة ففقت عينه وهل يجوز رميه قبل انذاره فيه لأصحابنا وجهان أحدهما الجواز لظاهر الحديث (ط) الحديث نص في الإباحة ولا ضمان ان وقع الفقه ولا يبعد هذا في الشرع فانه عقوبة على جنابة سبقت غير ان هذا خرج مخرج التعزير لا مخرج الحد ألا تراه قال لم ولم يقل وجب وانما مقصود الحديث سقوط القود والمواخذة بذلك

### باب نظر الفجأة

(ش) (قوله سألت عن نظرة الفجأة) بضم الفاء والممدود ويقال أيضا بفتح الفاء وسكون الجيم وهي مصدر فجأني اذا صادفني من غير قصد ولا ثم في أول ذلك من غير قصد ويجب أن يصرف بصره في الحال (ع) قال العلماء وفي هذا حجة انه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في الطريق وانما هو مستحب

زرعة عن جرير بن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فامرني أن أصرف بصري \* وحدثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا عبد الأعلى وقال اسحق أخبرنا وكيع ثنا سفيان كلاهما عن يونس بهذا الاسناد مثله \* حدثني عقبة بن مكرم العمي ثنا أبو عاصم عن ابن جريج ح وثني محمد بن مرزوق ثنا روح ثنا ابن جريج أخبرني زياد ان ثابتاً مولى عبد الرحمن بن

الافرض صحيح شرعى من شهادة أو مسداواة أو حطبة أو شراء جارية وإنما يجوز في جميع ذلك قدر الحاجة \* واختلف في قوله تعالى ولا يبسدين زينتهن إلا ما ظهر منها فقال مالك وجماعة من السلف إنه الوجه والسكفان قال اسمعيل القاضي وهو الظاهر لأنه يجب عليها الصلاة أن تستر ما سواهما فدل أنه يجوز زلا جنبى أن يراها قالوا والمراد بالزينة مواضع الزينة وقيل المراد لثياب ولا خلاف أن فرض ستر لوجه مما اختص به أزواجه صلى الله عليه وسلم ورضى عنهن منذزل الحجاب وسأى أن شاء الله تعالى

### ﴿ كتاب السلام ﴾

( قوله بسم الرأكب على الماشى الحديث ) ( ع ) قال أبو عمر رضى الله عنه أجمعوا على أن الابتداء به سنة على السكفاية إذا لم واحد من جماعة كفى وقال عبد الوهاب لا خلاف أنه سنة أو فرض كعبية وقوله أو فرض كعبية خلاف الإجماع على أنه سنة لأن معنى قوله أو فرض كعبية أن إقامة السنة وأحياءها فرض كعبية \* وصفة السلام في الابتداء أن يقول السلام عليكم أو سلام عليكم وفى القرآن والسنة والوحها ولغة نالته أن يقول سلم بكسر السين ومنه البيت

وقفا فقلنا به سلم فسلمت \* كما أنهل بالبرق الممام اللوامح

ويكره أن يقدم لفظ عليكم على لفظ السلام وجاء النهى عنه وأنها تحية الموتى ومعنى تحية الموتى أنه عادة الشعراء في رثائهم الموتى ومنه البيت

عليك سلام الله قيس بن عاصم \* ورحمته ما شاء أن يترجما

ولا يعنى أنها السنة في تحية الموتى فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم دار قوم ومؤمنين فحياءهم تحية الأحياء قال بعضهم ولأن عادة العرب تقديم اسم المدعو عليه في الشر كقولهم عليه لعنة الله وغضبه وقوله تعالى وإن عليك لعنتى وهذا الإحجة فيه لأن الله تعالى في آية اللعان قد قدم لعنة الله وغضبه على اسم المدعو عليه وقدم اللعنة والغضب على الاسم وقيل السلام اسم الله فهو أولى بالتقديم

ويجب على الرجل غض بصره عنها لا يفرض صحيح شرعى من شهادة ونحوها

### ﴿ كتاب السلام ﴾

( قوله بسم الرأكب على الماشى ) ( ع ) قال أبو عمر أجمعوا على أن الابتداء به سنة على السكفاية وقال عبد الوهاب لا خلاف أنه سنة أو فرض كعبية لأن إقامة السنة وأحياءها فرض كعبية وصفة السلام في الابتداء أن يقول السلام عليكم أو سلام عليكم ولغة نالته أن يقول سلم عليكم بكسر السين ويكره أن يقدم لفظ عليكم على السلام وجاء النهى عنه وأنها تحية الموتى ومعنى تحية الموتى أن ذلك عادة الشعراء في رثائهم الموتى ومنه البيت

عليك سلام الله قيس بن عاصم \* ورحمته ما شاء أن يترجما

ولا يعنى أنها السنة في تحية الموتى فقد قال صلى الله عليه وسلم السلام عليكم دار قوم ومؤمنين فحياءهم تحية الأحياء وقيل أن السلام اسم الله تعالى فهو أولى بالتقديم وأما الرد فالشهور وجوبه على الكعبية فارد واحد من جماعة كفى وقال يوسف لا يرد إلا الجميع وأما صفة فهو أن يقول السلام عليكم وعليكم السلام وإن زاد ورحمة الله وبركاته فحسن الآن أن يكون المسلم إذا هاف على الراد مثل ذلك ( ح ) : الأكمل في الرد أن يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فبأنى بالواو ولو حذفها جاز وكان نارا كلالا فضل ولو اقتصر على عليكم لم يجزه بلا خلاف ( قوله كما تعود بالآفنية ) جمع فناء بكسر الفاء والمدهو هو

زبد أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الرأكب على الماشى والماشى على القاعد والقليل على الكثير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا عثمان ابن حكيم عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه قال قال أبو طلحة كما تعود بالآفنية تصعدت فناء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فقال ما لكم

وهذا أحسن لو لم من المعارضة فانه قدم المضاف على اسم الجلالة في قوله تعالى ولولا فضل الله عليكم  
ورحمته وهذا لا خلاف في حوازه وأما الرد فالمشهور وجوبه على الكفاية اذ ارد واحد من الجماعة  
كفى \* وقال أبو يوسف رضى الله عنه لا يرد الا الجميع \* وأما صفته فهو أن يقول السلام عليكم  
أو عليكم السلام وان زادو رحمة الله وبركاته فحسن الا أن يكون المسلم زاد هافى الى الراد مثل ذلك  
وصح أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام أمره أن يسلم على الملائكة ويجمع ما يجيبونه به فانه تحيته  
وتحية ذرية. فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وهو أحد التأويلات في  
قوله تعالى فحيوا بأحسن منها أو ردوها \* وأما معنى السلام فالسلام اسم الله تعالى فالمعنى كرامة  
الله وحفظه عليكم كما يقال الله معك واحتلف في معنى السلام لذى هو اسم الله تعالى ف قيل معناه السلام  
من العائن وقيل المسلم لعباده وقيل المسلم على أوليائه في الجنة وقيل مسلمهم من عذابه وقيل معنى  
السلام عليكم السلام والنجاة لكم وقيل معناه أنا مسلم له وسلم لك غير حرب والسلم الصلح \* وأما ترتيب  
البداء فالسلام فكاذ كرى الحديث ووجه بداءة الراكب فلان للراكب فضلا دنيو يافعل  
الشرع بينهما فاجمل لاشئ فضيلة أن يبدأ بالسلام أو خوفا على الراكب من الكبر فان التقى ماران  
في الطريق ابتداء الاذى تعظيما للفاضل لان فضيلة الدين مرعية في الشرع وأما بدء المار للقاعد فلم  
أرى تعليله نصا ويحتمل أن يجري على هذا الأسلوب ويقال ان القاعد يقع في نفسه خوف من  
القادم فاذا ابتداء القدام بالسلام أمن أولان لقاعد لو أمر بالبداء على المارين شق لكثرة المارين  
بخلاف العكس وأما بداءة القليل على الجماعة الكثيرة فلفضيلة الجماعة المشهود بها في قوله عليكم  
السواذ الأعظم وفي قوله يد الله مع الجماعة أولان الجماعة ذابذاب الواحد خيف عليه السبر وقد  
يحتمل غير ذلك لكن اللادى ما ذكرناه ولا تمارض هذه لتعاليل بأحاد مسائل شدت عنه لان  
التعليل الكلى لوضع الشرع لا يطالب فيه أن لا يشد عنه في بعض الجزئيات (قوله في الآخر اجتنبوا  
مجالس الصعدات) (ع) الصعدات هي بضم الصاد ولعين الطرقات واحدها صعيد ويجمع أبضاعا على  
صعد كطريق على طرقات وطرق أو خود من الصعيد وهو التراب وقيل الصعيد الطريق الذى لا نبات  
فيه وقد أشار الى علة لهى من التعرض للعتن والانهيم ور النساء والتعرض لحقوق الله تعالى  
وحقوق المسلمين التى لا تلهى لو قعدت في بيته من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر الذى ترك القيام  
به معصية وكذلك قد كثر المار فيجوز عن رد السلام على كل مار به ورد الانسان واجب والانسان  
مأمور أن لا يعرض نفسه للعتن وأن لا يلزم نفسه ما ناله لا يقوم به فندبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى ترك هذا كما فلما أعلموه انهم لا بد لهم من ذلك لما يقصده الانسان من بحالة الجيران والاصحاب  
من اراحت قلوبهم وقضاء حوائجهم والسؤل عن أحوالهم قال لهم 'مالا أى ان لم تتركوا هادوا حقها  
وقد تقدم بيان ضبط امالافى كتاب الحج (قوله وحسن الكلام) (ع) هذا ندب الى حسن معاملة  
الناس فان الجالس في الطريق يمر به من يسأله عن وجهته فيجب أن يرشده ويتلقاه بالجميل لا بالضجر

ولمجالس الصعدات اجتنبوا  
مجالس الصعدات فعلنا انما  
قعدنا لغير ما بأس قعدنا  
نتذا كرو تعدت قال اما  
لا فادوا حقها قلنا يا رسول  
الله وما حة ها قال غص  
البصر ورد السلام وحسن  
الكلام \* حدثنا سويد بن  
سعيد ثنا حفص بن ميسرة

حرم اندار ونحوها وما كان قريبا منها (قوله اجتنبوا مجالس الصعدات) بضم الصاد واليمين وهى  
الطرقات جمع صعيد ويجمع أبضاعا على صعد كطريق (قوله لغير ما بأس) سائفة (قوله إمالا) بكسر  
الهمزة وبلا مالة معناه ان لم تتركوا فادوا حقها (قوله وحسن الكلام) (ع) هو ندب الى حسن  
معاملة الناس فان الجالس في الطريق يمر به من يسأله عن وجهته فيجب أن يرشده ويتلقاه بالجميل  
لا بالضجر وخشونة للفظ ولعل هذا من كف الأذى المتقدم

عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيكم والجلوس بالطرقان قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أبيتم الاجتماع فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حقه قال غص البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر \* حدثنا يحيى بن يحيى ثنا عبد العزيز بن محمد المدني ح وثنا محمد ابن رافع ثنا ابن أبي فديك عن هشام يعني ابن سعد كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا الاسناد \* حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس ح وثنا عبد بن حميد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس يحب للمسلم على أخيه رد السلام وتشميت المأطس واجابة الدعوة وعيادة المريض واتباع الجنائز قال عبد الرزاق كان

وخشونة اللعظ ولعل هذا من كفا الأذى المتقدم

### ﴿ احاديث حق المسلم على المسلم ﴾

(قوله حق المسلم على المسلم خمس وفي الآخرة زاد فاداسه نصحك فانه هـ) (ع) جمع في هذه الخمس بين الواجب وغيره واختلف في رد السلام وتشميت المأطس وأما اتباع الجنائز ففرض كناية الا أن لا يوجد من العدد الا من لا يقوم به فيتعين وأما اجابة الدعوة فهو الولية فرض وقد تقدم الكلام على ذلك في النكاح وهو في غير هاندب وقد يكره لأهل الفضل في غير الولية وأما عيادة المريض فندوب اليها الا فيا لا قائم عليه فيجب القيام به على الكفاية لئلا يضيع ويموت جوعا وعطشا وأصل عيادة المريض لتفقد أحوالهم والقيام بهم وابتداء السلام تقدم الكلام عليه وأما النجعة فمرغب فيها غير واجبة الا أن يستصح أحد فنجب ولغة حق لا تقتضي الوجوب حيث وقعت وتقدم ذلك في الوصايا

### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب ﴾

(ع) فيه أنهم لا يبتدئون بالسلام لقوله إذا سلم عليكم ولم يبدؤا بابتداء السلام عليهم فدل أنه غير جائز (قوله قولوا وعليكم) (م) اختار ابن حبيب أن يقول في الرد عليكم دون واو لان الواو تقتضي اثباته

### ﴿ باب النهي عن ابتداء اهل الكتاب بالسلام ﴾

﴿ش﴾ (قوله قولوا وعليكم) (ح) جاء بانيات الواو وحذفوا كثرال وايات بانباتها وعلى هذا ففي معناه وجهان أحدهما أنه على ظاهره أي نحن وأنتم سواء كلنا موت \* والثاني ان الواو هنا للاستئناف لا للعطف والشر يك أي وعليكم ما تستحقونه من الدم وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السلام (ع) اختار ابن حبيب حذف الواو لئلا يقتضي الشر يك واختاره الخطابي (ح)

معمر يرسل هذا الحديث عن الزهري فأسنده مرة عن ابن المسيب عن أبي هريرة \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حق المسلم على المسلم ست قيل ما هن يا رسول الله قال إذا لقيتهم فسلم عليهم وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحتهم فانصح له وإذا دعاه فاعصه وإذا مات فاتبعه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن عبيد الله ابن أبي بكر قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثني

اسمعيل بن سالم ثنا هشيم أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر عن جده أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم \* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثني يحيى بن حبيب ثنا خالد يعني ابن الحرث قال ثنا شعبة ح وثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللعظ لهما ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان أهل الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم \* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر واللفظ ليحيى ويحيى قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود إذا سلموا عليكم يقول أحدهم السلام عليكم فقل عليكم \* وحدثني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فقولوا وعليكم \* وحدثني عمر والناقد وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت

على نفسه حتى يصح العطف فيدخل معهم فيما دعوا به ووقع لغيره اثباته اذ قال هي للاستثناء لا للعطف  
قال وقد ثبتت الواو في بعض الطرق في الأم لكنه قال في طريق قولوا عليكم وفي أخرى وعليكم  
واختار بعضهم أن يقول في الرد عليهم عليكم السلام بكسر السين والسلام المجارة قال عبد الوهاب  
رضي الله عنه والاول أولى لان السنة وردت به لان الرد انما يكون من جنس الردود وأجاز بعضهم  
أن يرد عليهم بلفظ السلام واحتج بقوله تعالى سلام عليك سأستغفر لك ربي وبقوله تعالى وقل سلام  
فسوف تعلمون والجواب انه لم يقصد بهذا السلام التحية وانما قصد به المباحة والمنازلة ولذا قيل  
انها منسوخة بآية السيف (ط) وقيل في الواو انها للاستئناف وكأنه قال والسلام عليكم وهذا كله  
بعيد والأولى أن يقال الواو على بابها من العطف غير انما يجاب فيهم ولا يجابون فينا كما قال صلى الله عليه

والصواب أن اثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات وان الواو أجود كما هو في أكثر  
الروايات ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر فيه ~~قلت~~ قال الشيخ  
التوربشتي اثبات الواو في الرد عليهم انما يحمل على معنى الدعاء لهم بالسلام اذ لم يعلم منهم تعريض  
بالدعاء علينا وأما ما علم ذلك فالوجه فيه أن يكون التقدير وأقول عليكم ما تستحقونه وانما اختار  
هذه الصيغة ليكون أبعد عن الإيجاش وأقرب الى الفرق فان رد التحية يكون اما باحسن مما حيونا  
به ولا يجوز لنا ولا رد باقل من قولنا وعليك واما الرد بغير الواو فظاهر اى عليكم ما تستحقونه قال  
القاضي نصير الدين واذا علم التعريض بالدعاء علينا فالوجه أن يقدر وأقول عليكم ما تريدون  
بنأ وتستحقونه ولا يكون عليكم عطاء على عليكم في كلامهم والالتصم ذلك تفسير دعائهم قال  
الطبي سواء عطف على عليكم أو على الجملة من حيث هي لان المعنى يدور مع ارادة المتكلم فاذا اردت  
الاشتراك كان ذلك واذا لم ترد جعلت على معنى الحصول ولوجود كانه قيل حصل منهم ذلك ومن هذا  
قول ابن الحاجب عطف على الحروف التي يشرك فيها بين المتبوع والتابع في الاعراب  
فاذا وقعت بعد هذا المفردات فلا اشكال واذا وقعت الجمل بعدها فان كانت الجمل التي هي صالحة  
لمعمول متقدم كان حكمها حكم المفرد في التشريك كقولك أصبح زيد قائما وعمر وقاعد وشبهه  
وان كانت الجملة معطوفة على غير ذلك كقولك قام زيد وخرج عمر وقتل ذلك المراد به حصول  
مضمون الجملتين حتى كانه قال حصل قيام زيد وخرج عمر وانتهى وبهذا تبين أن معنى الواو على  
ما ذكرناه من تقدير حصول الامرين ثم كلامه هذا على تقدير أن تكونا جملتين وعطف احدهما  
على الأخرى واذا عطف على الخبر نظر الى عطف الجملة على الجملة لا على الاشتراك جاز أيضا قال ابن  
جنى في قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان ان قوله والسماء رفعها عطف على يسجدان وهو جملة  
من فعل وفاعل نحو قولك قام زيد وعمر اضر بته وقال ابن الحاجب في الامالى في قوله تعالى  
تقاتلونهم أو يسلمون الرفع فيه وجهان أحدهما أن يكون مشتركا بينه وبين تقاتلونهم أو يسلمون في  
العطف والآخر أن تكون جملة مستقلة معطوفة على الجملة التي قبلها باعتبار الجلية لا باعتبار الافراد  
وقال في الشرح الرفع على الاشتراك أو على الابتداء بجملة معرفة اعراب نفسها غير مشترك بينها  
وبين ما قبلها في عامل واحد اذا الجملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية باعتبار التشريك  
ولكن باعتبار الاستقلال (ع) وقد اختلف في رد السلام عليهم فاجبه ابن عباس والشافعي  
وقتادة لعموم الآية والحديث وروى أشهب وابن وهب أنه لا يرد عليهم والآية والحديث مخصوصان  
بالمسلم وقيل معنى هذه الروايات انه يرد عليهم بلفظ السلام الم شروع وبرد عليهم بما جاء كقوله

وسلم ورواية حذف الواو أحسن معنى وإبانها أصح ورواية ز أشهر (قوله) استأذن رهط من اليهود فقالوا السام عليكم (ع) السام الموت ومنه الحديث لكل داء دواء إلا السام قيل وما السام يا رسول الله قال الموت قال قتادة من أدهم بالسام السامة أي تسممون دينكم مصدر سئمت سامة وسامة مثل رضا عا وقد جاء هكذا مفسر من قول النبي صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فر واية من رواه بحذف الواو أحسن من رواية الواو وقد اختلف في رد السلام عليهم فأرجحه ابن عباس والشعبي وقاتدة لمعوم الآية والحديث وروى أشهب وابن وهب أنه لا يرد عليهم والآية والحديث مخصوصان بالسلام وقيل معنى هذه الرواية أنه لا يرد عليهم بلفظ السلام المشروع ويرد عليهم بما جاء كقوله وعليكم وهو قول الأكثر مدليل تفسير هذه الأحاديث التي في الباب وأنه لا يرد عليهم (قوله) فقالت عائشة بل عليكم السام واللعنة (ع) فيه الاتصاف للسلطان وأهل الفضل وجوب ذلك على حواشيهم والمسلمين (قوله) إن الله يحب الرفق في الأمر كله (د) هذا من عظيم خلقه صلى الله عليه وسلم وكمال حلمه وفيه الحث على الحلم والرفق ولصبر ما لم تدع حاجة إلى المخاشنة (قوله) والذام (ع) لم تختلف الرواية أنه بالذال المججمة وتخفيف الميم ولو كان بالمهملة لكان له وجه وعند المذري الهام مكان الذام وبالمججمة رواه المروى وتكون الألف منقلبة عن ياء يقال ذمته ذمما إذا ذمته في إساءته وذمته ذمما عتبه أو تكون ألفه منقلبة عن همزة من الذامة وهو الاستحقاق يقال ذامه ذاما إذا حقره (ط) وهو بالذال المججمة من الذام بالضعيف وهو العيب ومنه المثل لا تعدم الحسنى ذاما أي عيبا ويهمز فيقال ذام يذام مثل ذاب يذاب ولا يهمز فيقال ذام يذوم مثل رام يروم \* وقال الاخفش الذام أشد ليعيب (ع) وأما بالذال المهملة لورويت فقال ابن الأعرابي هو من الذام أي عليكم الموت الدائم وأما رواية الهاء فلا وجه لها الآن تكون بمعنى الموت أيضا من قولهم هذا هامة اليوم أو غدا تقول ذلك لمن كبرت سنه وشاخ أي موته قريب والعرب تزعم أن من قتل ولم يدرك نارا يخرج من رأسه طائر يقال له الهام ويتطيرون به فيكون قول عائشة من هذا المعنى أي عليكم الموت والطيرة والشؤم \* قلت \* ومن قولهم هامة اليوم أو غدا ما ذكر أن بعض ملوك بني أمية وأظه سلیمان بن عبد الملك كان مولعا بجارية له تسمى حباب فقال يوما يقال إن الدنيا لا تصفو لأحد يوما وأنا أريد أن يصفوا لي منها يوم فاذا كان يوم كذا وكذا فاغلقوا الأبواب وأرخوا الستور ولا تخبروني بشئ يسر أو يضر ففعل ذلك وخلا بحبابة فتناولت شيئا من حب الرمان فشرقت بحبة فماتت فبقيت مصرة بين يديه أياما فاجتمعت إليه مشبعة

وعليكم وهو قول الأكثر (قوله) والذام (ع) لم تختلف روايات أنه بالذال المججمة وبالميم ولو كان بالمهملة لكان له وجه (ط) هو بالذال المججمة من الذام بالضعيف وهو العيب ومنه المثل لا تعدم الحسناء ذاما أي عيبا ويهمز فيقال ذام يذام مثل ذاب يذاب وقال الاخفش الذام أشد العيب (ع) وأما رواية الهاء فلا وجه لها الآن تكون بمعنى الموت أيضا من قولهم هذا هامة اليوم أو غدا تقول ذلك لمن كبرت سنه أو شاخ أي موته قريب والعرب تزعم أن من قتل ولم يدرك نارا يخرج من رأسه طائر يقال له الهام يتطيرون به فيكون قول عائشة رضي الله عنها من هذا المعنى أي عليكم الموت والطيرة والشؤم (ب) ومن قولهم هامة اليوم أو غدا ما ذكر أن بعض ملوك بني أمية وأظه سلیمان بن عبد الملك كان مولعا بجارية تسمى حباب فقال يوما يقال إن الدنيا لا تصفو لأحد يوما وأنا أريد أن يصفوا لي منها يوم فاذا كان يوم كذا فاغلقوا الأبواب وأرخوا الستور ولا تخبروني بشئ يسر أو يضر ففعل ذلك فخلا بحبابة فتناولت شيئا من حب الرمان فشرقت بحبة فماتت فبقيت مصرة بين

استأذن رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله قالت ألم نسمع ما قالوا قال قد قلت وليدكم \* حدثناه حسن بن علي الحلواني وعبد بن حديد جميعا عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح بن وثان عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن كلاً عن الزهري بهذا الإسناد وفي حديثهما جميعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم ولم يذكر الواو \* حدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم بن ميسرة عن عائشة قالت أني النبي صلى الله عليه وسلم أناس من اليهود فقالوا السام عليك يا أبا القاسم قال عليكم قالت عائشة قلت بل عليكم السام والذام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بنى أمية وقالوا معسى أن يسمع عنك لولك العدو في جيفة مصبرة بين يديك فامر بدقها وخرج في جازنها ما شيا لم اوضعت في قبرها تشديقول

فان تسل عنك النفس أو تدع لهوى \* فبالأس تسلو عنك لا بالجلد  
وكل خليل رآني فهو قائل \* من أجلك هذا هامة اليوم أو غد

ففي بعدها سبعة عشر يوما ومات (قوله لا تكوني فاحشة) (م) الفاحش ذو الفحش في كلامه والمتفحش المتكلم بذلك يتعمده وقد يكون المتفحش الذي يأتي الفاحشة المنهى عنها والفواحش القبائح والفحش من القول ما يقع ومن الذنوب كذلك وقيل الفحش الزيادة على ما عهد من مقدار الشيء والعدوان فيه به فسر الهروي الحديث وانما نهاها عن العدوان في الجواب (ع) ولا أدري ما قال وأي فحش في الكلام أخش من اللعنة وما قرنت من السب معها (ط) فاحشة اسم فاعل من الفحش والافحش ما يستفحش من القول والفعل وأكثرا استعماله في الفاحشة التي هي الزنا وانما هو من الفحش في القول أي لا يصدر منك كلام فيه جفاء وهذا منه صلى الله عليه وسلم أمر لعائشة رضي الله عنها بالتثبت والرفق وعدم الاستبجال وتأديب لما نطقت به من اللعنة وغيرها وكان صلى الله عليه وسلم يستألف الكفار بالاموال الطائفة فكيف بالكلام الحسن (قوله ففطنت بهم عائشة) (ع) كذا الرواية فيه من الفطنة والفهم أي فهمت عنهم ما قالوه وعند ابن الحناء نقطبت بالقاف والباء الموحدة وتشديد الطاء من التقطيب في لوجه وهو الدينة

حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تبدوا اليهود ولا النصارى بالسلام \*

(م) أخذ بهذه السنة مالك رضي الله عنه وعامة السلف والعلماء وأجاز ذلك ابن عباس وأبو امامة وابن عمر بن الحديث أفشوا السلام بينكم وأجازته النخعي وعلمة ان كان لضرورة أو حاجة تعرض أو لتمام وقال الاوزاعي ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون (ع) بالجواز قال بعض أصحابنا الا انه يمان السلام عليك ولا يقال عليكم بالجمع قال بعض أصحابنا يكره ابتداءهم ولا يحرم وهو ضعيف لان النهي للتحريم والاحتجاج للجواز بحديث أفشوا السلام باطل لانه عام مخصوص بهذا الحديث (ط) وانما لم يبدوا بالسلام لانه اكرام وليسوا باهل اكرام (قوله فاضطر وهم الى اضيقه) (ع) أي لا تنصوهم عن الطريق الضيق اكرامهم واحترامهم وليس معنى بذلك اذا لقيتهم في طريق واسع فالجاءهم الى حرفة حتى يضيق عليهم (ط) لان ذلك اذا لقيتهم

يديه أي اما فاجتمع اليه مشيخة بنى أمية وقالوا معسى أن يسمع عنك لولك العدو في جيفة مصبرة بين يديك فامر بدقها وخرج في جازنها ما شيا لم اوضعت في قبرها تشديقول

فان تسل عنك لنفس أو تدع الهوى \* فبالأس تسلو عنك لا بالجلد  
وكل خليل رآني فهو قائل \* من أجلك هذا هامة اليوم أو غد

ففي بعدها سبعة عشر يوما ومات (قوله لا تبدوا اليهود ولا النصارى بالسلام) (م) أخذ بهذه السنة مالك وعامة السلف والعلماء وأجاز ذلك ابن عباس وأبو امامة وابن عمر بن الحديث أفشوا السلام بينكم وأجازته النخعي وعلمة ان كان لضرورة أو حاجة تعرض أو لتمام وقال الاوزاعي ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون (ع) بالجواز قال أصحابنا الا انه يمان السلام عليك ولا يقول عليكم بالجمع قال بعض أصحابنا يكره ابتداءهم ولا يحرم وهو ضعيف لان النهي للتحريم والاحتجاج بالجواز لحديث أفشوا السلام باطل لانه عام مخصوص بهذا الحديث

يا عائشة لا تكوني فاحشة  
فقلت ما سمعت ما قالوا  
فقال أو ايس قد رددت  
عليهم الذي قالوا قلت  
وعليكم \* حدثنا اسحق  
ابن ابراهيم أخبرنا يعلى بن  
عبيدنا الاعمش بهذا  
الاستاذ غير انه قال ففطنت  
بهم عائشة فسبهم فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مه يا عائشة فان الله  
لا يحب الفحش والتفحش  
وزاد فانزل الله عز وجل  
واذا جازوك حيضوا ولم  
يحيك به الله الى آخر الآيات  
\* حدثني هرون بن عبد  
الله وحجاج بن الشاعر  
قالنا حجاج بن محمد  
قال ابن جريج أخبرني أبو  
الزبير انه سمع جابر بن عبد  
الله يقول سلم ناس من  
يهود على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالوا السلام  
عليك يا أبا القاسم فقال  
وعليكم فقالت عائشة  
وغضب ألم سمع ما قالوا  
قال بلى قد سمعت فرددت  
عليهم وانما يجاب عليهم ولا  
يجابون علينا \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا عبد  
العزيز يعني الدراوردي  
عن سميل عن أبيه عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم قال  
لا تبدوا اليهود ولا النصارى  
بالسلام واذا لقيتم أحدهم  
في طريق فاضطروه الى  
اضيقه



\* وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان ح وثني زهير ابن حرب ثنا جرير كلهم عن سهل بهذا الاسناد وفي حديث (٤٣٦) وكيع اذا القيم اليهود وفي حديث ابن جعفر عن

شعبة قال في أهل الكتاب وفي حديث جرير اذا لقيتموهم ولم يسم أحد من المشركين \* حدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم عن سيار عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على غلمان فسلم عليهم \* وحدثني اسمعيل بن سالم أخبرنا هشيم أخبرنا سيار بهذا الاسناد \* وحدثني عمر وابن علي ومحمد بن الوليد قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سيار قال كنت أمشي مع ثابت البناني فر بصبيان فسلم عليهم وحدث ثابت انه كان يمشي مع أنس فر بصبيان فسلم عليهم وحدث أنس انه كان يمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فر بصبيان فسلم عليهم \* حدثنا أبو كامل الجردى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن عبد الواحد والنظ لقتيبة ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا الحسن بن عبيد الله ثنا ابراهيم ابن سويد قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد قال سمعت ابن مسعود يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنك على أن يرفع الحجاب وأن تستمع

غير سبب وقد نهيناعن اذانتهم (قوله في الآخر مر على صبيان فسلم عليهم) (ع) هي السنة ان كانوا يقولون ذلك ويفهمونه لانه من جملة المسلمين (د) في الصادق من الصبيان لضم والكسر ولو لم صلى على رجال وصبيان فرد صلى هل يسقط الرد عن الرجال فيه وجهان لا يحجبنا أحدهما السقوط وكذلك اختلف لو انفرد صبيان بالصلاة على جنازة في سقوط الغرض بصلاتهم وجهان الاصح أيضا السقوط ولو لم صلى على رجال فقال الجمهور يجب الرد وقال بعض أصحابنا لا يجب وهو ضعيف أو غلط (ع) واختلف في التسليم على النساء فاجازه مالك والجمهور وعلى المتجالة وكرهوه على الشابة خوف الفتنة من مكالمها وردها وحجهم عموم الامر بالافشاء وقال الكوفيون يسلم عليهن ولا يردن اذا سلم عليهن لانه اذا سقط عنهن الاذان والاقامة والجمهور بالقراءة سقط عنهن الرد وقال ربيعة لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال (د) اذا كانت النساء جماعة يسلم عليهن وان كانت واحدة متجالة لا تستهي سلم عليها وتسلم هي وان كانت تستهي أو شابة يسلم عليها ولا تسلم هي ومن سلم منهم سلم الى ان يبلغ ويقال أيضا للرجل المستجمع القوة غلام (قوله في الآخر اذنك على أن يرفع الحجاب وأن تستمع سوادى) (د) الرواية في يرفع انه مبني للمفعول ولا يجوز غيره (ع) والسواد بكسر السين السرار أى السريرة قال ساودته مساودة وسوادى سارارته وأصل ذلك دنو سواد لشخص من سواد الآخر وهذا السواد الذى هو الشخص بفتح السين اسم لكل شخص وفيه ان من له من الكبراء

### \* باب استحباب السلام على الصبيان \*

\* (قوله على صبيان) بكسر الصاد وضمها (ع) اتفق العلماء على استحباب السلام على الصبيان المميزين ولو لم صلى على رجال وصبيان فرد السلام صلى منهم هل يسقط فرض الرد عن الرجال فيه وجهان لا يحجبنا أحدهما يسقط وكذا في صلاة الجنازة هل يسقط فرضها بالصلاة الصبي الاصح سقوطه ونص عليه الشافعى ولو لم صلى على رجال فقال الجمهور يجب الرد وقال بعض أصحابنا لا يجب وهو ضعيف أو غلط (ع) واختلف في التسليم على النساء فاجازه مالك والجمهور وعلى المتجالة وكرهوه على الشابة خوف الفتنة من مكالمها وردها وحجهم عموم الامر بالافشاء وقال الكوفيون يسلم عليهن ولا يردن اذا سلم عليهن لانه اذا سقط عنهن الرد وقال ربيعة لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال (ح) ان كان النساء جماعة يسلم عليهن وان كانت واحدة متجالة لا تستهي سلم عليها وتسلم هي وان كانت تستهي أو شابة لم يسلم عليها ولا تسلم عليه هي ومن سلم منهم لم يستحق جوابا

### \* باب جواز جعل الاذن رفع الحجاب أو غيره من العلامات \*

\* (قوله اذنك على أن يرفع الحجاب وأن تستمع سوادى) (ط) الرواية في يرفع انه مبني للمفعول ولا يجوز غيره (ع) والسواد بكسر السين السرار بكسر السين والراء المكسرة أى السريرة قال ساودته مساودة وسوادى سارارته وأصل ذلك دنو سواد لشخص من سواد الآخر وهذا السواد الذى هو

سوادى حتى أهالك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وامه عن ابراهيم قال سمعت ابا خنيس قال أخبرنا وقال الآخرون ثنا عبد الله بن ادريس عن الحسن بن عبيد الله بهذا الاسناد مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجت سودة

حجاب من باب أو غيره إذا فتح الباب أو رفع الحجاب للدخول عليه لا يفتقر في الدخول عليه إلى إذن بالقول وكذلك الرجل في بيته مع خدمه وحاشيته إذا رخص حجابهم فلا يدخل عليه إلا بإذن فإذا رفعه جاز لهم الدخول عليه بغير إذن (ط) هذا إذن خاص جعله لأن مسعوداته إذا جاء بيت النبي صلى الله عليه وسلم ووجدوا الست قد رفع دخل بغير إذن بالقول وهذا مع قوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وقوله لا تدخلوا بيوت النبي ولهذا كانت الصحابة تذكروا هذا في فضائل ابن مسعود ويقولون كان يؤذن له إذا حجبنا وكان له من التبسط في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يكن لغيره لما علمه صلى الله عليه وسلم من حاله وخلقه والفقه ببيته (قوله بعد ما ضرب عليها الحجاب) (ع) كذا في رواية هشام عن أبيه وفي رواية الزهري أنه قبل (ط) والأولى أن يكون ذلك تكرر من عمر قبل نزول الحجاب وبعده

### ❦ أحاديث الاذن للنساء في الخروج لحوائجهن ❦

(قوله تفرع النساء جسما) (ع) أي طولاً فترعت القوم أي طأتهن (قوله قد عرفناك) (ع) فيه تنبيه أهل الفضل غيرهم على ما يكره منهم (قوله فأنكفأت) (ع) أي انقلبت ورجعت على أدرجها (ط) صوابه بالهمز ووقع لبعض الرواة أنكفت بأسقاط الالف والهمز ووجهه أنه لما سهل الهمز بقي الالف ساكناً ولقيمه ساكن مخدوف (قوله وفي يده عرق) (ع) هو بفتح العين وسكون الراء قال صاحب العين العرق بضم العين العظم الذي لا لحم عليه وإن كان عليه لحم فهو العرق بفتح العين وسكون الراء تعرق العظم وأعرقته إذا تتبععت ما عليه وزعم الكلبي أنه العظم الذي أخذ أكثر

الشخص بفتح السين وفيه أن من له من الكبراء حجاباً من باب أو غيره إذا فتح الباب أو رفع الحجاب للدخول عليه لا يفتقر في الدخول عليه إلى إذن بالقول وكذلك الرجل في بيته مع خدمه وحشمه إذا رخص حجابهم فلا يدخل عليه إلا بإذن فإذا رفعه جاز لهم الدخول عليه بغير إذن بالقول وهذا مع قوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم وقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي ولهذا كانت الصحابة تذكروا هذا من فضائل ابن مسعود ويقولون كان يؤذن له إذا حجبنا وكان له من التبسط في بيت النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يكن لغيره لما علمه صلى الله عليه وسلم من حاله وخلقه والفقه ببيته (قوله بعد ما ضرب عليها الحجاب) (ع) كذا في رواية هشام عن أبيه وفي رواية الزهري أنه قبل (ط) والأولى أن يكون ذلك تكرر من عمر قبل نزول الحجاب أو بعد

### ❦ باب الاذن للنساء في الخروج لحوائجهن ❦

❦ ش ❦ (قوله جسمية) أي عظيمة الجسم (قوله تفرع) هو بفتح التاء واسكان الفاء وفتح الراء وبالمين المهملة أي تطولهن فتدنون أطول منهن والفارع المرتفع العالي (قوله لا تخفى على من يعرفها أي لا تخفى إذا كانت ملتفة في ثيابها في ظلمة الليل ونحوها على من قد سبقت له معرفة طولها لا نغراها بذلك (قوله قد عرفناك) (ع) فيه تنبيه أهل الفضل غيرهم على ما يكره منهم وقوله فأنكفأت أي انقلبت ورجعت على أدرجها (ط) صوابه بالهمز ووقع لبعض الرواة أنكفت بأسقاط الالف ووجهه أنه لما سهل الهمز بقي الالف ساكناً ولقيمه ساكن مخدوف (قوله وفي يده عرق) هو بفتح العين واسكان الراء وهو العظم الذي عليه بقية لحم تعرقته وأعرقته إذا تتبععت ما عليه وقبل العرق للقدرة من اللحم

بعد ما ضرب عليها الحجاب  
لتقضي حاجتها وكانت امرأة  
جسمية تفرع النساء جسماً  
لا تخفى على من يعرفها فرآها  
عمر بن الخطاب فقال يا سودة  
والله ما تخفين علينا فانظري  
كيف تخرجين قالت  
فأنكفأت راجعة ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم في بيته  
وأنه ليتعشى وفي يده عرق

فلدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت فقال لي هركدا وكذا قالت فأرعى اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكن ان تخرجن لحاجتكن وفي رواية أبي بكر يفرع النساء جسمها زاد أبو بكر في حديثه فقال هشام يعني البراز \* وحدثناه أبو كريب ثنا ابن عمر ثنا هشام هذا الاسناد وقال وكانت امرأة يفرع الناس جسمها قال وانه ليمشى \* وحدثنى سويد بن سعيد ثنا علي ابن مسهر عن هشام هذا الاسناد \* حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث ثني أبي عن جدي ثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المنافع وهو صعيد أبيض وكان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج ابني صلى الله عليه وسلم ولم يلبس من اللباس عشاء وكانت امرأة طويلة فادادها عمر الا قد عرفناك يا سودة حرصا على أن نزل الحجاب قلت عائشة فأنزله الله عز وجل الحجاب

ما عليه وهذا ليس باختلاف وقيل العرق الفدرمة من اللحم ( قوله قد أذن لكن ان تخرجن لحاجتكن ) ( ط ) لا خلاف ان للمرأة أن تخرج فيما تحتاج اليه من أمورها الجائزة لكن على حال بدائة وتستر وخشونة لبس والحاصل انها تخرج على حالة لا تمتد اليها فيها الا عين وما أعدم الامر اليوم لما يظهر من الزينة والطيب والتخبر من الملابس الحسان وذلك معصية ظاهرة ( قوله في الآخر تبرزن ) ( ع ) أي تخرجن لقضاء الحاجة اذ لم تكن لهن في البيوت كنف والمناصع جمع منفع قال الأزهرى هي مواضع خارج المدينة والافج الارض المنسقة ( قوله احجب نساءك ) ( ط ) هي مصلحة ظهرت له فأشار بها ولم تكن تلك المصلحة خفيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن كان ينتظر الوحي فلذلك لم يتابع عمر رضى الله عنه حين اشارته وكانت عادة العرب أن لا يجعججوا النساء لكرم أخلاق الرجال وعفة النساء غالبا ألا ترى عنتره

وأغض طرفي ما بدت لي جارتى \* حتى يوارى جارتى مأواها

فلما لم تكن هناك ربية تركهن ولم يمنعهن استصعاب العادة وكراهة ابتداء أمر فانه كان يجب التخييف عن أمته ورجل عمر شدة الانفة من أن يطاع أحد على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صرح له بقوله احجب نساءك فانهن براهن البر ولفاجر ولم يزل ذلك عنده الى أن نزل الحجاب وبعده فانه كان يريد أن لا يخرجن أصلا ولكن لما كان في عدم خروجهن مشقة فانهن محتاجات الى الخروج ولذلك لما تأذت سودة قال لها قد أذن لكن في الخروج ( قوله فأنزله الله المحجب ) ( ط ) يعني آية الحجاب وهي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الى قوله تعالى فاستأذنوا من وراء حجاب إلا أنه يشكّل الحال فان ظاهر هذا أن الحجاب نزل عند قول عمر في قصة سودة وحديث أنس وابن مسعود يقتضى أن نزوله في قضية اعراسه بزينة وبزول الاشكال بأن تكون الآية نزلت عند مجموع شيئين فيكون عمر تقدم قوله احجب نساءك وكر ذلك الى أن اتفق بناؤه زينب فصدق نسبة نزول الآية الى كل واحد من الشيئين فيكون عمر تقدم قوله احجب نساءك

( قوله قد أذن لكن ان تخرجن الى حاجتكن ) ( ط ) لا خلاف أن للمرأة أن تخرج فيما تحتاج اليه من أمورها الجائزة لكن على حال بدائة وتستر وخشونة لبس والحاصل انها تخرج على حالة لا تمتد اليها فيها الا عين وما أعدم هذا الامر اليوم لما يظهر من الزينة والطيب والتخبر من الملابس الحسن وذلك معصية ظاهرة ( قوله فقال هشام يعني البراز ) ( ح ) هكذا المشهور في الرواية بفتح الباء وهو الموضع الواسع البارز لساها وقال الجوهري في لصاح لبراز بكسر الباء وهو الغائط وهذا أشبه أن يكون المراد هنا وان مراد هشام بقوله يعني البراز تفسير قوله صلى الله عليه وسلم قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن الخروج للغائط لا لكل حاجة من أمور المعاش ( قوله تبرزن ) أي تخرجن لقضاء الحاجة والمناصع جمع منفع قال الأزهرى هي مواضع خارج المدينة والافج المكان المتبع ( قوله فأنزله الله المحجب ) ( ط ) يعني آية الحجاب وهي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى قوله فاستأذنوا من وراء حجاب إلا أنه يشكّل الحال فان ظاهر هذا أن الحجاب نزل عند قول عمر في قضية سودة وحديث أنس وابن مسعود يقتضى أن نزوله في قضية اعراسه بزينة وقرق الاشكال بأن تكون الآية نزلت عند مجموع شيئين فيكون عمر تقدم قوله احجب نساءك وكر ذلك الى أن اتفق بناؤه زينب فصدق نسبة نزول الآية الى كل واحد من شيئين وهذا المحجب الذي أمر به أزواجه هو في الوحه والكفين ( ع ) ولا خلاف انه يجب

وكرر ذلك وهذا الحجاب الذي أمر به أزواجه هو في الوجه والسكفين (ع) ولا خلاف انه يجب عليهن أن يسترن ذلك فلا يبدنه في شهادة ولا غيرها واحتلف في ندب غيرهن لذلك وكذلك يجب عليهن ستر أشخاصهن وإن كن مستترات الاما دعبت الضرورة اليه من الخروج للبراز كما جاء في الحديث وقد كن إذا خرجن للناس جالس من وراء الحجاب وإذا خرجن لضرورة استرن شخصاهن كما جاء في حديث حفصة يوم موت عمر ولما ماتت زينب جعل علي ذمها قبة تستر جسمها

(أحاديث تحريم الخلوة بالاجنبية) ❁

(قوله) ألا لا يبتن رجل عند امرأة نيب إلا أن يكون ما كذا (أردا محرم) (ع) خص الثيب لأن عادة الأ بكر أن يحتجب عن الرجال فكيف يدخل عليهن أو يأت عندهن (قوله) إلا أن تكون ناكحا (ع) ذات زوج حاضر ويكون مية بمحضرة زوجها (د) تكون ذكره عياض بالثناء للثناء من فوق وقال ذات بدل ذا وفسره بما ذكر وهذه الرواية والتفسير غريبان مردودان والصواب ما في نسخ الادب الباء المثناة من تحت والمعنى لا يبتن رجل عند امرأة إلا أن زوجها أو ذو محرم منها وقبل في تخصيصه الثيب بالذكرا منه من التنبيه لانه اذا نهى عن الثيب التي يتساهل في الدخول عليها فكيف بالبكر وتقدم ان ذات المحرم هي من يحرم وطؤها ابدابا بسبب مباح الحرمتها فقولنا ابد الاحتراز من أحت المرأة رغمها اذ يتها قبل الدخول بالام وقولنا بسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بشبهة وبناتها فانها حرام على التأيد لكن لا بمباح فان وطء الشبهة لا يوصف بكونه مباحا لاحراما ولا بشئ من الأحكام الخمسة غيرهما لانه ليس فعل مكلف وقولنا الحرمتها احتراز من الملاعنة فانها حرام على التأيد لكن لا لحرمتها بل لتغليظا عليها (قوله) أفرأيت الجوار (ع) قد فسر له الليث في الام بما ذكر وقال الاصمعي الاحياء أهل الزوج والاختان أهل الزوجة والاصهار يقع على النوعين (قوله) الجوار الموت

عليهن ستر أشخاصهن وإن كن مستترات الامادعت الضرورة اليه من الخروج للبراز كما جاء في الحديث وقد كن اذا خرجن للناس جلسن وراء حجاب واذا خرجن لضرورة سترن أشخاصهن كما في حديث حفصة يوم موت عمر ولما ماتت زينب جعل علي فعشها قبة فستر جسمها

(باب تحريم الخلوة بالاجنبية)

(ش) (قوله) ألا ليتن رجل عند امرأة تيب (خص التيب لانها التي يتأني فيها ذلك غالباً أما لا بكار فالمادة أنهم يمنحون عن الرجال فكيف يدخل عليهن أو يات عندهن) (قوله) إلا أن تكون ناكحاً (ع) يعني ذات زوج حاضر يكون مبيتة بمحضرة زوجها (ح) فيكون ذكره عياضاً بالثناء المشابة فوق وقال ذات بدل ذافسره بما ذكر وهذه الرواية وتفسير غير بيان مردودان والصواب ما في نسخ بلادنا انه بالياء المشابة من تحت والمعنى لا يبيت رجل عند امرأة الا زوجها أو ذو محرم منها وذات المحرم هي من يحرم وطؤها أبداً بسبب مباح الحرمتها فقولنا أبداً احتراز من أخت المرأة ونحوها وقولنا بسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بشبهة وابتنائها فانها حرام على التأييد ولكن لا بسبب مباح فان وطء الشبهة لا يوصف بشئ من الاحكام الجنسية لانه ليس فعل مكلف وقولنا حرمتها احتراز من الملاعنة فانها حرام على التأييد لا بحرمتها بل تغليظا عليها (قوله) أفرايت الخمر (ع) قدفسره الليث في الامم عماد كرم قال الاصمعي الاجاء أهل الزوج والاختان أهل المرأة والاصهار يقع على النوعين (قوله) الخمر الموت (م) قال أبو عبيد المعنى فليت ولا يفعل ذلك وإذا كان في أبي الزوج هو محرم فكيف

\* حدثنا عمر والناسد ثنا  
يمعوب بن ابراهيم بن سعد  
ثنا أبي عن صالح عن ابن  
شهاب بهذا الاسناد نحوه  
\* حدثنا يحيى بن يحيى  
وعلى بن حجر قال يحيى  
اخبرنا وقال ابن حجر ثنا  
هشيم عن أبي الزبير عن  
جابر وثنا محمد بن الصباح  
وزهير بن حرب قالنا  
هشيم اخبرنا أبو الزبير عن  
جابر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ألا  
لا يدين رجل عند امرأة  
ثيب الا أن يكون ناكحا  
أو ذا محرم \* حدثنا قتيبة  
ابن سعيد ثنا لث ح وثنا  
محمد بن ربح اخبرنا الليث  
عن يزيد بن أبي حبيب  
عن أبي الخير عن عقبه بن  
عامر أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال اياكم  
والدخول على النساء فمال  
رجل من الانصار يارسول  
الله أفرايت الخوق قال الخو  
الموت \* وحدثني أبو  
الطاهر ثنا عبد الله بن  
زهد عن عمرو بن الحرث  
والليث بن سعد وحيوة  
ابن ترمج وغيرهم أن  
يزيد بن أبي حبيب حدثهم  
بهذا الاسناد نحوه  
\* وحدثني أبو الطاهر

(م) قال أبو عبيدة المعنى فليت ولا يفعل ذلك فان كان هذا في أبي الزوج وهو محرم فكيف  
 بقريب غيره \* ابن الاعرابي هي كلمة تقولها العرب كما قال الاسد الموت أي لقاءه مثل الموت (ع)  
 والاشبه ان هذا في غير الأب وذوي المحارم بدليل قوله في المتقدم الا أن يكون ناكحا أو ذا محرم (د)  
 معنى الجوامع ان الخوف منه أشد لتمكنه من الخلوة بالمرأة من غير تكبير وأولى بالمراد به أقارب الزوج  
 ما سوى أبيه وابنه لان التحريم فیهما أبدی فعصر لهما الخلوة بالزوج ولا يوصفان بالموت وإنما المراد  
 بالجو الاخ وابنه والعلم وابنه وشبه ذلك وعادة الناس التساهل فيه فيخلو بامرأة أخيه فهو من الموت  
 وأولى بالمنع من الاجنبى لما ذكرنا وهذا الذي ذكرته هو معنى الحديث وما قاله المازري أوحكا ان  
 المراد بالجو أبو الزوج وانه اذا نهى عن أبي الزوج وهو محرم فكيف بالقريب فكلام فاسد وكذا  
 ما نقله القاضي عن أبي عبيد ان معنى الجوامع الموت فليت ولا يفعل هذا هو كلام فاسد أيضا بل الصواب  
 ما ذكرناه (ط) معناه أن دخول الجوى يؤدي الى موته باطلاقها أو رجها ان زنت (قوله) ان نفرا  
 من بنى هاشم دخلوا على أسماء بنت عميس (ط) كان هذا الدخول على وجهه ما يعرف من أهل  
 الصلاح مع ما كانوا عليه قبل الاسلام من كرم الأخلاق ونفى النهم ولعله كان قبل نزول الحجاب وقبل  
 أن يتقدم له في ذلك أمر أو نهى وإنما تكلم أبو بكر بمتضى الغيرة الجليسة كما وقع لعمر في الحجاب ولما  
 ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما يعلم من حال الداخلين والمداخل عليهم لم أر الا خيرا  
 يعنى على الفريقين لانهم كانوا مسلمين من بنى هاشم فالشهادة لها بالبراءة مما وقع في نفس أبي بكر  
 رضى الله عنه وهو من أعظم الفضائل لها ولم يكن بذلك حتى جمع الناس وصعد المنبر ونهى عما نهى  
 عنه (قوله على مغيبة) بضم الميم وكسر الغين من غاب عنها زوجها بالبدل أو في سفر لان أبا بكر كان  
 بالبدل (قوله الاومعه رجل أو اثنان) (ط) سد الذريعة التهمة فانهم اذا كانوا جماعة ارتفعت وهذا

أخبرنا ابن وهب قال  
 سمعت الليث بن سعد  
 يقول الجوامع الخوارج  
 وما أشبهه من أقارب الزوج  
 ابن العم أنعموه \* حدثنا  
 هرون بن معروف ثنا  
 عبد الله بن وهب أخبرني  
 هروج وثني أبو الطاهر  
 أخبرنا عبد الله بن وهب  
 عن عمرو بن الحرث ان  
 بكر بن سواد حدثه ان  
 عبد الرحمن بن جبير حدثه  
 ان عبد الله بن عمرو بن  
 العاص حدثه ان نفرا من  
 بنى هاشم دخلوا على أسماء  
 بنت عميس فدخل أبو بكر  
 الصديق وهي تحت يومئذ  
 فرأهم ففكره ذلك فذكر  
 ذلك لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقال لم أر الا خيرا  
 فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله قد برأها  
 من ذلك ثم قام رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على المنبر  
 فقال لا يدخلن رجل بعد  
 يومى هذا على مغيبة الاومعه  
 رجل أو اثنان \* حدثنا  
 عبد الله بن مسleme بن قعب  
 ثنا جاد بن سلمة عن ثابت  
 البناني عن أنس بن مالك  
 أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان مع احدى نسائه

بقريب غيره \* ابن الاعرابي هي كلمة تقولها العرب كما يقولون الاسد الموت أي لقاءه مثل الموت (ع)  
 والاشبه ان هذا في غير الأب وذوي المحارم بدليل قوله في المتقدم الا أن يكون ناكحا أو ذا محرم (ح)  
 معنى الجوامع أي الخوف منه أشد لتمكنه من الخلوة بالمرأة من غير تكبير فأولى بالمنع من الاجنبى  
 وهذا الذي ذكرته هو معنى الحديث وما قاله المازري أوحكا ان المراد بالجو أبو الزوج وانه اذا  
 نهى عنه وهو محرم فكيف بالقريب فكلام فاسد لا يجوز في الحديث عليه وكذا ما حكاه عياض  
 عن أبي عبيد ان معنى الجوامع الموت فليت ولا يفعل ذلك فكلام فاسد أيضا بل الصواب ما ذكرناه (ط)  
 معناه ان دخول الجوى يؤدي الى موته باطلاقها أو رجها ان زنت (قوله) ان نفرا من بنى هاشم دخلوا  
 على أسماء بنت عميس (ط) كان هذا الدخول على وجهه ما يعرف من أهل الصلاح مع ما كانوا عليه  
 قبل الاسلام من كرم الأخلاق ونفى النهم ولعله كان قبل نزول الحجاب وقبل أن يتقدم له في ذلك أمر  
 أو نهى وإنما تكلم أبو بكر بمتضى الغيرة الجليسة كما وقع لعمر في الحجاب ولما ذكر  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما يعلم من حال الداخلين والمداخل عليهم لم أر الا خيرا يعنى على  
 الفريقين لانهم كانوا مسلمين من بنى هاشم فالشهادة لها بالبراءة مما وقع في نفس أبي بكر  
 رضى الله عنه وهو من أعظم الفضائل لها ولم يكن بذلك حتى جمع الناس وصعد المنبر ونهى عما  
 نهى عنه (قوله على مغيبة) بالميم وكسر الغين المجهمة وهي التي غاب عنها زوجها بالبدل  
 أو في سفر لان أبا بكر كان بالبدل (قوله الاومعه رجل أو اثنان) (ط) سد الذريعة التهمة فانهم اذا

فربه رجل فلدعا فجاء فقال يا فلان هذه زحى فلانة فقال يا رسول الله من كنت أظن به فلم أكن أظن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد وتقال ما في اللفظ قالوا اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا عمر عن الزهري عن ( ٤٤١ ) علي بن حسين عن صفية بنت حيي قالت كان النبي

صلى الله عليه وسلم معتكفا فأتته أزوره ليلا فحسنته ثم قلت لا تغلب فقام معي ليغلبني وكان مسكها في في دراسامة بن زيد فخر رجالات من الانصار فلما رايانا النبي صلى الله عليه وسلم أسر عافا فقال النبي صلى الله عليه وسلم علي رسلها نها صفية بنت حيي فقلا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم وانى خشيت أن يقذف في فلوبك انرا أو قال شيئا وحدثني عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي اخبرنا أبو النجيمان اخبرنا شبيب عن الزهري اخبرنا علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته انها جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب وقام النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها ثم ذكره في حديث عمر بن الخطاب قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان

في ذلك الزمان صالح وصالح لعامة والخاصة وأما في الازمنة العاسدة فلا تخلو مع الواحد ولا مع الكثير لحوف الظنة الا ان تكثر الجماعة أو يكون فيهم صالحون فتزول الظنة ( قوله فأتته أزوره ليلا ) ( ع ) فيه جواز زيارة أهل المعتكف له في معتكفه وتحدثه معهم وأنه لا يفسد اعتكافه لكنه يكره كثرة مجالسته لمن خوف الذريعة وانما يمنع تلذذه به بقليل أو كثير في ليل أو نهار ( قوله فقام معي ليغلبني ) ( ع ) أي ليصرفني ويشيعني وفيه جواز ذلك ما لم يخرج من المسجد لانه انما يبلغ معها باب المسجد ولذلك نرجم عليه البخاري خروج المعتكف لحوائج الى باب المسجد ولم يختلف ان خرج وجهه لباب المسجد ومشيه فيه للإمامة والأذان وشبهه لا يفسد اعتكافه ولم يختلف في جواز خروجه خارج المسجد فيما لا غنى عنه من طهارة أو حدث إذا لم يمس تحت سقف واختف قول مالك في خروجه لشراء حاجة على ما تقدم في الاعتكاف واختلاف في كراهة تصرفه في المسجد بغير ضرورة كقيادة مريض أو صلاة على جنازة والصعود على المار للأذان أو الجلوس الى قوم ليصلح بينهم فكره مالك ذلك كله واختلف قوله في صمود المنار وقد تقدم هذا كله ( قوله علي رسلها ) هو بكسر الراء وسكون السين والرسال والترسل السكون واللين وحكى فيه فتح الراء ايضا لكل شيء حين رسل ( ط ) الرسل ايضا بالكسر اللين رسل الغوم اذا صار لهم اللين في مواشيه والرسال بفتح الراء والسين لقطيع من الخيل والابل والغنم وجمعها ارسال جاءت الخيل ارسالا أي قطعا قطعها ( قوله سبحان الله يا رسول الله ) ( ط ) الأصل في سبحان انها للبراءة والتزهر من السوء وكثرت استعمالها في التعجب والانكار وهذا منه ( قوله ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم ) ( ط ) قيل هو على ظاهره وان الله سبحانه أقدره على ان كانوا جماعة ارتفعت وهذا في ذلك الزمان وصالح لعامة والخاصة وأما في الازمنة العاسدة فلا تخلو مع الواحد ولا مع الاكثر لحوف الظنة لأن تكثر الجماعة أو يكون فيهم صالحون فتزول الظنة ( ح ) ظاهر هذا الحديث جواز خلوة الرجلين أو الثلاثة بالاجنبية والمشهور عند أصحابنا تحريمه ويتأدل الحديث على جماعة بعد وقوع المواطاة منهم على الفاحشة لصلاحتهم أو مروتهم أو غير ذلك ( قوله ليغلبني ) أي ليصرفني ويشيعني وفيه جواز ذلك ما لم يخرج من المسجد لانه انما يبلغ معها باب المسجد ( قوله علي رسلها ) بكسر الراء وفتحها والرسال والترسل السكون وكل شيء حين رسل أي على هيئتكم في المشي فليس أهنأ شيء تكرهانه ( ط ) رسل بالكسر اللين والرسال بفتح الراء والسين القطيع من الخيل والابل والغنم وجمعها ارسال جاءت الخيل ارسالا أي قطعا قطعها ( قوله سبحان الله ) المقصود بها هنا التعجب ( قوله ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم ) ( ع ) قيل هو على ظاهره وان الله سبحانه أقدره على أن يجري في باطن الجسد مجرى الدم وقيل انه كناية عن كثرة وسوسته وأنه لا يفارقه كما لا يفارقه دمه

( ٥٦ - شرح لاي والسومى - خامس ) الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم ولم يقل يجري وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبي امره مولى عقيل بن أبي طالب اخبره عن أبي واقد الليثي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هو جالس في المسجد والناس معه اذا قيل نمر ثلاثة فاقبل انسان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذبح واحدا قال فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما

يجرى في باطن الجسد مجرى الدم وقيل كتابة عن كثرة وسوسته وأنه لا يفارقه كما يفارقه دمه

حدث الثلاثة الذين أتوا النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد

(قوله فرأى فرجة) (د) الفرجة بضم الفاء وفتحها الخلل بين الشيتين ويقال لها فرج ومنه قوله تعالى وما لها من فروج جمع فرج وأما الفرجة التي هي الراحة من النعم في كفي الأزهرى في قائمها الحركات الثلاث (قوله في الخلاء) (د) هي يسكون اللام وكفي الجوهرى فيه الفتح وهي لغزديئة (ط) حكاهما يونس عن أبي عمرو بن العلاء قال الشيباني ليس في الكلام حلقة بفتح اللام إلا في قولهم هؤلاء حلقة جمع حال للشعر وجمع حلقة يسكون للام حل في يكسر الحاء كبدرة وبدر وجهها بفتح الحاء على غير قياس وأما على اللغة الرديئة فأنه يجمع بفتح الحاء (قوله وأما الآخر) (د) فيه جواز استعمال الآخر في غير الأخير فيقال حضرني ثلاثة أحدهم قرشي وآخر أماري وآخر عجمي وزعم بعضهم أنه لا يستعمل إلا في الأخير خاصة وهذا الحديث يرد عليه (قوله) أما أحدهم فأرى إلى الله فأواه الله (ع) الأول مقصور ثلاثي قاصر وثاني رباعي ممدود ومتعدد وهي لغة القرآن في الأول قوله تعالى إذا دوى القتيبة إلى الكهف ومن الثاني وآريتها إلى ربوة وحكي بعض اللغويين المدو والفصر في كل واحد منهما والاشهر في القاصر الفصر واختلف في معنى الأول ف قيل له وعندى أن معناه دخل مجلس ذكر الله تعالى أو مجلس ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع أوليائه ومعنى الثانية قبله الله تعالى وقوله وقيل رحمه (قوله فاستحيوا فاستحيوا الله منه) (د) أي ترك المزاج والخطى حياء من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن الحاضر بن أو استحيوا أن يذهب عنهم كما فعل الثالث ومعنى استحيوا الله منه رحمه وغفر له وقيل جازاه ولم يلحقه بدرجة صاحبه الأول الذي آواه وبسط له اللطف (قوله فأعرض فأعرض الله عنه)

باب الثلاثة من الذين أتوا النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد

(قوله فرأى فرجة) (ح) العرجة بضم الفاء وفتحها الخلل بين الشيتين وأما الفرجة التي هي الراحة من النعم في كفي الأزهرى في قائمها الحركات الثلاث (قوله في الخلاء) هي يسكون اللام وكفي الجوهرى فيها الفتح وهي لغزديئة (ط) حكاهما يونس عن أبي عمرو بن العلاء قال الشيباني ليس في الكلام فحة بفتح اللام إلا في قولهم هؤلاء حلقة بفتح اللام وجمع حلقة يسكون للام حلقة يكسر الحاء كقدرة وفرو وجهها بفتح الحاء على غير قياس وأما على اللغة الرديئة فأنه يجمع بفتح الحاء (قوله وأما الآخر) (ح) فيه استعمال الآخر في غير الأخير وزعم بعضهم أنه لا يستعمل إلا في الأخير وهذا الحديث يرد عليه (قوله) أما أحدهم فأرى إلى الله فأواه الله (الاول مقصور ثلاثي قاصر والثاني رباعي ممدود ومتعدد وهي لغة القرآن في الأول قوله تعالى إذا دوى القتيبة إلى الكهف ومن الثاني وآريتها إلى ربوة وحكي بعض اللغويين المدو والفصر في كل واحد منهما والاشهر في القاصر الفصر واختلف في معنى الأول ف قيل له وعندى أن معناه دخل مجلس ذكر الله تعالى ومجلس ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع أوليائه ومعنى الثانية قبله الله تعالى وقوله وقيل رحمه (قوله فاستحيوا فاستحيوا الله منه) (ح) أي ترك المزاج والخطى حياء من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن الحاضر بن أو استحيوا أن يذهب عنهم كما فعل الثالث ومعنى استحيوا الله منه رحمه وغفر له وقيل جازاه ولم يلحقه بدرجة صاحبه الأول الذي آواه وبسط له اللطف (قوله فأعرض فأعرض الله عنه)

أحدهما فرأى فرجة في الحلقة جلس فيها وأما الآخر فجلس خلفهم وأما الثالث فادبر ذاهبا فله فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر لثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله وأما الآخر فاستحيوا الله منه وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه وحدثنا أحمد بن المنذر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا حرب وهو ابن شداد ح وثني أصح بن منصور أخبرنا محبان ثنا أبان قالا جميعا ثنا يحيى بن أبي كثير أن أصح بن عبد الله بن أبي طلحة حدثه في هذا الإسناد بمثله في المعنى وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثني محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن نافع عن



ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقمن الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه \* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الله بن عبد  
ح ثنا ابن نمير ثنا يحيى بن حمران بن حرب ثنا يحيى وهو ( ٤٤٣ ) الهطائ ح وثنا ابن نمير ثنا عبد الوهاب يعني الك في  
كلهم عن عبيد الله ح وثنا

أبو بكر بن أبي شيبة واللعظ  
له ثنا محمد بن بشر وأبو  
أسامة وابن غيرة قالوا ثنا  
عبيد الله عن نافع عن ابن  
عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يقمن الرجل  
الرجل من مقعده ثم يجلس  
فيه ولكن تصحوا  
وتوسعوا \* وحدثنا أبو  
الربيع وأبو كامل قالنا ثنا  
جاءنا أبو ح وثنا  
يحيى بن حبيب وثنا روح  
ح وثنا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق كلاهما عن  
ابن جريج ح وثنا محمد بن  
رافع ثنا ابن أبي فديك  
أخبرنا الضحاك يعني ابن  
شمال كلهم عن نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم عن حديث الليث  
ولم يذكر روافي الحديث  
ولكن تصحوا وتوسعوا  
وزاد في حديث ابن جريج  
قلت في يوم الجمعة قال في  
يوم الجمعة وغيرها \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
عبد الأعلى عن معمر عن  
الزهري عن سالم عن ابن  
عمر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا يقمن أحدكم  
أخاه ثم يجلس في مجلسه  
وكان ابن عمر إذا قام له

(ع) معاه لم رحمه وقيل بخط عليه وفيه لاخبار عن أهل المعاصي والتعريف بمجالهم ثم ان كان هذا  
الثالث منافقا فليس قوله بغيره وان كان مؤمنا فاعلمنا فيه الاخبار عن خبيته من الاجر الذي أحرز  
صاحبه وفي الحديث تجنيس الكلام وتسمية الجزاء على الفعل باسم الفعل استعارة مثل يستهزؤن  
الله يستهزؤن بهم ومثل ويكر وادمكر الله \* قلت يعني انه من مجاز المقابلة لان نسبة الابواء والاستهزاء  
والاعراض الى الله تعالى محال كنسبة الاستهزاء والمكر (ع) وفي الحديث أبواب من الغفص منها قوله  
فأنجل اثنان فسلما فغفصه تسليم الوارد على القوم وتسليم الماعثم على الماعثم ولم يذكر في الحديث أنه رد  
عليهم اكتفاء بشبهة الحكم وكذلك لم يذكر فيه انها اصليا للحيمة ولا انه أمرهم بها فيصحتل أنهما أتيا  
من جانب المسجد أو في غير وقت صلاة أو لم يكونا على طهارة أو قبل مشروعية الحيمة أو ادهم صاونا  
ولم يذكرها الراوي أولا لانها ليست بواجبة وفيه أدب بحسنة العالم وحوازل تغطي الى الفرج كما فعل  
الاول والجالوس حيث انتهى به المجلس كما فعل الثاني وفيه الخفض على قلم لم

حدث قوله صلى الله عليه وسلم لا يقمن الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه \*  
(ع) قيل النبي للتحريم لان السابق احتص به وذلك الانتفاع فهو أحق به مادام فلا يجلس لغيره أن  
يتبعه وقيل لا لكرهه لانه غير مملوك قبل الجالوس فكذلك بعده والاول أظهر (قوله) ولكن تصحوا  
وتوسعوا (ط) الامر الوجوب لانه لما هم أن يقام واحد من مجلسه فحين على من وجد سعة من  
الجالسين أن يفصحوا له لان بقاء قائما قد يضره وربما أخرج له ويحتمل انه لا بد لانه من المكارم  
ومحاسن الآداب (ع) وقد اختلف في قوله تعالى اذا قيل لكم تصحوا فاقبل هو مجلس النبي صلى الله  
عليه وسلم خاصة كانوا يتضايقون فيه حرصا على القرب منه وقيل مجلس الصف في القتال وقيل  
عام في كل مجلس جلس فيه المسلمون لخبر وهذا أولى لان الالف واللام فيه للجنس (قوله) وكان  
ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه (د) هذا تورع منه رضى الله عنه لان جالوسه فيه ليس

معنا لم رحمه وقيل بخط عليه وفيه لاخبار عن أهل المعاصي والتعريف بمجالهم

### باب تحريم اقامة الانسان من موضعه المباح الذي سبق اليه \*

(ش) (قوله) لا يقمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه (ع) قيل النبي للتحريم لان السابق اختص  
به ملك الانتفاع فهو أحق به مادام فلا يجلس لغيره أن يتبعه وقيل للكره لانه غير مملوك قبل الجالوس  
فكذلك بعده والاول أظهر (قوله) ولكن تصحوا وتوسعوا (ط) الامر الوجوب لانه لما هم أن يقام  
واحد من مجلسه فحين على من وجد سعة من الجالسين أن يفصحوا له لان بقاء قائما قد يضره وربما  
أخرج له ويحتمل انه لا بد لانه من المكارم ومحاسن الآداب (ع) وقد اختلف في قوله تعالى اذا قيل  
لكم تصحوا فاقبل هو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم خاصة كانوا يتضايقون فيه حرصا على القرب  
منه وقيل مجلس الصف في القتال وقيل عام في كل مجلس جلس فيه المسلمون لخبر وهذا أولى لان  
الالف واللام فيه للجنس (قوله) وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه (هـ) هذا تورع منه

رجل من مجلسه لم يجلس فيه \* وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بهذا الاسناد مثله \* وحدثني الحسن بن شبيب  
ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقمن أحدكم خاه يوم  
الجمعة ثم ليخالف الى مقعده فيقعده فيه ولكن يقول افصحوا \* وحدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا أبو عوانة وقال قتيبة أيضا ثنا عبد

بحرام اذا قام لله عن طيب نفس منه لكن تورع خوف أن يكون انما قام استحياء لا عن طيب نفس  
 أولاً الا يثار بالقرب مكره فيتورع أن يقع أحد بسببه في مكرهه ( قوله في الآخر اذا قام أحدكم  
 من مجلسه ثم رجع اليه فهو أحق به ) ( ع ) يدل على ما قدمنا من أن النهي للتحريم لانه اذا كان أولى  
 بعد القيام فاحرى قبله ثم ان رجع عن بعد فليس بأحق وان رجع عن قرب فقبل هو أحق به وجوبا  
 لانه اختص به وملك الانتفاع به فهو أحق به حتى يفرغ من غرضه وحمله مالك على الندب فهو  
 عام في كل مجلس وحمله محمد بن مسلمة على مجلس العلم قال هو أولى به ان قام لحاجة وان قام تاركا  
 له فليس بأولى وقد اختلف في من ارتسم بموضع من المسجد للتدريس أو قتيلاً أو قرأ فقال مالك هو  
 أحق به اذا عرف به وقال الجمهور هو أحق به استحضاراً لا وجوباً ولعله مراد مالك رحمه الله تعالى  
 وكذلك اختلف فيمن قدم من الباعة بموضع من أفنية الطرقات غير المتلكة فهو أحق به مادام جالسا  
 به فان قام ونيت الرجوع اليه من غد فقبل هو أحق به حتى يتم غرضه حكاه المازري عن مالك قطعاً  
 للتنازع فقبل هو وغيره فيه سواء فن سبقه كان أولى به

### ❦ حديث منع دخول المخت على النساء ❦

( قوله ان مختاً ) ( د ) المخت بفتح النون وكسر هاء الذي يشبه النساء في أخلاقهن وكلامهن وحركاتهن  
 ( ط ) المخت اللين والتكسر والمخت الذي يلين في قوله ويتكسر في مشيه ويتنفي فيه وقد يكون  
 خلقة وقد يكون تصنعاً من الفسقة ويأتي حكم الوجهين ( ع ) واختلف في اسمه فلا شهرانه هيت بكسر  
 الهاء بعد هاء ياء ساكنة مشاة من تحت بعد هاء ثمانية من فوق وقال ابن درستمويه اسمه هنب

العزير بمعنى ابن محمد  
 كلاهما عن سهيل عن  
 أبيه عن أبي هريرة أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال اذا قام أحدكم  
 وفي حديث أبي عوانة من  
 قام من مجلسه ثم رجع اليه  
 فهو أحق به حدثنا أبو  
 بكر بن أبي شيبة وأبو كريب  
 قالنا ثنا وكيع ح وثنا  
 اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
 جريح وثنا أبو كريب  
 ثنا أبو معاوية كلهم عن  
 هشام ح وثنا أبو كريب  
 أيضا واللفظ هذا ثنا ابن  
 نمير ثنا هشام عن أبيه عن  
 زينب بنت أم سلمة عن أم  
 سلمة ان مختاً كان عندها  
 ورسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في البيت فقال لاني  
 أم سلمة يا عبد الله بن أبي

رضي الله عنه لان جلوسه فيه ليس بحرام اذا قام له عن طيب نفس منه لكن خاف أن يكون حمله على  
 ذلك الاستحياء منه من غير رضا نفسه أو ان الاثار بالقرب مكرهه فيتورع أن يقع أحد بسببه في  
 مكرهه ( ح ) قال أصحابنا وانما يجمل الاثار بخلووظ النفوس وأمور الدنيا دون القرب ( قوله اذا  
 قام أحدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو أحق به ) ( ع ) يدل على ما قدمنا من أن النهي للتحريم لانه اذا  
 كان أولى به بعد القيام فاحرى قبله ثم ان رجع عن بعد فليس بأحق وان رجع عن قرب فقبل هو  
 أحق به وجوباً لانه اختص به وملك الانتفاع به فهو أحق به حتى يفرغ من غرضه وحمله مالك على الندب  
 وعلى هذا فهو عام في كل مجلس وحمله محمد بن مسلمة على مجلس العلم قال هو أولى به ان قام لحاجة وان  
 قام تاركا له فليس بأولى وقد اختلف فيمن ارتسم بموضع من المسجد للتدريس أو قتيلاً أو قرأ فقال  
 مالك هو أحق به اذا عرف به وقال الجمهور هو أحق به استحضاراً لا وجوباً ولعله مراد مالك رحمه الله  
 تعالى وكذا اختلف فيمن اختص من الباعة بموضع من أفنية الطرقات غير المتلكة فهو أحق به مادام  
 جالسا به فان قام ونيت الرجوع اليه من غد فقبل هو أحق به حتى يتم غرضه حكاه المازري عن مالك قطعاً  
 للتنازع فقبل هو وغيره فيه سواء فن سبقه كان أولى به

### ❦ باب منع المخت من الدخول على النساء ❦

❦ ( قوله ان مختاً ) بفتح النون وكسر هاء الذي يشبه النساء في أخلاقهن وكلامهن وحركاتهن  
 ( ط ) المخت اللين والتكسر وقد يكون خلقة وقد يكون تصنعاً من الفسقة ويأتي حكم الوجهين ( ع )  
 واختلف في اسمه فلا شهرانه هيت بكسر الهاء بعد هاء ياء ساكنة مشاة من تحت بعد هاء ثمانية من فوق  
 وقال ابن درستمويه اسمه هنب بالهاء والنون والباء الموحدة قال وغيره هنب بالهاء والهاء

بالهاء والنون والباء الموحدة قال وغير هذا تصفيف والهنب الاحق وجاء في خبر أن القائل هذا ما منع  
بالمثناة من فوق قبل العين المهملة مولى فاختة لمخزومية وكان هو وهيت في بيوت النبي صلى الله عليه  
وسلم لهما من غير أولى الاربة وذكرة قول النبي صلى الله عليه وسلم فيه كما هنا وأنه غيرهما إلى الحى  
ذكر ذلك الواقدي وذكر الماوردي نحو الحكاية عن نخت بالمدينة ولم يسم فيها ابنة غيلان ولا  
عبد الله بن أبي أمية وأنه صلى الله عليه وسلم نفاه إلى حراء الاسد والمخفوظ أن الحكاية لهيت (قوله) تقبل  
بأربع وتدبر بثمان (م) قال أبو عبيد يعني أربع عكن تقبل بهن ولهن أطراف أربعة من كل جانب  
فصير ثمانية تدبر بها (د) الأربع التي تقبل بهن من كل ناحية ثنتان ولكل واحدة طرفان فإذا  
أدبرت ظهرت الأطراف ثمانية وإذا أتت تقبل بثمان ولم يقل بثمانية مع أن المراد الأطراف وهى  
مذكورة لأنه لم يذكر لفظ المذكور. وتى لم يذكره جاز حذف التاء واثباتها (ط) وزاد بعض الرواة  
تقبل بأربع وتدبر بثمان مع نغز كالأقحوان أن مشئت ثغنت وإن تكلمت ثغنت بين رجلها كالاناء  
المكفوء وهى كما قال قيس

تغترف الطرق وهى بادية \* كما نما شف وجهها نرف  
بين شكول النساء خلقتها \* قصدا فلا عيلة ولا نصف  
تنام عن كبر شأنها فإذا \* قامت رويدا تكاد تنصف

فقال له صلى الله عليه وسلم غلغات النظر إليها يعد والله ثم أجلاه إلى الحى فلما فحمت الطائف تزوجها  
عبد الرحمن بن عوف ولم يزل هيت بذلك المكان حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم فيه  
أبو بكر فأبى أن يردده فله أولى عمر كرم فأبى فقبل أنه كبر وضعف وضاع فأذن له أن يدخل المدينة  
في كل يوم جمعة يسئل ويرجع إلى مكانه وقوله ثغنت هو من الغناء لا من الغنى أى تتغنى في كلامها

وجاء في خبر أن القائل هذا ما منع التاء المثناة من فوق قبل العين المهملة مولى فاختة لمخزومية وكان هو  
وهيت في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم لهما من غير أولى الاربة وذكرة قول النبي صلى الله عليه  
وسلم فيه كما هنا وأنه غيرهما إلى الحى ذكر ذلك الواقدي (قوله) تقبل بأربع وتدبر بثمان (م) قال أبو  
عبيد يعني أربع عكن تقبل بهن ولهن أطراف أربعة من كل جانب فصير ثمانية تدبر بهن (ح)  
الأربع التي تقبل بهن من كل ناحية اثنتان ولكل واحدة طرفان فإذا أدبرت ظهرت الأطراف  
ثمانية وإنما أنت فقال بثمان ولم يقل بثمانية لأن المراد الأطراف وهى مذكورة ولم يذكر  
وتى لم يذكره جاز حذف التاء واثباتها (ط) وزاد بعض الرواة تقبل بأربع وتدبر بثمان مع نغز  
كالأقحوان أن مشئت ثغنت وإن تكلمت ثغنت بين رجلها كالاناء المكفوء وهى كما قال قيس

تغترف الطرف وهى بادية \* كما نما شف وجهها نرف  
بين شكول النساء خلقتها \* قصدا فلا عيلة ولا نصف  
تنام عن كبر شأنها فإذا \* قامت رويدا تكاد تنصف

فقال له صلى الله عليه وسلم غلغات النظر إليها يعد والله ثم أجلاه إلى الحى فلما فحمت الطائف تزوجها  
عبد الرحمن بن عوف ولم يزل هيت بذلك المكان حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم فيه  
أبو بكر فأبى أن يردده فله أولى عمر كرم فأبى وقيل أنه كبر وضعف وضاع فأذن له أن يدخل المدينة كل  
يوم جمعة يسئل ويرجع إلى مكانه وقوله ثغنت من الغناء لا من الغنى أى تتغنى في كلامها لينه

أمية أن فتح الله عليكم  
الطائف غدا فاني أدلك  
على بنت غيلان فاتها تقبل  
بأربع وتدبر بثمان قال  
فسمعه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال لا يدخل  
هؤلاء عليكم \* وحدنا  
عبد بن جيد أخبرنا عبد  
الرزاق عن معمر عن  
الزهرى عن عروة عن  
عائشة قالت كان يدخل  
على أزواج النبي صلى الله  
عليه وسلم نخت فكانوا  
يعدونه من غير أولى الاربة  
قال فدخل النبي صلى الله  
عليه وسلم يوما وهو عند  
بعض نسائه وهو ينعت  
امراة قال اذا أقبلت أقبلت  
بأربع واذا أدبرت أدبرت  
بثمان فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم ألا أرى هنا  
يعرف ما هنا

للينة ورخاوة صونها ( **قوله** لا يدخل عليك قال فحجبوه ) تقدم أن وجه دخوله أنه كان بعد من غير أولى الاربة من الرجال فلما وصف بهذا الوصف علم أنه ليس من أوائل (د) وفيه منع المخنثين من الدخول على النساء ومحادثتهن وتحريم نظرهم الى ما لا يراه الاجنبي من المرأة وكذلك الخصبان الاحرار واختلف في الممالك منهم اذ لم يكن وغدا أو وغدا ملكا فغير هل يدخل عليهن ويرى شعورهن وما يراه ذو المحرم منها واستدل بعضهم به على جواز دخول المخنثين على النساء اذا كان لا ربه فيهن ولا يفرق بين الحسنة والقيصة \* وقال عكرمة وغيره في غير أولى الاربة هو المخنث الذي لا ربه في النساء قالوا وانما لم ينكر دخوله عليهن لانه كان قبل نزول الحجاب أو لانه كان بعد من غير أولى الاربة فلما سمع نعت قال أراك تعرف ما هنا فأخرجته من المدينة ونفاه الى الحبي وفيه حجة للكافة على جواز النفي واستدل به أيضا على أن المخنث في أصل الخلقة لا حرج عليه اذ لا كسب له في ذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يسكر دخوله أو لا قبل الحجاب والذي لعنه في الحديث الآخر من المخنثين انما هو المتعمد لذلك المتشبه بالنساء قالوا واخراج النبي صلى الله عليه وسلم له كان من ثلاثة أوجه \* الاول أنه كان يظنه من غير أولى الاربة فظهر خلافه \* الثاني وصفه بحسن النساء بحضرة لرجال وقد نهى صلى الله عليه وسلم أن تصف المرأة جاريتها كأنه يراها \* الثالث ما ظهر من انه كان يطالع من أجسام النساء على ما لم يطالع عليه كثير من النساء حتى وصف ما بين رجلها ولهذا قال لقد غلغلت النظر اليها وفي قوله لا يدخل هل هؤلاء عام في المخنثين وإشارة الى الجنس لما انكشف من حالهم وهو بمعنى الحديث الآخر لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال

### ﴿ حديث ما يجب على المرأة من خدمة بيتها ﴾

( **قوله** وماله في الارض من مال ولا مملوك غير فرسه فكنت أعلفه وأكفيه مؤنته ) (ع) لا يجب على المرأة خدمة خارج البيت كخدمة الفرس الا أن تطوع اعانة وحسن حجة وأما خدمة ما في البيت كالبحن

ورخاوة صونها ( **قوله** لا يدخل عليك قال فحجبوه ) (ع) وفيه منع المخنثين من الدخول على النساء ومحادثتهن وتحريم نظرهم الى ما لا يراه الاجنبي من المرأة وكذلك الخصبان الاحرار واختلف في الممالك منهم اذ لم يكن وغدا أو وغدا ملكا فغير هل يدخل عليهن ويرى شعورهن وما يراه ذو المحرم منها واستدل به بعضهم على جواز دخول المخنثين على النساء اذا كان لا ربه فيهن ولا يفرق بين الحسنة والقيصة \* وقال عكرمة وغيره في غير أولى الاربة هو المخنث الذي لا ربه في النساء قالوا وانما لم ينكر دخوله عليهن لانه كان قبل نزول الحجاب أو لانه كان بعد من غير أولى الاربة فلما سمع نعت قال أراك تعرف ما هنا فأخرجته من المدينة ونفاه الى الحبي وفيه حجة للكافة على جواز النفي واستدل به أيضا على أن المخنث في أصل الخلقة لا حرج عليه اذ لا كسب له في ذلك والذي لعنه في الحديث الآخر انما هو المتعمد لذلك المتشبه بالنساء قالوا واخراج النبي صلى الله عليه وسلم له كان من ثلاثة أوجه \* الاول أنه كان يظنه من غير أولى الاربة فظهر خلافه \* الثاني وصفه بحسن النساء بحضرة الرجال وقد نهى أن تصف المرأة لزوجها كأنه يراها لثالث ما ظهر من انه كان يطالع من أجسام النساء على ما لا يطالع عليه كثير من النساء وكيف الرجال حتى وصف ما بين رجلها أي فرجها وحواليه

### ﴿ باب ما يجب على المرأة من خدمة بيتها ﴾

﴿ **قوله** وماله في الارض من مال ولا مملوك غير فرسه فكنت أعلفه وأكفيه مؤنته ) (ع) لا يجب على المرأة خدمة خارج البيت كخدمة الفرس الا أن تطوع اعانة وحسن حجة وأما خدمة ما في البيت كالبحن والطبخ والكسب فذلك بحسب اقدار النساء وعلى كل امرأة من خدمة بيتها بقدرها وعلى

لا يدخلن عليك قالت فحجبوه \* حدثنا محمد بن العلاء أبو كريب الهمداني ثنا أبو اسامة عن هشام أخبرني أبي عن أسماء بنت أبي بكر قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه قالت فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلفه وأستقي الماء وأخر زغبه وأعجن ولم أكن أحسن اخبز فكان يخبز لي جاراتي من الانصار وكن نسوة صدق قالت

والطبخ والسكنس فذلك بحسب أقدار النساء فعلى كل امرأة من خدمة بيتها بقدرها فعلى الشريفة الامر والنهي للخدم وقال مالك لا يجب عليها الا أن تطوع قال في المبسوط الامثل أصحاب الصفة قال بعض أصحابنا وايس عليها الا ان تمكن من نفسها فقط وفي كتاب محمد عليها في عمر الزوج من خدمة البيت ما على الدنية وأما غير الشريفة فعليها من خدمة البيت ما جرت له عادة به من الجبن والطبخ والسكنس (د) مذهبنا أنه لا يلزمها من خدمة البيت شيء الا أن تطوع وأما الذي يلزمها أمران أن تمكن من نفسها وأن تلزم بيتها (ط) من الناس من أوجب عليها خدمة بيتها مطلقا ومنهم من أقطعها مطلقا ومذهبنا التفصيل على مقتضى العادة فان كانت من ناس لا تخدم بيتها لشرها فلا تخدمه وان كانت من ناس عاديهم خدمة المرأة خدمت بيتها وان كانت من ناس مجبور حالمهم فالاصل انها تخدم حتى يتبين انها لا تخدم لشرها (قول) وكنت أنقل النوى من أرض الزبير (ع) فيه اباحة لقط المطر وحات التي كانت مملوكة قبل كالنوى الذي كانت تلتقطه من أرض الزبير مما يأكل كل لباس من ثمره وكذا لك لقط خرق المزابل ولقاطانها وما يطرح الناس من سقط المتاع والخضر وغيرهما بما يعرف انهم لم يتركوه ليرجعوا اليه وإنما أخرجوها عن أملاكهم حقارة لها فقد لقطها الصالحون الورعون ورأوا انها من الحلال لمحض فأكرامها رلبوا (قول) أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) هذه الارض كانت من موات أرض البقيع أقطعه صلى الله عليه وسلم منها ركض فرس فأجراه ثم رمى بسوطه رغبة في الزيادة فأعطاه ذلك وفي البخاري عن عروة أنه صلى الله عليه وسلم أقطع الزبير أرضا من أموال بني النضير (ط) وليست هذه هي التي كانت أسماء تنقل منها النوى على رأسها لعلها معها على ثلثي فرسخ من المدينة فاشبه ان التي كانت تلتقط منها النوى على رأسها انها التي بالبقيع (د) والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف ذراع والذراع ثوبان والشبر اثنا عشر أصبعاً والأصبع ست شعيرات (ع) وفيه ان للإمام أن يقطع من الأرض التي صارت لبيت المال بخمس أو موات أو أوارث واختاب هل من شرط احياء الموات اذن الامام في احياء أم لا بشرط ذلك أبو حنيفة وايس ذلك بشرط عند مالك والشافعي وليس اقطاع الامام عليه كالتربية بل للامعة خاصة الا أن يقطع مواتا لمن يحببه فانه بما ذكره لعله

الشريفة الامر والنهي للخدم وقال مالك ولا يجب عليها الا أن تطوع قال بعض أصحابنا ليس عليها الا ان تمكن من نفسها فقط وفي كتاب محمد عليها في عمر الزوج من خدمة بيت ما على الدنية وأما غير الشريفة فعليها من خدمة البيت ما جرت له عادة به من الجبن والطبخ والسكنس (ح) مذهبنا أنه لا يلزمها من خدمة البيت شيء الا أن تطوع وأما الذي يلزمها أمران أن تمكن من نفسها وأن تلزم بيتها (ط) من الناس من أوجب عليها خدمة بيتها مطلقا ومنهم من أقطعها مطلقا ومذهبنا التفصيل على مقتضى العادة فان كانت من ناس لا تخدم بيتها مطلقا لشرها فلا تخدمه وان كانت من ناس عاديهم خدمة لمرأة بيتها خدمته وان كانت من ناس مجبور حالمهم فالاصل انها تخدم حتى يتبين أنها لا تخدم لشرها (قول) وكنت أنقل النوى من أرض الزبير (ع) فيه اباحة لقط المطر وحات التي كانت مملوكة قبل كالنوى التي كانت تلتقطه من أرض الزبير مما يأكل كل لباس من ثمره وكذا لك لقط خرق المزابل ونحوها فقد لقطها الصالحون الورعون ورأوا انها من الحلال لمحض فأكرامها رلبوا (قول) أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) هذه الارض كانت من موات أرض البقيع أقطعه صلى الله عليه وسلم منها ركض فرس فاجري ثم رمى بسوطه رغبة في الزيادة فأعطاه ذلك واختاب هل من شرط احياء الموات اذن الامام بشرطه أبو حنيفة وليس بشرط عند مالك والشافعي وفائدة

وكنت أنقل النوى من  
أرض الزبير التي أقطعه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على رأسي وهي على  
ثلثي فرسخ قالت بخت  
بوما والنوى على رأسي  
فلقيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم معه نفر من أصحابه

صلى الله عليه وسلم من أحياء رضائته في له (قوله) فدعاني ثم قال اخ (اخ) رويناء بكمز الحمز وسكون  
 الحاء \* ابن دريد هي كلمة تقال للبغير ليبرك ولا فعل له الاناخ (قوله) ليحمني خلفه قالت فاستحييت  
 (ع) أمر صلى الله عليه وسلم بالمباعدة بين أنفاس الرجال والنساء وهو كان الغالب من حاله عليه السلام  
 ليقه تدري به أمته في ذلك فلم يبايع امرأه الا بالكلام دون صفق على بدقارادته اردافها خاص به لانه  
 أملاك لاربهم مع ما لها من الخصوصية ابنة أبي بكر وأخت عائشة وزوجة الزبير فكانها كاحد نساؤه  
 نخصصها بذلك كما خصص الغفارية التي حاضت على الحقيبة خلفه (د) فيه ما كان عليه صلى الله عليه  
 وسلم من الشفقة على الامة ذكرها وأنشأها صغيرها وكبيرها وفيه جواز ارداف الاجنية اذا وجدت  
 بطريق قد أعيت لاسيما اذا كانت مع رجال صالحين ولا خلاف في جوازه وذ كر عياض أن ذلك  
 خاص به صلى الله عليه وسلم لامره بالمباعدة بين النساء والرجال (ط) ليس فيه دليل على ذلك لاحتمال انها  
 لو ارادت الركوب لتر كهارا كبة وحدها (قوله) وعرفت غيرتك (ط) يعني ما جبل عليه من الغيرة والا  
 فالنبي صلى الله عليه وسلم لا ينفار لاجله كما قال عمر رضي الله عنه أو عليك ينار يا رسول الله حين أخبره  
 انه رأى قصر من قصور الجنة فيه امرأة من نساء الجنة فقال لمن أنت فقالت لعمر فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قد كرت غيرتك فتوقع الغيرة بحكم الجيلة وان لم ينفرا لاجله (قوله) لملك النوى على  
 رأسك أشد على (ط) يدل انه لم يكلفها ذلك وانما فلتت تخفيفا على الزوج على عادة أهل الفضل والدين  
 في عدم الالتفات الى شيء من زينة الدنيا وانهم كانوا لا يعميرون الاما عابه الشارع وأخرج هذا القول  
 من الزبير فرط حياءه ويعني ان الحياء الذي لحقه من تبذلها بحمل النوى على رأسها أشد عليه من  
 الغيرة التي تلحقه لو ركبته لانه لا ينفار لاجل النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) جاء النبي صلى الله عليه وسلم  
 سى فأعطاها خادما (د) وفي الاول ان الذي أعطاها الخادم أبو بكر رضي الله عنه ووجه الجمع أن  
 يكون عليه السلام أرسله اليها مع أبي بكر رضي الله عنه (قوله) أردت أن أبيع في ظل دارك (ط)  
 إقطاع الامام علي كالأرقبة بل للشفقة خاصة الا أن يقطع موائلن يحويه فانه يملكه كسائر الاملاك  
 (قوله) ليحمني خلفه قالت فاستحييت (ح) فيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة  
 على الامة ذكرها وأنشأها صغيرها وكبيرها وفيه جواز رداف الاجنية اذا وجدت بطريق قد  
 أعيت لاسيما اذا كانت مع رجال صالحين ولا خلاف في جوازه وقال عياض هذا خاص به صلى الله  
 عليه وسلم بخلاف غيره فقد أمر بالمباعدة بين أنفاس الرجال وأنفاس النساء وكانت عادته صلى الله  
 عليه وسلم بمباعدتهن لتقتدي به أمته وانما كانت هذه خصوصية لكرهها بنت أبي بكر  
 وأخت عائشة وامرأة الزبير فكانت كاحد أهله ونسائه مع ما خص به صلى الله عليه وسلم من  
 العصمة (ط) ليس فيه دليل على ذلك لاحتمال انها لو ارادت الركوب تركها ركة وحدها (ط)  
 يعني ما جبل عليه من الغيرة والا فالنبي صلى الله عليه وسلم لا ينفار لاجله كما قال عمر أو عليك أغار  
 يا رسول الله (قوله) لملك النوى على رأسك أشد (ط) يدل انه لم يكلفها ذلك وانما فلتت تخفيفا على  
 الزوج على عادة أهل الفضل والدين في عدم الالتفات الى شيء من زينة الدنيا وانهم كانوا لا يعميرون الا  
 ما عيبه الشرع وأخرج هذا القول من الزبير فرط حياءه ويعني ان الحياء الذي لحقه من تبذلها بحمل  
 النوى على رأسها أشد عليه من الغيرة التي تلحقه بمقتضى الجيلة ان لحقت لانه لا ينفار لاجل النبي صلى  
 الله عليه وسلم (قوله) فأعطاها خادما (ط) وفي الاول ان الذي أعطاها خادما أبو بكر ووجه الجمع أن يكون  
 صلى الله عليه وسلم أرسلها اليها مع أبي بكر (قوله) أردت أن أبيع في ظل دارك (ط) يدل ان الذي تقرر

فدعاني ثم قال اخ اخ ليحمني خلفه قالت فاستحييت وعرفت غيرتك فقال والله لملك النوى على رأسك أشد من ركوبك معه قالت حتى أرسل الى أبو بكر بعد ذلك بخادم فكنتى سياسة الفرس فكانما أعقتى \* وحدثننا محمد بن عبيد الغبري ثنا جاد بن زيد عن أبيه عن ابن أبي مليكة أن أسماء قالت كنت أخدم الزبير خدمة البيت وكان له فرس وكنت أسوسه فلم يكن من الخدمة شيء أشد على من سياسة الفرس كنت أحتمس له وأقوم عليه وأسوسه قال ثم انها أصابت خاد ما جاء النبي صلى الله عليه وسلم سى فأعطاها خادما قالت كعنتى سياسة الفرس فالتفت عني مؤنته فجاءني رجل فقال يأم عبد الله اني رجل فقبر أردت أن أبيع في ظل دارك قالت اني ان رخصت لك أبي ذلك لزيير فتعال فاطلب الى والزيير شاهد فجاء فقال يأم عبد الله اني رجل فقبر أردت أن أبيع في ظل دارك فقالت ومالك بالمدينة الادارى فقال لها الزبير

بدل أن الذي تقرر في الشرع أن أصحاب الأفيصة أحق بها فلا يقدح فيها البيع إلا بآذنه بشرط أن لا يضيق على المارة وأن يكون يبيع الشيء الخفيف وبأن أرباب الأفيصة أحق بها قضى عمر وليس لرب الفناء أن يبني فيه ما يدوم كبناء دكان لأن المنفعة مشتركة بينه وبين الناس لأن الناس فيها المرور والوقوف والاستراحة والاستظلال وما أشبه ذلك لكن رب الفناء أحق به فإنه يجوز له فيه ما لا يجوز لغيره من المرافق الخاصة به كبنائه اصطبلًا لجلوسه وربط فرسه وحط أحماله وكناسة مرصاه وتراب بيته وغير ذلك من ضرورياته ولا يفعل به ما ليس من ضرورياته كبناء دكان للبيعة أو إجارته لمن يبيع فيه لأن ذلك كله يمنع الناس من منافعهم التي لهم فيها وليس كذلك الأذن في البيع الخفيف بغير أجر لأن ذلك من باب الرفق ولو جاز لرب الفناء أن يبني فيه لكان لذلك الفناء فناء ويتسلسل فتذهب الطريق **قلت** تقدم الكلام على حقيقة لعاء واحكامه في كتاب الإيمان (د) وذكر أسماء الحيلة في استرضاء الزبير حسن ملاطفة في استخلاص المصالح **(قول)** فبعته الجارية (ط) يدل على أن للمرأة التصرف في البيع والابتاع دون إذن الزوج وليس له منعها إلا أن يضرب به ذلك في خروجها ويأمرها الرجال وسؤاله أن تهب له الثمن يدل أنه ليس للزوج أن يتحكم في مال الزوجة وإنما له فيه حق التجميل وبعض المؤن وكذلك منعها من إخراج كل ما لها فان وهبت لثالث فادنى لم يكن للزوج رده وان وهبت أكثر من ثلث فالثالث هو وأن رده الجميع وقال المغيرة إنما يرد ما زاد

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يتناجي اثنان دون واحد

وكذلك الجماعة دون الواحد لأنه يحزنه ذلك فان كان معه جماعة أخرى جاز لأن ذلك يزيل حزنه (ع)

في الشرع أن أصحاب الأفيصة أحق بها فلا يقدح فيها للبيع إلا بآذنه بشرط أن لا يضيق على المارة وأن يكون يبيع الشيء الخفيف وبأن أرباب الأفيصة أحق بها قضى عمر وليس لرب الفناء أن يبني فيه ما يدوم كبناء دكان لأن المنفعة مشتركة بينه وبين الناس لأن الناس فيها المرور والوقوف والاستراحات والاستظلال وما أشبه ذلك لأن رب الفناء أحق به فإنه يجوز له فيه ما لا يجوز لغيره من المرافق الخاصة كبنائه لجلوسه وربط فرسه وحط أحماله وكناسة مرصاه وتراب بيته وغير ذلك من ضرورياته ولا يفعل فيه ما ليس من ضرورياته كبناء دكان للبيعة أو إجارته لمن يبيع فيه لأن ذلك كله يمنع الناس من منافعهم التي لهم فيها وليس كذلك الأذن في البيع الخفيف بغير أجر لأن ذلك من باب الرفق ولو جاز لرب الفناء أن يبني فيه لكان لذلك الفناء فناء ويتسلسل فيذهب الطريق (ح) وذكر أسماء الحيلة في استرضاء الزبير حسن ملاطفة في استخلاص المصالح **(قول)** فبعته الجارية (ط) يدل على أن للمرأة التصرف في البيع والابتاع دون إذن الزوج وليس له منعها إلا أن يضرب به ذلك في خروجها ويأمرها الرجال وسؤاله أن تهب له الثمن يدل أنه ليس للزوج أن يتحكم في مال الزوجة وإنما له فيه حق التجميل وبعض المؤن وكذلك منعها من إخراج كل ما لها فان وهبت لثالث فادنى لم يكن للزوج رده وان وهبت أكثر من ثلث فالثالث هو ورده الجميع وقال المغيرة إنما يرد ما زاد

### باب لا يتناجي اثنان دون واحد

**(قول)** لا يتناجي اثنان دون واحد وكذلك الجماعة دون الواحد لأنه يحزنه فان كان معه جماعة أخرى جاز لأن ذلك يزيل حزنه (ع) قيل هذا خاص بالسفر والمواضع التي لا يأمن الرجل

مالك أن تمنع رجلاً فقيراً يبيع وكان يبيع إلى أن كسب قيمته الجارية فدخل على الزبير ومنهاجى سحري فقال هيها إلى قلت اني قد تمسكت بها حديثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر وابن عمار ونا يحيى بن عمر ثنا يحيى بن عبيد الله بن سعيد قال ثنا يحيى وهو ابن سعيد كلهم عن عبيد الله ح وثنا قتيبة بن سعيد وابن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا أبو الربيع وأبو كامل قال ثنا حماد عن أبوب ح وثني محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت أبوب بن موسى كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث مالك \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وهناد بن السري قال ثنا أبو الاحوص



قيل هذا خاص بالمضر والمواقع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه ويخاف غدره وجاء في ذلك أثر قال فيه بأرض خلاء وأما في الحاضرة والعمارة فلا وقيل كان ذلك في أول الإسلام حين كان المقاتلون يفعلونه بمحض المؤمنين ليعزهم قال تعالى إنما لجوى من الشيطان وحله ابن عمر ومالك على العموم (ط) التناجي لتصادت سمرا (قوله في الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه) (ط) زيادة حسنة تبين عللة المنع وقد نبه في هذه الزيادة على التعليل بقوله فإن كان يحزنه أي يقع في نفسه من ذلك ما يحزن لأجله اذ يقدر في نفسه أن حديثه ما عنه مما يكره أو أنهم لم يروه أهلا لأن يشركوه في حديثهم إلى غير ذلك من تسويلات النفس وأحاديث الشيطان

فيها صاحبه ويخاف غدره وجاء في ذلك أثر وأما في المضر والعمارة فلا وقيل كان ذلك في أول الإسلام حين كانوا يفعلونه بمحض المؤمنين ليعزهم قال تعالى إنما لجوى من الشيطان الآية وحله ابن عمر ومالك على العموم (ط) التناجي لتصادت سمرا (قوله حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه) (ط) زيادة حسنة تبين عللة المنع وقد نبه في هذه الزيادة على التعليل بقوله فإن ذلك يحزنه أي يقع في نفسه من ذلك ما يحزن اذ يقع في نفسه أن حديثه ما عنه مما يكره أو أنه لم يروه أهلا لأن يشركوه في حديثهم إلى غير ذلك من تسويلات الشيطان وأحاديث النفس

﴿ ثم الجزء الخامس \* وبه الجزء السادس \* وأوله كتاب الطب ﴾

عن منصور بن وهب عن ابن حرب وعلم بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم واللفظ لزهير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه \* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وابن عمر وأبو كريب واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه \* وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا يحيى بن يونس ح وثنا ابن أبي عمر ثنا غسان كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد

فهرست الجزء الخامس من شرحي الامامين الابن والسوسى  
على صحيح الامام مسلم رحمهم الله اجمعين

صحيحة

- ٢ كتاب الأفضية
- ٣ فصل وفرق ما بين علم القضاء وصفة القضاء الخ
- فصل الحكم بين الناس بالعدل من أفضل أعمال البر الخ
- ٤ فصل وأما طلب القضاء الخ
- ٥ ولا بد في سماع الدعوى من ذكر السبب الخ
- ٦ القضاء بشاهد ويمين
- ٧ حكمه صلى الله عليه وسلم بالظاهر وان حكم الحاكم لا يحمل حراما
- ٩ حديث هند في النفقة وما فيه من لفوائد
- ١٠ فصل تراعى الكفاية في جنس النفقة وقدرها وحال الزوج وكذلك الكسوة والسكنى الخ
- ١٣ النهى عن كثرة المسائل من غير حاجة وعن منع وهات
- ١٥ أبحر الحاكم اذا اجتهد فاصاب والكلام على الاجتهاد والمجتهد
- ١٩ لا يفتى القاضى وهو غضبان
- ٢١ رد محرمات الأمور
- ٢٢ خبر الشهداء
- ٢٥ حديث المرأتين مع داود وسليمان عليهما السلام
- ٢٨ حديث الرجل الذى ابتاع عقارا فوجد فيها ذبا
- ٢٩ كتاب اللقطة
- ٣٦ حديث أبى رضى الله عنه
- ٣٨ النهى عن الالتقاط بمكة
- ٣٩ النهى عن احتلاب ماشية الغير
- ٤٠ أحاديث الضيافة
- ٤٢ المواساة
- أحاديث جمع الأزواد
- ٤٣ كتاب الجهاد
- ٤٦ تأمير الأمراء على البعوث وصيتهم
- ٥١ ذم القدر
- ٥٣ الحرب خدعة
- لا تمنوا لقاء العدو

- ٥٥ النهي عن قتل النساء والهيمان  
 ٥٧ جواز قطع أشجار الكفار  
 ٥٨ إباحة الغنائم وبس الشمس أيوشع عليه السلام  
 ٥٩ أحاديث الأنفال  
 ٦٢ استحقاق القاتل السلب  
 ٦٥ قتل أبي جهل  
 ٧٣ تحريم العباس وعلى إلى عمر  
 ٧٩ بيان صدقات النبي صلى الله عليه وسلم  
 ٨٠ قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتسم ورنتي دينار ولا درهما  
 ٨٢ قسم الغنيمة  
 مدد الملائكة يوم بدر  
 ٩٠ إجلاء اليهود من المدينة وجزيرة العرب  
 ٩٢ نزول قرينة على حكم سعد  
 ٩٧ رد المهاجرين على الأنصار ما كانوا منعوهم  
 ٩٨ الأكل من الغنيمة  
 ٩٩ حديث أبي سفيان مع هرقل  
 ١٠٣ بهمة صلى الله عليه وسلم إلى الملوك  
 ١٠٥ غزوة حنين  
 ١١١ غزوة الطائف  
 غزوة بدر  
 ١١٢ فتح مكة  
 ١١٧ الخلاف في فتح مكة هل هو صلح أو عنوة  
 ١٢٠ صلح الحديبية  
 ١٣٠ غزوة أحد  
 ١٣٢ جراحاته صلى الله عليه وسلم  
 ١٣٣ دعاؤه صلى الله عليه وسلم على الملامن قريش  
 ١٣٨ قتل كعب بن الأشرف  
 ١٤٠ فتح خيبر  
 ١٤٥ غزوة الأحزاب  
 ١٤٦ غزوة ذي قرد  
 ١٤٧ صلح الحديبية  
 ١٥٣ غزوة النساء مع الرجال

- ١٥٤ سؤال نجدة الحر وري ابن عباس  
 ١٥٥ التسكلم على اليتيم وأسباب الحجر  
 ١٥٧ عدد غزواته صلى الله عليه وسلم  
 ١٥٩ كتاب الامامة  
 ١٦١ قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر لا ينتفى حتى يمضى  
 اثنا عشر خليفة الخ  
 ١٦٣ كتاب الاختلاف  
 ١٦٩ النهى عن طلب الاماره  
 ١٧٤ أحاديث من مات وهو غاش لرجيته  
 ١٧٥ تحریم الغلول  
 ١٧٦ غلول الامراء  
 ١٧٨ طاعة الامراء  
 ١٩١ لزوم الجماعة عند ظهور الفتن  
 ١٩٥ الحض على لزوم الجماعة  
 ٢٠٧ بيعة الرضوان تحت الشجرة  
 ٢١٠ منع المهاجر من الرجوع الى وطنه  
 ٢١٣ مبايعة النساء  
 ٢١٥ بيان سن البلوغ  
 ٢١٦ النهى عن السفر بالقرآن الى أرض العدو  
 ٢١٧ باب المسابقة  
 ٢١٩ فضيلة الخيل  
 ١٢٠ ما يكره من صفات الخيل  
 ١٢١ فضل الجهاد  
 ٢٢٩ فضل الشهادة  
 ٢٣٣ قوله صلى الله عليه وسلم أى المؤمن أفضل الخ  
 ٢٣٦ فضيلة الحمل في سبيل الله  
 ٢٣٨ حرمة نساء المجاهدين  
 ٢٣٩ سقوط فرض الجهاد عن المعذورين  
 ٢٤٢ أبواب الجنة تحت ظلال السيوف  
 ٢٤٣ قتل القراء بغير موعنة  
 ٢٤٦ حديث قوله تعالى من المؤمنين رجال الآية

- ٢٤٧ بيان ماهو القتال في سبيل الله  
 ٢٤٩ حديث من قاتل ليقال  
 ٢٥٢ نقص الغنيمة من الاجر  
 ٢٥٤ انما الاعمال بالنيات  
 ٢٥٧ طلب الشهادة في سبيل الله  
 ٢٥٨ ذم من مات ولم يغفر  
 ٢٥٩ ثواب الغزو في البصر  
 ٢٦١ فضل الرباط  
 ٢٦٢ الشهداء خمس الخ  
 ٢٦٤ قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم  
 ٢٦٥ قوله صلى الله عليه وسلم لا تزل طائفة من أمتي ظاهرة على  
 الحق الخ  
 ٢٦٦ أحاديث السفر  
 ٢٦٧ النهي عن طروق المسافرين أهله ليلا  
 ٢٦٧ كتاب العيد  
 ٢٧٥ كتاب الذبائح  
 ٢٧٧ اباحة ميتات البصر  
 ٢٨ تحريم لحم الجحر  
 ٢٨٣ أكل الضب  
 ٢٨٦ أكل الجراد  
 ٢٨٧ النهي عن الخذف  
 ٢٨٨ الامر بالاحسان في الذبح  
 ٢٨٩ النهي عن تصير البهائم  
 كتاب الاضاحي  
 ٢٩٧ ما يجوز به الذبح  
 ٣٠٢ ما كان من النهي عن الاكل من لحوم الاضاحي بعد ثلاث  
 ٣٠٥ بيان لافرع ولاعترة  
 ٣٠٨ كتاب الأشربة  
 ٣١١ ابتداء تحريم الخمر  
 ٣١٤ النهي عن الخليلطين  
 ٣١٧ النهي عن الابتعاد في أوعية معينة  
 ٣٢٠ النهي عن الابتعاد في غير الاسقية

- ٣٢١ بيان ان كل مسكر خمر وكل خمر حرام  
 ٣٢٤ مدة الانتباذ  
 ٣٢٧ شربه صلى الله عليه وسلم للبن في هجرته الى المدينة  
 ٣٢٩ تخمير الاناء  
 ٣٣١ كتاب الأطعمة  
 ٣٣٣ النهى عن الاكل بالشمال  
 ٣٣٦ النهى عن الشرب قائما  
 ٣٣٨ التنفس في الاناء  
 ٣٣٩ استعجاب ادارة الماء والبن على العين  
 ٣٤٠ لمق الأصابع  
 ٣٤٢ من دعى الى طعام فاتبعه غيره  
 ٣٤٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لثلاثين عن نعيم هذا اليوم  
 ٣٤٥ حديث جابر رضى الله عنه في تكثير القليل  
 ٣٤٧ حديث أبي طلحة رضى الله عنه في تكثير القليل  
 ٣٤٩ أكل الدباء  
 ٣٥٠ أحاديث أكل النمر والقاه النوى بين الأصابع  
 ٣٥٢ النهى عن القران  
 ٣٥٣ فضل تمر المدينة  
 ٣٥٤ أحاديث فضل السكاة ومداداة العين بها  
 ٣٥٥ فضيلة لأسود من السكبان  
 ٣٥٦ قوله صلى الله عليه وسلم نعم الا دام الخل  
 ٣٥٧ أحاديث السور  
 ٣٥٨ فضل ايشار الضيف  
 ٣٦١ طعام لواحد كافى الاثنين  
 ٣٦٤ قوله صلى الله عليه وسلم الكافر يأكل في سبعة أمعاء الخ  
 ٣٦٦ كتاب اللباس والزينة  
 ٣٧٦ الرخصة في العلم في التوب  
 ٣٨١ الرخصة في الحرير لعملة  
 ٣٨٣ أعداد الفراش  
 ٣٨٤ تحريم جر التوب خيلاء  
 ٣٨٦ النهى عن التخم بالذهب  
 ٣٨٩ ابن بوضع الخاتم من اليد والاصابع

- ٣٩٠ الاتعمال  
 ٣٩٣ لاندخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة  
 ٤٠٠ كراهة الكلب والجرس في السفر  
 ٤٠٢ النهي عن ضرب الحيوان في وجهه ووسعه فيه  
 ٤٠٣ أحاديث وسم الغنم  
 ٤٠٤ النهي عن لمزج  
 ٤٠٥ النهي عن وصل الشعر  
 ٤١٠ النهي عن الزور  
 ٤١٢ كتاب الأدب  
 ٤١٧ ما يكره من الاسماء  
 ٤١٩ تغيير الاسماء  
 ٤٢٤ من قال لابن غيره يا بني  
 ٤٢٥ كتاب الاستئذان  
 ٤٢٧ أحاديث كراهة أن يقول أما  
 ٤٢٨ تحريم النظر في بيت غيره  
 ٤٢٩ نظر المعجزة  
 ٤٣٠ كتاب السلام  
 ٤٣٢ حق المسلم على المسلم  
 حكم ابتداء أهل الكتاب بالسلام وورده عليهم  
 ٤٣٥ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تبوءوا اليهود ولا النصراني بالسلام  
 ٤٣٦ استحباب السلام على الصبيان  
 ٤٣٧ الاذن للنساء في الخروج لحوائجهن  
 ٤٣٩ تحريم الخلوة بالاجنية  
 ٤٤٢ حديث الثلاثة الذين أتوا النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد  
 ٤٤٣ تحريم إقامة الانسان من موضعه المباح الذي سبق اليه  
 ٤٤٤ منع دخول الخنثى على النساء  
 ٤٤٦ ما يجب على المرأة من خدمة بيتها  
 ٤٤٩ لا يتناجى اثنان دون واحد